



## اهداء الكتاب

اليكم يا محبي العلوم الحقيقية . والمعارف البانية . نهدي ذلك السفر الجليل الوحيد في  
بابه . الكافي لطالابه . الوافي بما يتوق اليه ضمير كل محب للوقوف على أسرار القرآن  
الشريف . ولا غرو فان ذلك الحزب اتقوا في تفسيره العذب بما لم يسبق اليه فأنظر من  
الاسرار القرآنية ما أدهش الناظرين . ومن التطبيقات البلاغية ما بهر المعارفين . كأن الله  
أوحى اليه بما أراد . فسلك سبيل الرشاد . لهذا بادرت الجمعية في طبعه بأحسن ما يمكن  
لا ترحو الا خدمة علوم الشريعة الغراء لثواب الله فوقها .  
الوصيف محمد

## أجر الأدب

حقوق الطابع بهذا التصحيح و بهذا الحجم بحسب طبعه الى

برقة القمح شرق الازهر الشريف

سنة ١٣٤٧هـ — ١٩٢٨م

ملحوظة : كل نسخة لم تختم بختم الجمعية ولم تمض بامضاء مديرها تعد مسروقة

من يصدر  
لقد كتب  
صوّر للطبع والنشر شارع اسماعيل عيسى رقم ٧ بالظاهر بمصر

خير ما يفتح به القارئ الكريم

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١٠٩٤

قال الشيخ العلامة غفر الأوتل وتاج الأفاضل أبو السعود والسعادات وحققه  
العلم النافع والبركات أنزل الله عليه وأبل الرحمت آمين

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سبحان من أرسل رسوله بالهدى ودين الحق وبين له من شعائر الشرائع كل ما جيل  
ودق أنزل عليه أظهر بينات وأمر حجج قرأنا عريبا غير ذى عوج مصدقا لما بين يديه  
من الكتاب ليدبروا آياته وليتذكر أولو الألباب ناطقا بكل أمر رشيد هاديا إلى صراط  
العزيز الحميد آخر عبادة الصمد المعبود كتابا متشابها شافيا تشعير منه الجلود تسكاد الراسى  
لهيته تمور ويذوب منه الحديد ويميع صم الصخور حقيقا بأن يسير به الجبال ويسير به  
كل صعب حال معجرا ألهم كل مصفع من مهرة فحطان وبكت كل مفلق من سحرة  
البان بحيثلو اجتمعت الأنس والجن على معارضته ومباراته لعجزوا عن الاتيان بمثل  
آتمن آياته نزله عليه على قرة من الرسل ليرشد الامة إلى أقوم السبل فهداهم إلى الحق  
وهم في ضلال مبين فاصمحل دجى الباطل وسطح نور اليقين فمن اتبع هداه فقد فاز بمناه  
وأما من عاند وعصاه واتخذ الله هواه فقد هاهم في مرمى الردى وتردى في مهاوى الزور  
ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور صلى الله عليه وعلى آله الأخيار وصحبه الأبرار  
ماتوا وبشوات النواء وتهاقت الظلم والاضواء وعلى من تبهم باحسان مدى الدهور والام

ما بين افق الطلوع والغروب وما بين نقطتي الشمال والجنوب منتظما في سلك ولاياته الراسعة  
 ومندرجا تحت ظلال راياته الرائعة فأصبحت منابر الريح المسكون مشرفة بذكر اسمه الميمون  
 فياله من ملك استوعب ملكه البر البسيط واستغرق قلبه وجه البحر المحيط فكأنه  
 قضاء ضربت فيه خيامه أو نصبت عليه ألويته وأعلامه مالك الكون والملك ظل الله الظليل  
 على كافة الامم قاصم القياصرة وقاهر القروم سلطان العرب والعجم والروم سلطان المشرقين  
 وخافان الخافقين الامام المقتدر بالقدر الزبانية والخليفة المعز بالعزة السبحانية المفتخر بخدمة  
 الحرمين الجليلين المعظمين وحماية المقامين الجليلين المفخرين بنشر القوانين السلطانية عاشر  
 الخواقين العثمانية السلطان ابن السلطان سليمان خان ابن السلطان المظفر المنصور والحقان الموقر  
 المشهور صاحب المغازي المشهورة في أقطار الامصار والفتوحات المذكورة في صحائف الاسفار  
 السلطان سليم خان ابن السلطان السعيد والحقان المجيد السلطان بايزيد خان لازالت  
 سلسلة سلطنته متسلسلة الى انتهاء سلسلة الزمان وأرواح أسلافه العظام متزهة في روضة  
 الرضوان وكنت أتردد في ذلك بين إقدام واحجام لقصور شأني وعزلة المرام أن الحضيض  
 من الذرى شتان بين الثريا والثرى وهميات اصطيد الغنم بالشباك واقبياد الجوزاء من  
 بروج الافلاك فضت عليه الدهور والسنون وتغيرت الاطوار وتبدلت الثنون فابتليت  
 بتدبير مصالح العباد برهة في قضاء البلاد وأخرى في قضاء العساكر والاجناد خال بيني  
 وبين ما كنت اخل تراكم المهمات وتراحم الاشغال وجوم العوارض والعلاق وهجوم  
 الصوارف والعوائق والتردد الى المغازي والاسفار والتنقل من دار الى دار وكنت في  
 تضاعيف هاتيك الامور أقدر في نفسي أن انتهز نهضة من الدهور ويتسنى لي القرار  
 وتطمئن في الدار وأظن حينئذ بوقت خال ابتل فيه الى جناب ذي العظمة والجلال وأوجه  
 اليه وجهي وأسلم له سرى وعلائي وأنظر الى كل شيء بعين الشهود وأتعرف سر الحق  
 في كل موجود تلافيا لما قد فات واستعدادا لما هوأت وأتصدي لتحصيل ما عزمت عليه  
 وأتولى لتكميل ما توجهت اليه برفاهة واطمئنان وحضور قلب وفراغ جنان فبينما أنا في  
 هذا الخيال اذ بدا لي مالم يخطر بالبال تحولت الاحوال والهرجول فوقعت في أمر  
 اشق من الاول أمرت بحمل مشكلات الانام فيما شجر بينهم من النزاع والخصام فقلت  
 معضلة طويلة الذبول وصرت كالحارب من المطر الى السيول فبلغ السيل الزبي وغمرني  
 أي غمر غوارب ماجرى بين زيد وعمرو فأضحت في ضيق المجال وسعة الاشغال أشهر  
 من يضرب بها الامثال فجعلت أتمثل بقول من قال:

لقد كنت أشكوك الحوادث برهة وأستمرض الايام وهي صحاح



إلى أن تغشيتي وقت حوادث تحقق أن السالفات منافع  
فلما انصرفت عرا الآمال عن الفوز بفراغ البال ورأيت أن الفرصة  
على جناح القوات وشمل الأسباب في شرف الشنتات وقد مسني الكبر وتضاءلت  
القوى والقدر ودنيا الأجل من الحول وأشرفت شمس الحياة على الأفول عزمت  
على إنشاء ما كنت أتويه وتوجهت إلى املاء ما ظلت أبتغيه ناويا أن أسميه عند تمامه  
بتوفيق الله تعالى وانعامه (ارشاد العقل السليم إلى مزايا الكتاب الكريم) فشرعت فيه مع  
تقاع المكاره على وتزاحم المشادة بين يدي متضرعا إلى رب العظمة والجبروت بخلاق  
عالم الملك والملكوت في أن يعصمني عن الزيغ والزال ويبقي مصارع السوء في القول  
والعمل ويوفيني التحصيل ما أرؤيه وأرجوه ويهديني إلى تكمله على أحسن الوجوه  
ويجعله خير عندو عتاد أتمتع به يوم المعاد فيامن توجهت وجوه الناز والانهال نحو باب  
المنيع ورفعت أيدى الصراعة والسؤال إلى جنبه الرفيع أفص علينا شوارق أنوار التوفيق  
وأطلعنا على دقائق أسرار التحقيق وثبت أقدامنا على مناهج هداك وأطلقنا بما فيه أمرك  
ورضاك ولا نكلنا إلى أنفسنا لحظة ولا آن وخذ بناصتنا إلى الخير حيث كان جشاك  
على جباه الاستكابة ضارعين ولا أبواب فيضك قارعين أنت الملائد في كل أمرهم وأنت  
لمعادي في كل خطب ملم لا رب غيرك ولا خير إلا خيرك بيدك مقاليد الأمور لك الخلق  
والامر واليك الشور

### ﴿ تفسير سورة فاتحة الكتاب ﴾

الفاتحة في الأصل أول ما من شأنه أن يفتح كالكتاب والثوب أطلقت عليه لكونه  
واسطة في فتح الكل ثم أطلقت على أول كل شيء فيه تدرج بوجه من الوجوه كالكلام التدرجي  
حصولا والسطور والاوراق التدرجية قراءة وعدا والتاء للنقل من الوصفية إلى الاسمية  
أو هي مصدر بمعنى الفتح أطلقت عليه تسمية للمفعول باسم المصدر اشعاراً بأصالته كأنه نفس  
الفتح فان تعلقه بالذات وبالباقى واسطته لكن لا على معنى أنه واسطة في تعلقه بالباقي ثانية حتى  
يرد أنه لا يتسنى في الخاتمة أن ختم الشيء عبارة عن بلوغ آخره وذلك إنما يتحقق بعد انقطاع  
الملابسة عن أجزائه الأول بل على معنى أن الفتح المتعلق بالاول فتح له أولا وبالذات  
وهو بعينه فتح للمجموع بواسطة لكونه جزءاً منه وكذا الكلام في الخاتمة فان بلوغ  
آخر الشيء يبرز للآخر أولا وبالذات وللكل بواسطة على الوجه الذي تحققته والمراد  
بالاول ما يسمى الاضافي فلا حاجة إلى الاعتذار بأن اطلاق الفاتحة على السورة الكريمة

بتامها باعتبار جزئها الأول والمراد بالكتاب هو المجموع الشخصي لا القدر المشترك  
بينهم وبين أجزائهم على ما عليه اصطلاح أهل الأصول ولا يصير في اشتراك السورة الكريمة  
بهذا الاسم في أوائل عهد النبوة قبل تحصل المجموع بوزول الكل لما أن التسمية من  
جهة الله عز اسمه أو من جهة الرسول صلى الله عليه وسلم بالاذن فيكفي فيها محصله باعتبار  
تحققه في علمه عز وجل أو في اللوح أو باعتبار أنه أنزل جملة على السماء الدنيا وأملأه جبريل  
على السفرة ثم كان ينزله على النبي صلى الله عليه وسلم نجوماً في ثلاث وعشرين سنة كما  
هو المشهور والاضافة بمعنى اللام كما في جزء الشيء لا بمعنى من كما في خاتم فضة لما عرفت  
أن المضاف جزء من المضاف إليه لا جزئ له ومدار التسمية كونه مبدأ للكتاب على  
الترتيب المعهود لا في القراءة في الصلاة ولا في التعليم ولا في النزول كما قيل أما الأول  
فبين أن ليس المراد بالكتاب القدر المشترك الصادق على ما يقرأ في الصلاة حتى تعتبر في  
التسمية بمبدئيتها له وأما الآخرين فلا ناعتبار المبدئية من حيث التعليم أو من حيث النزول  
يستدعي مراعاة الترتيب في بقية أجزاء الكتاب من بينك الحثيتين ولا ريب في أن  
الترتيب التعليمي والترتيب النزولي ليسا على نسق الترتيب المعهود وتسمى أم القرآن  
لكونها أصلاً ومنشأً له إما لمبدئيتها له وإما لاشتغالها على ما فيه من الثناء على الله عز وجل  
والتعبد بأمره ونهيه وبيان وعده وعيده أو على جملة معانيه من الحكم النظرية  
والاحكام العملية التي هي سلوك الصراط المستقيم والاطلاع على معارج السعداء  
ومنازل الاشقياء والمراد بالقرآن هو المراد بالكتاب وتسمى أم الكتاب أيضاً كما يسمى  
بها اللوح المحفوظ لكونه أصلاً لكل الكائنات والآيات الواضحة الدالة على معانيها  
لكونها بينة تحمل عليها التشابهات ومناط التسمية ما ذكر في أم القرآن لا ما أورده  
الامام البخاري في صحيحه من أنه يبدأ بقراءتها في الصلاة فانه مما لا تعلق له بالتسمية  
كما أشار إليه وتسمى سورة الكنز لقوله عليه السلام انها أنزلت من كنز تحت العرش  
أو لما ذكر في أم القرآن كما أنه الوجه في تسميتها الأساس والكافية والوافية وتسمى  
سورة الحمد والشكر والدعاء وتعليم المسئلة لاشتغالها عليها وسورة الصلاة لوجوب  
قراءتها فيها وسورة الشفاء والشفافية لقوله عليه السلام هي شفاء من كل داء والسبع المثاني  
لانها سبع آيات تنفي في الصلاة أو لتكرار نزولها على ما روى أنها نزلت مرة بمكة  
حين فرضت الصلاة وبالمدينة أخرى حين حولت القبلة وقد صرح أنها مكية لقوله تعالى  
ولقد آتيناك سبعاً من المثاني وهو مكى بالنص

## بسم الله الرحمن الرحيم

اختلفت الأئمة في شأن التسمية في أوائل السور الكريمة فقليل أنها ليست من القرآن أصلاً وهو قول ابن مسعود رضي الله عنه ومذهب مالك والمشهور من مذهب قديماء الحنفية وعليه قراءة المدينة والبصرة والشام وقهاؤها . وقيل إنها آية فلة من القرآن أنزلت للفصل والتبرك بها وهو الصحيح من مذهب الحنفية . وقيل هي آية تامة من كل سورة صدرت بها وهو قول ابن عباس وقد نسب إلى ابن عمر أيضاً رضي الله عنهم وعليه يحمل إطلاق عبارة ابن الجوزي في زاد المسير حيث قال روى عن ابن عمر رضي الله عنهما أنها أنزلت مع كل سورة وهو أيضاً مذهب سعيد بن جابر والزهري وعطاء وعبد الله بن المبارك وعليه قراءة مكة والكوفة وقهاؤها وهو القول الجديد للشافعي رحمه الله ولذلك يجر بها عنده فلا عبرة بما نقل عن الجصاص من أن هذا القول من الشافعي لم يسبقه إليه أحد . وقيل إنها آية من الفاتحة مع كونها قرآناً في سائر السور أيضاً من غير تعرض لكونها جزءاً منها أولاً ولا لكونها آية تامة أولاً وهو أحد قولي الشافعي على ما ذكره القرطبي ونقل عن الخطابي أنه قول ابن عباس وأبي هريرة رضي الله عنهم . وقيل إنها آية تامة في الفاتحة وبعض في البواق وقيل بعض آية في الفاتحة وآية تامة في البواق . وقيل إنها بعض آية في الكل . وقيل إنها آيات من القرآن متعددة بعدد السور المصدرة بها من غير أن تكون جزءاً منها وهذا القول غير معزى في الكتاب إلى أحد . وهناك قول آخر ذكره بعض المتأخرين ولم ينسبه إلى أحد وهو إنها آية تامة في الفاتحة وليست بقرآن في سائر السور ولولا اعتبار كونها آية تامة لكان ذلك أحد محمل تردد الشافعي فإنه قد نقل عنه أنها بعض آية في الفاتحة وأما في غيرها فقله فيها متردد . فقل بين أن يكون قرآناً أولاً . وقيل بين أن يكون آية تامة أولاً . قال الأمام النزالي والصحيح من الشافعي هو التردد الثاني . وعن أحمد بن حنبل في كونها آية كاملة وفي كونها من الفاتحة وإتان ذكرهما ابن الجوزي ونقل أنه مع مالك وغيره من يقول أنها ليست من القرآن ههنا . والمشهور من هذه الأقاويل هي الثلاث الأولى . والانفاق على اثباتها في المصاحف مع الإجماع على أن ما بين الدفتين كلام الله عز وجل . يقضي بنفي القول الأول وثبوت المقرر المشترك بين الأخيرين من غير دلالة على خصوصية أحدهما فإن كونها جزءاً من القرآن لا يستدعي كونها جزءاً من كل سورة منه كما لا يستدعي كونها آية منفردة منه وأما ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما من أن من تركها

فقد ترك مائة وأربع عشرة آية من كتاب الله تعالى وما روى عن أبي هريرة من أنه عليه السلام قال فاتحة الكتاب سبع آيات أولهن بسم الله الرحمن الرحيم وما روى عن أم سلمة من أنه عليه السلام قرأ سورة الفاتحة وعد بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين آية وإن دل كل واحد منها على نفي القول الثاني فليس شيء منها نصاً في إثبات القول الثالث أما الأول فلأنه لا يدل إلا على كونها آيات من كتاب الله تعالى متعددة بعدد السور المصدرة بها لا على ما هو المطلوب من كونها آية تامة من كل واحدة منها إلا أن يلجأ إلى أن يقال أن كونها آيات متعددة بعدد السور المصدرة بها من غير أن تكون جزءاً منها قول لم يقل به أحد وأما الثاني فساكت عن التعرض لحالها في بقية السور. وأما الثالث فناطق بخلافه مع مشاركته للثاني في السكوت المذكور والباء فيها متعلقة بمضمر ينبي عنه الفعل المصدرة بها كما أنها كذلك في تسمية المسافر عند الحلول والارتحال وتسمية كل فاعل عند مباشرة الأفعال ومعناها الاستعانة أو الملابس تبركا أي باسم الله أقرأ أو أتلو وتقديم المفعول للاعتناء به والقصد إلى التخصيص كما في إياك نعبد وتقدير أبدأ لاقتضائه اقتصار التبرك على البداية محل بما هو المقصود أعني شمول البركة للكل وادعاء أن فيه أمثالا بالحديث الشريف من جهة اللفظ والمعنى معاً وفي تقدير أقرأ من جهة المعنى فقط ليس بشيء فإن مدار الأمثال هو البدء بالتسمية لا تقدير فعله إذ لم يقل في الحديث الكريم كل أمر ذي بال لم يقل فيه أو لم يضمر فيه أبدأ وهذا إلى آخر السورة الكريمة مقول على السنة العباد تلقينا لهم وإرشاداً إلى كيفية التبرك باسمه تعالى وهداية إلى منهاج الحمد وسؤال الفضل ولذلك سميت السورة الكريمة بما ذكر من تعليم المسئلة وإنما كسرت ومن حق الحروف المفردة أن تفتح باختصاصها بازوم الحرفية والجركا كسرت لام الأمر ولام الإضافة داخلة على المظهر للفصل بينهما وبين لام الابتداء والاسم عند البصريين من الأسماء المحذوفة الإعجاز المبنية الإوائل على السكون قد أدخلت عليها عند الابتداء همزة لأن من دأبهم البدء بالمتحرك والوقف على الساكن ويشهد له تصرفهم على أسماء وسمى وسميت وسمى كهدى لغة فيه قال

والله أسماك سمي مباركاً آثرك الله به إشاركا

والقلب بعيد غير مطرد واشتقاقه من السمو لأنه رفع للسمى وتوابعه له وعند الكوفيين من السمة وأصله وسم حذف الواو وعوضت عنها همزة الوصل ليقول أعلاها ورد عليه بأن الهمزة لم تعبد داخلة على ما حذف صدره في كلامهم ومن لغاتهم سم وسم قال

باسم الذي في كل سورة اسمه . وانما لم يقل بالله للفرق بين اليمين واليمين أو لتحقيق ما هو المقصود بالاستعانة ههنا فانها تكون تارة بذاته تعالى وحقيقتها طلب المعونة على ايقاع الفعل واحداثه أى افاضة القدرة المفسرة عند الاصوليين من أصحابنا بما يمكن به العبد من أداء ما لزمه المنقسمة الى ممكنة وميسرة وهى المطلوبة بآياتك نستعين وتارة أخرى باسمه عز وعلا وحقيقتها طلب المعونة في كون الفعل معتداً به شرعاً فانه ما لم يصدر باسمه تعالى يكون بمنزلة المعدوم ولما كانت كل واحدة من الاستعانتين واقعة وجب تعيين المراد بذكر الاسم والافالتبادر من قولنا بالله عند الاطلاق لا سيما عند الوصف بالرحمن الرحيم هى الاستعانة الاولى ان قيل فليحمل الباء على التبرك وليستغن عن ذكر الاسم لما أن التبرك لا يكون الا به قلنا ذاك فرع كون المراد بالله هو الاسم وهل التشاجر الا فيه فلا بد من ذكر الاسم لينقطع احتمال ارادة المسمى ويتعين حمل الباء على الاستعانة الثانية أو التبرك وانما لم يكتب الالف لكثرة الاستعمال قالوا وطولت الباء عوضاً عنها . والله أصله الاله فحذفت همزة على غير قياس كما ينبى عنه وجود الادغام وتعويض الالف واللام عنها حيث لزماء وجرذا عن معنى التعريف ولذلك قيل يا الله بالقطع فان المحذوف القياسى فى حكم الثابت فلا يحتاج الى التدارك بما ذكر من الادغام والتعويض وقيل على قياس تخفيف الهمزة فيكون الادغام والتعويض من خواص الاسم الجليل ليمتاز بذلك عما عداه امتياز سماه عما سواه بما لا يوجد فيه من نعوت الكمال والاله فى الاصل اسم جنس يقع على كل معبود بحق أو باطل أى مع قطع النظر عن وصف الحقية والبطلان لا مع اعتبار أحدهما لا بعينه ثم غلب على المعبود بالحق كالنجم والصق . وأما الله فمحذف الهمزة فلم يحتص بالمعبود بالحق لم يطلق على غيره أصلاً واشتقاقه من الالاهة والالوهة والالوهية بمعنى العبادة حسبما نص عليه الجوهري على أنه اسم منها بمعنى المألوه كالكتاب بمعنى المكتوب لا على أنه صفة منها بدليل أنه يوصف ولا يوصف به حيث يقال اله واحد ولا يقال شئ اله كما يقال كتاب مرقوم ولا يقال شئ كتاب والفرق بينهما أن الموضوع له فى الصفة هو الذات المبهمة باعتبار اتصافها بمعنى معين وقيامه بها فدلواها مركب من ذات مبهمة لم يلاحظ معها خصوصية أصلاً ومن معنى معين قائم بها على أن ملاك الامر تلك الخصوصية فبأى ذات يقوم ذلك المعنى يصح اطلاق الصفة عليها كما فى الافعال ولذلك تعمل عملها كاسمى الفاعل والمفعول . والموضوع له فى الاسم المذكور هو الذات المعينة والمعنى الخاص فدلوا له مركب من ذينك المعنيين من غير رجحان للمعنى على الذات كما

في الصفة ولذلك لم يعمل عملها وقيل اشتقاقه من آله بمعنى تحير لانه سبحانه يحار في شأنه العقول والافهام وأما آله كعبد وزنا ومعنى فاشتق من الآله المشتق من آله بالكسر وكذا تأله واستأله اشتقاق استنوق واستحجر من الناقة والحجر وقيل من آله الى فلان أى سكن اليه لاطمئنان القلوب مذكروه تعالى وسكون الارواح الى معرفته وقيل من آله اذا فزع من أمر نزل به وآلهه غيره اذا أجاره اذا العائد به تعالى يفزع اليه وهو يحيره حقيقة أو في زعمه وقيل أصله لاه على أنه مصدر من لاه يليه بمعنى احتجب وارتفع أطلق على الفاعل مبالغة وقيل هو اسم علم للذات الجليل ابتداء وعليه مدار أمر التوحيد في قولنا لا إله إلا الله ولا يخفى أن اختصاص الاسم الجليل بذاته سبحانه بحيث لا يمكن إطلاقه على غيره أصلاً كاف في ذلك ولا يقدح فيه كون ذلك الاختصاص بطريق الغلبة بعد أن كان اسم جنس في الأصل وقيل هو وصف في الأصل لكنه لما غلب عليه بحيث لا يطلق على غيره أصلاً صار كالعلم ويرده امتناع الوصف به . واعلم أن المراد بالمنكر في كلمة التوحيد هو المعبود بالحق فمعناها لافرد من أفراد المعبود بالحق الا ذلك المعبود بالحق وقيل أصله لاهها بالسريانية فحرف بالالف الثانية وادخال الالف واللام عليه وتفخيم لاهه اذا لم ينكسر ما قبله سنة وقيل مطلقاً وحذف ألفه لحن تفسد به الصلاة ولا يتعبد به صريح اليمين وقد جاء لضرورة الشعر في قوله  
ألا لا بارك الله في سهيل اذا ما الله بارك في الرجال

(والرحمن الرحيم) صفتان مبنيتان من رحم بعد جعله لازماً بمنزلة الغرائز بنقله الى رحم بالضم كما هو المشهور وقد قيل ان الرحيم ليس بصفة مشبهة بل هي صيغة مبالغة نص عليه سيوطي في قولهم هو رحيم فلانا والرحمة في اللغة رقة القلب والانعطاف ومنه الرحم لانعطافها على ما فيها والمراد ههنا التفضل والاحسان أو ارادتهما بطريق اطلاق اسم السبب بالنسبة اليها على مسييه البعيد أو القريب فان أسماء الله تعالى تؤخذ باعتبار الغايات التي هي أفعال دون المبادئ التي هي انفعالات . والاول من الصفات الغالبة حيث لم يطلق على غيره تعالى وانما امتنع صرفه الحاقاله بالاغلب في بابيه من غير نظر الى الاختصاص العارض فانه كما حظر وجود فعلي حظر وجود فعلانة فاعتباره يوجب اجتماع الصرف وعدمه فلزم الرجوع الى أصل هذه الكلمة قبل الاختصاص بان تقاس الى نظائرها من باب فعل يفعل فاذا كانت كلها ممنوعة من الصرف لتحقق وجود فعلي فيها علم ان هذه الكلمة أيضاً في أصلها مما تحقق فيها وجود فعلي فتمنع من الصرف وفيه من المبالغة ما ليس في الرحيم ولذلك قيل يارحم الدنيا والاخرة ورحيم الدنيا وتقديمه مع كون القياس تأخيرها

رعاية لأسلوب الترقى الى الاعلى كما في قولهم فلان عالم مجرب وشجاع بسبل وجواد فياض  
لانه باختصاصه به عز وجل صار حقيقا بأن يكون قرينا للاسم الجليل الخاص به تعالى  
ولان ما يدل على جلال النعم وعظائمها وأصولها أحق بالتقديم مما يدل على دقائقها وفروعها  
وافراد الوصفين الشريفين بالذكر لتحريك سلسلة الرحمة (الحمد لله) الحمد هو النعت  
بالجميل على الجليل اختياريا كان أو مبدءا له على وجه يشعر ذلك بتوجيهه الى المنعوت وبهذه  
الحثية يمتاز عن المدح فانه حال عنها يرشدك الى ذلك ما ترى بينهما من الاختلاف في  
كيفية التعلق بالمفعول في قولك حمدته ومدحته فان تعلق الثاني بمفعوله على مناهج تعلق عامة  
الافعال بمفعولاتها وأما الاول فتعلقه بمفعوله مني عن معنى الانتهاء كما في قولك كتبت  
فانه معرب عما يفيد لام التبليغ في قولك قلت له ونظيره شكرته وعبدته وخدمته فان  
تعلق كل منها بمنى عن المعنى المذكور وتحقيقه ان مفعول كل فعل في الحقيقة هو الحدث  
الصادر عن فاعله ولا يتصور في كيفية تعلق الفعل به أى فعل كان اختلاف أصلا وأما  
المفعول به الذى هو محل وموقعه فلما كان تعلقه به ووقوعه عليه على أنحاء مختلفة حسبما  
يقضيه خصوصيات الافعال بحسب معانيها المختلفة فان بعضها يقتضى ان يلابسه ملابس  
تامة مؤثرة فيه كإقامة الافعال وبعضها يستدعى ان يلابسه أدنى ملابس إما بالانتهاء اليه  
كالإقامة مثلا أو بالابتداء منه كالاستعانة مثلا اعتبر في كل نحو من أنحاء تعلقه به كيفية  
لائقة بذلك النحو مغايرة لما اعتبر في النحون الآخرين فنظم القسم الاول من التعلق  
في سلك التعلق بالمفعول الحقيقى مراعاة لقوة الملابس وجعل كل واحد من القسمين  
الآخرين من قبيل التعلق بواسطة الجار المناسب فان قولك اعنته مشعر بانتهاء الإعانة  
اليه وقولك استعنته بابتدائها منه وقد يكون لفعل واحد مفعولان يتعلق بأحدهما على  
الكيفية الاولى وبالأخر على الثانية أو الثالثة كما في قولك حدثني الحديث وسألني المال  
فان التحديث مع كونه فعلا واحدا قد تعلق بك على الكيفية الثانية وبالحديث على الاولى  
وكذا السؤال فانه فعل واحد وقد تعلق بك على الكيفية الثالثة وبالمال على الاولى ولا  
رب في ان اختلاف هذه الكيفيات الثلاث وتباينها واختصاص كل من المفاعيل المذكورة  
بما نسب اليه منها مما لا يتصور فيه تردد ولا تكثير وان كان لا يتضح حق الاتضح الا  
عند الترجمة والتفسير وان مدار ذلك الاختلاف ليس الا اختلاف الفعل أو اختلاف  
المفعول واذا لا اختلاف في مفعول الحمد والمدح تعين ان اختلافهما في كيفية التعلق لاختلافهما  
في المعنى قطعاهذا وقيل المدح مطلق عن قيد الاختيار يقال مدحت زيداعلى حسنه ورشاقه  
قده وأياما كان فليس بينهما ترادف بل اخوة من جهة الاشتقاق الكبير وتناسب تام في المعنى

كالنصر والتأييد فانهما متناسبان معنى من غير ترادف لما ترى بينهما من الاختلاف في كيفية التعلق بالفعل وانما مرادف النصر الاعانة ومرادف التأيد التقوية فتدبر ثم ان ما ذكر من التفسير هو المشهور من معنى الحمد واللاتق بالارادة في مقام التعظيم وأما ما ذكر في كتب اللغة من معنى الرضا مطلقا كما في قوله تعالى عسى أن يعثرك ربك مقاما محمودا وفي قولهم لهذا الامر عاقبة حميدة وفي قول الاطباء بحران محمود عما لا يختص بالفاعل فضلا عن الاختيار فبمعزل عن استحقاق الارادة ههنا استقلالا أو استنباعا بحمل الحمد على ما يعي المعنيين اذ ليس في اثباته له عز وجل فائدة يعتد بها وأما الشكر فهو مقابلة النعمة بالثناء وآداب الجوارح وعقد القلب على وصف المنعم بنعت الكمال كما قال من قال

أفادتكم النعماء مني ثلاثة يدي ولساني والضمير المحجبا

فان هو أعم منهما من جهة وأخص من أخرى ونقيضه الكفران ولما كان الحمد من بين شعب الشكر أدخل في اشاعة النعمة والاعتداد بشأنها وأدل على مكانها لما في عمل القلب من الخفاء وفي أعمال الجوارح من الاحتمال جعل الحمد رأس الشكر وملا كما لامره في قوله عليه السلام ( الحمد رأس الشكر ما شكر الله عبد لم يحمد ) وارتفاعه بالابتداء وخبره الظرف وأصله النصب كما هو شأن المصادر المنصوبة بأفعالها المضمره التي لا تكاد تستعمل معها نحو شكرا وعجبا كانه قيل نحمد الله حمدا بنون الحكاية ليوافق ما في قوله تعالى اياك نعبد و اياك نستعين لاتحاد الفاعل في الكل وأما ما قيل من أنه بيان الحمد لهم له تعالى كانه قيل كيف تحمدون فقيل اياك نعبد فمع انه لا حاجة اليه بما لا حاجة له في نفسه فان السؤال المقدر لابد أن يكون بحيث يقتضيه انتظام الكلام وينساق اليه الانذهان والافهام ولا ريب في أن الحامد بعد ما ساق خده تعالى على تلك الكيفية اللاتقة لا يخطر ببال أحد أن يسأل عن كيفيته على ان ما قدر من السؤال غير مطابق للجواب فانه مسوق لتعيين المعبود لا لبيان العبادة حتى يتوهم كونه بيانا لكيفية حمدهم والاعتذار بأن المعنى نخسك بالعبادة وبه يتبين كيفية الحمد تعكيس للأمر وتمحل لتوفيق المنزل المقرر بالموهم المقدر وبعد اللتيا والتي ان فرض السؤال من جهته عز وجل فانت نكتة الالتفات التي أجمع عليها السلف والخلف وان فرض من جهة الغير يخل النظام لابتداء الجواب على خطابه تعالى وبهذا يتضح فساد ما قيل انه استئناف جوابا لسؤال يقتضيه اجراء تلك الصفات العظام على الموصوف بها فكانه قيل ما شأنكم معه وكيف توجهكم اليه فأجيب بحصر العبادة والاستعانة فيه فان تناسي



جانب السائل بالكلية وبناء الجواب على خطابه عز وعلا بما يجب تنزيهه ساحة التنزيل عن أمثاله والحق الذي لا يحيد عنه انه استئناف صدر عن الحامد بمحض ملاحظة اتصافه تعالى بما ذكر من التعوت الجميلة الموجبة للاقبال الكلي عليه من غير أن يتوسط هناك شيء آخر كماستحيط به خيرا. وإثارة الرفع على النصب الذي هو الاصل للايدان بأن ثبوت الحمد له تعالى لذاته لا لاثبات مثبت وان ذلك أمر دائم مستمر لا حادث متجدد كما تفيد قراءه النصب وهو السر في كون تحية الخليل للبلائكة عليهم التحية والسلام أحسن من تحيتهم له في قوله تعالى قالوا سلاما قال سلام وترفع للجنس ومعناه الإشارة الى الحقيقة من حيث هي حاضرة في ذهن السامع والمراد تخصيص حقيقة الحمد به تعالى المستدعي لتخصيص جميع أفرادها به سبحانه على الطريق البرهاني لكن لا بناء على أن أفعال العباد مخلوقة له تعالى فتكون الافراد الواقعة بمقابلة ما صدر عنهم من الافعال الجميلة راجعة اليه تعالى بل بناء على تنزيل تلك الافراد ودواعيها في المقام الخطائي منزلة عدم كيف وكما وقد قيل للاستغراق الحاصل بالقصد الى الحقيقة من حيث تحققها في ضمن جميع أفرادها حسما يقتضيه المقام وقرئ الحمد لله بكسر الدال اتباعا لها باللام وبضم اللام اتباعا لها بالدال بناء على تنزيل الكلمتين لكثرة استعمالهما مقترنتين منزلة كلمة واحدة مثل المغيرة ومنحدر الجبل (رب العالمين) بالجر على انه صفة لله فان اضافته حقيقة مفيدة للتعريف على كل حال ضرورة تعيين ارادة الاستمرار وقرئ منصوبا على المدح أو بما دل عليه الجملة السابقة كأنه قيل نحمد الله رب العالمين ولا مسناغ لنصبه بالحمد لقلة أعمال المصدر المحل باللام وللزوم الفصل بين العامل والمعمول بالخبر والرب في الاصل مصدر بمعنى التربية وهي تبليغ الشيء الى كماله شيئا فشيئا وصف به الفاعل مبالغة كالعدل وقيل صفة مشبهة من ربه يربه مثل نعمه ينعمه بعد جعله لازما لنقله الى فعل بالضم كما هو المشهور سمي به المالك لانه يحفظ ما يملكه ويريه ولا يطلق على غيره تعالى الا مقيدا كرب الدار ورب الدابة ومنه قوله تعالى فيسقى ربه خيرا وقوله تعالى ارجع الى ربك وما في الصحيحين من انه عليه السلام قال (لا يقل أحدكم أطعم ربك وضئ ربك ولا يقل أحدكم ربى وليقل سيدى ومولاي) فقد قيل ان النهى فيه للتنزيه وأما الارباب فحيث لم يمكن اطلاقه على الله سبحانه جاز في اطلاق الاطلاق والتفديد كما في قوله تعالى أرباب متفرقون خير الاية والعالم اسم لما يعلمهما كالحاتم والقالب غلب فيما يعلم به الصانع تعالى من المصنوعات أى في القدر المورثاة بين أجناسها وبين مجموعها فانه كما يطلق على كل جنس جنس منها في قولهم العالم في المعنى

وعالم العناصر وعالم النبات وعالم الحيوان الى غير ذلك يطلق على المجموع ايضا كما في قولنا العالم بجميع أجزائه محدث وقيل هو اسم لا ولى العلم من الملائكة والنفثين وتناوله لما سواهم بطريق الاستنباع وقيل أريد به الناس فقط فان كل واحد منهم من حيث اشتماله على نظائر ما في العالم الكبير من الجواهر والاعراض يعلم بها الصانع كما يعلم بما فيه عالم على حياله ولذلك أمر بالنظر في الانفس كالنظر في الآفاق فيسئل وفي أنفسكم أفلا تبصرون والاول هو الاحق الاظهر واثير صيغة الجمع لبيان شمول ربوبيته تعالى لجميع الاجناس والتعريف لاستغراق أفراد كل منها باسمها اذ لو أفرد لربما توهم أن المقصود بالتعريف هو الحقيقة من حيث هي أو استغراق أفراد جنس واحد على الوجه الذى أشير اليه في تعريف الحمد وحيث صح ذلك بمساعدة التعريف نزل العالم وان لم ينطلق على آحاد مدلوله منزلة الجمع حتى قيل انه جمع لا واحده من لفظه فكما ان الجمع المعروف يستغرق آحاد مفردة وان لم يصدق عليها كما في مثل قوله تعالى والله يحب المحسنين أى كل محسن كذلك العالم يشمل افراد الجنس المسمى به وان لم ينطلق عليها كأنها آحاد مفردة التقديرى ومن قضية هذا التزويل تنزيل جمعه منزلة جمع الجمع فكما أن الاقاول يتناول كل واحد من آحاد الاقوال يتناول لفظ العالمين كل واحد من آحاد الاجناس التى لا تكاد تحصى روى عن وهب بن منبه انه قال قال الله تعالى ثمانية عشر ألف عالم والدنيا عالم منها وانما جمع بالواو والنون مع اختصاص ذلك بصفات العقلاء وما في حكمها من الاعلام لدلالته على معنى العلم مع اعتبار تغليب العقلاء على غيرهم واعلم ان عدم انطلاق اسم العالم على كل واحد من تلك الاحاد ليس الا باعتبار الغلبة والاصطلاح وأما باعتبار الاصل فلا ريب في صحة الاطلاق قطعا لتحقق المصادق حتما فانه كما يستدل على الله سبحانه بمجموع ماسواه وبكل جنس من أجناسه يستدل عليه تعالى بكل جزء من أجزاء ذلك المجموع وبكل فرد من أفراد تلك الاجناس لتحقق الحاجة الى المؤثر الواجب لذاته في الكل فان كل ماظهر في المظاهر بما عز وهان وحضر في هذه المحاضر كأنما ما كان دليل لا مح على الصانع المجيد وسيل واضح ولا عالم التوحيد وأما شمول ربوبيته عز وجل للكل فمما لا حاجة الى بيانه اذ لا شيء مما جهته ق به نطاق الامكان والوجود من العلويات والسفليات والمجردات والماديات جهة الشجائيات والجسمانيات الا وهو في حد ذاته بحيث لو فرض اقطاع آثار الترية استئناف واحد لما استقر له القرار ولا اطمأنت به الدار الا في مطمورة العدم قيل ما شأنهم ان يكون يفيض عليه من الجناب الاقدس تعالى شأنه وتقدس في كل زمان

يمضي وكل آن يمر وينقضي من قنون الفيوض المتعلقة بذاته وجوده وصفاته وكمالاته  
 ما لا يحيط به فلك التعبير ولا يعلمه الا العليم الخبير . ضرورة انه كما لا يستحق شيء من  
 الممكنات بذاته الوجود ابتداء لا يستحقه بقاء . وانما ذلك من جناب المبدأ الاول عز  
 وعلا فكما لا يتصور وجوده ابتداء مالم ينسد عليه جميع أنحاء عدمه الاصل لا يتصور  
 بقاءه على الوجود بعد تحققه بعلة مالم ينسد عليه جميع أنحاء عدمه الطارئ لما ان  
 الدوام من خصائص الوجود الواجب وظاهر أن ما يتوقف عليه وجوده من الامور  
 الوجودية التي هي علله وشرائطه وان كانت متناهية الوجود تنهاى مادخل تحت  
 الوجود لكن الامور العدمية التي لها دخل في وجوده وهي المعبر عنها بارتفاع الموانع  
 ليست كذلك اذ لا استحالة في ان يكون شيء واحد موانع غير متناهية يتوقف وجوده  
 أو بقاءه على ارتفاعها أي بقائها على العدم مع امكان وجودها في نفسها فالبقاء تلك  
 الموانع التي لا تنهاى على العدم تربية لذلك الشيء من وجوه غير متناهية وبالجملة فآثار  
 تربيته عز وجل الفائضة على كل فرد من أفراد الموجودات في كل آن من آتات  
 الوجود غير متناهية فسبحانه سبحانه ما أعظم سلطانه لا تلاحظه العيون بانظارها . ولا  
 تطالع العقول بافكارها . شأنه لا يضاهاه واحسانه لا يتناهى . ونحن في معرفته حائرون وفي  
 اقامة مراسم شكره قاصرون . نسألك اللهم الهداية الى مناهج معرفتك والتوفيق لاداء  
 حقوق نعمتك لا نحصى ثناء عليك لا اله الا أنت نستغفرك وتوب اليك (الرحمن  
 الرحيم) صفتان لله فان أريدنا فيهما من الرحمة ما يختص بالعلاء من العالمين أو ما  
 يفيض على الكل بعد الخروج الى طور الوجود من النعم فوجه تأخيرها عن وصف  
 الربوبية ظاهر وان أريد ما يعم الكل في الاطوار كلها حسبا في قوله تعالى ورحمتي  
 وسعت كل شيء فوجه الترتيب ان التربية لا تقتضي المقارنة للرحمة فايرادها في عقبها  
 للايدان بأنه تعالى متفضل فيها فاعل بقضية رحمته السابقة من غير وجوب عليه وبأنها  
 واقعة على أحسن ما يكون والاقصار على نعمة تعالى بهما في التسمية لما انه الانسب بحال  
 المتبرك المستعين باسمه الجليل والافق لمقاصده (مالك يوم الدين) صفة رابعة له  
 تعالى وتأخيرها عن الصفات الاول مما لا حاجة الى بيان وجهه وقرأ أهل الحرمين  
 المحترمين مالك من الملك الذي هو عبارة عن السلطان القاهر والاستيلاء الباهر والغلبة  
 التامة والقدرة على التصرف الكلي في أمور العامة بالامر والنهي وهو الانسب بمقام  
 الاضافة الى يوم الدين كما في قوله تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار وقرئ ملك  
 بالتخفيف وملك بلفظ الماضي ومالك بالنصب على المدح أو الحال وبالرفع منونا ومضافا

على أنه خبر مبتدأ مخنوف ومالك مضافا بالرفع والنصب واليوم في العرف عبارة عما بين طلوع الشمس وغروبها من الزمان وفي الشرع عما بين طلوع الفجر الثاني وغروب الشمس والمراد هنا مطلق الوقت والدين الجزاء خيرا كان أو شرا ومنه الثاني في المثل السائر كما تدين تدان والاول في بيت الحماسة

ولم يبق سوى العدو ن دناهم كما دانوا

وأما الاول في الاول والثاني في الثاني فليس بجزاء حقيقة وانما سمي به مشاكلة أو تسمية للشيء باسم مسييه كما سميت ارادة القيام والقراءة باسمهما في قوله عز اسمه اذا قمتم الى الصلاة وقوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله ولعله هو السر في بناء المفاعلة من الافعال التي تقوم اسبابها بمفعولاتها نحو عاقبت اللص ونظائره فان قيام السرقة التي هي سبب العقوبة باللص نزل منزلة قيام المسبب به وهي العقوبة فصار كأنها قامت بالجانبين وصدرت عنهما فبنيت صيغة المفاعلة الدالة على المشاركة بين الاثنين وازضافة اليوم اليه لادنى ملائسة كازضافة سائر الظروف الزمانية الى ما وقع فيها من الحوادث كيوم الاحزاب وعام الفتح وتخصيصه من بين سائر ما يقع فيه من القيامة والجمع والحساب لكونه أدخل في الترغيب والترهيب فان ما ذكر من القيامة وغيرها من مبادئ الجزاء ومقدماته وازضافة مالك الى اليوم اضافة اسم الفاعل الى الظرف على نهج الاتساع المبني على اجرائه مجرى المفعول به مع بقاء المعنى على حاله كقولهم يأسارق الليلة أهل الدار أي مالك أمور العالمين كلها في يوم الدين. وخالو اضافته عن افادة التعريف الموسوغ لوقوعه صفة للبرقة انما هو اذا أريد به الحال أو الاستقبال وأما عند ارادة الاستمرار الثبوت كما هو اللائق بالمقام فلا ريب في كونها اضافة حقيقة كازضافة الصفة المشبهة الى غير مفعولها في قراءة ملك يوم الدين هو يوم الدين وان لم يكن مستمرا في جميع الأزمنة إلا أنه لتحقيق وقوعه وبقائه أبدا أجرى مجرى المتحقق المستمر ويجوز أن يراد به الماضي بهذا الاعتبار كما يشهد به القراءة على صيغة الماضي وما ذكر من اجراء الظرف مجرى المفعول به انما هو من حيث المعنى لا من حيث الاعراب حتى يلزم كون الاضافة لفظية ألا يرى انك تقول في مالك عبده أمين أنه مضاف الى المفعول به على معنى أنه كذلك معنى لا أنه منصوب محلا وتخصيصه بالازضافة الى التعظيمه وتهويله أو لبيان تفرد تعالى باجراء الأمر فيه وانقطاع العلائق المجازية بين الملاك والاملاك حيثئذ بالكلية واجراء هاتيك الصفات الجليلة عليه سبحانه تعليل لما سبق من اختصاص الحمد به تعالى المستلزم لاختصاص استحقاقه به تعالى وتمهيد لما لحق من اقتصار العبادة

والاستعانة عليه فان كل واحدة منها مفصلة عن وجوب ثبوت كل واحد منها له تعالى  
وامتناع ثبوتها لغيره. أما الاولى والرابعة فظاهر لانهما متعرضتان صراحة لذكره  
تعالى ربنا مالكا وما سواه ربونا مملوكا له تعالى. وأما الثانية والثالثة فلان اتصافه تعالى  
بهما ليس الا بالنسبة الى ما سواه من العالمين وذلك يستدعي أن يكون الكل منعما  
علامهم فظهر أن كل واحدة من تلك الصفات كما دلت على وجوب ثبوت الامور  
المذكورة له تعالى دلت على امتناع ثبوتها لما عداه على الاطلاق وهو المعنى بالاختصاص  
( اياك نعبد و اياك نستعين ) التفات من الغيبة الى الخطاب وتلويح للنظم من باب الى  
باب جار على نهج البلاغة في اقتنان الكلام. ومسلك البراعة حسبا يقتضي المقام لما أن  
التقل من أسلوب الى أسلوب أدخل في استجلاب النفوس واستمالة القلوب يقع من كل  
واحد من التكلم والخطاب والغيبة الى كل واحد من الآخرين كما في قوله عز وجل  
( الله الذي أرسل الرياح فتثير سحابا ) الآية وقوله تعالى ( حتى اذا كنتم في الفلك  
وجرين بهم ) الى غير ذلك من الالتفاتات الواردة في التنزيل لاسرار تقتضيها ومزايا  
تستدعيها وما استأثر به هذا المقام الجليل من النكت الرائعة الدالة على أن تخصيص  
العبادة والاستعانة به تعالى لما أجرى عليه من النعوت الجليلة التي أوجبت له تعالى اكمل  
تميز وأتم ظهور بحيث تبدل خفاء الغيبة بجلاء الحضور فاستدعي استعمال صيغة الخطاب  
والايدان بأن حق التالي بعد ما تأمل فيما سلف من تفرده تعالى بذاته الالهية المستوحى  
المعبودة امتياز بذاته عما سواه بالكلية واستبداده بجلال الصفات وأحكام الرواية  
المميزة لعن جميع أفراد العالمين واقتدار الكل اليه في الذات والوجود ابتداء وبقاء على  
التحصيل الذي مرت اليه الاشارة أن يترقى من رتبة البرهان الى طبقة العيان وينقل  
من عالم الغيبة الى عالم الشهود. ويلاحظ نفسه في حظائر القدس حاضرا في محاضر الانس  
كأنه واقف لدى مولاه مائل بين يديه وهو يدعوا بالخضوع والاختبات ويتوسل  
بالضراعة باب المناجاة قائلا يا من هذه شئون ذاته وصفاته تخلصك بالعبادة والاستعانة  
فان كل ما سواك كائنا ما كان بمعزل من استحقاق الوجود فضلا عن استحقاق أن  
يعبد أو يستعان. ولعل هذا هو السر في اختصاص السورة الكريمة بوجوب القراءة في  
كل ركعة من الصلاة التي هي مناجاة العبد لمولاه ومثله للتبذل اليه بالكلية (وايا ضمير  
متصل منصوب وما يلحقه من الكاف والياء والهاء خروف زيدة لتعيين الخطاب  
والتكلم والغيبة لا محل لها من الاعراب كالتاء في أنت والكاف في أرأيتك وما ادعاه  
الحال من الاضافة محتجا عليه بما حكاه عن بعض العرب اذا بلغ الرجل الستين فياه

وايا الشواب فما لا يعول عليه وقيل هي الضمائر وايا دعامة لها لتصيرها منفصلة وقيل  
الضمير هو المجموع وقرئ اياك بالتخفيف وفتح الهجزة والتشديد وهياك بقلب  
الهجزة هاء و العبادة انهي غاية التذلل والخضوع ومنه طريق معبد أى مذلل والعبودية  
أدنى منها وقيل العبادة فعل ما يرضى به الله والعبودية الرضا بما فعل الله تعالى والاستعانة  
طلب المعونة على الوجه الذى مر بيانه وتقديم المفعول فيهما لما ذكر من القصر  
والنخصيص كما فى قوله تعالى واياى فارهبون مع ما فيه من التعظيم والاهتمام به قال ابن  
عباس رضى الله عنهم اعداء نبيك ولا تعبد غيرك وتكرير الضمير المنصوب للتخصيص  
على تخصيصه تعالى بكل واحدة من العبادة والاستعانة ولا يراز الاستعاذ بالمناجاة  
والخطاب وتقديم العبادة لما أنها من مقتضيات مدلول الاسم الجليل وان ساعده الصفات  
المجراة عليه أيضا وأما الاستعانة فمن الاحكام المبنية على الصفات المذكورة ولان العبادة  
من حقوق الله تعالى والاستعانة من حقوق المستعين ولان العبادة واجبة حتما والاستعانة  
تابعة للمستعان فيه فى الوجوب وعدمه وقيل لأن تقديم الوسيلة على المسئول ادعى الى  
الاجابة والقبول هذا على تقدير كون اطلاق الاستعانة على المفعول فيه ليتناول كل مستعان  
فيه كما قالوا وقد قيل أنه لما ان المسئول هو المعونة فى العبادة والتوفيق لاقادته مراسمها  
على ما ينبغي وهو اللائق بشأن التنزيل والمناسب لحال الجامد فان استعانت به مسبوقة  
بملاحظة فعل من أفعاله ليستعينه تعالى فى ايقاعه ومن الين أنه عند استغراقه فى ملاحظة  
شئونه تعالى واشتغاله باداء ما توجه تلك الملاحظة من الحمد والثناء لا يكاد يخطر بباله  
من أفعاله وأحواله الا الاقبال السكلى عليه والتوجه التام اليه ولقد فعل ذلك بتخصيص  
العبادة به تعالى أولا واستدعاء الهداية الى ما يوصل اليه آخر ا فكيف يتصور أن يشتغل  
فما بينهما بما لا يعنيه من أمور دنياء أو بما يعمها وغيرها كأنه قيل واياك نستعين فى ذلك  
فأنا غير قادرين على أداء حقوقه من غير اعانة منك فوجه الترتيب حيث ذكر واضح وفيه  
من الاشعار بعلاوة عبادة تعالى وعزة منالها وبكونها عند العابد أشرف المباحى والمقاصد  
وبكونها من مواهبه تعالى لا من أعمال نفسه ومن الملازمة لما يعقبه من الدعاء مما لا يخفى  
وقيل الواو للحال أى اياك نعبد مستعينين بك واثير صيغة المتكلم مع الغير فى الفعلين  
للايدان بقصور نفسه وعدم لياقته بالوقوف فى مواقف الكبرياء متفردا وعرض العبادة  
واستدعاء المعونة والهداية مستقلا وان ذلك انما يتصور من عصابة هو من جملة  
وجاعة هو من زميرتهم كما هو ديدن الملوك أو للاشعار باشتراك سائر الموحدين له  
فى الحال العارضة له بناء على تعاضد الأدلة الملجئة الى ذلك وقرئ نستعين بكسر

النون على لغة بني تميم (اهدنا الصراط المستقيم) افراد لمعظم افراد المعونة المسئلة  
بالذكر وتعيين لما هو الالهم أو بيان لها كأنه قيل كيف أعينكم قليل اهدنا وهداية دلالة  
بلطف على ما يوصل الى البقرة ولذلك اختصت بالخير وقوله تعالى (فاهدوهم الى صراط  
الحكيم) وارد على نهج التمسك والاصول تعديته بالى واللام كما في قوله تعالى (قل هل من  
شركائكم من يهdy الى الحق قل الله يهdy للحق) فومل معاملة اخار في قوله تعالى  
(واختار موسى قومه) وعليه قوله تعالى (للهدينهم سبلنا) وهداية الله تعالى مع تنوعها  
الى أنواع لا تتكاد تحصر منحصرة في أجناس مترتبة منها انفسية كإفاضة القوى الطبيعية  
والحيوانية التي بها يصدر عن المرء أفاعيله الطبيعية والحيوانية والقوى المدركة والمشاعر  
الظاهرة والباطنة التي بها يتمكن من إقامة مصالحه المعاشية والمعادية ومنها آفاقية فأما  
تكوينية مغربة عن الحق بلسان الحال وهي نصب الادلة المودعة في كل فرد من أفراد  
العالم حسبما لوح به فيما سلف وأما تزييلية مفصحة عن تفاصيل الاحكام النظرية  
والعملية بلسان المقال بأرسال الرسل وانزال الكتب المنظوية على فنون الهدايات التي  
من جعلتها الارشاد الى مسلك الاستدلال بتلك الادلة التكوينية الآفاقية والانفسية  
والتنبيه على مسكناتها كما أنير إليه بجملا في قوله تعالى (وفي الارض آيات للوقنين وفي  
أنفسكم أفلا تبصرون) وفي قوله عز وعلا (ان في اختلاف الليل والنهار وما خلق الله في  
السموات والارض آيات لقوم يتقون) ومنها الهداية الخاصة وهي كشف الاسرار على  
قلب المهدي بالوحي أو الالهام ولكل مرتبة من هذه المراتب صاحب ينتجها وطالب  
يستدعيها والمطلوب أما ز يادتها كما في قوله تعالى (والذين اهدتوا زادهم هدى) وأما الثبات  
عليها كما روى عن علي وأبى رضي الله عنهما اهدنا ثبثنا. ولفظ الهداية على الوجه  
الاخير مجاز قطعاً وأما على الاول فإن اعتبر مفهوم الزيادة داخلاً في المعنى المستعمل  
فيه كان مجازاً أيضاً وإن اعتبر خارجاً عنه مدلولاً عليه بالقرائن كان حقيقة لأن الهداية  
الرائدة هداية كما ان العبادة الرائدة عبادة فلا يلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز وقرئ  
أرشدنا والصراط الجادة أصله السين قلبت صاداً لمكان الطاء كمصيطر في مسيطر من  
سوط الشيء اذا ابتلعه سميت به لانها تسترط السابلة اذا سلوكوها كما سميت لقها لانها  
تلتقمهم وقد تشم الصاد صوت الزاء تحرياً للقرب من المبدل منه وقد قرئ بهن جميعاً  
وفصحان اخلاص الصاد وهي لغة قرينش وهي الثابتة في الامام وجمعه صراط ككتاب  
وكتب وهو كالطريق والسبيل في التذكير والتأنيث والمستقيم المستوى والمراد به طريق  
الحق وهي الملة الخفية السمحة المتوسطة بين الافراط والتفريط (صراط الذين أنعمت

عليهم) يدل من الاول بدل الكل وهو في حكم تكرير العامل من حيث انه المقصود بالنسبة وفائدته التأكيدي والتصييص على أن طريق الذين أنعم الله عليهم وهم المسلمون هو العلم بالاستقامة والمشهود له بالاستواء بحيث لا يذهب الوهم عند ذكر الطريق المستقيم الا اليه واطلاق الانعام لقصد الشمول فان نعمة الاسلام عنوان النعم كلها فمن فاز بها فقد حازها بخلاف غيرها وقيل المراد بهم الانبياء عليهم السلام ولعل الاظهر أنهم المذكورون في قوله عز قائلنا (فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين) بشهادة ما قبله من قوله تعالى (ولهديناهم صراطا مستقيما) وقيل هم أصحاب موسى وعيسى عليهما السلام قبل النسخ والتحريف وقرئ صراط من أنعمت عليهم والانعام ايصال النعمة وهي في الاصل الحالة التي يستلزمها الانسان من النعمة وهي اللين ثم أطلقت على ما يستلزمه النفس من طيبات الدنيا ونعم الله تعالى مع استحالة احصائها ينحصر أصولها في دنيوى وأخروى والاول قسمان وهي وكسبي والوحي أيضا قسمان روحاني وكفخي الروح فيه وامداد به بالعقل وما يتبعه من القوى المدركة فانها مع كونها من قبيل الهدايات نعم جليلة في أنفسها وجسماني كتخليق البدن والقوى الحالة فيه والهيئات العارضة له من الصحة وسلامة الاعضاء والكسبي تخليط النفس عن الرذائل وتحليتها بالاخلاق السنية والمملكات الالهية وتزيين البدن بالهيئات المطبوعة والحلي المرضية وحصول الجاه والمال والثاني مغفرة ما فرط منه والرضا عنه وتبوءه في أعلى عليين مع المقربين والمطلوب هو القسم الاخير وما هو ذريعة الى نيله من القسم الاول اللهم ارزقنا ذلك بفضلك العظيم ورحمتك الواسعة (غير المغضوب عليهم ولا الضالين) صفة للوصول على أنه عبارة عن إحدى الطوائف المذكورة المشهورة بالانعام عليهم باستقامة المسالك من ضرورة هذه الشهرة شهرتهم بالمغاير قد أضيف اليه كلمة غيز من المتصفين بضد الوصفين المذكورين أعني مطلق المغضوب عليهم والضالين فاكتملت بذلك تعريفا مصححا لوقوعها صفة للمعرفة كما في قولك عليك بالحركة غير السكون وصفوا بذلك تكلمة لما قبله وايدانا بأن السلامة مما ابتلى به أولئك نعمة جليلة في نفسها أي الذين جمعوا بين النعمة المطلقة التي هي نعمة الايمان ونعمة السلامة من الغضب والشلال وقيل المراد بالوصول طائفة من المؤمنين لا بآعينهم فيكون بمعنى التكررة كذا اللام اذا أريد به الجنس في ضمن بعض الافراد لا بعينه وهو المسمى بالمعهود الذهن وبالمغضوب عليهم والضالين اليهود والنصارى كما ورد في مستند أحمد والترمذي فيبقى لفظ شير على ايهامه تكرة مثل موصوفة وأنت خير بأن جعل الوصول عبارة عما ذكر من طائفة غير معينة مثل بديلة ما أضيف اليه



ما قبله فلن مداردا كون صراط المؤمنين علما في الاستقامة مشهودا له بالاستواء على الوجه الذي تحققته فيما سلف ومن البين ان ذلك من حيث اضافته وانتسابه الي كلهم لا الى بعض منهم وبهذا تبين ان لا سبيل الى جعل غير المغضوب عليهم بدلا من الموصول لما عرفت من أن شأن البديل أن يفيد مقبوضته مزيدا كيد وقرير ونحوه ايضا ح وتفسير ولا ريب في أن قصارى أمر ما نحن فيه أن يكتب بما أضيف اليه نوع تعرف مصحح لوقوعه صفة للموصول وأما استحقاق أن يكون مقبوضا بالنسبة مفيدا لما ذكر من القوائد فكلا قرىء بالنصب على الحال والعامل أنعمت أو على المدح أو على الاستثناء أن فسر النعمة بما يعم القسامين والنصب هيجان النفس لارادة الانتقام وعند اسناده الى الله سبحانه يراد به غايته بطريق اطلاق اسم السبب بالنسبة اليه على مسببه القريب ان أريد به ارادة الانتقام وعلى مسببه البعيد ان أريد به نفس الانتقام ويجوز حمل الكلام على التثني بأن يشبه الهيئة المنزعة من سبحانه تعالى للعصاة و ارادة الانتقام منهم لمعاصيهم بما يتزع من حال الملك اذا غضب على الذين عصوه وأراد أن ينتقم منهم ويعاقبهم (وعليهم) مرتفع بالمغضوب قائم مقام فاعله العدول عن اسناد الغضب اليه تعالى كالانعام جرى على منهاج الآداب التنزيلية في نسبة النعم والخيرات اليه عن وجل دون اضدادها كما في قوله تعالى (الذي خلقني فهو يهدين والذي هو يطعمني ويسقين واذا مرضت فهو يشفين) وقوله تعالى (وانا لا ندرى أشير أم يد من في الارض أم أراد بهم ربهم رشدا) ولا مزيدة لتأكيد ما أفاده (غير) من معنى النفي كأنه قيل لا المغضوب عليهم ولا الضالين ولذلك جاز أنا زيدا غير ضارب جواز أنا زيدا لا ضارب وانما منع أنا زيدا مثل ضارب والضلال هو العدول عن الصراط السوي وقرىء وغير الضالين وقرىء ولا الضالين بالهمزة على لغة من جد في الحرب عن التقاء الساكنين (آدين) اسم فعل هو استعجب وعن ابن عباس رضى الله عنهما سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى آمين فقال افعل بنى على الفتح كابن لالتقاء الساكنين وفيه لغتان عند ألفه وتصرفا قال :

و يرحم الله عبدا قال آمينا . وقال آمين فزاد الله ما بيننا بعدا . عن النبي صلى الله عليه وسلم لقنى جبريل آمين عند فراغى من قراءة فاتحة الكتاب وقال أنه كالحتم على الكتاب وليست من القرآن وفقا ولكن يسن ختم السورة الكريمة بها والمشهور عن أبي حنيفة رحمه الله أن المصلى يأتى بها مخافة وعنه أنه لا يأتى بها الامام لانه الداعى وعن الحسن رحمه الله مثله وروى الاخفاء عبد الله بن مغل وأسن بن مالك

عن النبي عليه الصلاة والسلام وعنه الشافعي رحمه الله يجر بهما روى وائل بن حجر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قرأ ولا الضالين قال آمين ورفع بها صوته عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لأبي بن كعب ألا أخبرك بسورة لم ينزل في التوراة والإنجيل والقرآن مثلها غللت بلى يا رسول الله قال فاتحة الكتاب إنما السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته. وعن حذيفة بن اليمان رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن القوم ليبعث الله عليهم العذاب حتما مقضيا فقرأ صبي من صبيانهم في الكتاب الحمد لله رب العالمين فيسمعه الله تعالى فيرفع عنهم بذلك العذاب أربعين سنة.

### سورة البقرة مدنية وهي مائتان وسبع وثمانون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم) (الم) الالفاظ التي يعبر بها عن حروف المعجم التي من جعلتها المقطعات المرقومة في فوائح السور الكريمة أسماء لها لا ندراجها تحت أحد الاسم ويشهد به ما يعبر بها من التعريف والتذكير والجمع والتصغير وغير ذلك من خصائص الاسم وقد نص على ذلك أساطين أئمة العربية وما وقع في عبارات المتقدمين من التصريح بحرفيتها محمول على المساحة. وأما ما روى عن ابن مسعود رضى الله عنه من أنه عليه السلام قال من قرأ حرفا من كتاب الله فله حسنة والحسنة بعشر أمثالها لا أقول الم حرف بل ألف حرف ولام حرف وميم حرف وفي رواية الترمذي والدرامي لا أقول الم حرف ذلك الكتاب حرف ولكن الالف حرف واللام حرف والميم حرف والذال حرف والكاف حرف فلا تعلق له بما نحن فيه قطعاً فإن إطلاق الحرف على ما يقابل الاسم والفعل عرف جديد اخترعه أئمة الصناعة وإنما الحرف عند الأوائل ما يتركب منه الكلم من الحروف المبسوطة وربما يطلق على الكلمة أيضا تجوزاً فأريد بالحديث الشريف دفع توهم التجوز وزيادة تعيين إرادة المعنى الحقيقي ليتبين بذلك أن الحسنة الموعودة ليست بعدد الكلمات القرآنية بل بعدد حروفها المكتوبة في المصاحف كما يلوح به ذكر كتاب الله دون كلام الله أو القرآن وليس هذا من تسمية الشيء باسم مدلوله في شيء كما قيل كيف لا والمحكوم عليه بالحرفية واستتباع الحسنة إنما هي المسميات البسيطة الواقعة في كتاب الله عز وجل سواء عبر عنها باسمائها أو بانفصائها كما في قولك السين مهملة والثنين معجمة مثله وغير ذلك مما لا يصدق المحمول الأعلى ذات الموضوع لا أسماءها المؤلفة كما إذا قلت الالف

مؤلف من ثلاثة أحرف فكما ان الحسنات في قراءة قوله تعالى (ذلك الكتاب) بمقابلة حروفه البسيطة وموافقة لعددتها كذلك في قراءة قوله تعالى (الم) بمقابلة حروفه الثلاثة المكتوبة وموافقة لعددتها لا بمقابلة أسمائها الملقوطة والالفات الموافقة في العدد اذ الحكم بان كلا منها حرف واحد مستلزم للحكم بانه مستتب حسنة واحدة فالعبرة في ذلك بالمعبر عنه دون المعبر به. ولعل السرفيه ان استتباع الحسنة منوط بافاضة المعنى المراد بالكلمات القرآنية فكما ان سائر الكلمات الشريفة لا تفيد معانيها الا بتلفظ حروفها بانفسها كذلك الفوائح المكتوبة لا تفيد المعاني المقصودة بها الا بالتعبير عنها بأسمائها فجعل ذلك تلفظا بالمسميات كالقسم الاول من غير فرق بينهما الا يرى الى ما في الرواية الاخيرة من قوله عليه السلام والذال حرف والكاف حرف كيف عبر عن طرفي ذلك باسميهما مع كونهما ملفوظين بانفسهما. ولقد رويت في هذه التسمية نكتة رائعة حيث جعل كل مسنى لكونه من قبيل الالفاظ صدرا لاسمه ليكون هو المفهوم منه اثر ذى اثير خلا ان الالف حيث تعذر الابتداء بها استعيرت مكانها الهجمة. وهي معربة اذ لا مناسبة بينها وبين مبنى الاصل لكنها ما لم تلها العوامل ساكنة الاعجاز على الوقف كاسماء الاعداد وغيرها حين خلت عن العوامل ولذلك قيل صاد وقاف مجموعا فيهما بين الساكنين ولم يعامل معاملة أين وكيف وهؤلاء وان وليها عامل مسها الاعراب وقصر ما آخره ألف عند التهجى لا ابتغاء الخفة لا لاثن وزانه وان لا تقصر نارة فتكون حرفا وتمد أخرى فيكون اسما لها كما في قول حسان رضي الله عنه :

ما قال لا قط إلا في تشهده      لولا التشديد لم تسمع له لاء

هذا وقد تكلموا في شأن هذه الفوائح الكريمة وما أريد بها فقيل أنها من العلوم المستورة والاسرار المحجوبة روى عن الصديق رضي الله عنه أنه قال في كل كتاب سر وسر القرآن أوائل السور. وعن علي رضي الله عنه أن لكل كتاب صفوة وصفوة هذا الكتاب حروف التهجي. وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال عجزت العلماء عن ادراكها. وسئل الشعبي عنها فقال سر الله عز وجل فلا تطلبوه. وقيل أنها أسماء الله تعالى وقيل كل حرف منها إشارة الى اسم من أسماء الله تعالى أو صفة من صفاته تعالى وقيل أنها صفات الافعال الالف الآلؤه واللام لطفه والميم مجده وملكه قاله محمد بن كعب القرظي وقيل أنها من قبيل الحساب. وقيل الالف من الله واللام من جبريل والميم من محمد أي أنزل الله الكتاب بواسطة جبريل على محمد عليهما الصلاة والسلام وقيل هي أقسام من الله تعالى بهذه الحروف المعجمة لشرفها من حيث أنها أصول اللغات ومبادئ كتبه

المزلة ومباني أسماؤه الكريمة وقيل إشارة إلى انتهاء كلامه وابتداء كلام آخر وقيل وقيل ولكن الذي عليه التعويل أما كونها أسماء للسور المصدرة بها وعليه إجماع الاكثر وإليه ذهب الخليل وسيبويه قالوا سميت بها إيدانا بأنها كلمات عربية معروفة التركيب من مسميات هذه الالفاظ فيكون فيه إيماء إلى الإعجاز والتحدى على سبيل الإيقاظ فلو لا أنه أوحى من الله عز وجل لما عجزوا عن معارضته. ويقرب منه ما قاله الكلي والسدي وقادة من أنها أسماء للقرآن والتسمية بثلاثة أسماء فصاعداً إنما تستنكر في لغة العرب إذا ركبت وجعلت اسماً واحداً كما في حضر موت فاما إذا كانت مشورة فلا استنكار فيها. والمسمى هو المجموع لا الفاتحة فقط حتى يلزم اتحاد الاسم والمسمى غاية الأمر دخول الاسم في المسمى ولا محذور فيه كما لا محذور في عكسه حسبما تحققت أنفاً وانما كتبت في المصاحف صور المسميات دون صور الأسماء لأنه أدل على كيفية التلفظ بها وهي أن يكون على نهج التهجى دون التركيب ولأن فيه سلامة من التطويل لاسيما في الفوائح الخماسية على أن خط المصحف مما لا يناقش فيه بمخالفة القياس وأما كونها مسرودة على نمط التعديد وإليه جنح أهل التحقيق قالوا إنما وردت هكذا ليكون إيقاظاً بمن تحدى بالقرآن وتنبهاهم على أنه منتظم من عين ما ينظمون منه كلامهم فلو لا أنه خارج عن طوق البشر نازل من عند خلاق القوى والقدرة لما تضائلت قوتهم ولا تساقطت قدرتهم وهم فرسان حلبة الحوار وأمراء الكلام في نادى الفخار دون الاتيان بما يدانيه فضلاً عن المعارضة بما يساويه مع تظاهرهم في المضادة والمضارة وتهاكمهم على المعارة والمعاراة أو ليكون مطلع ما يتلى عليهم مستقلاً يضرب من الغرابة نموذجاً لما في الباقي من فنون الإعجاز فإن النطاق بأنفس الحروف في تضاعيف الكلام وإن كان على طرف الثمام يتناول الخواص والعوام من الأعراب والأعجم لكن التلفظ باسمائها إنما يتأتى من درس وخطه واما من لم يحم حول ذلك قط فأعز من يضر الانوق وأبعد من مناط العيوق. لاسيما إذا كان على نمط عجيب واسلوب غريب مني عن سر سري مني على نهج عبقري بحيث يحار في فهمه أرباب العقول ويعجز عن إدراكه ألباب الفحول كيف لا وقد وردت تلك الفوائح في تسع وعشرين سورة على عدد حروف المعجم مشتملة على نصفها تقريباً بحيث ينطوى على انصاف أصنافها تحقيقاً أو تقريباً فما يتضح عند الفحص والتفكير حسبما فصله بعض أفاضل أئمة التفسير فسبحان من دقت حكمته من أن يطالعها الأنظار وجلت قدرته عن أن ينالها أيدي الأفكار وإيراد بعضها فرادى وبعضها ثنائية إلى الخماسية جرى على عادة الاقتان مع مراعاة أبنية الكلم وتفريقها على

السور دون ايراد كلها مرة لذلك ولما في التكرير والاعادة من زيادة افادة وتخصيص كل منها بسورتها عملا لاسيل الى المطالبة بوجهه. وعد بعضها آية دون بعض مبنى على التوقيف البحث اما الم آية حيث وقعت وقيل في آل عمران ليست آية والمصر آية والمر لم تعد آية ولا ليست آية في شيء من سورها الخمس وطسم آية في سورتها وطمس آيتان وطسن ليست آية وحم آية في سورهما كلها وكيعص آية وحم عسق آيتان وص ورق ون لم تعد واحدة منها آية هذا على رأى الكوفيين وقد قيل ان جميع الفواتح آيات عندهم في السور كلها بلا فرق بينها. وأما من عندهم فلم يعدوا شيئا منها آية ثم انها على تقدير كونها مسرودة على نمط التعديد لا تشتم رائحة الاعراب ويوقف علما ووقف التمام وعلى تقدير كونها أسماء للسور أو للقرآن كان لها حظ منه اما الرفع على الابتداء أو على الخبرية. وأما النصب بفعل مضمر كاذكر أو بتقدير فعل القسم على طريقة الله لا فعلن. وأما الجر بتقدير حرفه حسبا يقتضيه المقام ويستدعيه النظام ولا وقف فيما عدا الرفع على الخبرية والتلفظ بالكل على وجه الحكاية ساكنة الابعاز الا ان ما كانت منها مفردة مثل ص ورق ون يتأتى فيها الاعراب اللفظي أيضا وقد قرئت بالنصب على ضمير فعل أى اذكر أو اقرأ صاد وقاف ونون وانما لم تنون لامتناع الصرف وكذا ما كانت منها موازنة لمفرد نحو حم ويس وطس الموازنة لقابيل وهابيل حيث أجاز سيبويه فيها مثل ذلك قال في باب أسماء السور من كتابه وقد قرأ بعضهم ياسين والقرآن وقاف والقرآن فكأنهم جعله اسما أعجميا ثم قال اذكر ياسين انتهى وحكى السيرا في أيضا عن بعضهم قراءة ياسين ويجوز أن يكون ذلك في الكل ريكا لالتقاء الساكنين ولا مساخ للنصب باضمير فعل القسم لأن ما بعدها من القرآن والقلم محذوف بهما وقد استكرهوا الجمع بين قسمين على مقسم عليه واحد قبل انتضاء الاول وهو السر في جعل ما عدا الواو الاولى في قوله تعالى (والليل اذا يشئ والنهار اذا تجل وما خلق الذكر والأنثى) عاطفة ولا مجال للعطف هنا للمخالفة بين الاول والثاني في الاعراب نعم يجوز ذلك بجعل الاول مجرورا باضمير الباء القسمية مفتوحا لكونه غير منصرف. وقرى ص ورق بالكسر على التحريك لالتقاء الساكنين ويجوز في طاسين ميم أن تفتح نونها وتجعل من قبيل دارا مجرد ذكره سيبويه في كتابه. وأما ما عدا ذلك من الفواتح فليس فيها الا الحكاية وسيجيء تفاصيل سائر أحكام كل منها مشروحة في مواقعها باذن الله عز سلطانه. أما هذه الفاتحة فان جعلت اسما للسورة أو للقرآن فجعلها الرفع اما على انه خبر لمبتدأ محذوف والتقدير هذا المسمى به وانما صحت الإشارة الى القرآن بعضا أو كلاما مع عدم سبق ذكره لانه

باعتبار كونه بصدد الذكر صار في حكم الحاضر المشاهد كما يقال هنا ما اشترى فلان وأما  
 على أنه مبتدأ أى المسمى به والاول هو الاظهر لان ما يجعل عنوان الموضوع حقه أن  
 يكون قبل ذلك معلوم الانتساب اليه عند المخاطب واذا علم بالتسمية قبل تحقها الاخبار  
 بها وادعاء شهرتها ياباه التردد في ان المسمى هي السورة أو كل القرآن ( ذلك ) ذا اسم  
 اشارة واللام عماد جئ به للدلالة على بعد المشار اليه والكف للخطاب والمشار اليه هو  
 المسمى فانه منزل منزلة المشاهد بالحس البصرى وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد  
 بالمشار اليه للايدان بعلوم شأنه وكونه في الغاية القاصية من الفضل والشرف اثر تنويهه  
 بذكر اسمه وما قيل من انه باعتبار التقصى أو باعتبار الوصول من المرسل الى المرسل  
 اليه في حكم المتباعد وان كان مصححا لا يراده لكنه بمنزل من ترجيحه على ايراد ما وضع  
 للاشارة الى القريب وتذكيره على تقدير كون المسمى هي السورة لان المشار اليه هو  
 المسمى بالاسم المذكور من حيث هو مسمى به لا من حيث هو مسمى بالسورة ولئن  
 دعى اعتبار الحيثية الثانية في الاولى بناء على ان التسمية لتمييز السور بعضها من بعض  
 لذلك لتذكير ما بعده وهو على الوجه الاول مبتدأ على حدة وعلى الوجه الثانى مبتدأ ثان  
 وقوله عز وعلا ( الكتاب ) اما خبر له أو صفة أما اذا كان خبرا له فالجمله على الوجه  
 الاول مستأنفة مؤكدة لما أفاده الجملة الاولى من نباهة شأن المسمى لاحتل لها من الاعراب  
 وعلى الوجه الثانى في محل الرفع على أنه اخبر للمبتدأ الاول واسم الاشارة مغن عن الضمير  
 الرابط والكتاب امام مصدر سمي به المفعول مبالغة كالخلق والتصوير للمخلوق والمصور  
 واما فعال بنى للمفعول كاللباس من الكتب الذى هو ضم الحروف بعضها الى بعض  
 وأصله الجمع والضم في الامور البادية للحس البصرى ومنه الكتبية للعسكر كما ان أصل  
 القراءة الجمع والضم في الاشياء الخفية عليه واطلاق الكتاب على المنظوم عبارة لما ان  
 مآله الكتابة والمراد به على تقدير كون المسمى هي السورة جميع القرآن الكريم وان لم  
 يتم نزوله عند نزول السورة اما باعتبار تحققه في علم الله عز وجل أو باعتبار ثبوته في  
 اللوح أو باعتبار نزوله جملة الى السماء الدنيا حسبا ذكر في فاتحة الكتاب واللام للعهد  
 والمعنى ان هذه السورة هو الكتاب أى العملة القصوى منه كانه في احراز الفضل كل  
 الكتاب المعمود الغنى عن الوصف بالكمال لاشتهاره به فيما بين الكتب على طريقة  
 قوله عليه السلام الحج عرفة وعلى تقدير كون المسمى كل القرآن فالمراد بالكتاب  
 الجنس واللام للحقيقة والمعنى ان ذلك هو الكتاب الكامل الحقيق بأن يخص به اسم  
 الكتاب لغاية تفوقه على بقية الافراد في حياة كالات الجنس كأن ما عده من الكتب

السموية خارج منه بالنسبة اليه كما يقال هو الرجل أى الكامل فى الرجولية الجامع لما يكون فى الرجال من مراضى الخصال وعليه قول من قال :

﴿ هم القوم كل القوم يأثم خالد ﴾ فالمدح كما ترى من جهة حصر كمال الجنس فى فرد من أفرادهِ وفى الصورة الاولى من جهة حصر كمال الكل فى الجزء ولا مساغ هناك لحمل الكتاب على الجنس لما ان فردهُ المعهود هو مجموع القران المقابل لسائر أفرادهِ من الكتب السماوية لابعضه الذى ينطلق عليه اسم الكتاب باعتبار كونه جزءاً لهذا الفرد لا باعتبار كونه جزءاً للجنس على حياله ولان حصر الكمال فى السورة مشعر بنقصان سائر السور وان لم يكن الحصر بالنسبة اليها لتحقيق المغايرة بينهما هذا على تقدير كون الكتاب خبراً لذلك وأما اذا كان صفة له فذلك الكتاب على تقدير كون آلم خبر مبتداً محذوف أما خبر ثان أو بدل من الخبر الاول أو مبتداً مستقل خبره ما بعده وعلى تقدير كونه مبتداً أما خبر له أو مبتداً ثان خبره ما بعده والجملة خبر للمبتدأ الاول والمشار اليه على كلا التقديرين هو المسمى سواء كان هى السورة أو القران ومعنى البعد ما ذكر من الاشعار بعلو شأنه والمعنى ذلك الكتاب العجيب الشأن البالغ أقصى مراتب الكمال وقيل المشار اليه هو الكتاب الموعود فعنى البعد حيثئذ ظاهر خلا أنه ان كان المسمى هى السورة ينبغى ان يراد بالوعد ما فى قوله تعالى اناسلقى عليك قولاً ثقيلاً كما قيل وان كان هو القران فهو ما فى التوراة والانجيل هذا على تقدير كون آلم اسماً للسورة أو للقران وأما على تقدير كونها مسرودة على نمط التعديد فذلك مبتدأ والكتاب أما خبر أو صفته والخبر ما بعده على نحو ما سلف أو بقدر مبتدأ أى المؤلف من هذه الحروف ذلك الكتاب وقرئ : ألم تنزل الكتاب وقوله تعالى ( لا ريب فيه ) أما فى محل الرفع على أنه خبر لذلك الكتاب على الصور الثلاث المذكورة أو على أنه خبر ثان لآلم أو لذلك على تقدير كون الكتاب خبره أو للمبتدأ المقدر آخرها على رأى من يجوز كون الخبر الثانى جملة كما فى قوله تعالى ( فاذا هى حية تسمى ) وأما فى محل النصب على الحالية من ذلك أو من الكتاب والعامل معنى الإشارة وأما جملة مستأنفة لا محل لها من الاعراب مؤكدة لما قبلها وكلمة لا نافية للجنس مفيدة للاستغراق عامة عمل ان يحملها عليها لكونها قيضاً لها ولازمة للاسم لزوماً واسمها مبنى على الفتح لكونه مفرداً نكرة لامضافاً ولا شذيهاباً وأما ما ذكره الزجاج من أنه معرب وانما حذف التوون للتخفيف فما لا تعويل عليه وسبب بانه تضمنه لعنى من الاستغراقية لا انه مركب معها تركيب خمسة عشر كما توهم وخبرها محذوف أى لا ريب

موجود أو نحوه كما في قوله تعالى لا عاصم اليوم من أمر الله. والظرف صفة لاسمها ومعناه  
 نفي الكون المطلق وسلبه عن الرب المفروض في الكتاب أو الخبر هو الظرف ومعناه  
 سلب الكون فيه عن الرب المطلق وقد جعل الخبر المحذوف ظرفا وجعل المذکور  
 خبرا لما بعده. وقرئ لا ريب فيه على ان لا بمعنى ليس. والفرق بينه وبين الاول ان  
 ذلك موجب للاستغراق وهذا مجوز له. والرب في الاصل مصدر را بنى اذا حصل فيك  
 الربة وحقيقتها قلق النفس واضطرابها ثم استعمل في معنى الشك مطلقا أو مع تهمة  
 لانه يقلق النفس ويزيل الطمأنينة وفي الحديث دع ما يريبك الى ما لا يريبك. ومعنى  
 نفيه عن الكتاب أنه في علو الشأن و سطوع البرهان بحيث ليس فيه مظنة ان يرتاب  
 في حقيقته وكونه حيا منزلا من عند الله تعالى لا أنه لا يرتاب فيه أحد أصلا ألا يرى  
 كيف جوز ذلك في قوله تعالى وان كنتم في ريب مما نزلنا الخ فانه في قوة ان يقال وان  
 كن لكم ريب فيما نزلنا أو ان ارتبتم فيما نزلنا الخ الا انه خولف في الاسلوب حيث  
 فرض كونهم في الرب فيه لزيادة تزديه ساحة التنزيل عنه مع نوع اشعار بان ذلك من  
 جهتهم لا من جهته العالية ولم يقصد ههنا ذلك الاشعار كما لم يقصد الاشعار بثبوت  
 الرب في سائر الكتب ليقضى المقام بتقديم الظرف كما في قوله تعالى لا فهاغول (هدى)  
 مصدر من هداه كالسرى والبكى وهو الدلالة بلطف على ما يوصل الى البغية أى ما من  
 شأنه ذلك. وقيل هي الدلالة الموصلة اليها بدليل وقوع الضلالة في مقابلته في قوله تعالى  
 (أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى) وقوله تعالى (وانا أو اياكم لعلى هدى أو فى ضلال  
 مبين) ولا شك في ان عدم الوصول معتبر في مفهوم الضلال فيعتبر الوصول في مفهوم  
 مقابلته ومن ضرورة اعتباره فيه اعتباره في مفهوم الهدى المتعدى اذ لا فرق بينهما الا  
 من حيث التأثير والتأثر. ومحصله ان الهدى المتعدى هو التوجيه الموصل لان اللازم هو  
 التوجه الموصل بدليل ان مقابلته الذى هو الضلال توجه غير موصل قطعا وهذا كما ترى  
 مبنى على أمرين اعتبار الوصول وجوبا في مفهوم اللازم واعتبار وجود اللازم وجوبا  
 في مفهوم المتعدى وكلا الأمرين بمعزل من الثبوت اما الاول فلان مدار التقابل بين الهدى  
 والضلال ليس هو الوصول وعدمه على الاطلاق بل هما معتبران في مفهوميهما على وجه  
 مخصوص به ليتحقق التقابل بينهما وتوضيحه أن الهدى لا بد فيه من اعتبار توجه عن علم  
 الى ما من شأنه الايصال الى البغية كما ان الضلال لا بد فيه من اعتبار الجور عن القصد  
 الى ما ليس من شأنه الايصال قطعا وهذه المرتبة من الاعتبار مساوية بين الفريقين ومحقة  
 للتقابل بينهما وانما النزاع في ان امكان الوصول الى البغية هل هو كاف في تحصيل مفهوم



الهدى أو لا بد فيه من خروج الوصول من القوة الى الفعل كما ان عدم الوصول بالفعل  
معتبر في مفهوم الضلال قطعاً. اذا تقرر هذا فنقول ان أريد باعتبار الوصول بالفعل في  
مفهوم الهدى اعتباره مقارناً له في الوجود زماناً حسب اعتبار عدمه في مفهوم مقابله فذلك  
بين الضلالان لان الوصول غاية للتوجه المذكور فيذهب به قطعاً لاستحالة التوجه الى  
تحصيل الحاصل وما يبقى بعد ذلك فهو أما توجه الى الثبات عليه وأما توجه الى  
زيادته ولان التوجه الى المقصد تدريجي والوصول اليه ذهني فيستحيل اجتماعهما في  
الوجود ضرورة. وأما عدم الوصول فحيث كان أمراً مستمراً مثل ما يقتضيه من الضلال  
وجب مقارنته له في جميع أزمنة وجوده اذ لو فارق في آن من آنات تلك الازمنة لفارقه  
في ذلك الآن مقابله الذي هو الوصول فما فرضناه ضلالاً لا يكون ضلالاً وان أريد  
اعتباره من حيث انه غاية له واجبة الترتيب عليه. لزم أن يكون التوجه المقارن لغيره  
الحديث في السلوك الى ما من شأنه الوصول عند تخلفه عنه لمانع خارجي كاخترام الميتة  
مثلاً من غير تقصير ولا جور من قبل المتوجه ولا خلل من جهة المسلك ضلالاً اذ  
لا واسطة بينهما مع أنه لا جور فيه عن القصد أصلاً فطال اعتبار وجوب الوصول  
في مفهوم اللازم قطعاً وتبين منه عدم اعتباره في مفهوم المتعدي حتماً. وأما اعتبار وجود  
اللازم فيه وجوباً وهو الامر الثاني فيبانه مبنى على تهديد أصل وهو أن فعل الفاعل  
حقيقة هو الذي يصدر عنه ويتم من قبله لكن لما لم يكن له في تحقيقه في نفسه بد من  
تعلقه بمفعوله اعتبر ذلك في مدلول اسمه قطعاً ثم لما كان له باعتبار كيفية صدور عنه  
فاعله وكيفية تعلقه بمفعوله وغير ذلك آثار شتى مترتبة عليه متميزة في أنفسها مستقلة  
بأحكام مقتضية لافرادها بأسماء خاصة وعرض له بالقياس الى كل أثر من تلك الآثار  
إضافة خاصة متميزة عما عداها من الإضافات العارضة له بالقياس الى سائرهما وكانت  
تلك الآثار تابعة له في التحقق غير منفكة عنه أصلاً اذ لا مؤثر لها سوى فاعله عدت  
من متمماته واعتبرت الإضافة العارضة له بحسبها داخلة في مدلوله كالاكتفاء المتعلق  
بالجسم مثلاً وضع له باعتبار الإضافة العارضة له من انكسار ذلك الجسم الذي هو أثر  
خاص لتلك الاعتماد اسم الكسر و باعتبار الإضافة العارضة له من انقطاعه الذي هو  
أثر آخر له اسم القطع الى غير ذلك من الإضافات العارضة له بالقياس الى آثاره اللازمة  
له وهذا أمر مطرد في آثاره الطبيعية. وأما الآثار التي له مدخل في وجودها في الجملة  
من غير إيجاب لها ترتب عليه تارة وتفارقة أخرى بحسب وجود أسبابها الموجبة لها  
وعدمها كالأثار الاختيارية الصادرة عن مؤثراتها بواسطة كونه داعياً إليها فحيث كانت

تلك الآثار مستقلة في أنفسها مستندة الى مؤثراتها غير لازمة له لزوم الآثار الطبيعية التابعة له لم تعد من مسماته ولم تعتبر الاضافة العارضة له بحسبها داخلية في مدلوله كالاضافة العارضة للامر بحسب امثال المأمور والاضافة العارضة للدعوة بحسب اجابة المدعو فان الامثال والاجابة وان عدا من آثار الامر والدعوة باعتبار ترتبها عليهما غالبا لكنهما حيث كانا نعين اختياريين للمأمور والمدعو مستقلين في أنفسهما غير لازمين للامر والدعوة لم يعدا من مسماتهما ولم يعتبر الاضافة العارضة لهما بحسبها داخلية في مدلول اسم الامر والدعوة بل جعل عبارة عن نفس الطلب المتعلق بالمأمور والمدعو سواء وجد الامثال والاجابة أولا اذا تمهد هذا فقول كما أن الامثال والاجابة فعالان مستقلان في أنفسهما صادران عن المدعو والمأمور باختيارهما غير لازمين للامر والدعوة لزوم الآثار الطبيعية التابعة للأفعال الموجبة لهما وان كانا مترتين عليهما في الجملة كذلك هدى المهدي أي توجهه الى ما ذكر من الملك فعل مستقل له صادر عنه باختياره غير لازم للهداية أعني توجهه اليه لزوم ما ذكر من الآثار الطبيعية وان كان مترتا عليهما في الجملة فلما لم يعدا من مسمات الامر والدعوة ولم يعتبر الاضافة العارضة لهما بحسبها داخلية في مدلولها علم أنه لم يعد الهدى اللازم من مسمات الهداية ولم يعتبر الاضافة العارضة لهما بحسبها داخلية في مدلولها ان قيل ليس الهدى بالنسبة الى الهداية كالامثال والاجابة بالتمسك الى أصلهما فان تعلق الامر والدعوة بالمأمور والمدعو لا يقتضي الاتصافهما بكونهما مأمورا ومدعوا وليس من ضرورته اتصافهما بكونهما مأمورا ومدعوا وليس من ضرورته اتصافهما بالامثال والاجابة اذ لا تلازم بينهما وبين الاولين أصلا بخلاف الهدى بالنسبة الى الهداية فان تعلقها بالمهدي يقتضي اتصافه به لان تعلق الفعل المتعدي المبني للفاعل بمفعوله يدل على اتصافه بمصدره المأخوذ من المبني للفعل قطعاً وهو مستلزم لاتصافه بمصدر الفعل اللازم وهل هو الا اعتبار وجود اللازم في مدلول المتعدي حتماً قلنا كما أن تعلق الامر والدعوة بالمأمور والمدعو لا يستدعي الاتصافهما بما ذكر من غير تعرض للامثال والاجابة ايجاباً وسلباً كذلك تعلق الهداية التي هي عبارة عن الدلالة المذكورة بالمهدي لا يستدعي الاتصاف بالمُدلولية التي هي عبارة عن المصدر المأخوذ من المبني للفعل من غير تعرض لقبول تلك الدلالة كما هو معنى الهدى اللازم ولا لعدم قبوله بل الهداية عين الدعوة الى طريق الحق والاهتداء عين الاجابة فكيف يؤخذ في مدلولها واستلزام الاتصاف بمصدر الفعل المتعدي للفعل للاتصاف بمصدر الفعل اللازم مطلقاً انما هو في الافعال الطبيعية كالمكسورية والانكسار

والمقطوعة والانتطاع وأما الافعال الاختيارية فليست كذلك كما تحققت فيها سلف  
(ان قيل) التعلم من قبيل الافعال الاختيارية مع أنه معتبر في مدلول التعليم قطعاً فليكن  
الهدى مع الهداية كذلك قلنا ليس ذلك لكونه فعلاً اختيارياً على الإطلاق ولا لكون  
التعليم عبارة عن تحصيل العلم للتعلم كما قيل فإن العلم ليس بمستقل في ذلك ففي اسناده  
اليه ضرب يجوز بل لأن كلا منهما مفتر في تحققه وتحصله الى الآخر فإن التعليم عبارة  
عن القاء المبادئ العلمية على المتعلم وسوقها الى ذهنه شيئاً فشيئاً على ترتيب يقتضيه الحال  
بحيث لا يساق اليه بعض منها الا بعد تلقيه لبعض آخر فكل منهما متمم الآخر معتبر  
في مدلوله وأما الهدى الذي هو عبارة عن التوجه المذكور ففعل اختياري يستقل به  
فاعله لا يدخل الهداية فيه سوى كونها داعية الى ايجاده باختياره فلم يكن من متماتها ولا معتبرا  
في مدلولها (ان قيل) التعليم نوع من أنواع الهداية والتعلم نوع من أنواع الاهتداء فيكون اعتباره في  
مدلول التعليم اعتبار الهدى في مدلول الهداية قلنا اطلاق الهداية على التعليم انما هو عند وضوح  
المسلك واستبداد المتعلم بسلكه من غير دخل للتعليم فيه سوى كونه داعياً اليه وقد عرفت جليلة  
الامر على ذلك التقدير (ان قيل) ليس تخلف الهدى عن الهداية كتخلف التعلم عن التعليم حيث  
لم يكن ذلك تعلمياً في الحقيقة فليكن الهداية أيضاً كذلك وليحمل تسمية مالا يستتبع  
الهدى بها على التجوز قلنا شأن بين التخلفين فإن تخلف التعلم عن التعليم يكون لقصور  
فيه كما ان تخلف الانكسار عن الضرب الضعيف لذلك وأما تخلف الهدى عن الهداية  
فليس لشأنه قصور من جهتها بل انما هو لفقد سببه الموجب له من جهة الهدى بعد  
تكميل ما يتم من قبل الهدى وهذا التحرير اتضح طريق الهداية وتبين انها عبارة  
عن مطلق الدلالة على ما من شأنه الاتصال الى اليقينة بتعريف معالنه وتبيين مسالكه  
من غير أن يشترط في مدلولها الوصول ولا القبول وأن الدلالة المقارنة لها أو لاحدهما  
والمفارقة عنهما كل ذلك مع قطع النظر عن قيد المقارنة وعدمها افراد حقيقة لها وأن  
ما في قوله تعالى (انك لا تهدي من أحببت) وقوله (ولو شاء لهداكم) ونحو ذلك مما اعتبر  
فيه الوصول من قبيل المجاز وانكشف ان الدلالات التكوينية المنصوبة في الانفس  
والآفاق والبيانات التشريعية الواردة في الكتب السأوية على الاطلاق بالنسبة الى كافة  
البرية برها وفاجرها هدايات حقيقة فائضة من عند الله سبحانه والحمد لله الذي هدانا  
لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله (اللتين) أي المتصفين بالقوى حالا أو مآلاً  
وتخصيص الهدى بهم لما انهم المقتبسون من أنواره المتفعون بآثاره وان كان ذلك شاملاً  
لكل ناظر من مؤمن وكافر وبذلك الاعتبار قال الله هدى للناس والمتقى اسم فاعل

من باب الإفعال من الوقاية وهي فرط الصيانة والتقوى في عرف الشرع عبارة عن كمال التوقي عما يضره في الآخرة قال عليه السلام جماع التقوى في قوله تعالى أن الله يأمر بالعدل والإحسان الآية وعن عمر بن عبد العزيز أنه ترك ما حرم الله وأداء ما فرض الله وعن شهر بن حوشب المتقي من يترك ما لا بأس به حذرا من الوقوع فيما فيه بأس. وعن أبي يزيد أن التقوى هو التورع عن كل ما فيه شبهة. وعن محمد بن حنيفة أنه مجانبة كل ما يبعدك عن الله تعالى. وعن سهل المتقي من تبرا عن حوله وقدرته. وقيل التقوى أن لا يراك الله حيث نهك ولا يفقدك حيث أمرك. وعن ميمون بن مهران لا يكون الرجل تقيا حتى يكون أشد محاسبة لنفسه من الشريك الشحيح والسلطان الجائر. وعن أبي تراب بين يدي التقوى خمس عقبات لا يناله من يجاوزهن. إيثار الشدة على النعمة. وإيثار الضعف على القوة. وإيثار الذل على العزة. وإيثار الجهد على الراحة. وإيثار الموت على الحياة. وعن بعض الحكماء أنه لا يبلغ الرجل ستام التقوى إلا أن يكون بحيث لو جعل ما في قلبه في طريق فطيف به في السوق لم يستحي ممن ينظر إليه. وقيل التقوى أن تزين شركك للحق كما تزين علانيتك للخلق والتحقيق أن للتقوى ثلاث مراتب. الأولى التوقي عن العذاب المخد بالبر والنجاة عن الكفر وعليه قوله تعالى وألزمهم كلمة التقوى والثانية التجنب عن كل ما يؤثم من فعل أو ترك حتى الصفات عند قوم وهو المتعارف بالتقوى في الشرع وهو المعنى بقوله تعالى ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لندناهم أن ينزلهم من كل ما يشغلهم سره عن الحق عز وجل ويتنزل إليه بكلية وهو التقوى الحقيقي المأمور به في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولهذا المرتبة عرض عريض يتفاوت فيه طبقات أصحابها حسب تفاوت درجات استعداداتهم الفائضة عليهم بموجب المشيئة الإلهية المبنية على الحكم الآية. أقصاها ما انتهى إليه همم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام حيث جمعوا بذلك بين رياستي النبوة والولاية وما عاقهم التعلق بعالم الإشباح عن العروج إلى معالم الأرواح ولم يصدمهم الملائسة بمصالح الخلق عن الاستغراق في شئون الحق لكمال استعداد نفوسهم الزكية المؤيدة بالقوة القدسية. وهذه الكتاب المبين شاملة لأرباب هذه المراتب أجمعين. فإن أريد بكونه هدى للمؤمنين إرشاده إياهم إلى تحصيل المرتبة الأولى ونيلها فالمراد بهم المشارفون للتقوى مجاز الاستحالة تحصيل الحاصل. وإثاره على العبادة المعربة عن ذلك للإيجاز. وتصدير السورة الكريمة بذكر أولياته تعالى وتفخيم شأنهم. وإن أريد به إرشاده إلى تحصيل إحدى المرتبتين الأخيرتين فإن عني بالمؤمنين أصحاب الطبقة الأولى نعت الحقيقة وإن عني بهم أصحاب إحدى الطبقتين الأخيرتين تعين المجاز لأن الوصول

اليها انما يتحقق هدايته المترتبة وكذا الحال فيما بين المرتبة الثانية والثالثة فانه ان اراد  
 بالهدى الارشاد الى تحصيل المرتبة الثالثة فان عني بالمتقين أصحاب المرتبة الثانية تعينت  
 الحقيقة وان عني بهم أصحاب المرتبة الثالثة تعين المجاز ولفظ الهداية حقيقة في جميع  
 الصور. وأما ان اريد بكونه هدى لهم تلييتهم على ما هم عليه أو ارشادهم الى الزيادة فيه  
 على ان يكون مفهوما داخل في المعنى المستعمل فيه فهو مجاز لا محالة. ولفظ المتقين  
 حقيقة على كل حال. واللام متعلقة بهدى أو محذوف وقع صفة له أو حالا منه. ومحل  
 هدى الرفع على انه خبر لمبتدأ محذوف أى هو هدى أو خبر مع لا ريب فيه لذلك الكتاب  
 أو مبتدأ خبره الظرف المقدم كما أشير اليه أو النصب على الحالية من ذلك أو من  
 الكتاب والعامل معنى الإشارة أو من الضمير في فيه والعامل ما في الجار والمجرور  
 من معنى الفعل المنفى كأنه قيل لم يحصل فيه الريب حال كونه هاديا على أنه قيد للنفى  
 لا للنفى. وحاصله انتفى الريب فيه حال كونه هاديا وتكثيره للتفخيم وحمله على الكتاب  
 اما للبالغة كأنه نفس الهدى أو لجعل المصدر بمعنى الفاعل. وهذا والذي يستدعيه جزالة  
 التزليل في شأن ترتيب هذه الجمل أن تكون متناسقة تقرر اللاحقة منها السابقة ولذلك  
 لم يتخلل بينها عاطف فاعلم جملة برأسها على انها خير لمبتدأ مضمرة أو طائفة من حروف  
 المعجم مستقلة بنفسها دالة على ان المتحدى به هو المؤلف من جنس ما يؤلفون منه  
 كلامهم وذلك الكتاب جملة ثانية مقررة لجهة التحدى لما دلت عليه من كونه منعوتا  
 بالكمال الفائق. ثم سجل على غاية فضله بنفى الريب فيه اذ لا فضل أعلى مما للحق واليقين  
 وهدى للبتقين مع ما يقدر له من المبتدأ جملة مؤكدة لكونه حقا لا يحوم حوله شائبة  
 شك ما ودالة على تكمله بعد كماله أو يستتبع السابقة منها اللاحقة استتباع الدليل للدلول  
 فانه لما نبه أولا على اعجاز المتحدى به من حيث انه من جنس كلامهم وقد عجزوا عن  
 معارضته بالمرقاظهر انه الكتاب البالغ أقصى مراتب الكمال وذلك مستلزم لكونه  
 في غاية الزهامة عن مظنة الريب اذ لا أنقص مما يعتز به الشك وما كان كذلك كان لا محالة  
 هدى للبتقين وفي كل منها من النكت الرائقة والمزايا الفائقة ما لا يخفى جلالة شأنه  
 حسبا بتحقيقه (الذين يؤمنون بالغيب) اما موصول بالمتقين ومحل الجر على انه صفة  
 مقيدة له ان فسر التقوى بترك المعاصى فقط مترتبة عليه ترتب التحلية على التخلية  
 وموضحة ان فسر بما هو المتعارف شرعا والتبادر عرفا من فعل الطاعات وترك السيئات  
 معا لانها حينئذ تكون تقصيرا لما انطوى عليه اسم الموصوف اجمالا وذلك لانها  
 مشتملة على ما هو عماد الاعمال وأساس الحسنات من الايمان والصلاة والصدقة فانها

أهمات الأعمال النفسانية والعبادات البدنية والمالية المستتعة لسائر القرب الداعية إلى  
التجنب عن المعاصي غالباً ألا يرى إلى قوله تعالى أن الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر  
وقوله عليه السلام الصلاة عماد الدين والزكاة قطرة الاسلام أو مادحة للموصوفين  
بالتقوى المفسر بما مر من فعل الطاعات وترك السيئات وتخصيص ما ذكر من الخصال  
الثلاث بالذكر لإظهار شرفها وناقضها على سائر ما انطوى تحت اسم التقوى من الحسنات  
أو النصب على المدح بتقدير أعنى أو الرفع عليه بتقديرهم. وأما مفصول عنه مرفوع  
بالابتداء خبره الجملة المصدرية باسم الإشارة كما سيأتي بيانه فالوقف على المتقين حيث  
وقف تام لانه وقف على مستقل ما بعده أيضاً مستقل. وأما على الوجود الاول فحسن  
لاستقلال الموقوف عليه غير تام لتعلق ما بعده به. وتبعيته له أما على تقدير الجبر على  
الوصفية فظاهر وأما على تقدير النصب أو الرفع على المدح فلما تقرر من أن المنصوب  
والمرفوع مدحا وان خرجا عن التبعية لما قبلهما صورة حيث لم يتبعاه في الاعراب  
وبذلك سميا قطعاً لكنهما تابعا له حقيقة ألا يرى كيف التزموا حذف الفعل والابتداء  
في النصب والرفع روما لتصوير كل منهما بصورة متعلق من متعلقات ما قبله وتليها  
على شدة الاتصال بينهما قال أبو علي إذا ذكرت صفات للدح وخولف في بعضها  
الاعراب فقد خولف للاقتنان أى للتفنن الموجب لايقاظ السامع وتحريكه إلى الجد  
في الاصغاء فان تغيير الكلام المسوق لمعنى من المعاني وصرفه عن سننه المسلولك يأتي  
عن اهتمام جديد بشأنه من المتكلم ويستجلب مزيد رغبة فيه من المخاطب أن قيل  
لأريب في أن حال الموصول عند كونه خبر المبتدأ محذوف كحاله عند كونه مبتدأ  
خبره أولئك على هدى في أنه ينسبك به جملة اسمية مفيدة لاتصاف المتقين  
بالصفات الفاضلة ضرورة أن كلا من الضمير المحذوف والموصول عبارة عن المتقين  
وأن كلا من اتصافهم بالايمان وفروعه واحرازهم للهدى والفلاح من النعوت الجليلة  
فما السر في أنه جعل ذلك في الصورة الاولى من توابع المتقين وعد الوقف غير تام  
وفي الثانية مقتطعا عنه وعد الوقف تاما قلنا السر في ذلك أن المبتدأ في الصورتين وإن  
كان عبارة عن المتقين لكن الخبر في الاولى لما كان تفصيلا لما تضمنه المبتدأ اجمالا  
حسبما تحققت معلوم الثبوت له بلا اشتباه غير مفيد للسامع سوى فائدة التفصيل والتوضيح  
نظم ذلك في سلك الصفات مراعاة لجانب المعنى وإن سمي قطعاً مراعاة لجانب اللفظ  
كيف لا وقد اشتهر في الفن أن الخبر إذا كان معلوم الاتساق إلى الخبر عنه حقه أن  
يكون وصفه كذا أن الوصف إذا لم يكن معلوم الاتساق إلى الموصوف حقه أن يكون

خبرا له حتى قالوا ان الصفات قبل العلم بها اخبار والاخبار بعد العلم بها صفات وأما  
 الخبر في الثانية فحيث لم يكن كذلك بل كان مشتملا على ما لا ينبغي عنه المبتدأ من المعاني  
 الثلاثة كما ستحيط به خبرا مفيدا للمخاطب فوائد رائعة جعل ذلك مقتطعا عما قبله  
 محافظة على الصورة المعنى جميعا والايمان افعال من الا من المتعدى الى واحد يقال  
 آمنه وبالنقل تعدى الى اثنين يقال آمنته غيرى ثم استعمل في التصديق لان المصدق  
 يؤمن المصدق أى يجعله آمنا من التكذيب والمخالفة واستعماله بالباء لتضمنه معنى  
 الاعتراف وقد يطلق على الوثوق فان الوثائق يصير ذا أمن وعلما بنية ومنه ما حكى عن  
 العرب ما آمنتم أن أجد صحابة أى ما صرت ذا أمن وسكون وكلا الوجهين حسن ههنا  
 وهو في الشرع لا يتحقق بدون التصديق بما علم ضرورة أنه من دين نبينا عليه الصلاة  
 والسلام كالوحد والنبوة والبعث والجزاء ونظائرهما وهل هو كاف في ذلك أو لا بد  
 من انضمام الاقرار اليه للمتمكن منه والاول رأى الشيخ الاشعري ومن شايعة فان  
 الاقرار عندهم منشأ لاجراء الاحكام والثاني مذهب أبي حنيفة ومن تابعه وهو الحق  
 فانه جعلهما جزأين له خلا ان الاقرار ركن محتمل للسقوط بمنزلة كما عند الاكرام  
 وهو مجموع ثلاثة أمور اعتقاد الحق والاقرار به والعمل بموجبه عند جمهور المحدثين  
 والمعتزلة والخوارج فمن أخل بالاعتقاد وحده فهو منافق ومن أخل بالاقرار فهو كافر  
 ومن أخل بالعمل فهو فاسق اتفاقا وكافر عند الخوارج ومخرج عن الايمان غير داخل  
 في الكفر عند المعتزلة وقرئ يؤمنون بغير همزة والغيب اما مصدر وصف به الغائب  
 مبالغة كالشهادة في قوله تعالى عالم الغيب والشهادة أو فيعمل خفيف كقيل في قيل وهين  
 في هين وميت في ميت لكن لم يستعمل فيه الاصل كما استعمل في نظائره وأياما كان  
 فهو ما غاب عن الحس والعقل غيبة كاملة بحيث لا يدرك بواحد منهما ابتداء بطريق  
 البداية وهو قسمان قسم لادليل عليه وهو الذي أريد بقوله سبحانه وعندده مفاتيح الغيب  
 لا يعلمها الا هو وقسم نصب عليه دليل كالصانع وصفاته والنبوات وما يتعلق بها من  
 الاحكام والشرائع واليوم الآخر وأحواله من البعث والنشور والحساب والجزاء  
 وهو المراد ههنا فالباء صلة للايمان اما بتضمنه معنى الاعتراف أو بجعله مجازا من  
 الوثوق وهو واقع موقع المفعول به واما مصدر على حاله كالغنية فالباء متعلقة بمحذوف  
 وقع حالا من الفاعل كما في قوله تعالى الذين يخشون ربهم بالغيب وقوله تعالى ليعلم  
 اني لم أخنه بالغيب أى يؤمنون متلبسين بالغيبة اما عن المؤمن به أى غائبين عن الذي  
 صلى الله عليه وسلم غير مشاهدين لما فيه من شواهد النبوة لما روى أن أصحاب ابن

مسعود رضى الله عنه ذكروا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وإيمانهم فقال رضى الله عنه إن أمر محمد عليه الصلاة والسلام كان بينا لمن رآه والنبي لاله غيره ما آمن مؤمن أفضل من الإيمان بغيب ثم تلا هذه الآية. واما عن الناس أى غائبين عن المؤمنين لا كالمناقضين الذين آمنوا قالوا آمنا وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا انا معكم وقيل المراد بالغيب القلب لانه مستور والمعنى يؤمنون بقاومهم لا كالذين يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم فالباء حيثئذ للآلة . وترك ذكر المؤمن به على التقادير الثلاثة اما المقصد إلى الأحداث نفس الفعل كما في قولهم فلان يبطى ويمنع أى يفعلون الإيمان واما لاكتفاء بما سيحى فان الكتب الآلية ناطقة بتفاصيل ما يجب الإيمان به ( وقيمون الصلاة ) أقامتها عبارة عن تعديل أركانها وحفظها من أن يقع فى شيء من فرائضها وسننها وآدابها زيغ من أقام العود اذا قومه وعدله . وقيل عن المواظبة عليها ماخوذ من قامت السوق اذا نفقت وأقمها اذا جعلتها ناطقة فانها اذا حوفظ عليها كانت كالناطق الذى يرغب فيه وقيل عن التشرع لأدائها من غير فتور ولا توان من قولهم قام بالامر وأقامه اذا جد فيه واجتهد . وقيل عن أدائها عبر عنه بالأقامة لاشتغالها على القيام وبالركوع والسجود والتسبيح والاول هو الاظهر لانه أشهر وإلى الحقيقة أقرب . والصلاة فعلية من صلى اذا دعا كالركعة من ركنى وانما كتبنا بالواو مراعاة للفظ المفتوح . وانما سمي الفعل المخصوص بها لاشتغالها على الدعاء . وقيل أصل صلى حرك الصلوات وهما العظمان الناتقان فى أعلى الفخذين لان المصلى يفعل في ركوعه وسجوده واشتهار اللفظ فى المعنى الثانى دون الاول لا يقدح فى نقله عنه . وانما سمي الداعي مصليا تشبيها له فى تخشعه بالركع والساجد ( وما رزقناهم ينفقون ) الرزق فى اللغة العطاء ويطلق على الحظ المعطى نحو ذبح ودرى للمذبوح والمرعى . وقيل هو بالفتح مصدر والكسر اسم . وفى العرف ما ينتفع به الحيوان والمعتزلة لما أحالوا تمكين الله تعالى من الحرام لانه منع من الانتفاع به وأمر بالزجر عنه قالوا الرزق لا يتناول الحرام ألا يرى انه تعالى أشد الرزق إلى ذاته ايدانا بأنهم ينفقون من الحلال الصرف فان اتفاق الحرام بمعزل من إيجاب المدح وذم المشركين على تحريم بعض ما رزقهم الله تعالى بقوله قل أرأيتم ما أنزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا . وأصحابنا جعلوا الاستناد المذكور للتعظيم والتحريض على الانفاق والذم لتحريم ما لم يحرم . واختصاص ما رزقناهم بالحلال لقريئة وتمسكوا لشمول الرزق لها بما روى عنه عليه السلام فى حديث عمرو بن قرطبة حين اتاه فقال يا رسول الله ان الله كتب على الشجرة فلا أرى أرزق إلا من دفى بكفى فأذن



لى فى النماء من غير فاحشة من أنه قال عليه السلام لا إذن لك ولا كرامة ولا نعمة  
 كذبت أى عدو الله والله لقد رزقك الله خللاً طياً فاخترت ما حرم الله عليك من  
 رزقه مكان ما أحل الله لك من حلاله و بأنهم لم يكن الحرام رزقاً لم يكن المتغذى به  
 طول عمره مرزوقاً وقد قال الله تعالى وما من دابة فى الارض إلا على الله رزقها والاتفاق  
 والاتقاد اخوان خلا أن فى الثانى معنى الاذهاب بالكلية دون الاول والمراد بهذا  
 الاتفاق الصرف الى سبيل الخير فرضاً كان أو نقلاً ومن فسر بالزكوة ذكر أفضل  
 أنواعه والاصل فيه أو خصه بها لاقترانه بما هو شقيقها والجملة معطوفة على ما قبلها  
 من الصلة وتقديم المفعول للاهتمام بالمحافظة على رموس الآى وادخال من التبعية  
 عليه للكف عن التبذير هذا وقد جوز أن يراد به الاتفاق من جميع المعاون التى منحهم  
 الله تعالى من النعم الظاهرة والباطنة ويؤيده قوله عليه السلام ان علماً لا ينال به ككثرة  
 لا ينفق منه واليه ذهب من قال وما خصصناهم من أنوار المعرفة فيضون (والذين يؤمنون  
 بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك) معطوف على الموصول الاول على تقديرى وصله  
 بما قبله وفصله عنه مندرج معه فى زمرة المتقين من حيث الصورة والمعنى معاً أو من  
 حيث المعنى فقط اندراج خاصين تحت عام إذ المراد بالاولين الذين آمنوا بعد الشرك  
 والغفلة عن جميع الشرائع كما يؤذن به التعبير عن المؤمن به بالغيب وبالآخرين الذين  
 آمنوا بالقرآن بعد الايمان بالكتب المنزلة قبل كعبه الله بن سلام واضرا به أو على  
 المتقين على أن يراد بهم الاولون خاصة ويكون تخصيصهم بوصف الاتقاء للائذان  
 بتزويجهم عن حالتهم الاولى بالكلية لما فيها من كمال القباحة والمباينة للشرائع كلها الموجبة  
 للاتقاء عنها بخلاف الآخرين قائمهم غير تاركين لما كانوا عليه بالمرّة بل متمسكون  
 بأصول الشرائع التى لاتكاد تختلف باختلاف الاعصار ويجوز أن يحمل كلا الموصولين  
 عبارة عن الكل مندرجا تحت المتقين ولا يكون توسط العاطف بينهما لاختلاف  
 الذوات بل لاختلاف الصفات كما فى قوله :

الى الملك القرم وابن الهمام وليت الكتبية فى المزدحم  
 وقوله بالهف زبابة للحرث الص صابح فالغائم فالأبيب

للائذان بأن كل واحد من الايمان بما أشير اليه من الامور الغائبة والايمان بما  
 يشهد بثبوتها من الكتب السماوية نعت جليل على حياله لمشأن خطير مستتب لاحكام  
 جملة تحقيق بأن يفرد له موصوف مستقل ولا يجعل أحدهما تمة للآخر وقد شفع الأول  
 بأداء الصلوة والصلاة اللتين هما من جملة الشرائع المدرجة تحت تلك الامور المؤمن

بها تسكلة له فان كمال العلم بالعمل. وقرن الثاني بالايقان بالآخرة مع كونه منظوريا تحت  
الاول تنبيهاً على كمال صحته وتبريضاً بما في اعتقاد أهل الكتابين من الخلال كما سيأتي هذا  
على تقدير تعلق الباء بالايقان وقس عليه الحال عند تعلقها بالمحذوف فان كلا من الايمان  
الغيبي المشفوع بما يصدق من العبادتين مع قطع النظر عن المؤمن به والايقان بالكتب  
المنزلة الشارحة لتفاصيل الامور التي يجب الايمان بها مقرونا بما قرن به فضيلة باهرة  
مستدعية لما ذكره الله تعالى أعلم. وقد حمل ذلك على معنى انهم الجامعون بين الايمان  
بما يدركه العقل جملة والايقان بما يصدق من العبادات البدنية والمالية وبين الايمان  
بما لا طريق اليه غير السمع وتكرير الموصول للتنبيه على تغاير القيلين وتباين السيلين  
فليتأمل. وان يراد بالموصول الثاني بعد اندراج الكل في الاول فريق خاص منهم وهم  
مؤمنو أهل الكتاب بان يخصوا بالذكر تخصيص جبريل وميكائيل به اثر جريان ذكر  
الملائكة عليهم السلام تعظيماً لشأنهم وترغياً لأمثالهم وأقرانهم في تحصيل ما لهم من  
الكمال. والانزال النقل من الاعلى الى الاسفل وتعلقه بالمعاني انما هو بتوسط تعلقه  
بالأعيان المستتعبة لها فنزل ما عدا الصحف من الكتب الالهية الى الرسل عليهم  
السلام والله تعالى أعلم بأن يتلقاها الملك من جنبه عز وجل تلقياً روحانياً أو يحفظها  
من اللوح المحفوظ فينزل بها الى الرسل فيلقها عليهم عليهم السلام. والمراد بما أنزل  
اليك هو القرآن بأسره والشرعية عن آخرها والتعبير عن انزاله بالمأخى مع كون بعضه  
مترقياً حينئذ لتغليب المحقق على المقدر أو لتنزيل ما في شرف الوقوع لتحقيقه منزلة  
الواقع كما في قوله تعالى انا سمعنا كتاباً أنزل من بعد موسى مع ان الجن ما كانوا سمعوا  
الكتاب جميعاً ولا كان الجميع اذ ذلك نازلاً. بما أنزل من قبلك التوراة والإنجيل وسائر  
الكتب السالفة وعدم التعرض لذكر من أنزل اليه من الانبياء عليهم السلام لقصد  
الايجاز مع عدم تعلق الغرض بالتفصيل حسب تعلقه به في قوله تعالى قولوا آمنا بالله  
وما أنزل اليه وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل الآية والايقان بالكل جملة فرض وبالقرآن  
تفصيلاً من حيث انا متعبدون بتفاصيله فرض كفاية فان في وجوبه على الكل عيناً  
خرجاً بينا واخلالاً بأمر المعاش. وبناء الفعلين للفعلول للايذان بتعين الفاعل والجري  
على سنن الكبرياء وقد قرئنا على البناء للفاعل (وبالآخرة هم موقون) الايقان انما العلم  
بالشيء ينفي الشك والشبهة عنه ولذلك لا يسمى عليه تعالى يقيناً أى يعلمون علماً قطعياً  
مريحاً لما كان أهل الكتاب عليه من الشكوك والالهام التي من جعلتها زعمهم أن الجنة  
لا يدخلها الا من كان هوداً أو نصارى وان النار لن تمسهم الا أياماً معدودات واختلافهم

في أن نعيم الجنة هل هو من قبيل نعيم الدنيا أولا وهل هو دائم أولا. وفي تقديم الصلاة وبناء بوقون على الضمير تعريض بمن عداهم من أهل الكتاب فإن اعتقادهم في أمور الآخرة بمعزل من الصحة فضلا عن الوصول إلى مرتبة اليقين. والآخرة تأنيث الآخر كما أن الدنيا تأنيث الأدنى غلبنا على الدارين فجزنا مجرى الأسماء وقرىء بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام وقرىء بوقون بقلب الواو همزة اجراء لضم ما قبلها مجرى ضمها في وجوه ووقتت ونظيره ما في قوله

لحب المؤقدان إلى موسى وجعدة إذ أضاءهما الرقود

وقوله تعالى ( أولئك ) إشارة إلى الذين حكيت خصالهم الحميدة من حيث اتصافهم بها وفيه دلالة على أنهم متميزون بذلك أكمل تميز متظلمون بسببه في سلك الأمور المشاهدة وما فيه من معنى البعد للاشعار بعلو درجتهم وبعد منزلتهم في الفضل وهو مبتدأ وقوله عز وعلا (على هدى) خبره وما فيه من الإيهام المفهوم من التشكير لكمال تفخيمه كأنه قيل على أي هدى هدى لا يبلغ كنهه ولا يقادر قدره. وإيراد كلمة الاستعلاء بناء على تمثيل حالم في ملاستهم بالهدى بحال من يعتلى الشيء ويستولى عليه بحيث يتصرف فيه كيفما يريد أو على استعارتها لتحسبهم بالهدى استعارة بعية متفرعة على تشبيهه باعتلاء الراكب واستوائه على مركوبه أو على جعلها قرينة للاستعارة بالكناية بين الهدى والمركوب لا ليدان قوة تمكنهم منه وكال رسوخهم فيه وقوله تعالى ( من ربه ) متعلق بمحذوف وقع صفة له مبينة لفخامته بالإضافة اثر بيان فخامته الذاتية مؤكدة لها أي على هدى كأن من عنده تعالى وهو شامل لجميع أنواع هدايته تعالى وفنون توفيقه. والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميرهم لغاية تفخيم الموصوف والمضاف إليهم وتشريفهما وزيادة تحقيق مضمون الجملة وتقريره ببيان ما يوجهه ويقضيه وقد أدغمت النون في الراء بفنة أو بغير غنة والجملة على تقدير كون الموصولين موصولين بالمتقين مستقلة لا محل لها من الإعراب مقررة لمضمون قوله تعالى (هدى للمتقين) مع زيادة تأكيد له وتحقيق كيف لا يكون الكتاب هدى لهم فن من فنون ما منحوه واستقروا عليه من الهدى حسبما تحققته لا سيما مع ملاحظة ما يستتبعه من الفوز والفلاح. وقيل هي واقعة موقع الجواب عن سؤال ربما ينشأ بما سبق كأنه قيل ما اللذنتين بما ذكر من النوت انحصوا بهداية ذلك الكتاب العظيم الشأن وهل هم أحق بتلك الآثرة فأجيب بأنهم بسبب اتصافهم بذلك ما لكون لزمام أصل الهدى الجامع لفنونه المستتبع للفوز والفلاح فأى ريب في استحقاقهم لما هو فرع من فروعه. ولقد جار عن سنن الصواب من قال

في تقرير الجواب أن أولئك الموصوفين غير مستبعد أن يفوزوا دون الناس بالهدى عاجلاً وبالفلاح عاجلاً. وأما على تقدير كونهما مفصولين عنه فهي في محل الرفع على أنها خبر للمبتدأ الذي هو الموصول الأول والثاني معطوف عليه. وهذه الجملة استئناف وقع جواباً عن سؤال ينساق إليه الذهن من تخصيص ما ذكر بالمتقين قبل بيان مبادئ استحقاقهم لذلك كأنه قيل ما بال المتقين مخصوصين به فاجيب بشرح ما نظوى عليه اسمهم اجمالاً من نعوت الكمال. ويان ما يستدعيه من النتيجة أي الذين هذه شئونهم احقاء بما هو أعظم من ذلك كقولك أحب الانصار الذين قارعوا دون رسول الله صلى الله عليه وسلم وبذلوا مهجته في سبيل الله أولئك بنو ادعني وسويداء قلبي واعلم ان هذا المسلك يسلك تارة باعادة اسم من استوقف عنه الحديث كقولك أحسنت الى زيد زيد حقيق بالاحسان وأخرى باعادة صفته كقولك أحسنت الى زيد صديقك القديم أهل لذلك ولا ريب في أن هذا أبلغ من الاول لما فيه من بيان الموجب للحكم. وإيراد اسم الإشارة بمنزلة إعادة الموصوف بصفاته المذكورة منع مافيه من الاشعار بكمال تميزه بها وانتظامه بسبب ذلك في سلك الامور المشاهدة والاياء الى بعد منزلته كما مر هذا. وقد جوز أن يكون الموصول الاول مجزئ على المتقين حسبما فصل والثاني مبتدأ أولئك الخ خبره ويجعل اختصاصهم بالهدى والفلاح تعريضاً بغير المؤمنين من أهل الكتاب حيث كانوا يزعمون انهم على الهدى ويطمعون في نيل الفلاح ( وأولئك هم المفلحون ) تكرير اسم الإشارة لاطهار مزيد العناية بشأن المشار اليهم وللتنبية على أن اتصافهم بتلك الصفات يقتضي نيل كل واحدة من تينك الاثرتين وأن كلا منهما كاف في تميزهم بها عن عداهم ويؤيده توسيط العاطف بين الجملتين بخلاف ما في قوله تعالى أولئك كالانعام بل هم اضل أولئك هم الغافلون فان التسجيل عليهم بكمال الغفلة عبارة عما يفيد تشبيههم بالبهائم فتكون الجملة الثانية مقررة للاولى. وأما الافلاح الذي هو عبارة عن الفوز بالمطلوب فلما كان مغايراً للهدى نتيجة له وكان كل منهما في نفسه أعز مرام يتنافس فيه المتنافسون فعل ما فعل وهم ضمير فصل يفصل الخبر عن الصفة ويؤكد النسبة ويفيد اختصاص المسند بالمسند اليه. أو مبتدأ خبره المفلحون والجملة خبر لاولئك. وتعريف المفلحين للدلالة على أن المتقين هم الناس الذين بلغك انهم المفلحون في الآخرة أو إشارة الى ما يعرفه كل أحد من حقيقة المفلحين وخصائصهم هذا وفي بيان اختصاص المتقين بنيل هذه المراتب الفاتحة على فنون من الاعتبارات الرائقة اللائقة حسبما أشير اليه في تضاعيف تفسير الآية الكريمة من الترفع في اقتفاء أثرهم والارشاد الى اقتداء سيرهم مالا يخفى مكانه والله ولي الهداية والتوفيق

(أن الءفن ءفروا) ءلام مسءاف سفق لشرء أءوال السءفرة الفواء المرءة العءاف  
 اثر ففان أءوال أءءاءم المءصففن بفءوف السءال الفاففن بمبافففم فف الءال والمآل  
 وأنما ءرك العافف فففهما ولم فسلء به فسلء ءوله ءعالى أن الابرار لفف نفعم وأن الفءار  
 لفف ءءفم لما فففهما من ءنافف فف الاسلوب والءفان فف الفرض فان الاءوف مسوفة  
 لفان رففة شأن السءاب فف باب الهءاف والارشاء . وأما ءعرض لاءوال المءءفن به  
 فانما هو بءرفق الاسءراء سواء ءعل الموصول موصولاً بما ءبله أو مفصولاً عنه فان  
 الاسءناف مبف على سؤل نشأ من السءلام المءءم ففو من مسءبعاف لاءالة. وأما ءاففة  
 فسوفة لفان أءوال السءفرة أصالة وءرامف أمرهم فف الفواء والضلال إلى ءفء لا فءءءفهم  
 الانءار والءشفر ولا فؤثر فففم العطفة والءءكر فففم نا ءفون فف ففء الفف والفساء عن منءاف  
 العقول . ورا ءفون فف مسلك المءءفرة والعناء مءن ءل صعب وذلول . وأنما أوفء هءه  
 الطرفة ولم فؤسس السءلام على ففان أن السءاب هاء للاءوفن وففر مءء للآخرفن لأن  
 الففوان الآخر ففس بما فورءه ءالاً ءف فءعرض له فف أثناء ءعءاء ءالافه . وأن من الءروف  
 الفف ءشابه الفعل فف ءعء الءروف والباء على الفءء ولزوم الاسماء وءءول نون الوقاففة  
 عليها ءافف ولعلف ونظائرهما واعطاء معاففه والمءءءف ءاففة فف الءءول على اسمفن ولءلك  
 أءملت عمله الفرفف وهو نصب الاءول ورفء ءافف افءانا بفوءه فرعا فف العمل ءءفلافه  
 وعءء الءوففن لاءمل لها فف الءفر فل هو باق على ءاله بفؤفة الاسءءاب واففب فان  
 ارءفاع الءفر مشروط بالءءر عن العوامل والالما انءصب ءفر ءان وقء زال بءءو لها  
 فءفن اءمال الءرف وأثرها فا ءفء النسبة وءءقفها ولءلك فءلقف بها القسم وبصءر بها  
 الاءوبة وفؤقف بها فف مواءء الشء والانءار لءفءه ورءه قال المبرء ءولء عبء الله ءافم  
 اءبار عن ففامه وإن عبء الله ءافم ءواب سائل عن ففامه شاك ففه وإن عبء الله لءافم  
 ءواب منءر لففامه . وءفرفف الموصول اما للعءء والمراف به ناس بأعفافهم ءافف لءب  
 وأفف ءهل والوفء بن المففرة وأضرافهم وأءار الففوء أو للءفس وقء ءفس منه ففر  
 المءفرن بما أسءء الله من ءوله ءعالى (سواء عفهم) الف والسءفر فف اللغة سءرا لنعمة وأصله  
 السءفر بالفءء أى السءر ومنه ففل للزارع واللفل ءافر قال ءعالى ءئل ففء أءءب  
 السءفار نافه . وعفله ءول لفء . فف لفة ءفر النءوم غمامها .

ومنه المءءفر بسلاءه وهو الشا ءف الذى غطف السلاء بءفه وفف الشربة  
 انءار ما علم بالضر ورة ءءف الرسول عفله الصلاة والسلام به . وأنما عء  
 ففس الففار وشءء الزنار بففر اضطرار ونظائرهما ءفر لءلاله على ءءءفب

فإن من صدق النبي عليه السلام لا يكاد يجترى على أمثال ذلك إذ لا داعي اليه كالزنا  
وشرب الخمر واختجت المعتزلة على حدوث القرآن بما جاء فيه بلفظ الماضي على وجه  
الأخبار فانه يستدعي سابقة الخبر عنه لاحالة وأجيب بأنه من مقتضيات التعلق وحدثه  
لا يستدعي حدوث الكلام كما أن حدوث تعلق العلم بالمعلوم لا يستدعي حدوث العلم  
(سواء) هو اسم بمعنى الاستواء نعت به كما نعت بالمصادر مبالغة قال تعالى تعالى (سواء) إلى كلمة  
سواء يثنوا وينسبهم وقوله تعالى (عليهم) متعلق به ومعناه عندهم وأر تفاعله على أنه خبر  
لأن وقوله تعالى (أنذرتهم ألم تندرهم) مرتفع به على الفاعلية لأن الهمزة و أم مجردتان  
عن معنى الاستفهام لتحقيق الاستواء بين مدخوليهما كما جرد الأمر والنهي لذلك عن  
معنييهما في قوله تعالى استغفر لهم أو لا تستغفر لهم وحرف النداء في قولك اللهم اغفر  
لنا أيها العصابة عن معنى الطلب لمجرد التخصيص كما نه قيل أن الذين كفروا مستو عليهم أنذارك  
وعدمه كقولك أن زيداً مختصم أخوه وابن عمه أو مبتدأ أو سواء عليهم خبر قدم عليه  
اعتناء بشأنه والجملة خبر لأن والفعل انما يمتنع الأخبار عنه عند بقائه على حقيقته أما  
لو أريد به اللفظ أو مطلق الحديث المدلول عليه ضمناً على طريقة الاتساع فهو كالاسم  
في الإضافة والاسناد اليه كما في قوله تعالى هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم وقوله تعالى  
«وإذا قيل لهم لا تفسدوا» وفي قولهم تسمع بالمعدي خير من أن تراه كأنه قيل أنذارك  
وعدمه بيان عليهم والعنود إلى الفعل لما فيه من إيها التجدد والتوصل إلى ادخال  
الهمزة ومعادها عليه لاقادة تقرير معنى الإستواء وتأكيده كما أشير إليه وقيل سواء مبتدأ  
وما بعده خبره وليس بذلك لأن مقتضى المقام بيان كون الانذار وعدمه سواء لا بيان  
كون المستوى الانذار وعدمه. والانذار أعلام المخوف للاحتراز عنه أفعال من نذر  
بالشي إذا علمه فخره والمراد هنا التخويف من عذاب الله وعقابه على المعاصي والافتقار  
عليه لما أنهم ليسوا بأهل للبشارة أصلاً ولأن الانذار أوقع في القلوب وأشد تأثيراً في  
النفوس فإن دفع المضار أهم من جلب المنافع حيث لم يتأثروا به فلا يرفعوا للبشارة  
رأساً أولى وقرئ بتوسط ألف بين الهمزتين مع تحقيقهما وتوسطها والثانية بين بين  
وبتخفيف الثانية بين بين بلا توسط وبخذف حرف الاستفهام وبخذفه والقاء حركته  
على الساكن قبله كما قرئ قد أفلح وقرئ بقلب الثانية ألفاً وقد نسب ذلك إلى اللحن  
(لا يؤمنون) جملة مستقلة مؤكدة قبلها مينة لما فيه من إجمال ما فيه الاستواء فلا  
محل لها من الاعراب أو حال مؤكدة أو بدل منه أو خبر لأن وما قبلها اعتراض بما  
هو علة للحكم أو خبر ثان على رأى من يجوز به عند كونه جملة. والآية الكريمة مما استدل

به على جواز التكليف بما لا يطاق فانه تعالى قد أخبر عنهم بأنهم لا يؤمنون فظهر استحالة  
 أيمانهم بالاستزامة المستحيل الذي هو عدم مطابقة اخباره تعالى للواقع مع كونهم مأمورين  
 بالإيمان باقين على التكليف ولأن من جملة ما كلفوه الايمان بعدم ايمانهم المستمر والحق  
 أن التكليف بالمتنع لذاته وإن جاز عقلا من حيث أن الاحكام لا تستدعي أغراضا  
 لاسيما الامتثال لكنته غير واقع للاستقراء والاخبار بوقوع الشيء أو بعدمه لا ينفي القدرة  
 عليه كاخباره تعالى عما يفعله هو أو العبد باختياره وليس ما كلفوه الايمان بتفاصيل  
 ما نطق به القرآن حتى يلزم أن يكلفوا الايمان بعدم ايمانهم المستمر بل هو الايمان  
 بجميع ما جاء به النبي عليه السلام اجمالا على أن كون الموصول عبارة عنهم ليس معلوما  
 لهم وفائدة الانذار بعد العلم بانه لا يفيد الزام الحجة واحراز الرسول صلى الله عليه  
 وسلم فضل الابلاغ ولذلك قيل سواء عليهم لم يقل عليك كما قيل لعبد الاصلان سواء  
 عليكم أذعنتموه أم أتم صامتون وفي الآية الكريمة اخبار بالنصب على ما هو به أن  
 أريد بالموصول اشخاص بايمانهم فهي من المعجزات الباهرة (ختم الله على قلوبهم)  
 استئناف تعليل لما سبق من الحكم وبيان لما يقتضيه أو بيان وتأكيده والمراد بالقلب  
 محل القوة المارقة من الفؤاد والختم على الشيء الاستيثاق منه بضرب الخاتم عليه صيانة  
 أو لما فيه من التعرض له كما في البيت الفارغ والكيس المملوء الاول هو الانسب بالمقام  
 إذ ليس المراد به صيانة ما في قلوبهم بل احداث حالة تجعلها بسبب تماديهم في النفي وانها كهم  
 في التقليد وأعراضهم عن منهاج النظر الصحيح بحيث لا يؤثر فيها الانذار ولا ينفذ فيها  
 الحق أصلا اما على طريقة الاستعارة التبعية بأن يشبه ذلك بضرب الخاتم على نحو  
 أبواب المنازل الخالية المبنية للسكنى تشبيه معقول بمحسوس بجامع عقلي هو الاشتغال  
 على منع القابل عما من شأنه وحقه أن يقبله ويستعار له الختم ثم يشق منه صيغة المانع  
 واما على طريقة التمثيل بأن يشبه الهيئة المنزعة من قلوبهم وقد فعل بها ما فعل من احداث  
 تلك الحالة المانعة من أن يصل اليها ما خلقت هي لاجله من الامور الدينية النافعة وحيل  
 بينها وبينه بالمرءة بيئة منزعة من محال معدة لحلول ما يحلها حلولاً مستتبعا لمصالح مهمة  
 وقد منع من ذلك بالختم عليها وحيل بينها وبين ما أعدت لاجله بالكلية ثم يستعار لها  
 ما يدل على الهيئة المشبهة بما فيكون كل من طرفي التشبيه مركبا من أمور عدة قد اقتصر من  
 الجانب المشبه به على ما عليه يدور الامر في تصوير تلك الهيئة واتزاها وهو الختم والباقي  
 منوى مراد قصد بالفاظ متخيلة بها يتحقق التركيب وتلك الالفاظ وإن كان لها مدخل  
 في تحقيق وجه الشبه الذي هو أمر عقلي منزوع منها وهو امتناع الانتفاع بما أعد له

بسبب مانع قوى لكن ليس في شيء منها على الانفراد تجوز باعتبار هذا المجاز بل هي باقية على حالها من كونها حقيقة أو مجازاً أو كناية وانما التجوز في المجموع وحيث كان معنى المجموع مجموع معاني تلك الالفاظ التي ليس فيها التجوز المعمود ولم تكن الهيئة المنتزعة منها مدلولاً وضعياً لها ليكون مادل على الهيئة المشبهة بها عند استعماله في الهيئة المشبهة مستعملاً في غير ماوضع له فيندرج تحت الاستعارة التي هي قسم من المجاز اللغوي الذي هو عبارة عن الكلمة المستعملة في غير ماوضعت له ذهب قدماء المحققين كالشيخ عبد القاهر وأضرابه الى جعل التمثيل قسماً برأسه . ومن رام تقليل الاقسام عند تلك الهيئة المشبهة بها من قبيل المدلولات الوضعية وجعل الكلام المفيد لها عند استعماله فيما يشبه بها من هيئة أخرى منتزعة من أمور أخرى من قبيل الاستعارة وسماه استعارة تمثيلية واسناد احداث تلك الحالة في قلوبهم الى الله تعالى لاستناد جميع الحوادث عندنا من حيث الخلق اليه سبحانه وتعالى وورود الآية الكريمة ناعية عليهم سوء صنيعهم ووخامة عاقبتهم لكون أفعالهم من حيث الكسب مستندة اليهم فان خلقها منه سبحانه ليس بطريق الجبر بل بطريق الترتيب على ماقتضوه من القابض كما يعرب عنه قوله تعالى «بل طبع الله عليها بكفرهم» ونحو ذلك . وأما المعتزلة فقد سلكوا مسلك التأويل وذكروا في ذلك عدة من الاقوال . منها ان القوم لما أعرضوا عن الحق وتمكن ذلك في قلوبهم حتى صار كالطبيعة لهم شبه بالوصف الخلقى المجبول عليه . ومنها ان المراد به تمثيل قلوبهم بقلوب البهائم التي خلقها الله تعالى خالية عن الفطن أو بقلوب قدر ختم الله تعالى عليها كما في سائر البهائم اذ اذا هلك وطارت به العناية اذا طالت غيبته . ومنها ان ذلك فعل الشيطان أو الكافر واسناده اليه تعالى باعتبار كونه بقادره تعالى وتمكينه . ومنها ان أعراقهم لما رسخت في الكفر واستحكمت بحيث لم يبق الى تحصيل ايمانهم طريق سوى الاجزاء والقسر ثم لم يفعل ذلك محافظة على حكمة التكليف عبر عن ذلك بالحتم لانه سد لطريق ايمانهم بالكلية . وفيه اشعار بترامي أمرهم في النفي والناد وتناهي انهما كهم في الشر والفساد . ومنها أن ذلك حكاية لما كانت الكفرة يقولون مثل قولهم قلوبنا في أكنة مما تدعونا اليه وفي آذاننا وقرو من بيننا وبينك حجاب تهمكنا بهم . ومنها أن ذلك في الآخرة وانما أخبر عنه بالماضي لتحقق وقوعه وبعضده قوله تعالى «ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عمياً وبكراً» ومنها أن المراد بالحتم وسم قلوبهم بسمة يعرفها الملائكة فيعضونهم ويتفرون عنهم (وعلى سمعهم) عطف على ما قبله داخل في حكم الحتم لقوله عز وجل وختم على سمعه وقلبه ولولفاق على الوقف عليه لا على قلوبهم ولاشتراكهما في الادراك من جميع الجوانب . واعادة الجار



للتأكد والاشعار بتغاير الختمين وتقديم ختم قلوبهم للايدان بأنها الاصل في عدم  
الايان وللأشعار بأن ختمها ليس بطريق التبعية بختم سمعهم بناء على أنه طريق إليها  
فالختم عليه ختم عليها بل هي محتومة بختم على حدة لو فرض عدم الختم على سمعهم فهو  
باق على حاله حسبما يفسح عنه قوله تعالى ولو علم الله فيهم خيراً لاسمعهم ولو أسمعهم  
لنولوا وهم معرضون والسمع احرك القوة السامعة وقد يطلق عليها وعلى العضو  
الحامل لها وهو المراد منها اذ هو المختوم عليه اصالة وتقديم حالة على حال ابصارهم  
لاشتراك بينه وبين قلوبهم في تلك الحال أو لان جنابهم من حيث السمع الذي به  
تلقى الاحكام الشرعية وبه يتحقق الانذار اعظم منها من حيث البصر الذي به  
يشاهد الاحوال الدالة على التوحيد فيانها أحق بالتقديم وأنسب بالمقام قالوا السمع  
أفضل من البصر لأنه عز وعلا حيث ذكرهما قدم السمع على البصر ولأن السمع  
شرط النبوة ولذلك ما بعث الله رسولا أصم ولأن السمع وسيلة الى استكمال العقل  
بالمعارف التي تلقف من أصحابها وتوحيدهم للامن عن اللبس واعتبار الاصل أو لتقدير المضاف  
أى وعلى حواس سمعهم والكلام في ايقاع الختم على ذلك كما مر من قبل (وعلى ابصارهم غشاوة)  
الابصار جمع بصر والكلام فيه كما سمعته في السمع والغشاوة فعالة من التشبيه أى التغطية  
بنيت لما يشتمل على الشيء كالغشاوة والعمامة وتسكيرها للتفخيم والتحويل وهى على رأى  
سبويه مبتدأ خبره الظرف المقدم والجملة معطوفة على ما قبلها وإثارة الأسمية للايدان  
بدوام مضمونها فان ما يدرك بالقوة الباصرة من الآيات المنصوبة فى الآفاق والانفس  
حيث كانت مستيرة كان تمامهم من ذلك أيضاً كذلك وأما الآيات التي تتلقى بالقوة  
السامعة فلما كان وصولها إليها حيناً فحياً أوثر في بيان الختم عليها وعلى ما هو أحد طريقى  
معرفة أعنى القلب الجملة الفعلية وعلى رأى الاخفش مرتفع على الفاعلية مما تعلق به الجار  
وقرى بالنصب على تقدير فعل ناصب أى وجعل على ابصارهم غشاوة وقيل على حذف  
الجار وابصال الختم اليه والمعنى وختم على ابصارهم بغشاوة وقرى بالضم والرفع وبالفتح  
والنصب وهما لغتان فيها وغشوة بالكسر مرفوعة وبالفتح مرفوعة ومنصوبة وغشاوة  
بالعين غير المجمة والرفع (ولهم عذاب عظيم) وعيد ويان لما يستحقونه فى الآخرة  
والعذاب كالشكال بناء وعلى يقال أعذب عن الشيء اذا أمسك عنه ومنه الماء العذب  
لما أنه يجمع العطش ويردعه ولذلك يسمى نفاخاً لأنه ينفخ العطش ويكسره ثم اتسع  
فيه فأطلق على كل ألم فادح وان لم يكن عقاباً براديه ردع الجانى عن المعاد وقيل اشتقاقه  
من التعذيب الذى هو ازالة العذاب كاللقضية والقرية والعظيم تقيض الحقيق والكبير

تقيض الصغير فن ضرورة كون الحقير دون الصغير كون العظيم فوق الكبير ويستعملان في الجثث والاحداث تقول رجل عظيم وكبير تريد جثته أو خطره ووصف العذاب به لتأكيد ما يفيد التنكير من التفضيم والتحويل والمبالغة في ذلك والمعنى أن على أبصارهم ضرباً من العشاوة خارجاً عما يتعارفه الناس وهي عشاوة التعامى عن الآيات ولهم من الآلام العظام نوع عظيم لا يبلغ كنهه ولا تدرك غاية اللهم انا نعوذ بك من ذلك كله يا أرحم الراحمين (ومن الناس) شروع في بيان أن بعض من حكيت أحوالهم السالفة ليسوا بمقتصرين على ما ذكر من محض الاضرار على الكفر والعناد بل يضمنون اليه قوياً آخر من الشر والفساد وتعايد لجناياتهم الشنيعة المستتعبة لأحوال هائلة عاجلة وآجلة وأصل ناس أناس كما يشهد له انسان وأنسى وأنس حذف هزته تخفيفاً كما قيل في لوعة ألوعة وعوض عنها حرف التعريف ولذلك لا يكاد يجمع بينهما وأما ما في قوله :

ان المنايا يطالع ن على الاناس الآسنا

فشا ذسمو بذلك لظهورهم وتعلق الاناس بهم كسعى الجن جنا لا جتناهم وذهب بعضهم الى أن أصله النوس وهو الحركة انقلب واوه ألفاً لتحريكها وانفتاح ما قبلها وبعضهم الى أنه مأخوذ من نسى نقلت لامة الى موضع الدين فصار نيساً ثم قلبت ألفاً سموا بذلك لنسيانهم ويروى عن ابن عباس أنه قال سعى الانسان انساناً لأنه عهد اليه فنى واللام فيه اما للعهد أو للجنس المقصور على المصرين حسباً ذكر في الموصول كأنه قيل ومنهم أو من أولئك. والعنول الى الناس اللابذان بكثرة بهم كما ينبئ عنه التبعيض ومحل الظرف الرفع على أنه مبدأ باعتبار مضمونه أو نعمت لمقبر هو المبتدأ كما في قوله عز وجل ومنادون ذلك أى وجمع منا الخ ومن في قوله تعالى (من يقول) موصولة أو موصوفة ومحلها الرفع على الخبرية والمعنى وبعض الناس أو وبعض من الناس الذى يقول كقوله تعالى ومنهم الذين يؤذون النبى الآية أو فريق يقول كقوله تعالى من المؤمنين رجال الخ على أن يكون مناط الافادة والمقصود بالاصالة اتصافهم بما في حيز الصلة أو الصفة وما يتعلق به من الصفات جميعاً لا كونهم ذوات أولئك المذكورين. وأما جعل الظرف خبراً كما هو الشائع في موارد الاستعمال فيأباه جزالة المعنى لأن كونهم من الناس ظاهر فالأخبار به عار عن الفائدة كما قيل فان مبناه توهم كون المراد بالناس الجنس مطلقاً وكذا مدار الجواب عنه بأن الفائدة هو التنبيه على أن الصفات المذكورة تنافى الانسانية لحق من يتصف بها ان لا يعلم كونه من الناس

فيخبر به ويتعجب منه. وأنت خير بأن الناس عبارة عن الممهورين أو عن الجنس المقصور  
 على المصرين وأياما كان فالفائدة ظاهرة بل لأن خبرية الظرف تستدعي أن يكون انصاف  
 هؤلاء بتلك الصفات القبيحة المفصلة في ثلاث عشرة آية عنوانا للوضوح مفروغا عنه  
 غير مقصود بالذات ويكون مناط الافادة كونهم من أولئك المذكورين ولا ريب لاحد  
 في أنه يجب حمل النظم الجليل على أجزال المعاني وأكملها. وتوحيد الضمير في يقول  
 باعتبار لفظة من وجمعه في قوله ( آمنا بالله وباليوم الآخر ) وما بعده باعتبار معناها  
 والمراد باليوم الآخر من وقت الحشر الى مالا يتناهى. أو الى أن يدخل أهل الجنة الجنة  
 وأهل النار النار اذ لاحد وراءه. وتخصيصهم للإيمان بهما بالذكر مع تكرير الباء لادعاء  
 انهم قد حازوا الإيمان من قطريه وأحاطوا به من طرفيه. وأنهم قد آمنوا بكل منهما  
 على الاصلة والاستحكام. وقد دسوا تحته ما هم عليه من العقائد الفاسدة حيث لم يكن  
 إيمانهم بواحد منهما إيمانا في الحقيقة اذ كانوا مشركين بالله بقولهم عزير ابن الله وجاحدين  
 باليوم الآخر بقولهم لن تمسنا النار الا أياما معدودة ونحو ذلك. وحكاية عبارتهم لبيان  
 كمال خبيثهم ودعارتهم فان مقالوا لو صدر عنهم لاعلى وجه الخداع والتناق وعقيدتهم  
 عقيدتهم لم يكن ذلك إيمانا فكيف وهم يقولونه بمويها على المؤمنين واستهزاء بهم ( وما هم  
 بمؤمنين ) رد لما ادعوه ونفي لما اتهموه وما حجازية فان جواز دخول الباء في خبرها  
 لتأكيد النفي اتفاق بخلاف التسمية. وإثارة الجملة الاسمية على الفعلية الموافقة لدعواهم  
 المردودة للبالغة في الرد بقيادة انتفاء الإيمان عنهم في جميع الازمنة لافي الماضي فقط كما  
 تفيد التعليقولا يتوهم أن الجملة الاسمية الإيجابية تفيد دوام الثبوت فعند دخول النفي  
 عليها يتعين الدلالة على نفي الدوام فانها بمعونة المقام تدل على دوام النفي قطعاً كما أن  
 المضارع الخالي عن حرف الامتناع يدل على استمرار الوجود وعند دخول حرف  
 الامتناع عليه يدل على استمرار الامتناع لاعلى امتناع الاستمرار كما في قوله عز وجل  
 ولو يجعل الله للناس الشراستعجالهم بالخير لقضى اليهم أجلهم. فان عدم قضاء الاجل  
 لاستمرار عدم التعجيل لالعدم استمرار التعجيل. واطلاق الإيمان عما يقوده به الايمان  
 بأنهم ليسوا من جنس الإيمان في شيء أصلاً فضلاً عن الإيمان بما ذكروا وقد جوز  
 أن يكون المراد ذلك ويكون الاطلاق للظهور. ومدلول الآية الكريمة ان من  
 أظهر الإيمان واعتقاده بخلافه لا يكون مؤمناً فلا حجة فيها للكرامية القائلين بأن  
 من قوه بكلمتي الشهادة فارغ القلب عما يوافقه أو ينافيه مؤمن ( يتخادعون الله والذين  
 آمنوا ) بيان ليقول وتوضيح لما هو غرضهم مما يقولون أو استئناف وقع جواباً عن

سؤال ينساق اليه الذهن كانه قيل ما لهم يقولون ذلك وهم غير مؤمنين قليل يخادعون الله الخ أى يخدعون وقد قرئ كذلك. وإثار صيغة المضاعفة لافادة المبالغة في الكيفية فان الفعل متى غولب فيه بولغ فيه قطعاً أو في الكمية كما في الممارسة والمزاولة فانهم كانوا مداومين على الخدع. والخدع ان يوهم صاحبه خلاف ما يريد به من المكروه ليوقعه فيه من حيث لا يحتسب أو يوهمه المساعدة على ما يريد هو به ليغتر بذلك فينجو منه بسهولة من قولهم ضب خادع وخدع وهو الذى اذا أمر الحارث يده على باب حجره يوهمه الاقبال عليه فيخرج من بابه الآخر وكلا المعنيين مناسب للمقام فانهم كانوا يريدون بما صنعوا أن يطلعوا على أسرار المؤمنين فيذيعوها الى المنافقين وان يدفعوا عن أنفسهم ما يصيب سائر الكفرة وأياما كان نسبته الى الله سبحانه. اما على طريق الاستعارة والتشليل لافادة كمال شناعة جنائيتهم أى يعاملون معاملة المخادعين. واما على طريق المجاز العقلى بأن ينسب اليه تعالى ما حقه أن ينسب الى الرسول صلى الله وسلم ابانة لمكائنه عنده تعالى كما ينبي عنه قوله تعالى : إن الذين يبايعونك إنما يبايعون الله يدالله فوق أيديهم وقوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله مع افادة كمال الشناعة كإمراء. وإما مجرد التوطئة والتمهيد لما بعده من نسبته الى الذين آمنوا والايذان بقوة اختصاصهم به تعالى كما في قوله تعالى والله ورسوله أحق أن يرضوه. وقوله تعالى : ان الذين يؤذون الله ورسوله وأبقاء صيغة المخادعة على معناها الحقيقية بناء على زعمهم الفاسد وترجمة عن اعتقادهم الباطل كائنه قيل يزعمون أنهم يخدعون الله والله يخدعهم أو على جعلها استعارة تبعية أو تمثيلا لما ان صورة صنعهم مع الله تعالى والمؤمنين وصنعه تعالى معهم بأجراء أحكام الاسلام عليهم وهم عنده أخبث الكفرة وأهل الدرك الاسفل من النار استدراجا لهم. وامثال الرسول عليه الصلاة والسلام والمؤمنين بأمر الله تعالى في ذلك مجازاة لهم بمثل صنيعهم صورة صنيع المخادعين كما قيل بما لا يرتضيه الذوق السليم. اما الاول فلان المنافقين لو اعتقدوا أن الله تعالى يخدعهم بمقابلة خدعهم له لم يتصور منهم التصدى للخدع. وأما الثانى فلان مقتضى المقام إيراد حاكم خاصة وتصويرها بما يليق بها من الصورة المستهجنة وبيان ان غائلتها آيلة اليهم من حيث لا يحتسبون كما يعرب عنه قوله عز و علا ( وما يخدعون الا أنفسهم ) فالعرض لحال الجانب الآخر مما يخل بتوفية المقام حقه وهو حال من ضمير يخادعون أى يفعلون ما يفعلون والحال انهم ما يضرون بذلك الا أنفسهم فان دائرة فعلهم مقصورة عليهم أو ما يخدعون حقيقة الا أنفسهم حيث يغرونها بالكاذب فيلقونها في مهاوى

الردى، وقرئ: وما يخادعون والمعنى هو المعنى ومن حافظ على الصيغة فيما قبل قال وما يعاملون تلك المعاملة الشبيهة بمعاملة المخادعين إلا أنفسهم لأن ضررها لا يمتدح إلا بهم أو ما يخادعون حقيقة إلا أنفسهم حيث يمتدحها إلا باطل وهي أيضاً تغرم وتمسهم إلا ما لا الفارقة. وقرئ: وما يخدعون من التخديع وما يخدعون أى يخدعون ويخدعون ويخدعون على البناء للمفعول ونصب أنفسهم بنزع الخافض. والنفس ذات الشيء، وحقيقتها رقد يقال للروح لأن نفس الحى به وللقلب أيضاً لأنه محل الروح أو متعلقه وللدم أيضاً لأن قوامها به وللماء أيضاً لشدة حاجتها إليه والمراد هنا هو المعنى الأول لأن المقصود بيان أن ضرر مخادعتهم راجع إليهم لا يتخطاهم إلى غيرهم وقوله تعالى ( وما يشعرون ) حال من ضمير ما يخدعون أى يقتصرون على خدع أنفسهم والحال أنهم ما يشعرون أى ما يحسون بذلك لتأديهم في الغواية. وحذف المفعول أما لظهوره أو لعمومه أى ما يشعرون بشيء أصلاً جعل لحوق وبال ما صنعوا بهم في الظهور بمنزلة الأمر المحسوس الذى لا يخفى إلا على مؤف الحواس تحتل المشاعر ( في قلوبهم مرض ) المرض عبارة عما يعرض للبدن فيخرجه عن الاعتدال اللائق به ويوجب الخلل في أفعاليه ويؤدى إلى الموت استعير ههنا لما في قلوبهم من الخلل وسوء العقيدة وعداوة النبي صلى الله عليه وسلم وغير ذلك من فنون الكفر المؤدى إلى الهلاك الروحاني والتكثير للدلالة على كونه نوعاً مبهماً غير ما يتعارفه الناس من الأمراض والجملة مقررة لما يفيد قوله تعالى وما هم بمؤمنين من استمرار عدم إيمانهم أو تعليل له كأنه قيل ما لهم لا يؤمنون فقيل في قلوبهم مرض يمنعهم ( فزادهم الله مرضاً ) بأن طبع على قلوبهم لعلة تعالى بأنه لا يؤثر فيها التذكير والانهيار. والجملة معطوفة على ما قبلها والفاء للدلالة على ترتب مضمونها عليه وبه اتضح كونهم من الكفرة المحتوم على قلوبهم مع زيادة بيان السبب. وقيل زادهم كفراً بزيادة التكليف الشرعية لأنهم كانوا كلماً ازداد التكليف بنزول الوحي يزدادون كفراً. ويجوز أن يكون المرض مستعاراً لما تداخل قلوبهم من الضعف والجن والخور عند مشاهدتهم لعزة المسلمين. فزيادته تعالى إياهم مرضاً ما فعل بهم من الفناء الروحاني وقذف الرعب في قلوبهم عند اعزاز الدين بامداد النبي صلى الله عليه وسلم بانزال الملائكة وتأيدته بفنون النصر والتكثير فقوله تعالى في قلوبهم مرض الخ حيث استأنف تعليل لقوله تعالى يخادعون الله الخ كأنه قيل ما لهم يخادعون ويذاهنون ولم لا يجاهرون بما في قلوبهم من الكفر فقيل في قلوبهم ضعف مضاعف هذه حالهم في الدنيا ( ولهم ) في الآخرة ( عذاب أليم ) أى مؤلم يقال ألم وهو أليم

كوجع وهو وجع وصف به العذاب للمبالغة كما في قوله  
 تحية بينهم ضرب وجيع على طريقة جذده فإن الألم والوجع حقيقة للمؤلم  
 والمضروب كما أن الجذد للجذاد وقيل هو بمعنى المؤلم كالسميع بمعنى المسمع وليس ذلك  
 ثبت كما سيحى في قوله تعالى بديع السموات والأرض (بما كانوا يكذبون) الباء  
 للسببية أو للمقابلة ومصدرية داخلية في الحقيقة على يكذبون وكلية كانوا مقحمة لافادة  
 دوام كذبهم وتجدده أى بسبب كذبهم أو بمقابلة كذبهم المتجدد المستمر الذى هو قولهم  
 آمنا بالله وباليوم الآخر وهم غير مؤمنين فانه اخبار باحداثهم الايمان فيما مضى لا انشاء  
 للايمان ولو سلم فهو متضمن الاخبار بصدوره عنهم وليس كذلك لعدم التصديق القلبي  
 بمعنى الاذعان والقبول قطعاً ويجوز أن يكون محمولا على الظاهر بناء على رأى من يجوز  
 أن يكون لسان الناقصة مصدر كما صرح به في قول الشاعر :

يبدل وحلم ساد في قومه الفتى . وونك أياه عليك يسير

أى لهم عذاب أليم بسبب كونهم يكذبون على الاستمرار. وترتيب العذاب عليه من  
 بين سائر موجباته القوية إما لأن المراد بيان العذاب الخاص بالمنافقين بناء على ظهور  
 شركتهم للمجاهرين فيما ذكر من العذاب العظيم حسب اشتراكهم فيما يوجب من الاصرار  
 على الكفر كما يابى عنه قوله تعالى ومن الناس الخ وإما للاذعان بأن لهم بمقابلة سائر  
 جنائياتهم العظيمة من العذاب مالا يوصف وإما للرمز الى كمال سهاة الكذب نظراً  
 الى ظاهر العبارة الخيلة لانفراده بالسببية مع إحاطة علم السامع بأن لحوق العذاب  
 بهم من جهات شتى وأن الاقتصار عليه للاشعار بنهاية قبحه والتفكير عنه عن  
 الصديق رضى الله عنه ويروى مرفوعاً أيضاً الى النبي صلى الله عليه وسلم اياكم  
 والكذب فانه بجانب للايمان وما روى أن ابراهيم عليه السلام كذب ثلاث كذبات  
 فالمراد به التعريض. وانما سمي به لشبهه به صورة وقيل ما موصولة والعائد محذوف  
 أى بالنزى يكذبونه. وقرئ يكذبون والمفعول محذوف وهو إما النبي صلى الله عليه  
 وسلم أو القرآن وما مصدرية أى بسبب تكذيبهم اياه عليه السلام أو القرآن أو  
 موصولة أى بالنزى يكذبونه على أن العائد محذوف ويجوز أن يكون صيغة التفعيل  
 للمبالغة كما في بين في بان وقلص في قلص أو للتكثير كما في موتت البهائم وبركت  
 الابل وأن يكون من قولهم كذب الوحشى اذا جرى شوطاً ثم وقف لينظر ما وراءه  
 فإن المنافق متوقف في أمره متردد في رأيه ولذلك قيل له مذنب (واذا قيل لهم  
 لا تفسدوا في الأرض) شر وع في تعدد بعض من قبائحهم المتفرعة على ما حكى عنهم

من الكفر والنفاق. وإذا ظرف زمن مستقبل ويلزمها معنى الشرط غالباً ولا تدخل  
 إلا في الأمر المحقق أو المرجح وقوعه. واللام متعلقة بقيل ومعناها الانتهاء والتبليغ  
 والقائم مقام فاعله جملة لا تفسدوا على أن المراد بها اللفظ وقيل هو مضمر يفسره  
 المذكور. والفساد خروج الشيء عن الحالة اللاتقة به والصلاح مقابله. والفساد في  
 الأرض هيج الحروب والفتن المستبعدة لزال الاستقامة عن أحوال العباد واختلال  
 أمر المعاش والمعاد. والمراد بما نبهوا عنه ما يؤدي إلى ذلك من إفساء أسرار المؤمنين  
 إلى الكفار واغرائهم عليهم وغير ذلك من فنون الشرور كما يقال للرجل لا تقتل  
 نفسك بيدك ولا تلق نفسك في النار إذا أقدم على ما تلك عاقبته وهو اما معطوف  
 على يقول فان جعلت كلمة من موصولة فلا محل له من الاعراب. ولا بأس بتخليل البيان  
 أو الاستئناف وما يتعلق بهما بين أجزاء الصلة فان ذلك ليس توطيئاً بالأجنبي وإن  
 جعلت موصوفة فحلله الرفع والمعنى ومن الناس من اذا نبهوا من جهة المؤمنين عما  
 هم عليه من الفساد في الأرض (قالوا) إراءة للناهين أن ذلك غير صادر عنهم مع أن  
 مقصودهم الأصلي انكار كون ذلك افساداً أو ادعاء كونه اصلاحاً محضاً كما سيأتي توضيحه  
 (إنما نحن مصلحون) أي مقصرون على الإصلاح المحض بحيث لا يتعلق به شائبة  
 الإفساد والفساد مشيرين بكلمة إنما إلى أن ذلك من الوضوح بحيث لا ينبغي أن  
 يرتاب فيه. وإما كلام مستأنف سيق لتعديد شنائعهم. وأما عطفه على يكذبون بمعنى ولهم  
 عذاب أليم يكذبهم وبقولهم حين نبهوا عن الفساد إنما نحن مصلحون كما قيل فيآباه  
 أن هذا النحو من التعليل حقه أن يكون بأوصاف ظاهرة العلوية مسلبة للتبويب للوصوف  
 غنية عن البيان لشهرة الاتصاف بها عند السامع أو لسبق ذكره صريحاً كما في قوله  
 تعالى بما كانوا يكذبون فان مضمونه عبارة عما حكى عنهم من قولهم آمنا بالله  
 وباليوم الآخر أو لذكر ما يستلزمه استلزماً ظاهراً كما في قوله عز وجل أن الذين  
 يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب فان ما ذكر من  
 الضلال عن سبيل الله بما يوجب حتماً نسيان جانب الآخرة التي من جملة يوم الحساب  
 وما لم يكن كذلك لحقه أن يخبر بعليته قصداً كما في قوله تعالى ذلك بأنهم قالوا لن  
 تمسنا النار الآتية. وقوله ذلك بأن الله نزل الكتاب بالحق الآية إلى غير ذلك ولا ريب  
 في أن هذه الشرطية وما بعدها من الشرطيتين المعطوفين عليها ليس مضمون شيء  
 منها معلوم الاتصاف اليهم عند السامعين بوجه من الوجوه المذكورة حتى تستحق  
 الانتظام في سلك التعليل المذكور فاذا حقها أن تكون مسوقة على سنن تعديد قبائحهم

على أحد الوجهين مفيدة لاتصافهم بكل واحد من تلك الأوصاف قصداً واستقلالاً كيف لا وقوله عز وجل ( ألا انهم هم المفسدون ) ينادى بذلك نداء جليلاً فانه رد من جهة تعالى لدعواهم المحكية أبلغ رد وأدله على سخط عظيم حيث سلك فيه مسلك الاستئناف المؤدى الى زيادة تمكن الحكم في ذهن السامع. وصدرت الجملة بحر في التأكيد ألا المنبهة على تحقق ما بعدها فان الهمزة الانكارية الداخلة على النفي تفيد تحقيق الاثبات قطعاً كما في قوله تعالى أليس الله بكاف عبده. ولذلك لا يكاد يقع ما بعدها من الجملة الا مصدرة بما يتلقى به القسم وأختها التي هي أما من طلائع القسم وقيل هما حرفان بسيطان موضوعان للتنبيه والاستفتاح. وان المقررة للنسبة وعرف الخبر ووسط ضمير الفصل ارد ما في قصر أنفسهم على الاصلاح من التعريض بالمؤمنين ثم استدرك بقوله تعالى (ولكن لا يشعرون ) للايدان بأن كونهم مفسدين من الأمور المحسوسة لكن لاحس لهم حتى يدركوه وهكذا الكلام في الشرطيتين الآتيتين وما بعدهما من رد مضمونيهما. ولولا أن المراد تفصيل جناياتهم وتعدد خباثتهم وهناتهم ثم اظهار فسادها وابانة بطلانها لما فتح هذا الباب والله أعلم بالصواب (واذا قيل لهم) من قبل المؤمنين بطريق الأمر بالمعروف وأثر نهيهم عن المنكر إتماماً للنصح واكمالاً للارشاد ( آمنوا ) حذف المؤمن به لظهوره أو أريد اعدوا الايمان ( كما آمن الناس ) الكاف في محل النصب على أنه نعت لمصدر مؤكد محذوف أى آمنوا ايماناً مماثلاً لايمانهم. فامصدرية أو كافة كما في ربما فانها تكلف الحرف عن العمل وتصحح دخولها على الجملة وتكون للتشبيه بين مضمونى الجملتين أى حققوا ايمانكم كما تحقق ايمانهم واللام للجنس. والمراد بالناس الكاملون فى الإنسانية العاملون بقضية العقل. فان اسم الجنس كما يستعمل فى مسماه يستعمل فيما يكون جامعاً للعانى الخاصة به المقصودة منه ولذلك سلب عما ليس كذلك فيقال هو ليس بانسان وقد جمعهما من قال:

إذ الناس ناس والزمان زمان أو للعهد والمراد به الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه أو من آمن من أهل جلدتهم كابن سلام واضرا به والمعنى آمنوا ايماناً مقروناً بالاخلاص متمحضاً عن شوائب النفاق مماثلاً لايمانهم ( قالوا ) مقابلين للأمر بالمعروف بالانكار المنكر واصفين للرأى الرزان بضد أوصافهم الحسان ( أتؤمن كما آمن السفهاء ) مشيرين باللام الى من أشير اليهم فى الناس من الكاملين أو المعهودين أو الى الجنس بأسره وهم مندرجون فيه على زعمهم الفاسد. والسفه خفة وسخافة رأى يورثهما قصور العقل ويقابله الحلم والآناة. وانما نسبوهم اليه مع أنهم فى الغاية القاصية من الرشد



والرزانة والوقار لكلام انهمك أنفسهم في السفاهة وتماديهم في الغواية وكونهم بمنزلة  
له سوء عمله فرآه حسناً فمن حسب الضلال هدى يسمى الهدى لاجالة ضلاله أو لتحقير  
شأنهم فإن كثيراً من المؤمنين كانوا فقراء ومنهم موال كصهيب وبلال أو لاجل عدم  
المبالاة بمن آمن منهم على تقدير كون المراد بالناس عبد الله بن سلام أو أمثاله وأياما  
كان فالذى يقتضيه جزالة التزويل ويستدعى نفامة شأنه الجليل أن يكون صدور هذا  
القول عنهم بمحض من المؤمنين الناصحين لهم جزاءاً عن نصيحتهم . وحيث كان هؤلاء تسفيهه  
أولئك المشاهير الأعلام والقدح في إيمانهم لزم كونهم مجاهدين لا منافقين وذلك بما  
لا يكاد يساعد السباق والسياق . وعن هذا قالوا ينبغي أن يكون ذلك فيما بينهم لا على وجه  
المؤمنين قال الامام الواحدى انهم كانوا يظهرون هذا القول فيما بينهم لا عند المؤمنين  
فأخبر الله تعالى نبيه عليه السلام والمؤمنين بذلك عنهم . وأنت خير بأن يبراز ماصدر  
من أحد المتحاورين في الخلاء في معرض ماجرى بينهما في مقام المجاورة بما لا عهد  
به في الكلام فضلاً عما هو في منصب الاعجاز فالخلق الذى لا يحيد عنه أن قولهم هذا  
وان صدر عنهم بمحض من الناصحين لا يقتضى كونهم مجاهدين فانه ضرب من الكفر  
أنقى وفن في النفاق عريق مصنوع على شاكاة قولهم واسمع غير مسمع فكما أنه كلام ذو  
وجهين مثلهم محتتمل للشر بأن يحمل على معنى اسمع منا غير مسمع كلاماً ترضاه وتبجو  
والخير بأن يحمل على معنى اسمع غير مسمع مكروها كانوا يخاطبون به رسول الله صلى  
الله عليه وسلم استهزاء به مظهرين إرادة المعنى الأخير وهم مضمرون في أنفسهم المعنى  
الأول مطمئنون به ولذلك نهوا عنه كذلك هذا الكلام محتتمل للشر كما ذكر في تفسيره  
والخير بأن يحمل على ادعاء الايمان كايان الناس وانكار ما اتهموا به من النفاق على  
معنى أنهم آمنوا كما آمن السفهاء والمجانين الذين لا اعتداد بإيمانهم لو آمنوا ولا يؤمن كايان  
الناس حتى تأمرونا بذلك . قد خاطبوا به الناصحين استهزاء بهم مرائين لارادة المعنى الأخير  
وهم معولون على الأول فرد عليهم ذلك بقوله عز قائلوا ( ألا أنهم هم السفهاء ولكن  
لا يعلمون ) أبلغ رد وجهلوا أشنع تجهيل حيث صدرت الجملة بحرفي التأكيده حسماً  
أشير اليه فيما سلف وجعلت السفاهة مقصورة عليهم وبالغة الى حيث لا ينزول أنهم  
سفهاء وعن هذا اتضح لك سر ما مر في تفسير قوله تعالى انما نحن مصلحون فان حمله  
على المعنى الأخير كما هو رأى الجمهور مناف لحالهم ضرورة ان مشافهتهم للناصحين بادعاء  
كون ما نهوا عنه من الفساد اصلاً كما مر اظهر منهم للشقاق . وبروز باشخاصهم من  
نقن النفاق . والاعتذار بان المراد بما نهوا عنه مداراتهم للمشركين كما ذكر في بعض

التفسير وبالاصلاح الذي يدعونه اصلاح ما بينهم وبين المؤمنين وأن معنى قوله تعالى  
 ألا أنهم هم المفسدون أنهم في تلك المعاملة مفسدون لمصالح المؤمنين لاشعارها باعطاء  
 الدنية وانابأها عن ضعفهم الملجئ الى توسيط من يتصدى لاصلاح ذات البين فضلا عن  
 كونهم مصالحين بما لاسييل اليه قطعاً فان قوله تعالى ولكن لا يشعرون ناطق بفساده  
 كيف لا وانه يقتضى أن يكون المنافقون في تلك الدعوى صادقين قاصدين للاصلاح  
 وياتيهم الافساد من حيث لا يشعرون ولا ريب في أنهم فيها كاذبون لا يعاشرونهم الا  
 مضارقة للدين وخيانة للمؤمنين فاذا ن طريق حل الاشكال ليس إلا المأشير اليه فان قولهم  
 إنما نحن مصلحون محتمل للحمل على الكذب وانكار صدور الافساد المنسوب اليهم  
 عنهم على معنى إنما نحن مصلحون لا يصدر عنا ما تنهوننا عنه من الافساد وقد خاطبوا  
 به الناصحين استهزاء بهم وارادة لارادة هذا المعنى وهم معرجون على المعنى الاول فرد  
 عليهم بقوله تعالى ألا أنهم هم المفسدون الآية والله سبحانه أعلم بما أودعه في تضاعيف  
 كتابه الممكنون من السر المخزون نسأله العصمة والتوفيق والهداية الى سواء الطريق  
 وتفصيل هذه الآية الكريمة بلا يعلمون لما انه أكثر طباقاً لذكر السفة الذي هو فن من  
 فنون الجمل ولان الوقوف على أن المؤمنين ثابتون على الحق وهم على الباطل منوط  
 بالتمييز بين الحق والباطل وذلك بما لا يتسنى الا بالنظر والاستدلال. وأما التفات وما فيه  
 من الفتنة والافساد وما يترتب عليه من كون من يتصف به مفسدا فامر بدبيى يقف  
 عليه من له شعور ولذلك فصلت الآية الكريمة السابقة بلا يشعرون ( واذا لقوا الذين  
 آمنوا قالوا آمنا ) بيان لتباين أحوالهم وتناقض أقوالهم في أثناء المعاملة والمخاطبة حسب  
 تباين المحاطين ومساق ما صدرت به فصمتهم لتحرير مذهبهم والترجمة عن تفاههم ولذلك  
 لم يتعرض ههنا لمعلق الايمان فليس فيه شائبة التكرير. روى أن عبد الله بن أبى وأصحابه  
 خرجوا ذات يوم فاستقبلهم نفر من الصحابة فقال ابن أبى انظروا كيف أرد هؤلاء  
 السفهاء عنكم فلما دنوا منهم أخذ بيد أبى بكر رضى الله عنه فقال مرحبا بالضيف سيد  
 بنى تيم وشيخ الاسلام وثانى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الغار الباذل نفسه وماله  
 لرسول الله ثم أخذ بيد عمر رضى الله عنه فقال مرحبا بسيد بنى عدى الفاروق القورى  
 فى دينه الباذل نفسه وماله لرسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أخذ بيد على كرم الله وجهه  
 فقال مرحبا بابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وختنه وسيد بنى هاشم ما خلا رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فزلت. وقيل قال له على رضى الله عنه يا عبد الله اتق الله ولا تنافق  
 فان المنافقين شر خلق الله تعالى. فقال له مهلا يا أبا الحسن أفى تقول هذا والله ان ايماننا

كأيمانكم وتصديقنا كتصديقكم . ثم افترقوا . فقال ابن أبي لاصحابه كيف رأيتموني فعلت  
 فإذا رأيتموهم فافعلوا مثل ما فعلت فأتوا عليه خيرا وقالوا ما زال بخير ما عشت فينا  
 فرجع المسلمون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبروه بذلك فزلت واللقاء المصادفة  
 يقال لقيته ولاقيته أى صادفته واستقبلته وقرئ إذا لاقوا ( وإذا خلوا ) من خلوت  
 إلى فلان أى انفردت معه وقد يستعمل بالباء أو من خلا بمعنى مضى ومنه القرون الخالية  
 وقولهم خلاك ذم أى جاوزك ومضى عنك وقد جوز كونه من خلوت به إذا سخرت  
 منه على أن تعديته بالى في قوله تعالى ( إلى شياطينهم ) لتضمنه معنى الانتهاء أى وإذا  
 أنهوا إليهم السخرية الخ وأنت خير بأن تقييد قولهم المحكى بذلك الانتهاء عما لا وجه له  
 والمراد بشياطينهم المماثلون منهم الشيطان في التمرد والعناد المظهرون لكفرهم  
 وإضافتهم إليهم المشاركة في الكفر أو كبار المناهقين والقائلون صغارهم . وجعل سيديوه  
 نون الشيطان تارة أصلية فوزنه فيعال على أنه من شطن إذا بعد فانه بعيد من الخير  
 والرحمة . ويشهد له قولهم تشيطان . وأخرى زائدة فوزنه فعلان على أنه من شاط أى  
 دلك أو بطل ومن أسماؤه الباطل وقيل معناه هاج واحترق ( قالوا إنا معكم ) أى في  
 الدين والاعتقاد لانفارتكم في حال من الأحوال . وإنما خاطبهم بالجملة الاسمية المؤكدة  
 لأن مدعاهم عندهم تحقيق الثبات على ما كانوا عليه من الدين والتأكيد للأنباء عن  
 صدق رغبتهم ووفور نشاطهم لا لانكار الشياطين بخلاف معاملتهم مع المؤمنين فانهم  
 إنما يدعون عندهم أحداث الإيمان لجزمهم بعدم رواج ادعاء الكمال فيه أو الثبات  
 عليه ( إنما نحن ) أى في اظهار الإيمان عند المؤمنين ( مستهزونون ) هم من غير أن  
 يحطروا ببالنا الإيمان حقيقة وهو استئناف مبنى على سؤال ناثنى من ادعاء المعية كانه  
 قيل لهم عند قولهم إنا معكم فما بالك توافقون المؤمنين في الاتيان بكلمة الإيمان فقالوا  
 إنما نحن مستهزونون بهم فلا يقدح ذلك في كوننا معكم بل يؤكد . وقد ضمنوا جوابهم  
 أنهم يمينون المؤمنين ويعدون ذلك نصر لدينهم . أو تأكيد لما قبله فإن المستهزى  
 بالشيء مصر على خلافه . أو بدل منه لأن من حقر الاسلام فقد عظم الكفر . والاستهزاء  
 بالشيء السخرية منه يقال هزأت وهزأت بمعنى وأصله الحققة من الهزء وهو القتل  
 السريع وهزأ يهزأ مات على مكانه وهزأ به ناقته أى تسرع به وتحف ( الله يستهزى  
 بهم ) أى يجازيهم على استهزائهم سمي جزاؤه باسمه كما سمي جزاء السيئة سيئة أما  
 للشاكلة في اللفظ أو المقارنة في الوجود أو يرجع وبال الاستهزاء عليهم فيكون  
 كالمستهزى بهم أو ينزل بهم الحقارة والوان الذى هو لازم الاستهزاء أو يعاملهم

معاملة المستهزئ بهم أما في الدنيا فبإجراء أحكام المسلمين عليهم واستدراجهم بالامهال والزيادة في النعمة على التماذي في الطغيان. وأما في الآخرة فبما يروى أنه يفتح لهم باب إلى الجنة فيسرعون نحوه فإذا صاروا إليه سد عليهم الباب وذلك قوله تعالى فالיום الذين آمنوا من الكفار يضحكون . وإنما استوقف للايدان بأنهم قد بلغوا في المبالغة في استهزاء المؤمنين إلى غاية ظهرت شناعته عند السامعين وتعاطم ذلك عليهم حتى اضطهرهم إلى أن يقولوا ما مصير أمر هؤلاء وما عاقبة حالهم . وفيه أنه تعالى هو الذي يتولى أمرهم ولا يحوجهم إلى المعارضة بالمثل ويستهزئ بهم الاستهزاء إلا بلغ الذي ليس استهزأؤهم عنده من باب الاستهزاء حيث ينزل بهم من النكال ويحل عليهم من الدال والهوان مالا يوصف وإثارة صيغة الاستقبال للدلالة على التجدد والاستمرار كما يعرب عنه قوله عز قائله أو لا يرون أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين وما كانوا خالدين في أكثر الأوقات من تهتك أستار وتكشف أسرار ونزول في شأنهم واستشعار حذر من ذلك كما أنبأ عنه قوله عز وجل يحذر المنافقون أن تنزل عليهم سورة تنبئهم بما في قلوبهم قل استهزؤا إن الله مخرج ما تخدرون ( ويمدهم ) أي يزيدهم ويقويهم من مد الجيش وأمدده إذا زاده وقواه ومنه مددت الدواء والسراج إذا أصلحته ما بالخير والزيت وإثاره على يزيدهم للرمز إلى أن ذلك منوط بسوء اختيارهم لما أنه إنما يتحقق عند الاستمداد وما يجري مجراه من الحاجة الداعية إليه كما في الأمثلة المذكورة وقرئ يمدهم من الامداد وهو صريح في أن القراءة المشهورة ليست من المد في العمر على أنه يستعمل باللام كالاملاء قال تعالى ونمد له من العذاب مداً وحذف الجار وإصال الفعل إلى الضمير خلاف الأصل لا يصار إليه إلا بدليل ( في طغيانهم ) متعلق بيمدهم والطغيان مجاوزة الحد في كل أمر . والمراد افراطهم في العتو وغاوتهم في الكفر وقرئ بكسر الطاء وهي لغة فيه كلفيان لغة في لقيان وفي إضافته إليهم أيدان باختصاصه بهم وتأيد لما أشير إليه من ترتب المد على سوء اختيارهم ( يعمهون ) حال من الضمير المنصوب أو المجرور لكون المضاف مصدراً فهو مرفوع حكماً . والعمة في البصيرة كالعمى في البصر وهو التحير والتردد بحيث لا يدرى أن يتوجه واستناد هذا المد إلى الله تعالى مع اسناده في قوله تعالى وإخوانهم يمدونهم في النفي محقق لقاعدة أهل الحق من أن جميع الأشياء مستند من حيث الخلق إليه سبحانه وإن كانت أفعال العباد من حيث الكسب مستندة إليهم . والمعتزلة لما تعذر عليهم إجراء النظم الكريم على مسلكه نكبوا إلى شعاب التأويل فأجابوا أولاً بأنهم لما أصروا على كفرهم خذلهم الله تعالى ومنعهم أطفافه

٥٨ الإشارة إلى سوء تصرفهم من قوله تعالى ( أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى

فترابهم الرين في قلوبهم فسمى ذلك مبدأ في الطغيان فأسند إيلآؤه إليه تعالى ففى المسند مجاز لغوى وفى الاسناد عقل لانه اسناد للفعل الى المسبب له وفعاله الحقيقى هم الكفرة وثانياً بانه أريد بالمدى الطغيان ترك القسر والالغاء الى الايمان كما فى قوله تعالى ونذرهم في طغيانهم يعمهون فالجواز فى المسند فقط وثالثاً بان المراد به مناه الحقيقى وهو فعل الشيطان لكنه أسند اليه سبحانه مجازاً لانه يتمكنه تعالى وأقداره ( أولئك ) اشارة الى المذكورين باعتبار اتصافهم بما ذكر من الصفات الشنيعة المميزة لهم عن عداهم أكمل تمييز بحيث صاروا كأنهم حضار مشاهدون على ما هم عليه وما فيه من معنى البعد للايدان بعد منزلتهم فى الشر وسوء الحال ومحل الرفع على الابتداء خبره قوله تعالى ( الذى اشترى الضلالة بالهدى ) والجملة مسوقة لتقرير ما قبلها ويارب الكمال جهالتهم فيما حكى عنهم من الاقوال والافعال باظهار غاية سماجتها وتصويرها بصورة مالا يكاد يتعاطاه من له أدنى تمييز فضلا عن العقلاء والضلالة لا يجوز عن القصد والهدى التوجه اليه وقد استعير الأول للعدول عن الصواب فى الدين والثانى للاستقامة عليه والاشترى استبدال السلعة بالثمن أى أخذها به لا بذله لتحصيلها كما قيل وان كان مستلزماً له فان المعتبر فى عقد الشراء ومفهومه هو الجلب دون السلب الذى هو المعتبر فى عقد البيع ثم استعير لأخذ شيء باعطاء ما فى يده عيناً كان كل منهما أو معنى لا للاعراض عما فى يده محصلاً به غيره كما قيل وان استلزمه لما مر سره ومنه قوله أخذت بالجملة رأساً أزعرها وبالثانيا الواضحات الدردرا وبالطويل العمر عمراً جيداً كما اشترى المسلم اذ تنصرا

فاشترى الضلالة بالهدى مستعار لأخذها بدلاً منه أخذاً منوطاً بالرغبة فيها والاعراض عنه ولما اقتضى ذلك أن يكون ما يجرى مجرى الثمن حاصلًا للكفرة قبل العقد وما يجرى مجرى المبيع غير حاصل لهم اذ ذلك حسبما هو فى البيت ولا ريب فى أنهم بمعزل من الهدى مستمررون على الضلالة استدعى الحال تحقيق ما جرى مجرى العوضين فقول وباقه التوفيق ليس المراد بما تعلق به الاشتراء ههنا جنس الضلالة الشاملة لجميع أصناف الكفرة حتى تكون حاصلة لهم من قبل بل هو فردها الكامل الخاص بهؤلاء على أن اللام للعهد وهو عمرهم المقرون بالمدى فى الطغيان المترتب على ما حكى عنهم من القباح. وذلك انما يحصل لهم عند اليأس عن اهتدائهم والحنم على قلوبهم وكذا ليس المراد بما فى حيز الثمن نفس الهدى بل هو التمكن التام منه بتعاقد الأسباب وتأخذ المقدمات المستتعبة له بطريق الاستعارة كأنه نفس الهدى بجامع المشاركة

( سحر البيان في قوله تعالى ( أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى ) الآية ٥٩ )

في استباح الجدوى ولا مزية في أن هذه المرتبة من التمكن كانت حاصلة لهم بمشاهدته  
من الآيات الباهرة والمعجزات القاهرة من جهة الرسول صلى الله عليه وسلم وبما  
سمعوه من نصائح المؤمنين التي من جملتها ما حكي من النهي عن الإفساد في الأرض  
والأمر بالإيمان الصحيح وقد نبذوها وراء ظهورهم وأخذوا بدلها الضلالة الهائلة  
التي هي العمه في تيه الطغيان وحمل الهدى على الفطرة الأصلية الحاصلة لكل أحد أباه  
أن اضاعتها غير مختصة بهؤلاء ولئن حملت على الإضاعة التامة الواصلة إلى حد الختم  
على القلوب المختصة بهم فليس في اضاعتها فقط من الشناعة ما في اضاعتها مع ما يؤيدها  
من المؤيدات العقلية والنقلية على أن ذلك يفضي إلى كون ذكر ما فصل من أول السورة  
السكرية إلى هنا ضائعا وأبعد منه حمل اشتراء الضلالة بالهدى على مجرد اختيارها عليه  
من غير اعتبار كونه في أيديهم بناء على أنه يستعمل اتساعا في إثارة أحد الشيئين  
السكاتين في شرف الوقوع على الآخر فانه مع خلوه عن المزاي المذكورة بالمرّة مغل  
برونق الترشيح الآتي هذا على تقدير جعل الاشتراء المذكور عبارة عن معاملتهم  
السابقة المحسنة وهو الأنسب بتجاوب أطراف النظم الكريم. وأما إذا جمل  
ترجمة عن جناية أخرى من جنائياتهم فالمراد بالهدى ما كانوا عليه من معرفة  
حجة نبوة النبي صلى الله عليه وسلم وحقيقة دينه بما كانوا يشاهدونه من نعوته عليه السلام  
في التوراة وقد كانوا على يقين منه حتى كانوا يستفتحون به على المشركين ويقولون  
اللهم انصرنا بالنبي المبعوث في آخر الزمان الذي نجد نفعه في التوراة ويقولون لهم قد  
أطل زمان نبي يخرج بتصديق ما قلنا فنقتلكم معه قتل عاد وإرم فلما جاءهم ما عرفوا  
كفروا به كما سيأتي. ولا مساع لمل الهدى على ما كانوا يظهرونه عند لقاء المؤمنين فأنها  
ضلالة مضاعفة ( فاربحت تجارتهم ) عطف على الصلة داخل في حيزها والفاء للدلالة على  
ترتب مضمونه عليها. والتجارة صناعة التجارة وهو التصدي للبيع والشراء لتحصيل الربح  
وهو النضل على رأس المال يقال ربح فلان في تجارته أي استشف فيها وأصاب الربح  
واسناد عدمه الذي هو عبارة عن الخسران إليها وهو لأربابها بناء على التوسع المبنى على  
ما بينهما من الملاسة وفائدته المبالغة في تحسيرهم لما فيه من الاشعار بكثرة الخسار وعجمومه  
المستبغ لسرايته إلى ما يلا بسهم. وإرادتها أثر الاشتراء المستعار للاستبدال المذكور  
ترشيح للاستعارة وتصوير لما فاتهم من فوائد الهدى بصورة خسارة التجارة الذي يحتاج  
عنه كل أحد للاشباع في التحسير والتحسير ولا ينافي ذلك أن التجارة في نفسها استعارة  
لأنهما كهم فيما هم عليه من إثارة الضلالة على الهدى وتحرهم عليه معرفة عن كون ذلك

صناعة لهم راسخة إذ ليس من ضروريات الترشيح أن يكون باقياً على الحقيقة تابعاً للاستعارة لا يقصد به الا تقويتها كما في قولك رأيت أسداً وافي البرائن فانك لا تريد به الا زيادة تصوير للشجاع وانه أسد كامل من غير أن تريد بلفظ البرائن معنى آخر بل قد يكون مستعاراً من ملائمة المستعار منه للملائمة المستعار له ومع ذلك يكون ترشيحاً لأصل الاستعارة كما في قوله :

فلما رأيت النسر عز ابن دأية وعشش في وكره جاش له صدرى  
فان لفظ الوكرين مع كونه مستعاراً عن معناه الحقيقى الذى هو موضع يتخذ الطائر للتفرخ لارأس والحية أو للفودين أعنى جانبي الرأس ترشيح باعتبار معناه الأصلي لاستعارة لفظ النسر للشيب. ولفظ ابن دأية للشعر الأسود وكذا لفظ التعشيش مع كونه مستعاراً للمحاول والنزول المستعمرين ترشيح لتبنيك الاستعارتين بالاعتبار المذكور. وقرى تجاراتهم وتعددتها لتعدد المضاعف اليهم ( وما كانوا مهتمين ) أى الى طرق التجارة فان المقصود منها سلامة رأس المال مع حصول الربح ولتنفقات الربح في صفقة فربما يتدارك في صفقة أخرى لبقاء الأصل. وأما انلاف الكل بالمرة فليس من باب التجارة قطعاً فهو لاء الذى كان رأس مالهم الهدى قد استبدلوا بها الضلالة فأضاعوا كلتا الطلبتين فبقوا خائبين خاسرين نائين عن طريق التجارة بألف منزل. فالجملة راجعة الى الترشيح معطوفة على ما قبلها مشاركة له في الترتيب على الإشتراء المذكور والأولى عطفها على اشتروا الخ ( مثلمهم ) زيادة كشف حالهم وتصوير لهاغب تصويرها بصورة ما يؤدى الى الخسار بحسب المآل بصورة ما يفضى الى الخسار من حيث النفس تهويلها وإبانة لفظاً عنها. فان التمثيل ألطف ذريعة الى تسخير الوهم للعقل واستزاله من مقام الاستعصاء عليه. وأقوى وسيلة الى تفهيم الجاهل الغي وقع سورة الجاح الابى كيف لا وهو رفع الحجاب عن وجوه المعقولات الخفية وإبراز لها في معرض المحسوسات الجليلة وإبداء للنكر في صورة المعروف وإظهار للوحشى في هيئة المألوف والمثل في الاصل بمعنى المثل والنظير يقال مثل ومثل ومثل كشبه وشبه وشبه ثم أطلق على القول السائر الذى يمثل مضربه بمورده وحيث لم يكن ذلك الا قولاً بديعاً فيه غرابة صيرته جذيراً بالتسير في البلاد وخليقاً بالقبول فيما بين كل حاضر وباد استعير لكل حال أو صفة أو قصة لها شأن عجيب وخطر غريب من غير أن يلاحظ بينها وبين شيء آخر تشبيه ومنه قوله عز وجل والله المثل الاعلى أى الوصف الذى له شأن عظيم وخطر جليل وقوله تعالى مثل الجنة التى وعد المتقون أى قصتها العجيبة الشأن ( كمثل الذى ) أى الذين كما في قوله تعالى وخضتم كالذى خاضوا

خلا أنه وحد الضمير في قوله تعالى استوقد ناراً نظراً الى الصورة. وانما جاز ذلك مع عدم جواز وضع القائم مقام القائم لان المقصود بالوصف هي الجملة الواقعة صلة له دون نفسه بل انما هو وصلة لوصف المعارف بها ولأنه حقيق بالتخفيف لاستطاعته بصلته ولذلك بولغ فيه فحذف ياقوه ثم كسرتة ثم اقتصر على اللام في أسماء الفاعلين والمفعولين. ولأنه ليس باسم تام بل هو كجزئه فحذفه أن لا يجمع ويستوى فيه الواحد والمتعدد كما هو شأن أخواته. وليس الذين جمعه المصحح بل النون فيه مزيدة للدلالة على زيادة المعنى ولذلك جاء بالياء أبدأ على اللغة الفصيحة أو قصد به جنس المستوقد أو الفوج أو الفريق المستوقد والنار جوهر لطيف مضيء حار محرق واشتقاقه من نار ينور اذا نهر لان فيها حركة واضطراباً واستيقادها طلب وقودها أى سطرعها وارتفاع لهاها وتكبيرها للتفخيم ( فلما أضاءت ما حوله ) الاضاءة فرط الانارة كما يعرب عنه قوله تعالى هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وتجيء متعدية ولازمة والفاء للدلالة على ترتبها على الاستيقاد أى فلما أضاءت النار ما حول المستوقد أو فلما أضاء ما حوله والتأنيث لكونه عبارة عن الاماكن والاشياء أو أضاءت النار نفسها فيما حوله على أن ذلك ظرف لأشراق النار المنزل منزلتها لانفسها أو مزيدة وحوله ظرف وتأليف الحول للدوران وقيل للعام حول لانه يدور ( ذهب الله بنورهم ) النور ضياء كل نير واشتقاقه من النار والضمير للنوى والجمع باعتبار المعنى أى أطفأ الله نارهم التى هي مدار نورهم وانما علق الاذهاب بالنور دون نفس النار لانه المقصود بالاستيقاد لا الاستدفاء ونحوه كما ينبي عنه قوله تعالى فلما أضاءت: حيث لم يقل فلما شب ضرامها أو نحو ذلك وهو جواب لما أو استئناف أجيب به عن سؤال سائل يقول ما بالهم أشبهت حالهم حال مستوقد انطفأت ناره. أو بدل من جملة التمثيل على وجه البيان والضمير على الوجهين للمناققين والجواب مخدوف كما في قوله تعالى فلما ذهبوا به للايجاز والأمن من الالباس كانه قيل فلما أضاءت ما حوله خمدت فبقوا في الظلمات خابطين متحيرين خائبين بعد الكدح في احيائهم. واسناد الاذهاب الى الله تعالى اما لان الشكل بخلافه تعالى واما لان الانطفاء حصل بسبب خفى أو أمر سماوى كريح أو مطر واما للبالغة كما يؤذن به تعدية الفعل بالباء دون الممزة لما فيه من معنى الاستصحاب والامساك يقال ذهب السلطان بماله اذا أخذه وما أخذه الله عز وجل فأمسكه فلا مرسل له من بعده ولذلك عدل عن الضوء الذى هو مقتضى الظاهر الى النور لان ذهاب الضوء قد يجمع بقاء النور في الجملة لعدم استلزام عدم القوى لعدم الضعيف والمراد ان التبالكية كما يفصح عنه قوله تعالى ( وتركهم في ظلمات لا يبصرون )



فإن الظلمة التي هي عدم النور وانطامسه بالمرء لا سيما إذا كانت متضاعفة متراكمة مترا كما بعضها على بعض كما يفيد الجمع والتكبير التفتيح وما بعدها من قوله تعالى لا يبصرون لا يتحقق إلا بعد أن لا يبقى من النور عين ولا أثر. وأما لأن المراد بالنور مالا يرضى به الله تعالى من النار المجازية التي هي نار الفتنة والفساد كما في قوله تعالى كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله. ووصفها بضاعة ما حول المستوقد من باب الترشيع أو النار الحقيقية التي توقدها الغواية ليتوصلوا بها إلى بعض المعاصي ويهتدوا بها في طرق العبث والفساد فأطفأها الله تعالى وخيب آمالهم وترك في الأصل بمعنى طرح وخلى وله مفعول واحد فضمن معنى التفسير فخرى مجرى أفعال القلوب قال:

فتركه جزر السباع ينشئه يقضن حسن بنانه والمعصم

والظلمة مأخوذة من قولهم ما ظلمك أن تفعل كذا أي ما منعك لأنها تسد البصر وتمنعه من الرؤية. وقرى في ظلمات بسكون اللام وفي ظلمة بالتوحيد ومفعول لا يبصرون من قبيل المطروح كأن الفعل غير متعد والمعنى أن حالهم العجيبة التي هي اشتراؤهم الضلالة التي هي عبارة عن ظلمة الكفر والنفاق المستبعتين لظلمة سخط الله تعالى وظلمة يوم القيامة يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم وظلمة العقاب السرمادي بالهدى الذي هو النور الفطري المؤيد بما شاهدوه من دلائل الحق أو بالهدى الذي كانوا حصلوه من التوراة حسبما ذكر كمال من استوقد نارا عظيمة حتى كاد ينتفع بها فأطفأها الله تعالى وترك في ظلماتها لئلا يتسنى فيها الابصار (صم بكم عني) أخبار المبتدأ المحذوف هو ضمير المنافقين أو خبر واحد بالتأويل المشهور كما في قولهم هذا حاو حامض. والصمم أفة مانعة من السماع وأصله الصلابة واكتناز الأجزاء ومنه الحجر الأصم والقناة الصماء وصمام القارورة سددها سمي به فقدان حاسة السمع لما أن سببه اكتناز بطن الصباخ وانسداد منافذه بحيث لا يكاد يدخله هواء يحصل الصوت بتموجه. وبكم الخرس. والعمى عدم البصر عما من شأنه أن يبصر وضمفوا بذلك مع سلامة مشاعرهم المعدودة لما أنهم حيث سدوا مسامعهم عن الاصاغة لما يتلى عليهم من الآيات والذكر الحكيم وأبوا أن يتلقوها بالقبول وينطقوا بها ألسنتهم ولم يحتلوا ماشاهدوا من المعجزات الظاهرة على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينظروا إلى آيات التوحيد المنصوبة في الآفاق والأنفس بعين التدبر وأصروا على ذلك بحيث لم يبق لهم احتمال الازعواء عنه صاروا كفاقدى تلك المشاعر بالكلية وهذا عند مفلق سحرة البيان من باب التمثيل البليغ المؤسس على تسمى التشبيه كما في قول من قال:

ويصعد حتى يظن الجهول بان له حاجة في السماء  
لما أن المقدر في النظم في حكم المفلوظ لامن قبيل الاستعارة التي يطوى فيها  
ذكر المستعار له بالكلية حتى لو لم يكن هناك قرينة لحل على المعنى الحقيقي كما في  
قول زهير :

لدى أسد شاكي السلاح مقذف له لبد أظفاره لم تقلم  
( فهم لا يرجعون ) الفاء للدلالة على ترتب ما بعدها على ما قبلها أي هم بسبب  
اتصافهم بالصفات المذكورة لا يعودون الى الهدى الذي تركوه وضيعوه أو عن الضلالة  
التي أخذوها ، والآية نتيجة للتمثيل مفيدة لزيادة تهويل وتفظيع فان قصارى أمر التمثيل  
بقاؤهم في ظلمات هائلة من غير تعرض لمشعري السمع والنفق واختلال مشعر  
الابصار . وقيل الضمير المقدر وما بعده للوصول باعتبار المعنى كالضائر المتقدمة فالآية  
السكرية تنمة للتمثيل وتكميل له بأن ما أصابهم ليس مجرد انطفاء نارهم وبقائهم في  
ظلمات كثيفة هائلة مع بقاء حاسة البصر بحالها بل اختلت مشاعرهم جميعاً وانصفوا  
بتلك الصفات على طريقة التشبيه أو الحقيقة فبقوا جامدين في مكاناتهم لا يرجعون  
ولا يدرون أين تقدمون أم يتأخرون وكيف يرجعون الى ما ابتدأوا منه . والعدول الى  
الجملة الاسمية للدلالة على استمرار تلك الحالة فيهم . وقرئ صبا بكما عيماً اما على الذم  
كما في قوله تعالى حمالة الخطب والمخصوص بالذم هم المنافقون أو المستوقدون واما  
على الحالية من الضمير المنصوب في تركهم أو المرفوع في لا يصرون واما على المفعولية  
لتركهم فالضميران للمستوقدين ( أو كصيب ) تمثيل لحالهم أثر تمثيل ليعم البيان منها  
كل دقيق وجليل ويوفى حقها من التفظيع والتهويل فان تقننهم في فنون الكفر  
والضلال وتقلهم فيها من حال الى حال حقيق بان يضرب في شأنه الامثال . ويرخي في حبلته  
أعنة المقال . ويمد لشرحه أطناب الاطناب . ويعقد لاجله فصول وأبواب . لما أن كل  
كلام له حظ من البلاغة وقسط من الجزالة والبراعة لابد أن يوفى فيه حق كل من  
مقامي الاطناب والايجاز فما ظنك بما في ذروة الاعجاز من التنزيل الجليل ولقد نعى  
عليهم في هذا التمثيل تفاصيل جنائياتهم . وهو عطف على الاول على حذف المضاف لما  
سيأتى من الضائر المستدعية لذلك أي كمثل ذوى صيب . وكلمة أو للايدان بقساوى  
القصتين في الاستقلال بوجه التشبيه وبصحة التمثيل بكل واحدة منهما وبهما معا  
والصيب فيعمل من الصوب وهو النزول الذي له وقع وتأثير يطلق على المطر وعلى  
السحاب قال الشاعر عفا آية نسج الجنوب مع الصبا واسحم دان صادق الوعد صيب

ولعل الاول هو المراد ههنا لاستقامة الثاني وتكثيره لما أنه أريد به نوع منه شديد هائل كالنار في التمثيل الاول وأمد به ما فيه من المبالغات من جهة مادته الأولى التي هي الصاد المستعيلة والياء المشددة والباء الشديدة ومادته الثانية أعنى الصوب المنيء عن شدة الانسكاب ومن جهة بناءه الدال على الثبات وقرئ أو كصائب ( من السماء ) متعلق بصيب أو بمحذوف وقع صفة له والمراد بالسماء هذه المظلة وهي في الاصل كل ما علاك من سقف ونحوه وعن الحسن انها موج مكفوف أى ممنوع بقدرة الله عز وجل من السيالان وتعريفها للايدان بان انبعاث الصيب ليس من أفق واحد فان كل أفق من آفاقها أى كل ما يحيط به كل أفق منها سماء على حدة قال ومن بعد أرض بيننا وسماء كما أن كل طبقة من طبقاتها سماء قال تعالى : وأوحى في كل سماء أمرها . والمعنى انه صيب عام نازل من غمام مطبق أخذ بالآفاق وقيل المراد بالسماء السحاب واللام لتسريف الماهية ( فيه ظلمات ) أى أنواع منها وهي ظلمة تكاثفه وانتساجه بتتابع القطر وظلمة اظلال ما يلزمه من الغمام الاسحم المطبق الآخذ بالآفاق مع ظلمة الليل وجعله محلا لها مع ان بعضها لغيره كظلمة الغمام والليل لما أنهما جعلتا من توابع ظلمته مبالغة في شدته وتبويلا لأمره وإيدانا بانه من الشدة والهمول بحيث تغمر ظلمته ظلمات الليل والغمام وهو السر في عدم جعل الظلمات هو الاصل المستتبع للبواق مع ظهور ظرفيتها للكل اذ لو قيل أو كظلمات فيها صيب الخ لما أفاد أن للصيب ظلمة خاصة به فضلا عن كونها غالبية على غيرها ( ورعد ) وهو صوت يسمع من السحاب والمشهور أنه يحدث من اصطكاك أجرام السحاب بعضها ببعض أو من انقلاع بعضها عن بعض عند اضطرابها بسوق الرياح اياه سوفا عنيقا ( وبرق ) وهو ما يلعب من السحاب من برق الشيء بريقا أى لمع وكلاهما في الاصل مصدر ولذلك لم يجمعوا وكونهما في الصيب باعتبار كونهما في أعلاه ومصبه ووصول أثرهما اليه وكونهما في الظلمات الكائنة فيه والتوين في الكل للتفخيم والتبويل كأنه قيل فيه ظلمات شديدة داجية ورعد قاصف وبرق خاطف وارتفاع الجميع بالظرف على الفاعلية لتحقق شرط العمل بالاتفاق وقيل بالابتداء والجملة اما صفة لصيب أو حال منه لتخصصه بالصفة أو بالعمل فيما بعده من الجار أو من المستكن في الظرف الاول على تقدير كونه صفة لصيب والضمائر في قوله عز وجل ( يجعون أصابعهم في آذانهم ) للبضاف الذى أقيم مقامه المضاف اليه فان معناها بان حذف لفظه تعويلا على الدليل كما في قوله تعالى وكم من قرية أهلكناها فجاءها بأسنا بياتا أو هم قاتلون فان الضمير للاهل المدلول

عليه بما قام مقامه من القرية قال حسان رضى الله عنه :

يسقون من ورد البريص عليهم : بردى يصفق بالرحيق السلسل

فإن تذكير الضمير المستكن في يصفق لرجوعه الى الماء المضاف الى بردى والا  
لأنه حتما . وإيثار الجعل المنبئ عن دوام الملاسة واستمرار الاستقرار على الادخال  
المفيد لمجرد الانتقال من الخارج الى الداخل للبالغة في بيان سد المسامع باعتبار الزمان كما  
أن إيراد الأصابع بدل الأناامل للأشباع في بيان سدّها باعتبار الذات كأنهم سدوها بمحملتها  
لا بأناملها فحسب كجوه المعتاد . ويجوز أن يكون هذا إيما الى كمال حيرتهم وفرط دهشتهم  
وبلوغهم الى حيث لا يتدون الى استعمال الجوارح على النهج المعتاد . وكذا الحال في عدم  
تعيين الاصبع المعتاد أعنى السبابة . وقيل ذلك لرعاية الأدب . والجملة استئناف لا محل لها  
من الاعراب مبنى على سؤال نشأ من الكلام كأنه قيل عند بيان أحوالهم الهائلة فإذا  
يصنعون في تضاعيف تلك الشدة فليل يجعلون الخ وقوله تعالى ( من الصواعق ) متعلق  
بيجعلون أى من أجل الصواعق المقارنة للرعء من قولهم سقاه من العيمة . والصاعقة  
قصفة رعد هائل تنقض معها بقعة نار لا تمر بشئ الا أتت عليه من الصعق وهو شدة  
الصوت وبنائها اما ان يكون صفة لقصفة الرعد أو للرعء . والتاء للبالغة كما في الراوية  
أو مصدر كالعافية وقد تطلق على كل هائل مسموع أو مشاهد يقال صعقته الصاعقة  
إذا أهلكته بالاحراق أو بشدة الصوت . وسد الأذان إنما يفيد على التقدير الثاني دون  
الأول . وقرئ من الصواعق وليس ذلك بقلب من الصواعق لاستواء كلا البناءين في  
التصرف يقال صعق الديك وخطيب مصقع أى مجهر بخطبته ( حذر الموت ) منصوب  
بيجعلون على العلة وإن كان معرفة بالاضافة كقوله :

وأغفر عوزاء الكريم ادخاره وأصفح عن شتم اللثيم تكروما

ولا ضير في تعدد المفعول لفان الفعل يعمل بعمل شتى . وقيل هو نصب على المصدرية  
أى يحذرون حذرا مثل حذر الموت والحذر والحذار هو شدة الخوف . وقرئ حذار  
الموت . والموت زوال الحياة وقيل عرض يضادها لقوله تعالى خلق الموت والحياة . ورد  
بأن الخالق بمعنى التقدير والاعدام مقدرة ( والله محيط بالكافرين ) أى لا يفوتونه كما  
لا يفوت المحيط به المحيط . شبه شمول قدرته تعالى لهم وانطواء ملكوته عليهم بأحاطة  
المحيط بما أحاط به فى استحالة القوت . أو شبه الهيئة المنتزعة من شئونه تعالى معهم بالهيئة  
المنتزعة من أحوال المحيط مع المحيط فالاستعارة المبنية على التشبيه الاول استعارة تتبعية  
فى الصفة متفرعة على ما فى مصدرها من الاستعارة والمبنية على الثانى تمثيلية قد اقتصر

من طرف المشبه به على ما هو العمدة في انتزاع البيته المشبه بها أعنى الإحاطة والباقي منوى بالفاظ متخيلة بها يحصل التركيب المعبر في التمثيل كما مر تحريره في قوله عز وجل  
 حتم الله على قلوبهم والجملة اعتراضية منبهة على أن ما صنعوا من سد الآذان بالأصابع  
 لا يغنى عنهم شيئاً فإن القدر لا يدافعه الحذر والحيل لا ترد بأس الله عز وجل. وفائدة  
 وضع الكافرين موضع الضمير الراجع إلى أصحاب الصيب الإيدان بأن مذهبهم من  
 الأمور البهائية المحكية بسبب كفرهم على منهاج قوله تعالى كثر ربح فيها صرأصاب  
 حرث قوم ظلموا أنفسهم فأهلكته فإن الإهلاك الناشئ من السخط أشد. وقيل هذا  
 الاعتراض من جملة أحوال المشبه على أن المراد بالكافرين المنافقون قد دل به على أنه  
 لا مدفع لهم من عذاب الله تعالى في الدنيا والآخرة. وإنما وسط بين أحوال المشبه به  
 مع أن القياس تقديمه أو تأخيره لإظهار كمال العناية وفرط الاهتمام بشأن المشبه (يكاد  
 البرق) استئناف آخر وقع جواباً عن سؤال مقدر كأنه قيل فكيف حالهم مع ذلك  
 البرق فقيل يكاد ذلك (يخطف أبصارهم) أي يختلسها ويستلبها بسرعة. وكاد من أفعال  
 المقاربة وضعت لمقاربة الخبر من الوجود لتأخذ أسبابه وتعاضد مبادئه لكنه لم يوجد  
 بعد لفقد شرط أو لعروض مانع ولا يكون خبرها إلا مضارعاً عارياً عن كلمة أن وشذ  
 بجيئه اسماً صريحاً كما في قوله:

فأبت إلى فهم وما كدت آتياً وكذا بجيئه مع أن حملها على عسى كما في  
 مثل قول رؤبة قد كان من طول البلى أن يصمحا كما تحمل هي عليها  
 بالحذف لما بينهما من المقارنة في أصل المقاربة وليس فيها شائبة الانشائية كما في  
 عسى. وقسرى يخطف بكسر الطاء ويخطف ويخطف بفتح الياء والخاء بنقل فتحة  
 التاء إلى الخاء وادغامها في الطاء ويخطف بكسرهما على اتباع الياء الخاء ويخطف  
 من صيغة التفعيل ويخطف من قوله تعالى ويخطف الناس من حولهم (كلما  
 أضاء لهم) كل ظرف وما مصدرية والزمان محذوف أي كل زمان أضاءة. وقيل  
 ما نكرة موصوفة معناها الوقت والعائد محذوف أي كل وقت أضاء لهم فيه والعامل  
 في كلما جوابها وهو استئناف ثالث كأنه قيل ما يفعلون في أثناء ذلك الهول أيفعلون  
 بأبصارهم ما فعلوا بأذانهم أم لا فقيل كلما نور البرق لهم بمشي ومسل كما على  
 أن أضاء متعد والمفعول محذوف أو كلما لمع لهم على أنه لازم ويؤيده قراءة كلما أضاء  
 (مشوا فيه) أي في ذلك المسلك أو في مطرح نوره خطوات يسيرة مع خوف أن  
 يخطف أبصارهم وإثارة المشي على ما فوقه من السعي والعدو للاشعار بعدم استطاعتهم

لها ( واذا أظلم عليهم ) أى خفى البرق واستتر . والمظلم وان كان غيره لكن لما كان الاظلام دائراً على استتاره أسند اليه مجازاً تحقيقاً لما أريد من المبالغة في موجبات تخبطهم وقد جوز أن يكون متعدياً منقولاً من ظلم الليل ومنه ما جاء في قول أبي تمام هما أظلمنا حالى ثمت أجلياً ظللناهما عن وجه أمرد أشيب ويعضده قراءة أظلم على البناء للنفول ( قاموا ) أى وقفوا فى أما كنهم على ما كانوا عليه من الهيئة متحيرين مترصدين لحقيقة أخرى عسى يتسنى لهم الوصول الى المقصد أو الالتجاء الى ملجأ يعصمهم . وإيراد كلنا مع الاضادة واذا مع الاظلام للايذان بأنهم حراس على المشى مترقبون لما يصححه فكلما وجدوا فرصة انتهزوها ولا كذلك الوقوف فيه من الدلالة على كمال التحير وتطايير اللب مالا يوصف ( ولو شاء الله لذهب بسبعهم وأبصارهم ) كلمة لوتعليق حصول أمر ماض هو الجزاء بحصول أمر مفروض فيه هو الشرط لما بينهما من الدوران حقيقة أو ادعاء ومن قضية مفروضة الشرط دلالتها على انتفاءه قطعاً والمنازع فيه مكابر . وأما دلالتها على انتفاء الجزاء فقد قيل وقيل . والحق الذى لا محيد عنه أنه أن كان ما بينهما من الدوران كلياً أو جزئياً فدينى الحكم على اعتباره فهي دالة عليه بواسطة مدلولها الوضعى لاحتمال ضرورة استلزام انتفاء العلة لانتفاء المعلول . أما فى مادة الدوران الكلى كما فى قوله عز وجل : ولو شاء لهداكم أجمعين . وقولك لو جئتني لا كرمك فظاهر لان وجود المشيئة علة لوجود الهداية حقيقة ووجود المجيء علة لوجود الاكرام ادعاء وقد انتفيا بحكم المفروضة فانتفى معلولاهما حكماً . ثم انه قد يساق الكلام لتعليل انتفاء الجزاء بانتفاء الشرط كما فى المثالين المذكورين وهو الاستعمال الشائع لكلمة لو ولذلك قيل هى لامتناع الثانى لامتناع الاول . وقد يساق للاستدلال بانتفاء الثانى لكونه ظاهراً أو مسلماً على انتفاء الاول لكونه خفياً أو متنازعاً فيه كما فى قوله سبحانه : لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا . وفى قوله تعالى : لو كان خيراً ما لبسونا اليه . فان فسادهما لازم لتعدد الآلهة حقيقة وعدم سبق المؤمنين الى الايمان لازم لخيريته فى زعم الكفرة ولا ريب فى انتفاء اللازمين فعين انتفاء الملزومين حقيقة فى الاول وادعاء باطلا فى الثانى ضرورة استلزام انتفاء اللازم لانتفاء الملزوم . لكن لا بطريق السببية الخارجية كما فى المثالين الاولين بل بطريق الدلالة العقلية الراجعة الى سببية العلم بانتفاء الثانى للعلم بانتفاء الاول ومن لم يتنبه له زعم انه لا انتفاء الاول لانتفاء الثانى . وأما فى مادة الدوران الجزئى كما فى قولك لو طلعت الشمس لو جد الضوء فلان الجزاء المنوط بالشرط الذى هو طوعها

ليس وجود أى ضوء كان كضوء القمر الجامع لعدم الطلوع مثلاً بل إنما هو وجود الضوء الخاص الناشئ من الطلوع فلا ريب في انتفاءه بانتفاء الطلوع هذا إذا بنى الحكم على اعتبار الدوران . وأما إذا بنى على عدمه فاما أن يعتبر هناك تحقق مدار آخر له أولاً . فان اعتبر بالدلالة تابعة لحال ذلك المدار . فان كان بينه وبين انتفاء الاول منافاة تعين الدلالة كما اذا قلت لو لم تطلع الشمس لوجد الضوء فان وجود الضوء وان علق صورة بعدم الطلوع لكنه في الحقيقة معلق بسبب آخر له ضرورة أن عدم الطلوع من حيث هو هو ليس مداراً لوجود الضوء في الحقيقة وإنما وضع موضع المدار لكونه كاشفاً عن تحقق مدار آخر له فكأنه قيل لو لم تطلع الشمس لوجد الضوء بسبب آخر كالقمر مثلاً ولا ريب في أن هذا الجزاء متفاد عند انتفاء الشرط لاستحالة وجود الضوء القمري عند طلوع الشمس . وان لم يكن بينهما منافاة تعين عدم الدلالة كما في قوله صلى الله عليه وسلم في بنت أبي سلبه . لو لم تكن ربيتي في حجرى ما حلت لي انها لابنة أخى من الرضاعة . فان المدار المعتبر في ضمن الشرط أعني كونها ابنة أخيه عليه السلام من الرضاعة غير مناف لانتفائه الذي هو كونها ربيدة عليه السلام بل بجامع له ومن ضرورته بجماعة أثرهما أعني الحرمة الناشئة من كونها ربيته عليه السلام والحرمة الناشئة من كونها ابنة أخيه من الرضاعة . وان لم يعتبر هناك تحقق مدار آخر بل بنى الحكم على اعتبار عدمه فلا دلالة لها على ذلك أصلاً كيف لا ومساق الكلام حينئذ لبيان ثبوت الجزاء على كل حال بتعليقه بما ينافيه ليعلم ثبوته عند وقوع ما لا ينافيه بالطريق الاولى كما في قوله عز وجل . قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى اذلا مسكتكم . وقوله عليه السلام لو كان الايمان في الثريال ناله رجال من فارس وقول على رضى الله عنه لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً . فان الاجزمية المذكورة قد نيطت بما ينافيها ويستدعي نقائصها ايذاناً بانها في أنفسها بحيث يجب ثبوتها مع فرض انتفاذ أسبابها أو تحقق أسباب انتفائها فكيف اذا لم يكن كذلك على طريقة الوصلية في مثل قوله تعالى يكادزيها يضى . ولو لم تمسس ناراً . ولها تفاصيل وتفاريع حررها في تفسير قوله تعالى أولو كنا كارهين وقول عمر رضى الله عنه نعم العبد صيب لو لم يخف الله لم يعصه أن حمل على تعليق عدم العصيان في ضمن عدم الخوف بمدار آخر نحو الحياء والاجلال وغيرهما بما يجامع الخوف كان من قبيل حديث ابنة أبي سلبه . وان حمل على بيان استحالة عصيانه مبالغة كان من هذا القبيل . والآية الكريمة واردة على الاستعمال الشائع مفيدة لكل فظاعة حالهم وغاية هول مادهم من المشاق وانها قد بلغت من الشدة الى حيث لو تعلقت

مشيئة الله تعالى بازاء مشاعرهم التي لتحقيق ما يقتضيه اقتضاء تاماً. وقيل كلمة لو فيها لربط جزأها بشرطها مجردة عن الدلالة على انتفاء أحدهما الانتفاء الآخر بمنزلة كلمة إن ومفعول المشيئة مخذوف جرياً على القاعدة المستمرة فانها اذا وقعت شرطاً وكان مفعولها مضموناً للجزء فلا يكاد يذكر الا أن يكون شيئاً مستغنياً كما في قوله:

فلو شئت أن أبكي دما لكيتي عليه ولكن ساحة الصبر أوسع

أي لو شاء الله أن يذهب بسمعهم وأبصارهم لفعل ولكن لم يشأ لما يقتضيه من الحكم والمصالح. وقرئ: لاذهب بأسماعهم على زيادة الباء كما في قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة. والافراد في المشهورة لان السمع مصدر في الاصل والجملة الشرطية معطوفة على ما قبلها من الجمل الاستثنائية وقيل على كلها أضاء الخ وقوله عز وجل (إن الله على كل شيء قدير) تعليل للشرطية وتقرير لمضمونها الناطق بقدرته تعالى على ازالة مشاعرهم بالطريق البرهاني. والشيء بحسب مفهومه اللغوي يقع على كل ما يصح أن يعلم ويخبر عنه كائن ما كان على انه في الأصل مصدر شاء أطلق على المفهوم واكتفى في ذلك باعتبار تعلق المشيئة به من حيث العلم والاخبار عنه فقط وقد خص ههنا بالممكن موجوداً كان أو معدوماً بقضية اختصاص تعلق القدرة به لما أنها عبارة عن التمكن من اليجاد والاعدام الخاصين به. وقيل هي صفة تقتضي ذلك التمكن. والقادر هو الذي أن شاء فصل وإن لم يشأ لم يفعل. والقدير هو الفعال لكل ما يشاء كما يشاء ولذلك لم يوصف به غير الباري جل جلاله. ومعنى قدرته تعالى على الممكن الموجود حال وجوده أنه إن شاء ابقاه على الوجود ابقاه عليه فان علة الوجود هي علة البقاء وقد مر تحقيقه في تفسير قوله تعالى رب العالمين وإن شاء اعدامه اعدامه. ومعنى قدرته على المعدوم حال عدمه أنه إن شاء ايجاداً أوجده وإن لم يشأ لم يوجد. وقيل قدرة الانسان هيئة بها يتمكن من الفعل وتركه وقدرة الله تعالى عبارة عن نفى العجز. واشتقاق القدرة من القدر لان القادر يوقع الفعل بقدر ما تقتضيه ارادته أو بقدر قوته. وفيه دليل على أن مقدور العبد مقدور لله تعالى حقيقة لانه شيء وكل شيء مقدور له تعالى. واعلم أن كل واحد من التثنيين وإن احتمل أن يكون من قبيل التمثيل المفرق كما في قوله:

كأن قلوب الطير رطباً وياساً لدى وكرها العناب والحشف البالي

بأن يشبه المنافقون في التمثيل الأول بالمستوقدين وهداهم الفطرى بالنار وتأيدهم ياه بما شاهدوه من الدلائل باستيقادها وتمكنهم التام من الانتفاع به باضاعتها ما حولهم وازالته باذهاب النور الناري وأخذ الضلالة بمقابلته بملاستهم الظلمات الكشيفة وبقاءهم فيها



ويشبهوا في التمثيل الثاني بالسابلة. والقرآن وما فيه من العلوم والمعارف التي هي مدار الحياة الأبدية بالصيب الذي هو سبب الحياة الأرضية. وما عرض لهم بنزوله من الغيوم والأحزان. وانكساف البال بالظلمات وما فيه من الوعد والوعيد بالبرق والبرق. وتصامهم عما يقرع أسماعهم من الوعيد بحال من يهوله الزعد والبرق فيخاف صواعقه فيسد أذنه عنها ولا خلاص له منها واهتزأ بهم لما يلع لهم من رشد يدركونه أو رفد يحرزونه بمشهم في مطرح ضوء البرق كلما أضاء لهم. وتخبرهم في أمرهم حين عن لهم مصيبة بوقوفهم إذا أظلم عليهم. لكن الحل على التمثيل المركب الذي لا يعتبر فيه تشبيه كل واحد من المفردات الواقعة في أحد الجانبين بواحد من المفردات الواقعة في جانب المشبه هيئة فتشبه هيئة أخرى منتزعة من المفردات الواقعة في أحد الجانبين بواحد من المفردات الواقعة في الجانب الآخر على وجه التفصيل بل ينتزع فيه من المفردات الواقعة في جانب المشبه بأن ينتزع من المناقذين وأحوالهم المفصلة في كل واحد من التمثيلين هيئة على حدة. وينتزع من كل واحد من المستوقدين وأصحاب الصيب وأحوالهم المحكية هيئة بما لها قسمة كل واحدة من الأولين بما يضاعفها من الآخرين هو الذي يقتضيه جزالة التزليل ويستدعيه نظام شأنه الجليل لأشتماله على التشبيه الأول اجمالاً مع أمر زائد هو تشبيه الهيئة بالهيئة وإيدانه بأن اجتماع تلك المفردات مستتبغ هيئة عجيبة حقيقة بأن تكون مثلاً في الغرابة (يا أيها الناس اعبدوا ربكم) أثر ما ذكر الله تعالى علو طبقة كتابه الكريم وتحزب الناس في شأنه إلى ثلاث فرق. مؤمنة به محافظة على ما فيه من الشرائع والأحكام. وكافرة قد نبذته وراء ظهرها بالجاهرة والشقاق. وأخرى مذبذبة بينهما بالخادعة والنفاق. ونعت كل فرقة منها بما لها من النعوت والأحوال وبين ما لهم من المصير والمآل أقبل عليهم بالخطاب على نهج الالتفات عزاهم إلى الأصفاء وتوجيهها لقلوبهم نحو التلقى. وجبراً لما في العبادة من الكلفة بلذة الخطاب فأمرهم كافة بعبادته. ونهاهم عن الإشرار به. ويا. حرف وضع لنداء البعيد وقد ينادى به القريب تزيلاً له منزلة البعيد إما اجلاً كما في قول الداعي يا الله ويارب وهو أقرب إليه من حبل الوريد استقصاراً لنفسه واستعداداً لها من محافل الزلفى ومنازل المقرين وإما تنبيهاً على غفلته وسوء فهمه. وقد يقصد به التنبيه على أن ما يعقبه أمر خطير يعتق شأنه. وأى. اسم مبهم جعل وصلة إلى نداء المعرف باللام لإعلى أنه المنادى أصالة بل على أنه صفة موصوفة له منزلة لاهمهم والتزم رفعه مع انتصاب موصوفة محلاً اشعاراً بأنه المقصود بالنداء

وأقبحمت بينهما كلمة التنبيه تأكيد المعنى النداء وتعويضاً عما يستحقه أى من المضاف إليه ولما ترى من استقلال هذه الطريقة بضروب من أسباب المبالغة والتأكيد كثر سلوكها في التنزيل المجيد كيف لا وكل ما ورد في تضاعفه على العباد من الاحكام والشرائع وغير ذلك خطوب جليلة حقيقة بأن تقشعر منها الجلود وتطمئن بها القلوب الآية ويتلقوها باذان واعية وأكثرهم عنها غافلون. فاقضى الحال المبالغة والتأكيد في الإيقاظ والتنبيه. والمراد بالناس كافة المكلفين الموجودين في ذلك العصر لما أن الجوع وأسماها المحالة باللام للعموم بدليل صحة الاستثناء منها والتأكيد بما يفيد العموم كما في قوله تعالى فسجد الملائكة كلهم أجمعون واستدلال الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين بعمومها شائعاً ذائعاً. وأما من عداهم ممن سيوجد منهم فقير داخِلين في خطاب المشافهة وإنما دخولهم تحت حكمه لما تواتر من دينه صلى الله عليه وسلم ضرورة أن مقتضى خطابه وأحكامه شامل للموجودين من المكلفين ولمن سيوجد منهم إلى قيام الساعة. ولا يقدح في العموم ما روى عن علقمة والحسن البصري من أن كل ما نزل فيه يا أيها الناس فهو مكي. إذ ليس من ضرورة نزوله بمكة شرفها الله تعالى اختصاص حكمه بأهلها ولا من قضية اختصاصه بهم اختصاصه بالكفار إذ لم يكن كل أهلها حينئذ كفراً ولا يضير في تحقق العبادة في بعض المكلفين قبل ورود هذا الأمر لما أن الأمور به القدر المشترك الشامل لانشاء العبادة والثبات عليها والزيادة فيها مع أنها متكررة حسب تكرر أسبابها ولا في انتفاء شرطها في الآخرين منهم أعنى الإيمان لأن الأمر بها منتظم للأمر بما لا يتم إلا به. وقد علم من الدين ضرورة اشتراطها به فإن أمر المحدث بالصلاة مستتب للأمر بالتوضوء لاحتمال. وقد قيل المراد بالعبادة ما يعم أفعال القلب أيضاً لما أنها عبارة عن غاية التذلل والخضوع. وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن كل ما ورد في القرآن من العبادة فمعناها التوحيد. وقيل معنى اعبدوا وحدوا وأطيعوا ولا في كون بعض من الفرقتين الآخريتين ممن لا يجدى فيهم الإنذار بموجب النص القاطع لما أن الأمر لقطع الاعتذار وليس فيه تكليفهم بما ليس في وسعهم من الإيمان بعدم إيمانهم أصلاً إذا لاقطع لاحد منهم بدخوله في حكم النص قطعاً. وورد النص بذلك لكونهم في أنفسهم بسوء اختيارهم كذلك لأن كونهم كذلك لو ردد النص بذلك فلا جبر أصلاً. نعم لتخصيص الخطاب بالمشركون وجه لطيف ستقف عليه عند قوله تعالى وأنتم تعلمون. وإيراده تعالى بعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضمير المخاطبين لتأكيد موجب الأمر بالأشعار بعليتها للعبادة (الذي خلقكم) صفة أجزيت عليه سبحانه

للتبجيل والتعليل أثر التعليل وقد جوز كونها للتقيد والتوضيح بناء على تخصيص الخطاب بالمشركون وحمل الرب على ما هو أعم من الرب الحقيقي والآلهة التي يسمونها أرباباً والخلق إيجاد الشيء على تقدير واستواء وأصله التقدير يقال خلق النعل أى قدرها وسواها بالمقياس. وقرئ خلقكم بادغام القاف في الكاف (والذين من قبلكم) عطاف على الضمير المنصوب ومنهم لما قصد من التعظيم والتعليل فإن خلق أصولهم من موجبات العبادة كخلق أنفسهم. ومن ابتدائية متعلقة بمحذوف أى كانوا من زمان قبل زمانكم وقيل خلقهم من قبل خلقكم خلف الخلق وأقيم الضمير مقامه والمراد بهم من تقدمهم من الأمم السالفة كافة. ومن ضرورة عموم الخطاب بيان شمول خلقه تعالى للكل وتخصيصه بالمشركون يؤدي إلى عدم التعرض للخلق من عداهم من معاصريهم وإخراج الجملة مخرج الصلة التي حقها أن تكون معلومة الانتساب إلى الموصول عندهم أيضاً مع أنهم غير معترفين بناية الخلق وإن اعترفوا بنفسه كما ينطق به قوله تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله لا إنسان بأن خلقهم للتقوى من الظهور بحيث لا يتأق لأحد إنكاره. وقرئ وخلق من قبلكم. وقرئ والذين من قبلكم بالحقام الموصول الثاني بين الأول وصلته توكيدا كحقام اللام بين المضافين في لا أبالك أو بجعله موصوفاً بالظرف خيراً لمبتدأ محذوف أى الذين هم أناس كانوا من قبلكم (لعلكم تتقون) المعنى الوضعي لكلمة لعل هو إنشاء توقع أمر متردد بين الوقوع وعدمه مع رجحان الأول أما محبوب فيسمى ترجيحاً أو مكروه فيسمى اشفاقاً. وذلك المعنى قد يعتبر بتحقيقه بالفعل أما من جهة المتكلم كما في قولك لعل الله يرحمني وهو الأصل الشائع في الاستعمال لأن معاني الانشاءات قائمة به وأما من جهة المخاطب تنزيلاً له منزلة المتكلم في التلبس التام بالكلام الجاري بينهما كما في قوله سبحانه «فقل لا له قولا لينا لعله يتذكر أو يخشى» وقد يعتبر بتحقيقه بالقوة بضرب من التجوز ابذاناً بأن ذلك الأمر في نفسه مثله للتوقع متصف بحيثية مصححة له من غير أن يعتبر هناك توقع بالفعل من متوقع أصلاً. فإن روعيت في الآية الكريمة جهة المتكلم يستحيل إرادة ذلك المعنى لا متاع التوقع من علام الغيوب عز وجل فيصار أما إلى الاستعارة بأن يشبه طلبه تعالى من عباده التقوى مع كونهم مثله لها لتعاقد أسبابها برجاه الراجي من المرجو منه أمراً هين الحصول في كون متعلق كل منهما متردداً بين الوقوع وعدمه مع رجحان الأول فيستعار له كلمة لعل استعارة تبعية حرفة للبالغ في الدلالة على قوة الطلب وقرب المطلوب من الوقوع. وأما إلى التمثيل بأن يلاحظ خلقه تعالى إياهم مستعدين للتقوى وطلبه إياها منهم وهم متمكنون منها جامعون لأسبابها

وينتزع من ذلك هيئة تقتضيه هيئة منتزعة من الراجي ورجائه من المرجو منه شيئاً سهل  
المثال فيستعمل في الهيئة الأولى ما حقه أن يستعمل في الثانية فيكون هناك استعارة  
تمثيلية قد صرح من ألفاظها بما هو العمدة في انتزاع الهيئة المشبه بها أعني كلمة الترجي  
وبالباقي منوى بالفاظ متخيلة بها يحصل التركيب المعتبر في التمثيل كما مر مراراً وأما جعل  
المشبه ارادته تعالى في الاستعارة والتمثيل فأمر مؤسس على قاعدة الاعتزال القائلة بجواز  
تخلف المراد عن ارادته تعالى فالجمله حال اما من فاعل خلقكم أى طالباً منكم التقوى  
أو من مفعوله وما عطف عليه بطريق تغليب المخاطبين على الغائبين لانهم الامورون  
بالعبادة أى خلقكم واياهم مطلوباً منكم التقوى أو علة له فان خلقهم على تلك الحال في  
معنى خلقهم لأجل التقوى كأنه قيل خلقكم لتتقوا أو كي تتقوا اما بناء على تجويز تعليل  
أفعاله تعالى بأغراض راجعة الى العباد كما ذهب اليه كثير من أهل السنة واما تنزيلاً  
لترتب الغاية على ما هي ثمرة له منزلة ترتب الغرض على ما هو غرض له فان استتباع  
أفعاله تعالى لغايات ومصالح متقنة جليلة من غير أن تكون هي علة غائية لها بحيث لولاها  
لما أقدم عليها بما لا نزاع فيه . وتقييد خلقهم بما ذكر من الحال أو العلة لتكميل عليته  
للأمر به وتأكيدها فان اتيانهم بما خلقوا له أدخل في الوجوب . واشارت تقون على تعبدون  
مع موافقته لقوله تعالى . وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون . للبالغة في ايجاب العبادة  
والتشديد في الزامها لما أن التقوى قصارى أمر العابد ومنتهى جهده فاذا لزمتهم التقوى  
كان ما هو أدنى منها الزم والأتان به أهون . واندر وعيت جهة المخاطب ففعل في معناها  
الحقيقي والجملة حال من ضمير اعبدوا كأنه قيل اعبدوا ربكم راجين للانتظام في زمرة  
المتقين الفائزين بالهدى والفلاح على أن المراد بالتقوى مرتبتها الثالثة التي هي التنبه الى  
الله عز وجل بالكلية والنزه عن كل ما يشغل سره عن مراقبته وهي أقصى غايات العبادة  
التي يتنافس فيها المتنافسون . وبالاتظام القدر المشترك بين انشائه والثبات عليه ليرتجيه  
أرباب هذه المرتبة ومادونها من مرتبتي التوقي عن العذاب المخلد والتجنب عن كل  
ما يؤثم من فعل أو ترك كما مر في تفسير المتقين ولعل توسط الحال من الفاعل بين  
وصفي المفعول لما في التقديم من فوات الاشعار بكون الوصف الأول معظم أحكام  
الربوبية وكونه عريقاً في ايجاب العبادة وفي التأخير من زيادة طول الكلام هذا على تقدير  
اعتبار تحقق التوقع بالفعل فاما ان اعتبر تحققه بالقوة فالجملة حال من مفعول خلقكم  
وما عطف عليه على الطريقة المذكورة أى خلقكم واياهم حال كونكم جميعاً بحيث  
يرجو منكم كل راج ان تتقوا فانه سبحانه وتعالى لما برأهم مستعدين للتقوى جامعين لمباديها

الآفاقية والآنفسية كان جالهم بحيث يرجو منهم كل راج أن يتقوا لا محالة وهذه الحالة مقارنة لخلقهم وان لم يتحقق الرجاء قطعا. واعلم أن الآية الكريمة مع كونها بعبارتها ناطقة بوجوب توحيد تعالى وتحتم عبادته على كافة الناس مرشدة لهم بإشارتها إلى أن مطالعة الآيات التكوينية المنصوبة في الانفس والآفاق بما يقضى بذلك قضاء متناوفا بين فيها أولا من تلك الآيات ما يتعلق بأنفسهم من خلقهم وخلق أسلافهم لما أنه أقوى شهادة وأظهر دلالة ثم عقب بما يتعلق بمعاشهم فقيل (الذي جعل لكم الأرض فراشا) وهو في محل النصب على أنه صفة ثانية لربكم موضحة أو مادحة أو على تقدير أخص أو أمدح أو في محل الرفع على المدح والتعظيم بتقدير المبتدأ قال ابن مالك التزم حذف الفعل في المنصوب على المدح اشعاراً بأنه انشاء كما في المنادى وحذف المبتدأ في المرفوع اجراء للوجهين على سنن واحد. وأما كونه مبتدأ خبره فلا تجزئوا كما قيل فيستدعى أن يكون مناط النهي ما في حيز الصلة فقط من غير أن يكون لماسلف من خلقهم وخلق من قبلهم مدخل في ذلك مع كونه أعظم شأنًا وجعل معنى صير والمنصوبان بعده مفعولاه وقيل هو بمعنى خلق وانتصاب الثاني على الحالية والظرف متعلق به على التقديرين وتقديمه على المفعول الصريح لتعجيل المسرة ببيان كون ما يعقبه من منافع المخاطبين وللشوق إليه لأن النفس عند تأخير ما حقه التقديم لا سيما بعد الاشعار بمنفعته تبقى مترتبة له فيتمكن لديها عند وروده عليها بفضل تمكن أو لما في المؤخر وما عطف عليه من نوع طول فلو قدم لفات تجاوب أطراف النظم للكريم. ومعنى جعلها فراشا جعل بعضها بارزا من الماء مع اقتضاء طبعها الرسوب وجعلها متوسطة بين الصلابة واللين صالحة للعود عليها والنوم فيها كاللبساط المفروش وليس من ضرورة ذلك كونها سطحا حقيقيا فان كرية شكلها مع عظم جرمها مصححة لافتراضها وقري بساطا ومهادا (والسما بناء) عطف على المفعولين السابقين وتقديم حال الأرض لما أن احتياجهم إليها وانتفاعهم بها أكثر وأظهر أى جعلها قبة مضروبة عليهم. والسما اسم جنس يطلق على الواحد والمتعدد أو جمع سماوة أو سماء. والبناء في الأصل مصدر سمي به المبنى بيتا كان أو قبة أو خباء ومنه قولهم بنى على امرأته لما أنهم كانوا اذا تزوجوا امرأة ضربوا عليها خباء جديدا (وأنزل من السماء ماء) عطف على جعل أى أنزل من جهتها أو منها إلى السحاب ومن السحاب إلى الأرض كما روى ذلك عنه عليه الصلاة والسلام أو المراد بالسما جهة العلو كما ينبي عنه الاظهار في موضع الاضمار وهو على الأولين لزيادة التقرير. ومن لا ابتداء للغاية متعلقة بأنزل أو محذوف

وقع حالا من المفعول أى كائنا من السماء قدم عليه لكونه نكرة. وأما تقديم الظرف على الوجه الأول مع أن حقه التأخير عن المفعول الصريح فاما لأن السماء أصله ومبدؤه وأما لما مر من التشويق اليه مع ما فيه من مزيد انتظام بينه وبين قوله تعالى ( فأخرج به ) أى بسبب الماء ( من الثمرات رزقا لكم ) وذلك بأن أودع في الماء قوة فاعلة وفي الأرض قوة منفعة فتولد من تفاعلها أصناف الثمار. أو بأن أجرى عاداته بأفاضة صور الثمار وكيفيتها المتخالفة على المادة المترجمة منهما وإن كان المؤثر في قدرته تعالى ومشيتته فإنه تعالى قادر على أن يوجد جميع الأشياء بلا مباد ومواد كما أبدع نفوس المبادئ والأسباب لكن له عز وجل في انشائها متقلبة في الأحوال ومتبدلة في الأطوار من بدائع حكم باهرة تجدد لأولى الأبصار عبدا. ومزيد طمأنينة الى عظيم قدرته ولطيف حكمته ما ليس في ابداعها بغنة. ومن للتبعض لقوله تعالى فأخرجنا به ثمرات ولوقوعها بين منكرين أعنى ماء وزرقا كأنه قيل وأنزل من السماء بعض الماء فأخرج به بعض الثمرات ليكون بعض رزقكم وهكذا الواقع إذ لم ينزل من السماء كل الماء ولا أخرج من الأرض كل الثمرات ولا جعل كل المرزوق ثماراً أو للتيين ورزقا مفعول بمعنى المرزوق ومن الثمرات بيان له أو حال منه كقولك أفقت من الدراهم ألفا ويجوز أن يكون من الثمرات مفعولا ورزقا حالا منه أو مصدرا من أخرج لأنه بمعنى رزق. وإنما شاع ورود الثمرات دون الثمار مع أن الموضع موضع كثرة لأنه أريد بالثمرات جماعة الثمرة في قولك أدركت ثمرة بستانه ويؤيده القراءة على التوحيد أو لأن المجموع يقع بعضها موقع بعض كقوله تعالى كم تركوا فيهما من جنات وعيون. وقوله تعالى ثلاثة قروء. أو لأنها محلاة باللام خارجة عن حد القلة واللام متعلقة بمحذوف وقع صفة لرزقا على تقدير كونه بمعنى المرزوق أى رزقا كائناً لكم أو دعامة لتقوية عمل رزقا على تقدير كونه مصدرا كأنه قيل رزقا ياكم ( فلا تجعلوا لله أندادا ) أما متعلق بالامر السابق مترتب عليه كأنه قيل إذا أمرتم بعبادة من هذا شأنه من التفرد بهذه النعوت الجليلة والأفعال الجميلة فلا تجعلوا له شريكا. وإنما قيل أندادا باعتبار الواقع لا لأن مدار النهى هو الجمعية وقرئ. ندا. وإيقاع الاسم الجليل موقع الضمير لتعيين المعبود بالذات أثر تعيينه بالصفات. وتعليل الحكم بوصف الألوهية التي عليها يدور أمر الوجدانية واستحالة الشراكة والايذان باستتباعها لسائر الصفات. وأما معطوف عليه كما في قوله تعالى اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا. والفاء للإشعار بعلية ما قبلها من الصفات المجردة عليه

تعالى للنهي أو الانتهاء أولان مآل النهي هو الامر بتخصيص العبادة به تعالى  
المرتب على أصلها كأنه قيل اعبدوه فخصوها به . والاطهار في موضع الاظهار للامرانفا  
وقيل هو نهي منصوب باظهار أن جوابا للامر ويأباه أن ذلك فيما يكون الاول سببا  
للساني ولا ريب في أن العبادة لا تكون سببا للتوحيد الذي هو أصلها ومبناها  
وقيل هو منصوب بلعل نصب فأطلع في قوله تعالى لعل أبلغ الاسباب أسباب  
السموات فأطلع الى آله موسى أي خلقكم لتقوا وتحافوا عقابه فلا تشبهوه بخلقه  
وحيث كان مدار هذا النص تشبيه لعل في بعد المرجوليت كان فيه تنبيه على تقصيرهم  
بجعلهم المرجو القريب بمنزلة المتنى البعيد . وقيل هو متعلق بقوله تعالى الذي جعل  
النخ على تقدير رفعه على المدح أي هو الذي حفركم بهذه الآيات العظام والدلائل  
التي لا تتخذوا له شركاء . وفيه مامر من لزوم كون خلقهم وخلق أسلافهم بمعزل  
من مناطة النهي مع عراقتهم فيها . وقيل هو خبر للوصول بتأويل مقول في حقه  
وقد عرفت ما فيه من لزوم المصير الى مذهب الاخفش في تنزيل الاسم الظاهر منزلة  
الضمير كما في قولك زيد قام أبو عبد الله اذا كان ذلك كنيته . والد المثل المساوي من  
ند ندودا اذا قرر ونادته خالفه خص بالمخالف المماثل بالذات كما خص المساوي بالمماثل  
في المقدار . وتسمية ما يعبد المشركون من دون الله أندادا والحال أنهم ما زعموا أنها  
تمثله تعالى في صفاته ولا أنها تخالفه في أفعاله لما أنهم لما تركوا عبادته تعالى الى عبادتها  
وسموا آله شابهت حالهم حال من يعتقد أنها ذوات واجبة بالذات قادرة على أن  
تدفع عنهم بأس الله عز وجل وتمنحهم ما لم يرد الله تعالى بهم من خير فحكم بهم وشنع  
عليهم أن جعلوا أندادا لمن يستحيل أن يكون له ند واحد وفي ذلك قال موحد  
الجاهلية زيد بن عمرو بن نفيل :

أربا واحدا أم ألف رب . أدين اذا تقسمت الامور

ترك اللات والعزى جميعاً . كذلك يفعل الرجل البصير

قوله تعالى ( وأنتم تعلمون ) حال من ضمير لا تجعلوا بصرف التقييد الى ما أفاده النهي  
من قبح النهي عنه وجوب الاجتناب عنه ومفعول تعلمون مطروح بالكسبة  
كأنه قيل لا تجعلوا ذلك فانه قبيح واجب الاجتناب عنه والحال انكم من  
أهل العلم والعرفه بدقائق الامور واصابة الرأي أو مقدر حسبا يقتضيه المقام نحو  
وأنتم تعلمون بطلان ذلك . أو تعلمون أنه لا يماثله شيء . أو تعلمون ما بينه وبينها من  
التفاوت . أو تعلمون أنها لا تعمل مثل أفعاله كما في قوله تعالى هل من شركائكم من يفعل  
من ذلكم من شيء . أو غير ذلك وحاصله تنشيط الخاطئين وحشهم على الانتهاء عما نهوا

عنه هذا هو الذي يستدعيه عموم الخطاب في النهي يجعل المنهى عنه القدر المشترك  
 المنظّم لانشاء الانتهاء كما هو المطلوب من الكفرة واللبات عليه كما هو شأن  
 المؤمنين حسبا من مثله في الامر . وأما صرف التقييد الى نفس النهي فيستدعي تخصيص  
 الخطاب بالكفرة لاحالة اذ لا يتسنى ذلك بطريق قصر النهي على حالة العلم  
 ضرورة شمول التكليف للعالم والجاهل والتمكن من العلم . بل انما يتأتى بطريق  
 المبالغة في التوبيخ والتقريع بناء على أن تعاطى القبائح من العالمين بقبحها أقبح وذلك  
 انما يتصور في حق الكفرة فن صرف التقييد الى نفس النهي مع تعميم الخطاب  
 للمؤمنين أيضاً فقد نأى عن التحقيق (ان قلت) أليس في تخصيصه بالكفرة في الامر  
 والنهي خلاص من امثال ما مر من التكاليف وحسن انتظام بين السابق واللاحق اذ لا يجد في  
 آية التحدى من تجريد الخطاب وتخصيصه بالكفرة لاحالة مع ما فيه من رياء محل  
 المؤمنين ورفع شأنهم عن حيز الانتظام في سلك الكفرة والايدان بأنهم مستمرين  
 على الطاعة والعبادة حسبا من في صدر السورة الكريمة مستغنون في ذلك عن الامر والنهي  
 (قلت) بلى انه وجه سرى ونهج سوى لا يضل من ذهب اليه ولا يزل من ثبت قدمه عليه  
 فتأمل (وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا) شروع في تحقيق أن الكتاب الكريم  
 الذي من جملته ما تلى من الآيتين الكريمتين الناطقتين بوجوب العبادة والتوحيد منزل  
 من عند الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم كما أن ما ذكر فيهما من الآيات  
 التكوينية الدالة على ذلك صادرة عنه تعالى لتوضيح اتصافه بما ذكر في مطلع السورة  
 الشريفة من النعوت الجليلة التي من جملتها نزاهته عن أن يعثر به ريب ما . والتعبير عن  
 اعتقادهم في حقه بالرب مع أنهم جازمون بكونه من كلام البشر كما يعرب عنه قوله تعالى  
 ان كنتم صادقين اما للايدان بأن أقصى ما يمكن صدوره عنهم وان كانوا في غاية ما يكون  
 من المكابرة والعناد هو الارتياح في شأنه . وأما الجزم المذكور بخارج من دائرة الاحتمال  
 كما أن تسكيره وتصديره بكلمة الشك للاشعار بأن حقه أن يكون ضعيفا مشكوك  
 الوقوع واما التنبيه على أن جزمهم ذلك بمنزلة الربب الضعيف لكمال وضوح دلائل  
 الاعجاز ونهاية قوتها . وانما لم يقل وان ارتبتم فيما نزلنا الخ لما أشير اليه فيما سلف من  
 المبالغة في تنزيه ساحة التنزيه عن شائبة وقوع الرب فيه حسبا لنطق به قوله تعالى لا ريب  
 فيه والاشعار بأن ذلك ان وقع فمن جهتهم لا من جهته العالية . واعتبار استقرارهم فيه  
 واحاطتهم بهم لا ينافي اعتبار ضعفه وقلته لما ان ما يقتضيه ذلك هو دوام ملابتهم به  
 لا قوته وكثرته . ومن في ما ابتدائية متعلقة بمخيل في موقع صفة لرب وحملها على السببية



ربما يوهم كونه محلا للرب في الجملة وحاشاه ذلك، وما موصولة كانت أو موصوفة عبارة عن الكتاب الكريم لأن القدر المشترك بينه وبين أبعاضه وليس معنى كونهم قريب منه ارتيابهم في استقامة معانيه وصحة أحكامه بل في نفس كونه وحيا منزلا من عند الله عز وجل. وإيثار التنزيل المنبي عن التدرج على مطلق الانزال لتذكير منشأ ارتيابهم وبناء التحدي عليه أرغاء للغنان وتوسيعا للسندان فانهم كانوا اتخذوا نزوله منجما وسيلة الى انكاره فجعل ذلك من مبادئ الاعتراف به كأنه قيل ان ارتبتم في شأن ما نزلناه على مهل وتدرج فها تواتم مثل نوبه فذة من نوبه ونجم فرد من نجومه فانه أيسر عليكم من أن ينزل جملة واحدة ويتحدى بالكل وهذا كما ترى غاية ما يكون في التنبكيت وإزاحة الغلل. وفي ذكره صلى الله عليه وسلم بعنوان العبودية مع الإضافة الى ضمير الجلالة من التشريف والتتويج والتنبيه على اختصاصه به عز وجل وإتياده لأوامره تعالى ما لا يخفى. وقرئ على عبادنا والمراد هو صلى الله عليه وسلم وأمنه أو جميع الأنبياء عليهم السلام ففيه إيدان بأن الارتياب فيه ارتياب فيما أنزل من قبله لكونه مصدقا له ومهيئاً عليه والأمر في قوله تعالى (فأتوا بسورة) من باب التعجيز والقام الحجر كما في قوله تعالى فأت بها من المغرب والفاء للجواب وسببية الارتياب للأمر أو الاتيان بالمأمور به لما أشير إليه من أنه عبارة عن جزمهم المذكور فانه سبب للاول مطلقا وللثاني على تقدير الصدق كانه قيل ان كان الأمر كما زعمتم من كونه كلام البشر فأتوا بمثله لانكم تقدرون على ما يقدر عليه سائر بني نوعكم. والسورة الطائفة من القرآن العظيم المترجمة وأقلها ثلاث آيات وواوها أصلية منقولة من سور البلد لانها محيطه بطائفة من القرآن مفرزة محوذة على حيالها أو محتوية على فنون رائقة من العلوم احتواء سور المدينة على ما فيها أو من السورة التي هي الرتبة قال:

ولرط حراب وقد سورة في المجد ليس غرابها بمطار

فإن سور القرآن مع كونها في أنفسها رتباً من حيث الفضل والشرف أو من حيث الطول والقصر فهي من حيث انتظامها مع أخواتها في المصحف مرتبة ترقى إليها القارى شيئاً فشيئاً. وقيل واوها مبدلة من الهمزة فعناها البقية من الشيء ولا يخفى ما فيه ومن في قوله تعالى (من مثله) بيانه متعلقة بمحذوف وقع صفة للسورة والضمير لما نزلنا أي بسورة كائنة من مثله في علو الرتبة وسمو الطبقة والنظم الرائق والبيان البديع وحياز سائر نعوت الإعجاز. وجعلها تبعية يومهم أن له مثلاً محققاً قد أريد تعجيزهم عن الاتيان ببعضه كانه قيل فأتوا ببعض ما هو مثل له فلا يفهم منه كون المماثلة من تنمة المعجوز عنه فضلاً عن كونها مداراً للعجز مع أنه المراد وبناء

الأمر على المجازاة معهم بحسب حسابهم حيث كانوا يقولون أو نشاء لقلنا مثل هذا أو على  
 التهم بهم يا أباه ماسبق من تنزيله منزلة الرب فإن مبنى التهم على تسليم ذلك منهم  
 وتسويفه ولو بغير جد وقيل هي زائدة على ما هو رأى الأخفش بدليل قوله تعالى فأتوا  
 بسورة مثله بعشر سور مثله وقيل هي ابتدائية فالضمير حينئذ للنزل عليه حتما لما أن  
 رجوعه إلى المنزل يؤهم أن له مثلاً محققاً قد ورد الأمر التعجيزى بالآيتين بشيء منه  
 وقد عرفت ما فيه بخلاف رجوعه إلى المنزل عليه فإن تحقق مثله عليه السلام في البشرية  
 والعربية والأمية يهون الخطب في الجملة خلا أن تخصيص التحدى بفرد يشاركه عليه  
 السلام فيما ذكر من الصفات المنافية للآيتين المأمور به لا يدل على عجز من ليس كذلك  
 من علمائهم بل ربما يؤهم قدرتهم على ذلك في الجملة فرادى أو مجتمعين مع أنه يستدعى  
 عراء المنزل عما فصل من النعوت الموجبة لاستحالة وجود مثله فإن هذا من تحدى  
 أمة جمعة وأمره بأن يحتشدوا في حلبة المعارضة بخيلهم ورجلهم حسبما ينطق به قوله تعالى  
 ( وادعوا شهداءكم من دون الله ) ويتعاونوا على الآيتين بقدر يسير بمائل في صفات  
 السكالم لما أتى بجملة واحد من أبناء جنسهم والشهداء جمع شهيد بمعنى الحاضر أو القائم  
 بالشهادة أو الناصر ومعنى دون أدنى مكان من شيء يقال هذا دون ذلك إذا كان أحط منه  
 قليلاً ثم استعير للتفاوت في الأحوال والرتب فقليل زيد دون عمرو أى في الفضل والرتبة ثم  
 اتسع فاستعمل في كل تجاوز حد إلى حد وتخطى حكم إلى حكم من غير ملاحظة الخطا  
 باحدهما عن الآخر فجري مجرى أداة الاستثناء وكلمة من أما متعلقة بادعوا فتكون  
 لابتداء الغاية والظرف مستقر والمعنى ادعوا متجاوزين الله تعالى للاستظهار من حضركم  
 كائناً من كان أو الحاضرين في مشاهدكم ومحاضركم من رؤسائكم وأشرافكم الذين  
 تفزعون إليهم في الملمات وتقولون عليهم في المهمات أو القائمين بشهادتكم الجارية فيما  
 بينكم من أمنائكم المتسولين لاستخلاص الحقوق بتنفيذ القول عند الولاية أو القائمين  
 بنصرتكم حقيقة أو زعماً من الانس والجن ليعينوك وإخراجه سبحانه وتعالى  
 من حكم الدعاء في الأول مع اندراجهم في الحضور لتأكيد تناوله لجميع ما عداه  
 لا لبيان استبداده تعالى بالقدرة على ما كلفوه فإن ذلك بما يؤهم أنهم لو دعوه تعالى  
 لأجابههم إليه وأما في سائر الوجوه فالتصريح من أول الأمر ببراءتهم منه تعالى وكونهم  
 في عدوة المحادة والمشاقة له قاصرين استظهارهم على ما سواه والاتفات لادخال  
 الروعة وترية المهابة وقيل المعنى أدعوا من دون أولياء الله شهداءكم الذين هم وجوه  
 الناس وفرسان المقالة والمنافلة ليشهدوا لكم أن ما أنتم به مثله أيذاناً بأنهم يابون أن

٨٠ اختلاف المعنى لاختلاف الأعراب في قوله تعالى (وادعوا شهداءكم من دون الله

يرضوا لانفسهم الشهادة بصحة ما هو بين الفساد وجلى الاستحالة . وفيه أنه يؤخذ بعدم شمول التحدى لأولئك الرؤساء . وقيل المعنى أدعوا شهداءكم فصحبوا بهم دعواكم ولا تستشهدوا بالله تعالى قائلين الله يشهدان ماندعيه حق فان ذلك ديدن المحجوج . وفيه انه إن اريد بما يدعون حقيقة ما هم عليه من الدين الباطل فلا مساس له بمقام التحدى . وإن أريد مثلية ما أتوا به للمتحدى به فمع عدم ملامته لابتداء التحدى يؤهم أنهم قد تصدوا للمعارضة وأتوا بشيء مشتببه الحال متردد بين المثلية وعدمها وانهم ادعوا مستشهدين في ذلك بالله سبحانه اذ عند ذلك تمس الحاجة الى الامر بالاستشهاد بالناس والنهي عن الاستشهاد به تعالى وأنى لهم ذلك وما نبض لهم عرق ولا نبسوا بينت شقة . وأما متعلقة بشهداءكم والمراد بهم الاصنام ودون بمعنى التجاوز على أنها ظرف مستقر وقع حالا من ضمير المخاطبين والعامل مادل عليه شهداءكم أى ادعوا أصنامكم الذين اتخذتموهم آلهة متجاوزين الله تعالى في اتخاذها كذلك . وكلمة من ابتدائية فان الاتخاذ ابتداء من التجاوز والتعبير عن الاصنام بالشهداء لتعيين مدار الاستظهار بها بتذكير ما زعموا من انها يمكن من الله تعالى وأنها تفهم بشهادتها لهم أنهم على الحق فان ما هذا شأنه يجب أن يكون ملاذاً لهم في كل أمرهم وملجأ يأوون اليه في كل خطب مله كانه قيل أولئك عدتكم فادعوهم لهذه الداهية التى دهمتكم . فوجه الالتفات الايذان بكمال سخافة عقولهم حيث آثروا على عبادة من له الالهوية الجامعة لجميع صفات الكمال عبادة مالا احقر منه . وقيل لفظة دون مستعارة من معناها الرضى الذى هو أدنى مكان من شيء لقدامه كما في قول الاعشى تريك القذى من دونها وهى دونه . أى تريك القذى قدامها وهى قدام القذى فتكون ظرفاً لغوا معمولاً لشهادتكم لكفاية راحة الفعل فيه من غير حاجة الى اعتماد ولا الى تقدير يشهدون أى ادعوا شهداءكم الذين يشهدون لكم بين يدي الله تعالى ليعينوك في المعارضة وايرادها بهذا العنوان لما مر من الاشعار بمناط الاستعانة بها ووجه الالتفات تربية المهابة وترشيح ذلك المعنى فان ما يقوم بهذا الأمر في ذلك المقام الخطير حقه أن يستعان به في كل مرام وفي أمرهم على الوجهين بان يستظهروا في معارضة القرآن الذى أخرس كل منطق بالجداد من التهم بهم مالا يوصف . وكلمة من ههنا تبعية لما أنهم يقولون جلس بين يديه وخلفه بمعنى في لانهما ظرفان للفعل ومن بين يديه ومن خلفه لان الفعل انما يقع في بعض تينك الجهتين كما تقول جئت من الليل تريد بعض الليل . وقد يقال كلمة من الداخلة على دون في جميع المواقع بمعنى في كما في سائر الظروف التى لا تصرف وتكون منصوبة

على الظرفية أبدا ولا تتجر إلا بمن خاصة. وقيل المراد بالشهداء مداره القوم ووجوه  
 المحافل والمحاضر. ودون ظرف مستقر ومن ابتدائية أى ادعوا الذين يشهدون لكم أن  
 ما أتيتم به متجاوزين في ذلك أولياء الله ومحصله شهداء مغايرين لهم أيذانا بأنهم أيضا  
 لا يشهدون بذلك. وإنما قدر المضاف إلى الله تعالى رعاية للمقابلة فإن أولياء الله تعالى  
 يقابلون أولياء الأصنام كما أن ذكر الله تعالى يقابل ذكر الأصنام والمقصود بهذا الأمر  
 أرغاء العنان والاستدراج إلى غاية التبكيت كأنه قيل تركنا إلزامكم بشهادة لأميل لهم  
 إلى أحد الجانبين كما هو المعتادوا كتفينا بشهادتكم المعروفين بالذنب عنكم فانهم أيضا  
 لا يشهدون لكم حذرا من اللائمة وأتفة من الشهادة البينة البطلان كيف لا وأمر  
 الإعجاز قد بلغ من الظهور إلى حيث لم يبق إلى إنكاره سبيل قطعا. وفيه ما مر من  
 عدم الملاءمة لابتداء التحدى وعدم تناوله لأولئك الشهداء وإيهام أنهم تعرضوا  
 للعارضات وأتوا بشئ احتاجوا في اثبات مثلثته للتحدى به إلى الشهادة وشتان بينهم وبين  
 ذلك ( أن كنتم صادقين ) أى فى زعمكم أنه من كلامه عليه السلام وهو شرط حذف  
 جوابه لدلالة ما سبق عليه أى أن كنتم صادقين فأتوا بسورة من مثله الخ. واستلزام  
 المقدم للتالى من حيث أن صدقهم فى ذلك الزعم يستدعى قدرتهم على الاتيان بمثله  
 بقضية مشاركتهم له عليه السلام فى البشرية والعريية مع ما بهم من طول الممارسة  
 للخطب والأشعار وكثرة المزاولة لأساليب النظم والنثر والمبالغة فى حفظ الوقائع  
 والأيام لاسيما عند المظاهرة والتعاون ولا ريب فى أن القدرة على الشئ من موجبات  
 الاتيان به ودواعى الأمر به ( فان لم تفعلوا ) أى ما أمرتم به من الاتيان بالمثل بعد  
 ما بذلتم فى السعى غاية المجهود وجاوزتم فى الجد كل حد معهود متشبثين بالذيول. راكبين  
 متن كل صعب وذلول. وإنما لم يصرح به أيذانا بعدم الحاجة إليه بناء على كمال ظهور  
 تهالكهم على ذلك. وإنما أورد فى حيز الشرط مطلق الفعل وجعل مصدر الفعل المأمور  
 به مفعولا له للإيجاز البديع المعنى عن التطويل والتكثير مع سر سرى. استقل به المقام  
 وهو الايدان بأن المقصود بالكليف هو إيقاع نفس الفعل المأمور به لإظهار عجزهم  
 عنه لا لتحصيل المفعول أى المأق به ضرورة استحالاته وأن مناط الجواب فى الشرطية  
 أعنى الأمر باتقاء النار هو عجزهم عن إيقاعه لافوت حصول المفعول فان مدلول لفظ  
 الفعل هو أنفس الأفعال الخاصة لازمة كانت أو متعدية من غير اعتبار تعلقها بمفعولاتها  
 الخاصة فإذا علق بفعل خاص متعدد فانما يقصد به إيقاع نفس ذلك الفعل وإخراج  
 من القوة إلى الفعل وأما تعلقه بمفعوله المخصوص فهو خارج عن مدلول الفعل

المطلق وإنما يستفاد ذلك من الفعل الخاص ولذلك تراهم يتوسلون بذلك الى تجريد الافعال المتعدية عن مفعولاتها وتنزيلها منزلة الافعال اللازمة فيقولون مثلاً معنى فلان يعطى ويمنع يفعل الاعطاء والمنع يرشدك الى هذا قوله تعالى فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندى ولا تقربون بعد قوله تعالى اتوني بأخ لكم من أبيكم فانه لما كان مقصود يوسف عليه السلام بالامر و مرى غرضه بالكيف منه استحضر بنيامين لم يكتف فى الشرطية الداعية لهم الى الجد فى الامثال والسعى فى تحقيق المأمور به بالإشارة الاجمالية الى الفعل الذى ورد به الأمر بأن يقول فان لم تفعلوا بل أعاده بعينه متعلقاً بمفعوله تحقيقاً لمطلبه واعراباً عن مقصده هذا وقد قيل أطلق الفعل وأريد به الايتان مع ما يتعلق به اما على طريقة التعبير عن الاسماء الظاهرة بالضائر الرجعة اليها حذراً من التكرار أو على طريقة ذكر اللازم وإرادة الملزوم لما بينهما من التلازم المصحح للانتقال بمعونة قرائن الحال فتدبر وإشاركية ان المنيعة للشك على اذا مع تحقق الجزم بعدم فعلهم مجازاة معهم بحسب حسابهم قبل التجربة أو تهكم بهم (ولن تفعلوا) كلمة لن نفى المستقبل كلاً خلا أن فى لن زيادة كيد وتشديد وأصلها عند الخليل لأن وعند الفراء لا أبدلت ألفها نوناً وعند سيبويه حرف مقتضب للمعنى المذكور وهى احدى الروايتين عن الخليل والجملة اعتراض بين جزئى الشرطية مقرر لضمون مقدمها ومؤكد لاجاب العمل بتاليها وهى معجزة قاهرة حيث أخبر بالغيب الخاص عليه عز وجل وقد وقع الأمر كذلك كيف لا ولو عارضوه بشئ يدينه فى الجملة لتناقله الرواة خلفاً عن سلف ( فاتقوا النار ) جواب للشرط على أن اتقاء النار كناية عن الاحتراز من العناد اذ بذلك يتحقق تسيبه عنه وترتبه عليه كأنه قيل فأذا عجزتم عن الايتان بمثله كما هو المقرر فاجتزوا من انكار كونه منزلاً من عند الله سبحانه فانه مستوجب للعقاب بالنار لكن أثر عليه الكناية المذكورة المبينة على تصوير العناد بصورة النار وجعل الانصاف به عين الملابس بها للبالغة فى تهويل شأنه وتفتيح أمره و اظهار كمال العناية بتحذير المخاطبين منه وتفيرهم عنه وحشهم على الجد فى تحقيق المكنى عنه وفيه من الاجاز البديع مالا يخفى حيث كان الأصل فان لم تفعلوا فقد صح صدقه عندكم واذ صح ذلك كان لزومكم العناد وترككم الايمان به سبباً لاستحقاقكم العقاب بالنار فاجتزوا منه واتقوا النار ( التى وقودها الناس والحجارة ) صفة للنار مورثة لها زيادة هول وفضاعة أعادتها الله من ذلك والوقود ما يوقد به النار وترفع من الحطب وقرى بضم الواو وهو مصدر سمي به المفعول مبالغة كما يقال فلان غرقومه وزين

بلده. والمعنى أنها من الشدة بحيث لا تمس شيئاً من رطب أو يابس إلا أحرقت لا كثيران الدنيا تفتقر في الالتهاب إلى وقود من حطب أو خشيش. وإنما جعل هذا الوصف صلة للموصول مقتضية لكون انتسابها إلى ما نسبت هي إليه معلوماً للمخاطب بناءً على أنهم سمعوه من أهل الكتاب قبل ذلك أو من الرسول صلى الله عليه وسلم أو سمعوا قبل هذه الآية المدنية قوله تعالى نارا وقودها الناس والحجارة فاشيرها إلى ما سمعوه أولاً وكون سورة التحريم مدنية لا يستلزم كون جميع آياتها كذلك كاهو المشهور. وأما ان الصفة أيضاً يجب أن تكون معلومة الانتساب إلى الموصوف عند المخاطب فالخطب فيه حين لما أن المخاطب هناك المؤمنون وظاهر أنهم سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم. والمراد بالحجارة الاصنام والناس أنفسهم حسباناً ورد في قوله تعالى أنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم الآية ( أعدت للكافرين ) أى هيئت للذين كفروا بما نزلناه وجعلت عدة لعذابهم. والمراد إما جنس الكفار والمخاطبون داخلون فيهم دخولا أولاً وإما هم خاصة ووضع الكافرين موضع ضميرهم لزمهم وتعليل الحكم بكفرهم. وقرئ اعتدت من العتاد بمعنى العدة. وفيه دلالة على أن النار مخلوقة موجودة الآن والجملة استئناف لا محل لها من الأعراب مقررمة لمضمون ما قبلها ومؤكدة لايجاب العمل به ومبينة لمن أريد بالناس دافعة لاحتمال العموم وقيل حال باضمار قد من النار لا من ضميرها في وقودها لما في ذلك من الفصل بينهما بالخبر وقيل صلة بعد صلة أو عطف على الصلة بترك العاطف ( وبشر الذين آمنوا ) أى بأنه منزل من عند الله عز وجل وهو معطوف على الجملة السابقة لكن لا على أن المقصود عطف نفس الأمر حتى يطلب له مشا كل يصح عطفه عليه بل على أنه عطف قصة المؤمنين بالقرآن ووصف ثوابهم على قصة الكافرين به وكيفية عقابهم جرياً على السنة الإلهية من شفع الترغيب بالترهيب والوعد بالوعيد. وكان تغيير السبك لتخييل كمال التباين بين حالى الفريقين وقرئ بشر على صيغة الفعل مبنياً للفعول عطفاً على أعدت فيكون استئنافاً وتعليق التبشير بالموصول للاشعار بأنه معلل بما في حيز الصلة من الإيمان والعمل الصالح لكن لاندانها فانهما لا يكافئان النعم السابقة فضلاً من أن يقتضيا ثواباً فيما يستقبل بل يجعل الشارع ومقتضى وعده. وجعل صلته فعلاً مفيداً للحدث بعد إيراد الكفار بصيغة الفاعل لحث المخاطبين بالالتقاء على أحداث الإيمان وتحذيرهم من الاستمرار على الكفر والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وقيل لكل

من يتأتى منه التبشير كما في قوله عليه السلام بشر المشائين إلى المساجد في ظلم  
الليالي بالنور التام يوم القيامة فإنه عليه السلام لم يأمر بذلك واحداً بعينه بل كل أحد  
من يتأتى منه ذلك وفيه رمز إلى أن الأمر لعظمه ونخامته شأنه حقيق بأن يتولى التبشير  
به كل من يقدر عليه والبشارة الخبر السار الذي يظهر به أثر السرور في البشارة  
وتبشير الصبح أوائل ضوءه ( وعملوا الصالحات ) الصالحة كالخسنة في الجريان مجرى  
الاسم وهي كل ما استقام من الأعمال بدليل العقل والنقل واللام للجنس والجمع لافادة  
أن المراد بها جملة من الأعمال الصالحة التي أشير إلى أمهاتها في مطلع السورة الكريمة  
وطائفة منها متفاوتة حسب تفاوت حال المكلفين في مواجب التكليف وفي عطف  
العمل على الإيمان دلالة على تغايرهما وأشعار بأن مدار استحقاق البشارة بمجموع  
الأمور فإن الإيمان أساس والعمل الصالح كالبناء عليه ولا غناء بأس لانهاء به ( ان  
لهم جنات ) منصوب بنزع الخافض وإفضاء الفعل إليه أو مجرور باضماره مثل الله  
لافلان والجنة هي المرة من مصدر جنه اذا ستره تطلق على النخل والشجر المتكاثف  
المظلل بالثغاف أغصانه قال زهير: كان عني في غري مقتلة من النواضح تسقى جنة سحقا  
أي يخلطوا لا كانوا لفرط تكاثفها والثغافها وتغطيتها لما تحتها بالمرة نفس البسرة  
وعلى الأرض ذات الشجرة قال القراء الجنة مافية النخيل والفردوس مافية  
الكرم فحق المصدر حيثئذ أن يكون مأخوذاً من الفعل المبني للمفعول وإنما سميت  
دار الثواب بها مع أن فيها مالا يوصف من الفرات والقصور لما فيها من المناط  
نعيمها ومعظم ملاذها وجمعها مع التكثير لانهاء سبع على ما ذكره ابن عباس رضي الله  
عنهما جنة الفردوس وجنة عدن وجنة النعيم ودار الخلد وجنة المأوى ودار  
السلام وعليون وفي كل واحدة منها مراتب ودرجات متفاوتة بحسب تفاوت الأعمال  
وأصحابها ( تجري من تحتها الأنهار ) في حيز النصب على أنه صفة جنات فإن أريد بها  
الأشجار فجرى من تحتها ظواهر وان أريد بها الأرض المشتملة  
عليها فلا بد من تقدير مضاف أي من تحت أشجارها وان أريد بها مجموع الأرض  
والأشجار فاعتبار التحتية بالنظر إلى الجزء الظاهر المصحح لاطلاق اسم الجنة على  
الكل عن مسروق أن أنهار الجنة تجري في غير اخدود واللام في الأنهار للجنس كما في  
قولك لفلان بستان فيه الماء الجاري والتين والعنب أو عوض عن المضاف إليه كما في قوله  
تعالى واشتعل الرأس شيباً أو للعهد والاشارة إلى ما ذكر في قوله عز وجل أنها من ماء  
غير آسن الآية والنهر بفتح الهاء وسكونها المجرى الواسع فوق الجدول ودون البحر

كالنيل والفرات والتركيب للسعة والمراد بها مأوها على الاضمار أو على المجاز اللغوي أو المجازي أنفسها وقد أسند اليها الجريان مجازا عقليا كما في سأل الميزاب (كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل) صفة أخرى لجنت أخرت عن الأولى لأن جريان الأنهار من تحتها وصف لها باعتبار ذاتها وهذا وصف لها باعتبار أهلها المستعمن بها أو خبر مبتدا محذوف أو جملة مستأنفة كأنه حين وصفت الجنة بما ذكر من الصفة وقع في ذهن السامع أثمارها كثمار جنات الدنيا أولا فيبين حالها وكلما نصب على الظرفية رزقا مفعول به. ومن الأولى والثانية للابتداء واقعتان. موقع الحال كأنه قيل كل وقت رزقوا مرزوقا مبتدأ من الجنة مبتدأ من ثمرة على أن الرزق مقيد بكونه مبتدأ من الجنة وابتداءؤه منها مقيد بكونه مبتدأ من ثمرة فصاحب الحال الأولى رزقا وصاحب الثانية ضميره المستكن في الحال. ويجوز كون من ثمرة بيانا قدم على المبين كما في قولك رأيت منك أسدا وهذا إشارة إلى ما رزقوا وإن وقعت على فرد معين منه كقولك مشير إلى نهر جار هذا الماء لا ينقطع فأنك إن أشرت إلى ما تعينه بحسب الظاهر لك أنك إنما تعني بذلك النوع المعلوم المستمر فالمعنى هذا مثل الذي رزقناه من قبل أي من قبل هذا في الدنيا ولكن لما استحکم الشبه بينهما جعل ذاته ذاته. وإنما جعل ثمر الجنة كثمار الدنيا لتلبي النفس إليه حين تراه فإن الطباع مائلة إلى المألوف متفردة عن غير معروف ولتبين لها ميزته وكنه النعمة فيه إذ لو كان جنسا غير معهود لظن أنه لا يكون الا كذلك. أو مثل الذي رزقناه من قبل في الجنة لأن طعامها متشابه الصور كما يحكى عن الحسن رضي الله عنه أن أحدهم يؤقي الصحيفة فيا كل منها ثم يؤقي بأخرى فبما مثل الأولى فيقول ذلك فيقول الملك كل فاللون واحد والطعم مختلف أو كما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال: والذي نفسي بيده أن الرجل من أهل الجنة ليتناول الثمرة ليأكلها فما هي واصله إلى فيه حتى يبدل الله تعالى مكانها مثله: والأول أنسب لمحافظة عموم كلما فإنه يدل على ترديدهم هذه المقالة كل مرة رزقوا لافيا عدة المرة الأولى يظهر أن بذلك التسجح وفرط الاستغراب لما بينهما من التفاوت العظيم من حيث اللذة مع اتحادهما في الشكل واللون كأنهم قالوا هذا عين ما رزقناه في الدنيا فمن أين له هذه الرتبة من اللذة والطيب. ولا يقدح فيه ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما من أنه ليس في الجنة من أطعمة الدنيا الا الاسم فإن ذلك لبيان كمال التفاوت بينهما من حيث اللذة والحسن والهيئة لالبيان أن لاتشابه بينهما أصلا كيف لا واطلاق الاسماء منوط بالاتحاد النوعي قطعا هذا. وقد فسرت الآية الكريمة بأن



مستلذات أهل الجنة بمقابلة ما رزقوه في الدنيا من المعارف والطاعات متفاوتة الخال  
فيجوز أن يريدوا هذا ثواب الذي رزقاه في الدنيا من الطاعات ولا يساعده تخصيص  
ذلك بالثمرات فإن الجنة وما فيها من فنون الكرامات من قيل الثواب ( وأتوا به  
متشابه ) اعترض مقرر لما قبله والضمير المجرور على الاول راجع الى ما دل عليه  
غوى الكلام مما رزقوا في الدارين كما في قوله تعالى ان يكن غنيا أو فقيرا فانه أولى  
بهما أي بجنسى الغنى والفقير وعلى الثاني الى الرزق ( ولهم فيها أزواج مطهرة ) أي  
مسا في نساء الدنيا من الاحوال المستندرة كالحيض والدرن وندس الطبع وسوء الخلق  
فان التطهر يستعمل في الاجسام والاخلاق والافعال وقرئ مطهرات وهما لغتان  
فصيحتان يقال النساء فعلت وفعلن ومن فاعلة وفواعل قال :

واذا العذاري بالخان تقنعت واستعجلت نصب القدور قلت

فالجمع على اللفظ والافراد على تأويل الجماعة وقرئ مطهرة بتشديد الطاء وكسر  
الماء بمعنى مطهرة ومطهرة أبلغ من طاهرة ومطهرة للاشعار بان مطهرا طهره وما  
هو الا الله سبحانه وتعالى وأما التطهر فيحتمل أن يكون من قبل أنفسهم كما عند  
اغتسالهم والزوج يطلق على الذكر والانثى وهو في الاصل اسم للماله قرين من جنسه  
وليس في مفهومه اعتبار التوالد الذي هو مدار بقاء النوع حتى لا يصح إطلاقه على  
أزواج أهل الجنة لخلودهم فيها واستغنائهم عن الاولاد كما ان المدارية لبقاء الفرد ليست  
بمعتبرة في مفهوم اسم الرزق حتى يخل ذلك بإطلاقه على ثمار الجنة ( وهم فيها خالدون )  
أي دائمون والخلود في الاصل الثبات المديد دام أو لم يدم ولذلك قيل للاتقي والاحجار  
الحوالد والجزء الذي يبقى من الانسان على حاله خلد ولو كان وضعه للدوام لما قيد  
بالتأيد في قوله عز وعلا خالدين فيها أبدا ولم يستعمل حيث لا دوام فيه لكن المراد  
ههنا الدوام قطعا لما يفضي به من الآيات والسنة وما قيل من أن الابدان مؤلفة من  
الاجزاء المتضادة في الكيفية معرضة للاستحالات المؤدية الى الانحلال والانفكاك  
مداره قياس ذلك العالم الكامل بما يشاهد في عالم الكون والفساد على أنه يجوز أن  
يعيدها الخالق تعالى بحيث لا يعثرها الاستحالة ولا يعثرها الانحلال قطعا بأن تجعل  
أجزاؤها متفاوتة في الكيفيات متعادلة في القوى بحيث لا يقوى شئ منها عند التفاعل  
على احالة الآخر متعاقبة متلازمة لا تنفك بعضها عن بعض وتبقى هذه النسبة من حفظه  
فيما بينها أبدا لا يعثرها التغير بالاكل والشرب والحركات وغير ذلك واعلم أن معظم  
اللذات الحسية لما كان مقصورا على المساكن والمطاعم والمناكح حسبما يقضى به الاستقرار

وكان ملاك جميع ذلك الدوام والثبات أذ كل نعمة وإن جلت حيث كانت في شرف الزوال ومعرض الاضمحلال فانها منصفة غير صافية من شوائب الالم بشر المؤمنين بها وبدوامها تكميلاً للبهجة والسرور اللهم وفقنا لمراضيك وثبتنا على ما يؤدى اليها من العقد والعمل ( ان الله لا يستحي أن يضرب مثلاً ما بعوضة ) شروع في تنزيه ساحة التنزيل عن تعلق ريب خاص اعترافهم من جهة ما وقع فيه من ضرب الامثال وبيان لحكمته وتحقيق للحق أثر تنزيهها عما اعترافهم من مطلق الريب بالتحدى والقام الحجر والحام كافة البلاء من أهل المدر والوبر. روى أبو صالح عن ابن عباس رضى الله عنهما: أن المناقطين طعنوا في ضرب الامثال بالنار والظلمات والردع والبرق وقالوا الله أجل وأعلى من ضرب الامثال: وروى عطاء رضى الله عنه أن هذا الطعن كان من المشركين وروى عنه أيضاً أنه لما نزل قوله تعالى يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له الآية وقوله تعالى مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء الآية قالت اليهود أى قدر للذباب والعنكبوت حتى يضرب الله تعالى بهما الامثال وجعلوا ذلك ذريعة الى انكار كونه من عند الله تعالى مع أنه لا يخفى على أحد ممن له تمييز أنه ليس بما يتصور فيه التردد فضلاً عن التكبر بل هو من أوضح أدلة كونه خارجاً عن طوق البشر نازلاً من عند خلاق القوى والقدر. كيف لا وان التمثيل كما مر ليس الا ابراز المعنى المقصود في معرض الامر المشهود وتحلية المعقول بحلية المحسوس وتصوير أو ابد المعاني هيئة المأنوس لاستمالة الوهم واستزاله عن معارضته للعقل واستعصائه عليه في ادراك الحقائق الخفية وفهم الدقائق الالوية كي يتابعه فيما يقضيه ويشايه الى ما يرتضيه ولذلك شاعت الامثال في الكتب الالهية والكتابات النبوية وزاعت في عبارات البلقاء و اشارات الحكماء ومن قضية وجوب التماثل بين الممثل والممثل به في مناط التمثيل تمثيل العظيم بالعظيم والحقير بالحقير. وقدمت في الانجيل غل الصدر بالخالة ومعارضة السفهاء بأثارة الزناير وجاء في عبارات البلقاء أجمع من ذرة وأجر أمن الذباب وأسمع من قراد وأضعف من بعوضة الى غير ذلك مما لا يكاد يحصر. والحياة تغير النفس وانتقاضها عما يعاب به أو يذم عليه يقال حي الرجل وهو حي. واشتقاقه من الحياة اشتقاق شطى وحشى ونسى من الشطى والنسى والحشى يقال شطى الفرس ونسى وحشى اذا اعتلت منه تلك الأعضاء كأن من يعتريه الحياة تعتل قوته الحيوانية وتنقص واستحيا بمعناه خلا أنه يتعدى بنفسه وبحرف الجر يقال استحيته واستحييت منه والاول لا يتعدى الا بحرف الجر وقد يحذف منه احدى اليامين ومنه قوله:

الاستحي من الملوك ويتقى حارمنا لا يؤرم الدم بالدم  
وقوله

إذا ما استحي الما يعرض نفسه كرع سبت في اناء من الورد  
فكما أنه إذا أسند اليه سبحانه بطريق الإيجاب في مثل قوله صلى الله عليه وسلم إن  
الله يستحي من ذي الشبهة المسلم أن يعذبه وقوله عليه السلام: إن الله حي كريم يستحي  
إذا رفع اليه العبيد يديه أن يرد هياضه حتى يضع فيه ما خيرا: يراد به الترك الخاص على طريقة  
التمثيل حيث مثل في الحديثين الكريمين تركه تعذيب ذي الشبهة وتخيب العبد من عطاءه  
بترك من يتركه ما حياء كذلك إذا تقى عنه تعالى في المواد الخاصة كافي هذه الآية الشريفة  
وفي قوله تعالى «والله لا يستحي من الحق» يراد به سلب ذلك الترك الخاص المضاهي  
لترك المستحي عنه لاسلب وصف الحياء عنه تعالى رأسا كما في قولك إن الله لا يوصف  
بالحياء لأن تخصيص السلب ببعض المواد يؤهم كون الإيجاب من شأنه تعالى في الجملة  
فالمراد هنا عدم ترك ضرب المثل المماثل لترك من يستحي من ضربه. وفيه رمز إلى  
تعاضد الدواعي إلى ضربه وتأخذ البواعث إليه إذ الاستحياء إنما يتصور في الأفعال  
المقبولة للنفس المرضية عندها ويحوز أن يكون وروده على طريقة المشاكلة فانهم  
كانوا يقولون أما يستحي رب محمد أن يضرب مثلاً بالأشياء المحقرة كما في قول من قال:  
من مبلغ أفناء يعرب كلها أفي بيت الجار قيل المنزل

وضرب المثل استعماله في مضربه وتطبيقه به لاصنعه وانشاؤه في نفسه وإلا لكان  
انشاء الامثال السائرة في موارد ضربها دون استعمالها بعد ذلك في مضاربها  
لفقدان الانشاء هناك. والامثال الواردة في التنزيل وإن كان استعمالها في مضاربها عين  
انشائها في أنفسها لكن التعبير عنه بالضرب ليس بهذا الاعتبار بل بالاعتبار الأول  
قطعا وهو مأخوذ اما من ضرب الخاتم بجامع التطبيق فكما أن ضربه تطبيقه بقالبه  
كذلك استعمال الامثال في مضاربها تطبيقها بها كأن المضارب قوالب تضرب الامثال  
على شا كلتها لكن لا بمعنى انها تنشأ بحسبها بعد ان لم تكن كذلك بل بمعنى أنها تورد  
منطقة عليها سواء كان انشاؤها حيث كعامة الامثال التنزيلية فان مضاربها قوالبها أو  
قبل ذلك كسائر الامثال السائرة فانها وإن كانت مصنوعة من قبل إلا أن تطبيقها أي  
يرادها منطقة على مضاربها إنما يحصل عند الضرب. وإما من ضرب الطين على الجدار  
ليلتزق به بجامع الالتصاق كأن من يستعملها يلصقها بمضاربها ويجعلها ضربة لازب  
لا تنفك عنها لشدة تعلقها بها وحمل أن يضرب على تقدير تعدية يستحي بنفسه النصب

على المفعولية . وأما على تقدير تعديته بالجار فعند الخليل الجفص باضمار من . وعند سيبويه  
النصب باقتضاء الفعل اليه بعد حذفها . ومثلا مفعول يضرب . وما اسمية ايهامية تريد  
ما تقارنه من الاسم المنكر ايهاما وشياعا كما في قولك اعطى كتابا ما كأنه قيل مثلا  
ما من الامثال أى مثل كان فهي صفة لما قبلها أو حرفية من يدة لتقوية النسبة وتوكيدها  
كما في قوله تعالى فيما رحمة من الله . وبعوضة بدلا من مثلا أو عطف بيان عند من  
يجوز في التكررات أو مفعول يضرب ومثلا حال تقدمت عليها لكونها نكرة أو هما  
مفعولاه لتضمنه معنى الجعل والتصيير . وقرئ بالرفع على أنه خبر مبتدا محذوف أى  
هو بعوضة والجملة على تقدير كون ما موصولة صلة لها محذوفة الصدر كما في قوله تعالى  
تماما على الذى أحسن على قراءة الرفع وعلى تقدير كونها موصوفة صفة لها كذلك  
ومحل ما على الوجهين النصب على أنه بدل من مثلا أو على أنه مفعول يضرب وعلى  
تقدير كونها ايهامية صفة لمثلا كذلك . وأما على تقدير كونها استفهامية فهي خبر لها  
كأنه لما رداستبعادهم ضرب المثل قيل ما بعوضة وأى مانع فيها حتى لا يضرب بها المثل بل له تعالى ان  
يمثل بما هو أصغر منها وأحقر كجناحها على ما وقع في قوله صلى الله عليه وسلم لو كانت الدنيا ترن عند  
الله جناح بعوضة ماسقى الكافر منها شربة ماء . والبعوض فعول من البعض وهو القطع  
كالضع والعضب غلب على هذا النوع كالخوش في لغة هذيل من الخنش وهو الخدش  
( فما فوقها ) عطف على بعوضة على تقدير نصبها على الوجوه المذكورة وما موصولة  
أو موصوفة صلتها أو صفتها الظرف . وأما على تقدير رفعها فهو عطف على ما الأولى  
على تقدير كونها موصولة أو موصوفة . وأما على تقدير كونها استفهامية فهو عطف على  
خبرها أعنى بعوضة لا على نفسها كما قيل والمعنى ما بعوضة فالتى فوقها أو فشىء فوقها  
حتى لا يضرب بها المثل وكذا على تقدير كونها صفة للنكرة أو زائدة وبعوضة خبر  
للضمير . وذكر البعوضة فما فوقها من بين أفراد المثل انما هو بطريق التمثيل دون التعيين  
والتخصيص فلا يخل بالشروع بل يقرره ويؤكد بطريق الاولوية . والمراد بالفوقية  
إما الزيادة في المعنى الذى أريد بالتمثيل أعنى الصغر والحقارة وإما الزيادة في الحجم  
والجثة لكن لا بالغا ما يبلغ بل في الجملة كالذباب والعنكبوت وعلى التقدير الاول يجوز  
أن يكون ما الثانية خاصة استفهامية انكارية والمعنى أن الله لا يستحي أن يضرب مثلا  
ما بعوضة فأى شىء فوقها في الصغر والحقارة فأذن له تعالى أن يمثل بكل ما يريد ونظيره  
في احتمال الامر من ما روى أن رجلا بمنى خر على طنب فسطاط فقالت عائشة رضى  
الله عنها حين ذكر لها ذلك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من مسلم يشاك

شوكة فما فوقها الا كتبت له بها درجة ومحبت عنه بها خطيئة فانه يحتمل ما يجاوز الشوكة في القلة كنخبة النملة بقوله عليه السلام: ما أصاب المؤمن من مكروه فهو كفارة لخطاياها حتى نخبة النملة وما تجاوزها من الألم كأمثال ما حكى من الحرور ( فاما الذين آمنوا ) شروع في تفصيل ما يترتب على ضرب المثل من الحكم أثر تحقيق حقيقة صدوره عنه تعالى. والفاء للدلالة على ترتب ما بعدها على ما يدل عليه ما قبلها كأنه قيل فيضربه فاما الذين آمنوا وتقديم بيان حال المؤمنين على ما حكى من الكفرة بما لا يقتصر الى بيان السبب. وفي تصدير الجملتين بامان احاد أمر المؤمنين وذم الكفرة ما لا يخفى وهو حرف متضمن للمعنى اسم الشرط وفعله بمنزلة مهما يكن من شيء ولذلك يجاب بالفاء وفائدته تأكيد ماصدربه وتفصيل ما في نفس المتكلم من الاقسام فقد تذكر جميعاً وقد يقتصر على واحد منها كما في قوله عز من قائل فاما الذين في قلوبهم زيغ الخ قال سيويه أما زيد فذاهب معناه مهما يكن من شيء فهو ذاهب لاحتالة وأنه منه عزيمة وكان الاصل دخول الفاء على الجملة لانها الجزاء لكن كرهوا ايلائها حرف الشرط فادخلوها الخبر وعوض المبتدأ عن الشرط لفظاً. والمراد بالموصول فريق المؤمنين المعهودين كما أن المراد بالموصول الآتي فريق الكفرة لامن يؤمن بضرب المثل ومن يكفر به لا اختلاف المعنى أى فاما المؤمنون ( فاعلمون أنه الحق من ربهم ) كسائر ما ورد منه تعالى. والحق هو الثابت الذي يحق ثبوته لاحتماله بحيث لا سبيل للعقل الى انكاره لا الثابت مطلقاً. واللام للدلالة على أنه مشهود له بالحقيقة وأن له حكماً ومصالح ومن لا ابتداء الناية المجازية وعاملها محذوف وقع حالاً من الضمير المستكن في الحق أو من الضمير العائد الى المثل أو الى ضربه أى كأننا صادراً من ربهم والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميرهم لتشريفهم وللايدان بأن ضرب المثل تربية لهم وإرشاد الى ما يوصلهم الى كمالهم اللائق بهم والجملة سادة مسد مفعولى يعلمون عند الجمهور ومسد مفعوله الاول والثاني محذوف عند الاخفش أى فاعلمون حقيقته ثابتة ولعل الاكتفاء بحكاية عليهم المذكور عن حكاية اعترافهم بموجبه كما في قوله تعالى والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا. للاشعار بقوة ما بينهم من التلازم وظهوره المتخفى عن الذكر ( وأما الذين كفروا ) بمن حكيت أقوالهم وأحوالهم ( فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلا ) أوثر يقولون على لا يعلمون حسباً يقتضيه ظاهر قرينه دلالة على كمال علوهم في الكفر وترامى أمرهم في العتو فان مجرد عدم العلم بحقيقته ليس بمثابة انكارها والاستمراء به صريحاً وتمهيداً لتعداد مانع عليهم في

تضاعف الجواب من الضلال والفسق ونقض العهد وغير ذلك من شائعه المترتبة على قولهم المذكور. على أن عدم العلم بحقيقته لا يعي جميعهم فإن منهم من يعلم بها وإنما يقول ما يقول مكابرة وعنادا وحمله على عدم الإذعان والقبول الشامل للجهل والعناد تعسف ظاهر. هذا وقد قيل كان من حقه وأما الذين كفروا فلا يعلمون ليطلق قرينه ويقابل قسمه لكن لما كان قولهم هذا دليلا واضحا على جهلهم عدل إليه على سبيل الكناية ليكون كالبرهان عليه فتأمل وكن على الحق المبين. وماذا أما مؤلفه من كلفة استفهام وقعت مبتدأ خبره ذا بمعنى الذي وصلته مابعدو والعائد محذوف فالأحسن أن يجيء جوابه مرفوعا. وإما منزلة منزلة اسم واحد بمعنى أى شيء فالأحسن في جوابه النصب والارادة نزوع النفس وميلها إلى الفعل بحيث يحملها إليه أو القوة التي هو مبدؤه والاول مع الفعل والثاني قبله وكلاهما مما لا يتصور في حقه تعالى ولذلك اختلفوا في ارادته عز وجل فقيل ارادته تعالى لأفعاله كونه غير ساه فيه ولا مكروه ولا أفعال غيره أمره بها فلا تكون المعاصي بأرادته تعالى. وقيل هي عليه باشتغال الأمر على النظام الإكل والوجه الأصح فانه يدعو القادر إلى تحصيله والحق انها عبارة عن ترجيح أحد طرفي المقدور على الآخر وتخصيصه بوجه دون وجه أو معنى بوجه وهي أعم من الاختيار فانه ترجيح مع تفضيل. وفي كلفة هذا تحقيق للمشار إليه واستدلال له ومثلا نصب على التمييز أو على الحال كما في قوله تعالى. ناقة الله لكم آية. وليس مرادهم بهذه العظمة استفهام الحكمة في ضرب المثل ولا القدح في اشتغاله على الفائدة مع اعترافهم بصدوره عنه جل وعلا بل غرضهم التنبيه بادعاء أنه من الدناءة والحقارة بحيث لا يليق بأن يتعلق به أمر من الأمور الداخلة تحت ارادته تعالى على استحالة أن يكون ضرب المثل به من عنده سبحانه فقوله عز من قائل (يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا) جواب عن تلك المقالة الباطلة ورد لها ببيان انه مشتمل على حكمة جليلة وغاية جميلة هي كونه ذريعة إلى هداية المستعدين للهداية واضلال المنهمكين في الغواية فوضع الفعلان موضع الفعل الواقع في الاستفهام مبالغة في الدلالة على تحققهما فإن ارادتهما دون وقوعهما بالفعل وتجاوفا عن نظم الاضلال مع الهداية في سلك الارادة لاسهامه تساويهما في تعلقهما وليس كذلك فإن المراد بالذات من ضرب المثل هو التذكير والاهتداء كما ينبغي عنه قوله تعالى وتلك الأمثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون. وتظايره وأما الاضلال فهو أمر عارض مترتب على سوء اختيارهم وأوثر صيغة الاستقبال أيانا بالتجدد والاستمرار. وقيل وضع الفعلان موضع مصدرهما كانه قيل أراد اضلال كثير

وهداية كثير. وقدم الاضلال على الهداية مع تقدم حال المهتدين على حال الضالين فيما قبله ليكون أول ما يقرع أسماعهم من الجواب أمرا فظيحا سيوهم ويفت في أعضادهم وهو السر في تخصيص هذه الفائدة بالذكر. وقيل هو بيان للجملتين المصدرتين باما وتسجيل بان العلم بكونه حقا هدى وان الجهل بوجه ايراده والانكار لحسن موزده ضلال وفسوق. وكثرة كل فريق انما هي بالنظر الى أنفسهم لا بالقياس الى مقابلهم فلا يقدح في ذلك أقلية أهل الهدى بالنسبة الى أهل الضلال حسبما نطق به قوله تعالى «ولليل من عبادى الشكور» ونحو ذلك واعتبار كثرتهم الذاتية دون قلتهم الاضافية لتكميل فائدة ضرب المثل وتكثيرها ويجوز أن يراد في الاولين السكثرة من حيث العدد وفي الآخرين من حيث الفضل والشرف كما في قول من قال :

ان الكرام كثير في البلاد وإن قلوبا غيرهم قلوبا وإن كثروا

واسناد الاضلال أى خلق الضلال اليه سبحانه مبنى على ان جميع الاشياء مخلوقة له تعالى وإن كانت أفعال العباد من حيث الكسب مستتدة اليهم وجعله من قبيل اسناد الفعل الى سببه بأية التصريح بالسبب. وقرئ يضل به كثير ويهدى به كثير على البناء للفعول وتكرير به مع جواز الاكتفاء بالاول لزيادة تقرير السببية وتأكيدها ( وما يضل به ) أى بالمثل أو بضره ( الا الفاسقين ) عطف على ما قبله وتكملة للجواب والرد وزيادة تعيين لمن أريد اضلالهم ببيان صفاتهم القبيحة المستتعة له وإشارة الى ان ذلك ليس اضلالا ابتدائيا بل هو تثبيت على ما كانوا عليه من فنون الضلال وزيادة فيه. وقرئ وما يضل به الا الفاسقون على البناء للفعول. والفسق فى اللغة الخروج يقال فسقت الرطبة عن قشرها والفأرة من حجرها أى خرجت قال رؤبة:

يذهبن في نجد وغورا غائرا - فواسقا عن قصدها جواررا

وفى الشريعة الخروج عن طاعة الله عز وجل بارتكاب الكبيرة التى ممن جملتها الاصرار على الصغيرة وله طبقات ثلاث: الاولى التغاى وهو ارتكابها أحيانا المستقبحا لها والثانية الانهماك فى تعاطيها. والثالثة المثابرة عليها مع جحود قبحها. وهذه الطبقة من مراتب الكفر فما لم يبلغها الفاسق لا يسلب عنه اسم المؤمن لا تصافه بالتصديق الذى عليه يدور الايمان ولقوله تعالى « وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا والمعتزلة لما ذهبوا الى أن الايمان عبارة عن مجموع التصديق والاقرار والعمل والكفر عن تكذيب الحق وجحوده ولم يتسن لهم ادخال الفاسق فى أحدهما فجعلوه قسما بين قسمي المؤمن والكافر لمشاركته كل واحد منهما فى بعض أحكامه. والمراد بالفاسقين ههنا العاتون الماردون

في الكفر الخارجون عن حدوده من حكى عنهم ما حكى من انكار كلام الله تعالى والاستهزاء به. وتخصيص الاضلال بهم مترتبة على صفة الفسق وما أجرى عليهم من القبائح للايذان بأن ذلك هو الذي أعدهم للاضلال وأدى بهم الى الضلال فان كفرهم وعدوهم عن الحق واصرارهم على الباطل صرفت وجوه انظارهم عن التدبر في حكمة المثل الى حقارة المثل به حتى رسخت به جهالتهم وازدادت ضلالتهم فأنكروه وقالوا فيه ما قالوا (الذين ينقضون عهد الله) صفة للفاسقين للذم وتقرير ما هم عليه من الفسق والنقض ففسخ التركيب من المركبات الحسية كالجل والقرل ونحوهما واستعماله في ابطال العهد من حيث استعارة الجبل له لما فيه من ارتباط أحد كلامي المتعاهدين بالآخر فان شفع بالجبل وأريد به العهد كان ترشيحاً للجاز. وان قرن بالعهد كان رمزاً الى ما هو من رواده وتنبها على مكانته وان المذكور قد استعير له كما يقال شجاع يفترس أقرانه وعالم يفترق منه الناس تنبيها على انه أسد في شجاعته وبحر في افاضته. والعهد الموثق يقال عهد اليه كذا اذا وصاه به ووثقه عليه والمراد هنا إمام العهد المأخوذ بالعقل وهو الحجة القائمة على عباده الدالة على وجوده ووحدته وصدق رسوله عليه السلام وبه أول قوله تعالى وأشهدهم على أنفسهم الاستبر بكم قالوا بلى أو المعنى الظاهر منه أو المأخوذ من جهة الرسل عليهم السلام على الامم بأنهم اذا بعث اليهم رسول مصدق بالمعجزات صدقوه واتبعوه ولم يكتسبوا أمره وذكره في الكتب المتقدمة ولم يخالفوا حكمه كما ينبغي عنه قوله عز وجل واذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه ونظائره وقيل عهود الله تعالى ثلاثة: الاول مأخذه على جميع ذرية آدم عليه السلام بأن يقرؤا على ربوبيته والثاني مأخذه على الانبياء عليهم السلام بأن يقيموا الدين ولا يتفرقوا فيه. والثالث مأخذه على العلماء بأن يبينوا الحق ولا يكتموه (من بعد ميثاقه) الميثاق اما اسم لما يقع به الوثيقة والاحكام. واما مصدر بمعنى الوثيقة كالبيعاد بمعنى الوعد فعلى الاول ان رجع الضمير الى العهد كان المراد بالميثاق ما وثقوه به من القبول والالتزام. وان رجع الى لفظ الجلالة يراد به آياته وكتبه وانذار رسله عليهم السلام والمضاف محذوف على الوجهين أى من بعد تحقق ميثاقه. وعلى الثاني ان رجع الضمير الى العهد والميثاق مصدر من المبني للفاعل فالمعنى من بعد أن وثقوه بالقبول والالتزام أو من بعد أن وثقه الله عز وجل بانزال الكتب وانذار الرسل وان كان مصدراً من المبني للفعول فالمعنى من بعد كونه موثقاً إما بتوثيقهم اياه بالقبول. وإما بتوثيقه تعالى اياه بانزال الكتب وانذار الرسل (ويقطعون ما أمر الله به أن



(يوصل) يحتمل كل قطعة لا يرضى بها الله سبحانه وتعالى كقطع الرحم وموالاته  
 المؤمنين والفرقة بين الانبياء عليهم السلام والكتب في التصديق وترك الجماعات  
 المفروضة وسائر ما فيه رفض خير أو تعاطي شر فانه يقطع ما بين الله تعالى وبين  
 العبد من الوصلة التي هي المقصودة بالذات من كل وصل وفصل والامر هو القول  
 الطالب للفعل مع العلو وقيل بالاستعلاء وبه سمي الامر الذي هو واحد الامور  
 تسمية للفعل بالمصدر فانه مما يؤمر به كما يقال له شأن وهو القصد والطلب لما أنه  
 أثر للشأن وكذا يقال له شيء وهو مصدر شاء لما أنه أثر للشيئية. ومحل أن يوصل  
 اما النصب على انه بدل من الموصول أو من ضميره والثاني أولى لفظاً ومعنى  
 (ويفسدون في الأرض) بالبعث عن الايمان والاستهزاء بالحق وقطع الوصل التي  
 عليها يدور فك نظام العالم وصلاحه (أولئك) إشارة الى الفاسقين باعتبار اتصافهم  
 بما فصل من الصفات القيحة وفيه ايدان بانهم متميزون بها أكمل تميز ومنتظمون  
 بسبب ذلك في سلك الامور المحسوسة وما فيه من معنى البعد للدلالة على بعد منزلتهم  
 في الفساد (هم الخاسرون) الذين خسروا باهمال العقل عن النظر واقتناص ما يفيدهم  
 الحياة الابدية واستبدال الانكار والطعن في الآيات بالايمان بها والتأمل في حقائقها  
 والاقتناس من أنوارها واشتراء النقص بالوفاء والفساد بالصلاح والقطيعة بالصلة  
 والعقاب بالثواب (كيف تكفرون بالله) التفات الى خطاب المذكورين  
 مبني على اراد ما عدد من قبائحهم السابقة لتزايد السخط الموجب للشفافة بالتوبيخ  
 والتفريع والاستفهام انكارى لا بمعنى انكار الوقوع كما في قوله تعالى كيف يكون  
 للمشركين عهد عند الله وعند رسوله الخ بل بمعنى انكار الواقع واستبعاده  
 والتعجب منه وفيه من المبالغة ما ليس في توجيه الانكار الى نفس الكفر بأن يقال  
 أتكفرون لان كل موجود يجب أن يكون وجوده على حال من الاحوال قطعاً  
 فاذا انتفى جميع أحوال وجوده فقد انتفى وجوده على الطريق البرهاني وقوله عز  
 وجل (وكنتم أمواتاً) الى آخر الآية حال من ضمير الخطاب في تكفرون مؤكدة  
 للانكار والاستبعاد بما عدد فيها من الشؤون العظيمة الداعية الى الايمان الرادعة  
 عن الكفر من حيث كونها نعمة عامة ومن حيث دلالتها على قدرة تامة كقوله تعالى  
 وقد خلقكم أطواراً وكيف منصوبة على التشبيه بالظرف عند سيويه وبالحال عند  
 الاخفش أى في أى حال أو على أى حال تكفرون به تعالى والحال انكم كنتم أمواتاً  
 أى أجساماً لا حياة لها عناصر وأغذية ونظفاً ومضغاً مخلقة وغير مخلقة والاموات

جمع ميت كاقوال جمع قيل واطلاقها على تلك الاجسام باعتبار عدم الحياة مطلقاً كما في قوله تعالى «بلدة ميتا» وقوله تعالى «آية لهم الارض الميتة» ( فأحياءكم ) بنفخ الارواح فيكم والفاء للدلالة على التعقيب فان الاحياء حاصل اثر كونهم أمواتا وان توارد عليهم في تلك الحالة أطوار مترتبة بعضها مترسخ عن بعض كما أشير اليه آنفاً ( ثم يميتكم ) أي عند انقضاء آجالكم وكون الامانة من دلائل القدرة ظاهر. وأما كونها من النعم فلكونها وسيلة الى الحياة الثانية التي هي الحيوان والنعمة العظمى والتراخي المستفاد من كلمة ثم بالنسبة الى زمان الاحياء دون زمان الحياة فان زمان الامانة غير مترسخ عنه ( ثم يحييكم ) بالنشور يوم ينفخ في الصور أو للسؤال في القبور وأياما كان فهو مترسخ من زمان الامانة وان كان اثر زمان الموت المستمر ( ثم اليه ترجعون ) بعد الحشر لا الى غيره فيجازيكم بأعمالكم ان خيراً فخير وان شراً فشر أو اليه تنشرون من قبوركم للحساب. وهذه الافعال وان كان بعضها ماضياً وبعضها مستقبلاً لا يتسنى مقارنة شيء منها لما هو حال منه في الزمان لكن الحال في الحقيقة هو العلم المتعلق بها كانه قيل كيف تكفرون بالله وأنتم عالمون بهذه الاحوال المانعة منه وماله التعجب من وقوعه مع تحقق ما ينفيه. وانما نظم ما ينكرونه من الاحياء الاخير والرجع في سلك ما يعترفون به من الاحياء الاول والامانة تنزيلاً لتكثيهم من العلم لما عاينوه من الدلائل القاطعة منزلة العلم بذلك بالفعل في اراحة العلل والاعذار. والحياة حقيقة في القوة الحساسة أو ما يقتضيها وبها سمي الحيوان حيواناً مجاز في القوة النامية لكونها من طلائعها وكذا فيما يخص الانسان من العقل والعلم والايمان من حيث انه كالحس وغايتها. والموت بازائها يطلق على ما يقابل كل مرتبة من تلك المراتب قال تعالى قل الله يحييكم ثم يميتكم وقال تعالى اعلوا أن الله يحيي الارض بعد موتها. وقال تعالى أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشي به في الناس وعند وصفه تعالى بها يراد صحة اتصافه تعالى بالعلم والقدرة اللازمة لهذه القوة فينا أو معنى قائم بذاته تعالى مقتض لذلك. وقرئ ترجعون بفتح التاء والاول هو الايق بالمقام ( هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعاً ) تقرير للانكار وتأكيده من الحيتين المذكورتين. غير سبكه عن سبكه ماقبله مع اتحادهما في المقصود ابانة لما بينهما من التفاوت فان ما يتعلق بنواتهم من الاحياء والامانة والحشر أدخل في الحث على الايمان والكفر عن الكفر بما يتعلق بمعاشهم وما يجري مجراها. وفي جعل الضمير مبتدأ والموصول خبراً من الدلالة على الجلالة ما لا يخفى. وتقديم الظرف على المفعول

الصرح لتعجيل المسرة بيان كونه نافعا للمخاطبين وللتشويق اليه كما سلف أى خلق  
لأجلكم جميع مافى الأرض من الموجودات لتتفجروا بها فى أمور دنياكم بالذات أو  
بالواسطة وأمور دينكم بالاستدلال بها على شئون الصانع تعالى شأنه والاستشهاد بكل  
واحد منها على ما يلائمه من الذات الآخرة وآلامها وما يعم جميع مافى الأرض لانفسها  
الا ان يراد بها جهة السفلى كما يراد بالسما جهة العلو نعم نعم كل جزء من أجزائها فانه  
من جملة ما فيها ضرورة وجود الجزء فى الكل. وجميعا حال من الموصول الثانى  
مؤكد لما فيه من العموم فان كل فرد من افراد مافى الأرض بل كل جزء من أجزاء  
العالم له مدخل فى استمراره على ما هو عليه من النظام اللائق الذى عليه يدور انتظام  
مصالح الناس. أما من جهة المعاش فظاهر. وأما من جهة الدين فلما الله ليس فى العالم شئ  
بما يتعلق به النظر وما لا يتعلق به الا وهو دليل على القادر الحكيم جل جلاله  
كما مر فى تفسير قوله تعالى رب العالمين وان لم يستدل به أحد بالفعل (ثم  
استوى الى السماء) أى قصد اليها بارادته ومشيته قصد اسويابا لا صارف يلو به ولا عاطف  
يشبه من ارادة خلق شئ آخر فى تضاعيف خلقها أو غير ذلك مأخوذ من قولهم استوى اليه  
كالسهم المرسل وتخصيصه بالذكر هنا إما لعدم تحققه فى خلق السفليات لما روى  
من تحلل خلق السموات بين خلق الأرض ودحوها عن الحسن رضى الله عنه: خلق  
الله تعالى الأرض فى موضع بيت المقدس كهيئة الفهر عليها دخان يلزق بها ثم أصعد  
الدخان وخلق منه السموات وأمسك الفهر فى موضعها وبسط منها الأرضين وذلك  
قوله تعالى كاترا رقفا ففتقناها: وإما لاظهار كمال العناية بأبداع العلويات. وقيل استوى  
استوى وملك والاول هو الظاهر وكلية ثم للابتنان بما فيه من المزية والفضل على  
خلق السفليات لا للتراخي الزمانى فان تقدمه على خلق مافى الأرض المتأخر عن  
دحوها بما لا مرية فيه لقوله تعالى والأرض بعد ذلك دحاها. ولما روى عن الحسن  
والمراد بالسماء اما الاجرام العلوية فان القصد اليها بالارادة لا يستدعى سابقة الوجود  
واما جهات العلو (فسواهن) أى أتمن وقومن وخلقهن ابتداء مصونة عن العوج  
والقصور لا أنه تعالى سواهن بعد أن لم يكن كذلك ولا يخفى ما فى مقارنة التسوية  
والاستواء من حسن الموقع وفيه إشارة الى أن لا تغير فيهن بالنمو والذبول كما فى  
السفليات والضمير على الوجه الاول للسماء فانها فى معنى الجنس وقيل هى جمع سماء  
أو سماوة وعلى الوجه الثانى مهم يفسره قوله تعالى (سبع سموات) كما فى قولهم ربهم رجلا  
وهو على الوجه الاول بدل من الضمير. وتأخير ذكر هذا الصنع البديع عن ذكر خلق

ما في الارض مع كونه أقوى منه في الدلالة على كمال القدرة القاهرة كما نبه عليه لما أن  
المنافع المنوطة بما في الارض أكثر وتعلق مصالح الناس بذلك أظهر وإن كان في ابداع  
العاريات أيضاً من المنافع الدينية والدنيوية ما لا يحصى هذا ما قالوا وسيأتى في حتم  
السجدة مزيد تحقيق وتفصيل باذن الله تعالى ( وهو بكل شيء عليم ) اعتراض تذييلي  
مقرر لما قبله من خلق السموات والارض وما فيها على هذا النمط البديع المنطوى على  
الحكم الفائقة والمصالح اللاتقة فإن عليه عز وجل بجميع الاشياء ظاهرها وباطنها بارزها  
وكامنها وما يليق بكل واحد منها يستدعي ان يخلق كل ما يخلقه على الوجه الرائق  
وقرىء وهو يسكن الهام تشديدا له بعضه ( واذا قال ربك ) بيان لامر آخر من جنس  
الامور المتقدمة المؤكدة للانكار والاستبعاد فان خلق آدم عليه السلام وما خصه به  
من الكرامات السنية المحكية من أجل النعم الداعية لذريته الى الشكر والايمان  
الناهية عن الكفر والعصيان وتقرير لمضمون ما قبله من قوله تعالى خلق لكم ما في  
الارض جميعا وتوضيح لكيفية التصرف والانتفاع بما فيها وتلويح الخطاب  
بتوجيهه الى النبي صلى الله عليه وسلم خاصة للايدان بأن تحوى الكلام ليس بما يتبدى  
اليه بأدلة العقل كالامور المشاهدة التي نبه عليها الكفرة بطريق الخطاب بل انما يطرقه  
الوحي الخاص به عليه السلام وفي التعرض لعنوان الربوبية المنبئة عن التبليغ الى  
الكمال مع الاضافة الى ضميره عليه السلام من الانباء عن تشريفه عليه السلام  
ما لا يخفى واذا ظرف موضوع لزمان نسبة ماضية وقع فيه نسبة أخرى مثلها كما أن  
اذا موضوع لزمان نسبة مستقبلية يقع فيه أخرى مثلها ولذلك يجب اضافتهما الى الجمل  
واتصابه بمضمرة صرح بمثله في قوله عز وجل واذكروا اذ كنتم قليلا فكثركم وقوله  
تعالى واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وتوجيه الامر بالذكر الى الوقت دون  
ما وقع فيه من الحوادث مع أنها المقصودة بالذات للمبالغة في ايجاب ذكرها لما أن ايجاب ذكر  
الوقت ايجاب لذكر ما وقع فيه بالطريق البرهاني ولأن الوقت مشتمل عليها فاذا استحضر  
كانت حاضرة بتفاصيلها كأنها مشاهدة عيانا وقيل ليس اتصابه على المفعول قبل على تأويل  
اذا ذكر الحادث فيه بخذف المظروف واقامة الظرف مقامه وايا ما كان فهو معطوف  
على مضمرة آخر ينسحب عليه الكلام كانه قيل له عليه السلام غيب ما أوحى اليه ما خوطب  
به الكفرة من الوحي الناطق بتفاصيل الامور السابقة الزاجرة عن الكفر به تعالى  
ذكرهم بذلك وأذكر لهم هذه النعمة ليتنبهوا بذلك لبطلان ما هم فيه ويتنبهوا عنه وأما  
ما قيل من أن المقدر هو اشكر النعمة في خلق السموات والارض أو تدبر ذلك فقير

سديد ضرورة أن مقتضى المقام تذكير الخلق بموجب الشكر وتوبيخهم على ما يقتضيه  
وأن ذاك من مقامه الجليل صلى الله عليه وسلم. وقيل اتصافه بقوله تعالى قالوا ويأباه  
أنه يقتضى أن يكون هو المقصود بالذات دون سائر القصة وقيل بما سبق من قوله تعالى  
وبشر الذين آمنوا ولا يخفوا بعده. وقيل بمضردل عليه مضمون الآية المقدمة مثل  
وبدأ خلقكم اذ قال الخ ولا ريب في أنه لا فائدة في تقييد بدء الخلق بذلك الوقت. وقيل  
بخلقكم أو بأحياءكم مضمرأ وفيه ما فيه. وقيل اذ زائدة ويعزى ذلك الى أبي عبيد ومعمّر  
وقيل أنه بمعنى قد. واللام في قوله عزقائلا ( للملائكة ) للتبليغ. وتقديم الجار والمجرور  
في هذا الباب مطرد لما في المقول من الطول غالبا. مع ما فيه من الاهتمام بما قدم  
والتشويق الى ما أخر كما مر مرارا. والملائكة جمع ملك باعتبار أصله الذي هو ملك  
على أن الهمزة مزيدة كالشمال في جمع شمال والبناء لتأكيد تأنيث الجماعة واشتقاقه من  
ملك لما فيه من معنى الشدق والقوة. وقيل على أنه مقولوب من مالك من الالوكه وهي الرسالة  
أى موضع الرسالة أو مرسل على أنه مصدر بمعنى المفعول فانهم وسائط بين الله تعالى وبين  
الناس فهم رسله عز وجل أو بمنزلة رسله عليهم السلام. واختلفت العقلاء في حقيقتهم بعد  
اتفاقهم على أنها ذوات موجودة قائمة بانفسها فذهب أكثر المتكلمين الى أنها أجسام  
لطيفة قادرة على التشكل بأشكال مختلفة مستدلين بان الرسل كانوا يرونهم كذلك عليهم  
السلام. وذهب الحكمة الى أنها جواهر مجردة مخالفة للنفوس الناطقة في الحقيقة وأنها  
أكمل منها قوة وأكثر علما تجرى منها مجرى الشمس من الاضواء منقسمة الى قسمين  
قسم شأنهم الاستغراق في معرفة الحق والتزود عن الاشتغال بغيره كما نعمتهم الله عز  
وجل بقوله يسبحون الليل والنهار لا يفترون. وهم العلويون المقربون وقسم يدبر الامر  
من السماء الى الارض حسبا جرى عليه قلم القضاء والقدر وهم المدبرات أمرا فنهم سماوية  
ومنهم أرضية. وقالت طائفة من النصارى هي النفوس الفاضلة البشرية المفارقة للابدان ونقل  
في شرح كثرتهم أنه عليه السلام قاله أطلت السماء وحق لها أن تتط ما فيها موضع قدم  
الا وفيه ملك ساجد أورا كع. وروى أن بنى آدم عشر الجن وهما عشر حيوانات  
البر. والكل عشر الطيور. والكل عشر حيوانات البحار. وهؤلاء كلهم عشر ملائكة  
الارض الموكلين. وهؤلاء كلهم عشر ملائكة السماء الدنيا. وكل هؤلاء عشر ملائكة  
السماء الثانية. وهكذا الى السماء السابعة. ثم كل أولئك في مقابلة ملائكة الكرسي نزر  
قليل. ثم جميع هؤلاء عشر ملائكة سراق واحد من سرادات العرش التي عددها  
ستائة ألف. طول كل سراق وعرضه وسبعمائة إذا قوبلت به السموات والارض وما

فيهما وما بينهما لا يكون لها عهده قدر محسوس وما منه من مقدار شبر الا وفيه ملك ساجد أو راعك أو قائم لهم زجل بالتسبيح والتقدس. ثم كل هؤلاء في مقابلة الملائكة الذين يحومون حول العرش كالقطرة في البحر. ثم ملائكة اللوح الذين هم أشياخ اسرافيل عليه السلام. والملائكة الذين هم جنود جبريل عليه السلا لا يحصى أجناسهم ولا مدة أعمارهم ولا كيفيات عباداتهم الا بارئهم العليم الخبير على ما قال تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو. وروى أنه عليه السلام حين عرج به الى السماء «رأى ملائكة في موضع بمنزلة شرف يمشى بعضهم تجاه بعض فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام الى أين يذهبون فقال جبريل لا أدري الا أنى أراهم منذ خلقت ولا أرى واحدا منهم قد رأيته قبل ذلك ثم سألا واحدا منهم منذ كم خلقت فقال لا أدري غير أن الله عز وجل يخلق في كل أربعة آلاف سنة كوكبا وقد خلق منذ خلقني أربعة آلاف كوكب» فسبحانه من إله ما أعظم قدره وما أوسع ملكوته. واختلف في الملائكة الذين قيل لهم ما قيل فقليل هم ملائكة الارض وروى الضحاك عن ابن عباس رضى الله عنهما أنهم المختارون مع ابليس حين بعثه الله عز وجل لمحاربة الجن حيث كانوا سكان الأرض فأفسدوا فيها وسفكوا الدماء فقتلوهم الا قليلا قد أخرجوهم من الأرض وألحقوهم جزائر البحار وقلل الجبال وسكنوا الأرض وخفف الله تعالى عنهم العبادات وأعطى ابليس ملك الأرض وملك السماء الدنيا وخزانة الجنة فكان يعبد الله تعالى تارة في الأرض وتارة في السماء وأخرى في الجنة فأخذ العجب فكان من أمره ما كان. وقال أكثر الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم في أنهم كل الملائكة لعموم اللفظ وعدم المخصص وقوله تعالى (انى جاعل في الأرض خليفة) في حين النصب على أنه مقول قال وصيغة الفاعل بمعنى المستقبل ولذلك عملت عمله وفيها ما ليس في صيغة المضارع من الدلالة على أنه فاعل ذلك لا محالة. وهى من الجعل بمعنى التصيير المتعدي الى مفعولين فقل أو لها خليفة وثانيهما الظرف المتقدم على ما هو مقتضى الصناعة فان مفعولى التصيير في الحقيقة اسم صار وخبره أولها الأول وثانيهما الثانى وهما مبتدأ وخبر والأصل في الأرض خليفة ثم قيل صار في الأرض خليفة ثم مصير في الأرض خليفة فعناه بعد اللتيا والى انى جاعل خليفة من الخلائف أو خليفة بعينه كائنا في الأرض فان خبر صار في الحقيقة هو الكون المقدر العامل في الظرف ولا ريب في أن ذلك ليس بما يقتضيه المقام أصلا وإنما الذى يقتضيه هو الاخبار بجعل آدم خليفة فيها كما يعرب عنه جواب الملائكة عليهم السلام فاذن قوله تعالى خليفة مفعول ثان والظرف متعلق بجاعل قدم على المفعول الصريح لما مر من التشويق الى ما آخر أو بمحذوف وقع حالا لما بعده

لكونه نكرة وأما المفعول الأول فمحذوف تعويلا على القرينة البالغة عليه كما في قوله تعالى : **ولا توتوا السفهاء أموالكم التي جعل الله لكم قياما** : حذف فيه المفعول الأول وهو ضمير الأموال لدلالة الحال عليه وكذا في قوله تعالى : **ولا يحسن الذين يدخلون** بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم : حيث حذف فيه المفعول الأول لدلالة يدخلون عليه أى لا يحسن البخلاء بخلهم هو خيرا لهم ولا ريب في تحقق القرينة ههنا. أما ان حمل على الحذف عند وقوع المحكى فبى واضحة لوقوعه في أثناء ذكره عليه السلام على ما سنفضله كأنه قيل **إنى خالق بشرا** من طين وجاعل في الأرض خليفة. وأما ان حمل على أنه لم يحذف هناك بل قيل مثلا وجاعل إياه خليفة في الأرض لكنه حذف عند الحكاية فالقرينة ما ذكر من جواب الملائكة عليهم السلام قال العلامة الزمخشري في تفسير قوله تعالى : **وإذ قال ربك للملائكة إنى خالق بشرا من طين** (ان قلت) كيف صح أن يقول لهم بشرا وما عرفوا ما البشر ولا عهدوا به (قلت) وجهه أن يكون قد قال لهم **إنى خالق خلقا من صفته كيت وكيت ولكنه حين حكاهم اقتصر على الاسم انتهى** فحيث جاز الاكتفاء عند الحكاية عن ذلك التفصيل بمجرد الاسم من غير قرينة تدل عليه فما ظنك بما نحن فيه ومعه قرينة ظاهرة. ويجوز أن يكون من الجعل بمعنى الخلق المتعدى الى مفعول واحد هو خليفة وحال الظرف في التعلق والتقديم كما مر فحينئذ لا يكون ما سياتى من كلام الملائكة متربا عليه بالذات بل بالواسطة فانه روى أنه تعالى لما قال لهم **إنى جاعل في الأرض خليفة** قالوا ربنا وما يكون ذلك الخليفة قال تعالى يكون له ذرية يفسدون في الأرض ويتحاسدون ويقتل بعضهم بعضا فعد ذلك قالوا ما قالوا والله تعالى أعلم. والخليفة من يخلف غيره وينوب منابه فعيل بمعنى الفاعل والتاء للبالغة والمراد به اما آدم عليه السلام ونوه وإنما اقتصر عليه استغناء بذكره عن ذكرهم كما يستغنى عن ذكر القبيلة بذكر أبها كضر وهاشم ومنه « الخلافة في قريش » وأما من يخلف أو يخلف يخلف فيعمره عليه السلام وغيره من خلفاء ذريته. والمراد بالخلافة إما الخلافة من جهته سبحانه في إجراء أحكامه وتنفيذ أوامره بين الناس وسياسة الخلق لئلا يكون لا حاجة به تعالى الى ذلك بل لقصور استعداد المستخلف عليهم وعدم لياقتهم لقبول الفيض بالذات فتختص بالخواص من بنيهِ. وأما الخلافة ممن كان في الأرض قبل ذلك فتم حينئذ الجميع ( قالوا ) استئناف وقع جوابا عما ينساق إليه الأذهان كأنه قيل فإذا قالت الملائكة حينئذ فقيل قالوا ( أنجعل فيها من يفسد فيها ) وهو أيضا من الجعل المتعدى إلى اثنين فقيل فيهما ما قيل في الأول. والظاهر أن الأول كلمة من والثاني محذوف

ثقة بما ذكر في الكلام السابق كما حذف الأول ثمة تعويلا على ما ذكر هنا قال قائلهم:  
لا تخلنا عن عزائك انا طالما قد وشى بنا الأعداء  
يحذف المفعول الثاني أى لا تخلنا جازعين على عزائك والمعنى أتجعل فيها من يفسد  
فيها خليفة . والظرف الأول متعلق بتجمل وتقديمه لما مر مرارا والثاني يفسد وفائدته  
تأكيد الاستبعاد لما أن في استخلاف المفسد في محل افساده من البعد ما ليس في  
استخلافه في غيره هذا . وقد جوز كونه من الجعل بمعنى الخلق المتعدى الى مفعول واحد  
هو كلمة من . وأنت خير بان مدار تعجبهم ليس خلق من يفسد في الارض كيف لا وان  
ما يعقبه من الجملة الحالية الناطقة بدعوى حقيقتهم منه يقضى بطلانه حتما اذ لا صحة  
لدعوى الاحقية منه بالخلق وهم مخلوقون بل مداره أن يستخلف لعمارة الأرض وإصلاحها  
باجراء أحكام الله تعالى وأوامره أو يستخلف مكان المطبوعين عن الطاعة بمن شأن  
بني نوعه الافساد وسفك الدماء وهو عليه السلام وان كان منزها عن ذلك الا ان استخلافه  
مستتبع لاستخلاف ذريته التي لا تخلو عنه غالبا . وانما أظهر واتعجبهم استكشافا عما  
خفى عليهم من الحكم التي بدت على تلك المفاصد وألغتها واستخبارا عما يربح شبهتهم  
ويرشدهم الى معرفة ما فيه عليه السلام من الفضائل التي جعلته أهلا لذلك كسؤال المتعلم  
عما يتقدم في ذهنه لا اعتراضا على فعل الله سبحانه ولا شككا في اشتماله على الحكمة  
والمصاحبة اجمالا ولا طعنا فيه عليه السلام ولا في ذريته على وجه الفية فان منصبهم أجل  
من أن يظن بهم أمثال ذلك قال تعالى : بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره  
يعملون . وانما عرفوا ما قالوا اما باخبار من الله تعالى حسبا قتل من قبل أو بتلق من اللوح  
أو باستنباط عما ارتكز في عقولهم من اختصاص العصمة بهم أو بقياس لأحد الثقلين  
على الآخر ( ويسفك الدماء ) السفك والسفح والسبك والسكب أنواع من الصب  
والأولان مختصان بالدم بل لا يستعمل أوطأ الا في الدم المحرم أى يقتل النفوس المحرمة  
بغير حق . والتعبير عنه بسفك الدماء لما أنه أقبح أنواع القتل وأفظعه . وقرئ يسفك بضم  
الفاء ويسفك ويسفك من أسفك وسفك . وقرئ يسفك على البناء للمفعول وحذف  
الراجع الى من موصولة أو موصوفة أى يسفك الدماء فيهم ( ونحن نسبح بحمدك  
وقدس لك ) جملة حالية مقرررة للتعجب السابق ومؤكدة له على طريقة قول من يجد  
في خدمة مولاه وهو يأمر بها غيره أنستخدم العصاة وأنا مجتهد فيها كأنه قيل أتستخلف  
من من شأن ذريته الفساد مع وجود من ليس من شأنه ذلك أصلا والمقصود عرض  
أحقيتهم منهم بالخلافة واستفسار عما رجحهم عليهم مع ما هو متوقع منهم من الموانع



١٠٢ رد الجليل على الملائكة لتشریف سيدنا آدم بقوله تعالى (انى أعلم ما لا تعلمون)

لا العجب والتفاخر فكأنهم شعروا بما فيهم من القوة الشهوية التي رذيلتها الافراطية  
الفساد في الأرض . والقوة الغضبية التي رذيلتها الافراطية سفك الدماء فقالوا ما قالوا  
وذهلوا عما اذا سخرتهما القوة العقلية ومرتتهما على الخير يحصل بذلك من علو  
الدرجة ما يقصر عن بلوغ رتبة القوة العقلية عند انفرادها في أفعالها كالاحاطة بتفاصيل  
أحوال الجزئيات واستنباط الصناعات واستخراج منافع الكائنات من القوة الى الفعل  
وغير ذلك مما يبط به أمر الخلافة والتسييح تزيه الله تعالى وتبعيده اعتقادا وقولا  
وعملا عما لا يليق بجناحه سبحانه من سبيح في الأرض والماء اذا أبعده فيهما وأمن ومنه  
فربس سبوح أى واسع الجرى وكذلك تقديسه تعالى من قدس في الأرض اذا ذهب  
فيها وأبعد ويقال قدسه أى طهره فان مطهر الشئ مبعده عن الأقدار . والباء في  
بمحمدك متعلقة بمحذوف وقع حالا من الضمير أى نزهك عن كل ما لا يليق بشأنك  
ملتبسين بمحمدك على ما أنعمت به علينا من فسون النعم التي من جللتها توفيقنا لهذه  
العبادة فالتسييح لظهار صفات الجلال والحمد لتذكير صفات الانعام واللام في لك  
إما مزينة والمعنى نقدسك . وإما صلة للفعل كما في سجدت لله . وإما للبيان كما في سقيالك  
فتكون متعلقة بمحذوف أى قدس تقدسا لك أى نصفك بما يليق بك من العلو  
والعزة ونزهك عما لا يليق بك . وقيل المعنى نظهر نفوسنا عن الذنوب لاجلك كأنهم  
قابلوا الفساد الذي أعظمه الاشرار بالتسييح وسفك الدماء الذي هو توليث النفس  
بأقبح الجرائم بتطهير النفس عن الآثام لا تمدحا بذلك ولا اظهارا للمنة بل بيانا  
للمواقع (قال) استئناف كما سبق (انى أعلم ما لا تعلمون) ليس المراد به بيان انه تعالى  
يعلم ما لا يعلمونه من الاشياء كائنا ما كان فان ذلك مما لا شبهة لهم فيه حتى يفتقروا الى  
التنبيه عليه لاسيما بطريق التوكيد بل بيان أن فيه عليه السلام معاني مستدعية لاستخلافه  
اذ هو الذى خفى عليهم وبنوا عليه ما بنوا من التعجب والاستبعاد فما موصولة كانت  
أو موصوفة عبارة عن تلك المعاني والمعنى انى أعلم ما لا تعلمونه من دواعي الخلافة  
فيه وانما لم يقتصر على بيان تخمقها فيه عليه السلام بأن قيل مثلا ان فيه ما يقتضيه  
من غير تعرض لاحاطته تعالى به وغفلتهم عنه تفخما لشأنه وايدانا باقتناء أمره تعالى  
على العلم الرصين والحكمة المثقفة وصدور قولهم عن الغفلة وقيل معناه انى أعلم من  
المصالح فى استخلافه ما هو خفى عليكم وان هذا ارشاد للملائكة الى العلم بأن أفعاله  
تعالى كلها حسنة وحكمة وان خفى عليهم وجه الحسن والحكمة . وأنت خير بأنه مشعر  
بكونهم غير عالمين بذلك من قبل ويكون تعجيبهم مبينا على ترددهم فى اشتغال هذا الفعل

لحكمة ما وذلك مما لا يليق بشأنهم فانهم عالمون بأن ذلك متضمن لحكمة ما ولكنهم مترددون في انها ماذا هل هو أمر راجع الى محض حكم الله عز وجل أو الى فضيلة من جهة المستخلف فينب سبحانه وتعالى لهم أولا على وجه الاجمال والابهام أن فيه فضائل غائبة عنهم ليستشرفوا اليها ثم أبرز لهم طرفا منها ليعاينوه جهرة ويظهر لهم بديع صنعه وحكمته ويزاح شبهتهم بالكلية (وعلم آدم الاسماء كلها) شروع في تفصيل ما جرى بعد الجواب الاجمال تحقيقا لمضمونه وتفسير الابهامه وهو عطف على قال والابتداء بحكاية التعليم يدل بظاهره على أن ما مر من المقابلة المحكية انما جرت بعد خلفه عليه السلام بمحضر منه وهو الانسب بوقوف الملائكة على أحواله عليه السلام بان قيل اثر نفخ الروح فيه انى جعل اياه خليفة قليل ما قيل كما أشير اليه وايراده عليه السلام باسمه العلى لزيادة تعيين المراد بالخليفة ولأن ذكره بعنوان الخلافة لا يلائم مقام تمهيد مبادئها وهو اسم أعجمي والاقرب أن وزنه فاعل كشاخ وعاذر وعابر وفالغ لأفعل والتصدى لاشتقاقه من الادمة أو الادمة بالفتح بمعنى الاسوة أو من أديم الارض بناء على ما روى عنه صلى الله عليه وسلم «من انه تعالى قبض قبضة من جميع الارض سهلها وحزنها فخلق منها آدم ولذلك اختلفت ألوان ذريته» أو من الادم والادمة بمعنى الالفقة تعسف كاشتقاق ادريس من الدرس ويعقوب من العقب وابليس من الابلاس والاسم باعتبار الاشتقاق ما يكون علامة للشيء ودليلا يرفعه الى الذهن من الالفاظ والصفات والافعال واستعماله عرفا في اللفظ الموضوع لعنى مفردا كان أو مركبا مخبرا عنه أو خبرا أو رابطة بينهما واصطلاحا في المفرد الدال على معنى في نفسه غير مقترن بالزمان والمراد هنا اما الاول أو الثانى وهو مستلزم للاول اذ العلم بالالفاظ من حيث الدلالة على المعانى مسبوق بالعلم بها والتعليم حقيقة عبارة عن فعل يترتب عليه العلم بلا تخلف عنه ولا يحصل ذلك بمجرد افاضة المعلم بل يتوقف على استعداد المتعلم لقبول الفيض وتلقيه من جهته كما مر في تفسير الهدى وهو السر في اثاره على الاعلام والانباء فانها انما يتوقفان على سماع الخبر الذى يشترك فيه البشر والملك وبه تظهر أحقيته بالخلافة منهم عليهم السلام لما ان جبلتهم غير مستعدة للاحاطة بتفاصيل أحوال الجزئيات الجسمانية خبرا فغنى تعليمه تعالى اياه أن يخلق فيه اذ ذلك بموجب استعداده علما ضروريا تفصيليا باسماء جميع المسميات وأحوالها وخواصها اللاتقة بكل منها أو يلقي في روعه تفصيلا ان هذا فرس وشأنه كيت وكيت وذلك بعير وحاله زيت وزيت الى غير ذلك من أحوال الموجودات فيتلقاها عليه السلام حسبا يقتضيه استعداده ويستدعيه قابليته المتفرعة على فطرته المنطوية على

طابع متباينة وقوى متخالفة وعناصر متغايرة قال ابن عباس وعكرمة وقتادة ومجاهد وابن جبير رضي الله تعالى عنهم علمه أسماء جميع الاشياء حتى القصعة والقصعة وحتى الجفنة والحلب وأنجى منفعة كل شيء الى جنسه. وقيل أسماء ما كان وما سيكون الى يوم القيامة وقيل معنى قوله تعالى وعلم آدم الاسماء خلقه من أجزاء مختلفة وقوى متباينة مستعدا لادراك أنواع المدركات من المعقولات والمحسوسات والتمثيلات والموهومات وألهمه معرفة ذوات الاشياء وأسمائها وخواصها ومعارفها وأصول العلم وقوانين الصناعات وتفاصيل آلياتها وكيفيات استعمالها فيكون مأمرا من المقاولات قبل خلقه عليه السلام وقيل التعليم على ظاهره ولكن هناك جملا مطوية عطف عليها المذكور أى خلقه فسواه ونفخ فيه الروح وعلمه الخ (ثم عرضهم على الملائكة) الضمير للمسميات المدلول عليها بالاسماء كما في قوله تعالى واشتعل الرأس شيبا والتذكير لتغليب العقلاء على غيرهم وقرئ عرضهم وعرضها أى عرض مسمياتهن أو مسمياتهن في الحديث أنه تعالى عرضهم أمثال الذر ولعله عز وجل عرض عليهم من أفراد كل نوع ما يصلح أن يكون نموذجا يتعرف منه أحوال البقية فأحكامها (فقال أنبؤني باسماء هؤلاء) تبيكنا لهم وإظهارا لعجزهم عن اقامة ما علقوا به رجاءهم من أمر الخلافة فان التصرف والتدبير واقامة المعدلة بغير وقوف على مراتب الاستعدادات ومقادير الحقوق مما لا يكاد يمكن والانباء اخبار فيه اعلام ولذلك يجري مجرى كل منهما. والمراد ههنا ما خلا عنه وإشارته على الاخبار للابتنان برفعة شأن الاسماء وعظم خطرها فان النبأ إنما يطلق على الخبر الخطير والامر العظيم (ان كنتم صادقين) أى في زعمكم انكم أحق بالخلافة ممن استخلفتم كما ينبى عنه مقالكم والتصديق كما يتطرق الى الكلام باعتبار منطوقه قد يتطرق اليه باعتبار ما يلزمه من الاخبار فان أدنى مراتب الاستحقاق هو الوقوف على أسماء ما في الارض. وأما ما قيل من أن المعنى في زعمكم انى استخلف في الارض مفسدين سفاكين للدماء فليس مما يقتضيه المقام. وان أول بأن يقال في زعمكم انى استخلف من غالب أمره الفساد وسفك الدماء من غير أن يكون له مزية من جهة أخرى اذ لا تعلق له بأمرهم بالانباء وجواب الشرط محذوف لدلالة المذكور عليه (قالوا) استئناف واقع موقع الجواب كأنه قيل فماذا قالوا حيث ذهل خرجوا عن عهده ما كلفوه أولا قيل قالوا (سيحانك) قيل هو علم للتسبيح ولا يكاد يستعمل الا مضافا وقد جاء غير مضاف على الشذوذ غير منصرف للتعريف والالف والنون الزيدتين كما في قوله:

سبحان من علقة الفأخر : وأما ما في قوله : سبحانه ثم سبحانا نعود له  
 قليل صرفه للضرورة وقيل انه مصدر منكر كخفران لا اسم مصدر ومعناه على  
 الاول نسبحك عما لا يليق بشأنك الاقدس من الامور التي من جملتها خلق أفعالك  
 من الحكم والمصالح وعنوا بذلك تسبيحا ناشئا عن كمال طمأنينة النفس والايقان  
 باشتغال استخلاف آدم عليه السلام على الحكم البالغة وعلى الثاني تزهت عن ذلك تنزهها  
 ناشئا عن ذاتك وأرادوا به أنهم قالوه عن اذعان لما علموا اجمالا بأنه عليه السلام  
 يكلف ما كلفوه وأنه يقدر على ما قد عجزوا عنه بما يتوقف عليه الخلافة وقوله عز  
 وعلا ( لا علم لنا الا ما علمتنا ) اعتراف منهم بالعجز عما كلفوه اذ معناه لا علم لنا  
 الا ما علمتناه بحسب قابليتنا من العلوم المناسبة لعالمنا ولا قدرة بنا على ما هو خارج  
 عن دائرة استعدادنا حتى لو كنا مستعدين لذلك لافضته علينا وما في ما علمتنا موصولة  
 حذف من صلتها عائدها أو مصدرية ولقد نفوا عنهم العلم بالاسماء على وجه المبالغة  
 حيث لم يقتضروا على بيان عدمه بان قالوا مثالا علمنا به بل جعلوه من جملة ما لا يعلمونه  
 وأشعروا بان كونه من تلك الجملة غنى عن البيان ( انك أنت العليم ) الذي لا يخفى عليه  
 خافية وهذا اشارة الى تحقيقهم لقوله تعالى اني أعلم ما لا تعلمون ( الحكيم ) أي الحكم  
 المصنوعاته الفاعل لها حسب مقتضيه الحكمة والمصلحة وهو خبر بعد خبر أو صفة للاول  
 وأنت ضمير الفصل لا محل له من الاعراب. أوله محل منه مشارك لما قبله كما قاله الفراء  
 أو لما بعده كما قاله الكسائي. وقيل تأكيد للكاف كما في قولك مررت بك أنت. وقيل  
 مبتدأ خبره ما بعده والجملة خبران. وتلك الجملة تعليل لما سبق من قصر علمهم بما عليهم  
 الله تعالى وما يفهم من ذلك من علم آدم عليه السلام بما خفى عليهم فكأنهم قالوا  
 أنت العالم بكل المعلومات التي من جملتها استعداد آدم عليه السلام لما نحن بمعزل من  
 الاستعداد له من العلوم الخفية المتعلقة بما في الارض من أنواع المخلوقات التي عليها  
 يدور فلك خلافة الحكيم الذي لا يفعل الا ما تقتضيه الحكمة ومن جملته تعليم آدم عليه  
 السلام ما هو قابل له من العلوم الكلية والمعارف الجزئية المتعلقة بالاحكام الواردة  
 على ما في الارض وبناء أمر الخلافة عليها ( قال ) استئناف كما سلف ( يا آدم أنبئهم )  
 أي أعلمهم أوثر على أنبئ كما وقع في أمر الملائكة مع حصول المراد معه أيضا وهو  
 ظهور فضل آدم عليهم السلام ابانة لما بين الامرين من التفاوت الجلي وايدانا  
 بأن عليه عليه السلام بها أمر واضح غير محتاج الى ما يجري مجرى الامتياز وانه  
 عليه السلام حقيق بأن يعلمها غيره. وقرى بقلب الهمزة ياءو بخذفها أيضا والهاء مكسورة

فيهما (بأسمائهم) التي عجزوا عن علمها واعترفوا بتقصيرهم عن بلوغ مرتبتها  
 (فلما أنبأهم بأسمائهم) الفاء فضيحة عاطفة للجملة الشرطية على محذوف يقتضيه  
 المقام وينسحب عليه الكلام للايدان بتقرره وغناه عن الذكر وللأشعار بتحقيقه في  
 أسرع ما يكون كما في قوله عز وجل فلما رآه مستقرا عنده بعد قوله سبحانه أنا آتيك به  
 قبل أن يرتد إليك طرفك وإظهار الاسماء في موقع الاضمار لاظهار كمال العناية بشأنها  
 والايدان بأنه عليه السلام أنبأهم بها على وجه التفصيل دون الاجمال والمعنى فأنبأهم  
 بأسمائهم مفصلة وبين لهم أحوال كل منهم وخواصه وأحكامه المتعلقة بالمعاش والمعاد  
 فعملوا ذلك لما رأوا أنه عليه السلام لم يتلعم في شيء من التفاصيل التي ذكرها مع مساعدة  
 ما بين الاسماء والمسميات من المناسبات والمشاكلات وغير ذلك من القرائن الموجبة  
 لصدق مقالته عليه السلام فلما أنبأهم بذلك (قال) عز وجل تقريراً لما مر من  
 الجواب الاجمالي واستحضاراً له ( ألم أقل لكم اني أعلم غيب السموات والارض )  
 لكن لا لتقرير نفسه كما في قوله تعالى ألم يعدكم ربكم وعداً حسناً ونظائره بل لتقرير  
 ما يفيد من تحقيق دواعي الخلافة في آدم عليه السلام لظهور مصداقه وإيراد ما لا يعلمون  
 بعنوان الغيب مضافاً الى السموات والارض للبالغة في بيان كمال شمول علمه المحيط  
 وغاية سعة مع الايدان بان ما ظهر من عجزهم وعلم آدم عليه السلام من الامور المتعلقة  
 باهل السموات وأهل الارض وهذا دليل واضح على أن المراد بما لا تعلمون فيما سبق  
 ما أشير اليه هناك كأنه قيل ألم أقل لكم اني أعلم فيه من دواعي الخلافة ما لا تعلمونه  
 فيه هو هذا الذي عاينتموه وقوله تعالى ( وأعلم ما تدون وما كنتم تكتمون ) عطف  
 على جملة ألم أقل لكم لا على ألم أعلم اذ هو غير داخل تحت القول وما في الموضعين موصولة  
 حذف عائدها أي أعلم ما تدون وما تكتمونه وتغيير الاسلوب للايدان باستمرار كتمهم  
 قيل المراد بما يدون قولهم أنجعل الخ وبما يكتمون استبطانهم أنهم أحقاء بالخلافة  
 وأنه تعالى لا يخلق خلقاً أفضل منهم روى «أنه تعالى لما خلق آدم عليه السلام رأت  
 الملائكة فطرته العجيبة وقالوا ليكن ما شاء فلن يخلق ربنا خلقاً الاكنا أكرم عليه منه»  
 وقيل هو ما أسره ابليس في نفسه من الكبر وترك السجود فاستاد الكتمان حيثئذ الى  
 الجميع من قبيل قولهم بنو فلان قتلوا فلانا والقاتل واحد من بينهم قالوا في الآية  
 الكريمة دلالة على شرف الانسان ومزية العلم وفضله على العبادة وأن ذلك هو المناط  
 للخلافة وأن التعليم يصح اطلاقه على الله تعالى وان لم يصح اطلاق المعلم عليه لاختصاصه  
 عادة بمن يحترف به وأن اللغات توقيفية اذ الاسماء تدل على الالفاظ بخصوص أو بعموم

تفسير قوله تعالى ( وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس ) ١٠٧

وتعليمها ظاهر في قائمها على المتعلم مينا له معانيها وذلك يستدعي سابقة وضع و ما هو الامن الله تعالى وان مفهوم الحكمة زائد على مفهوم العلم والالزم التكرار وأن علوم الملائكة وكالاتهم تقبل الزيادة. والحكمة منوعة ذلك في الطبقة العليا منهم وحلوا على ذلك قوله تعالى. وما منا الا له مقام معلوم. وأن آدم أفضل من هؤلاء الملائكة لانه عليه السلام أعلم منهم وأنه تعالى يعلم الاشياء قبل حدوثها (واذا قلنا للملائكة) عطف على الطرف الاول منصوب بما نصبه من المضمير أو بنصب مستقل معطوف على ناصبه عطف القصة على القصة أى واذا كر وقت قولنا لهم وقيل بفعل دل عليه الكلام أى أطاعوا وقت قولنا الخ وقد عرفت ما في أمثاله. وتخصيص هذا القول بالذكر مع كون مقتضى الظاهر إرادته على منهاج ما قبله من الاقوال المحكية المتصلة به للايدان بأن ما في حيزه نعمة جليلة مستقلة حقيقة بالذكر والتذكير على حيالها والاتفات الى التكلم لاظهار الجلالة وتربية المهابة مع ما فيه من تأكيد الاستقلال وكذا اظهار الملائكة في موضع الاضمار والكلام في اللام وتقديمها مع مجرورها على المفعول كما مر وقرئ بضم تاء الملائكة اتباعا لضم الجيم في قوله تعالى ( اسجدوا لآدم ) كما قرئ بكسر الدال في قوله تعالى الحمد لله اتباعا لكسر اللام وهي لغة ضعيفة. والسجود في اللغة الخضوع والطمان. وفي الشرع وضع الجبهة على الارض على قصد العبادة فقيل أمروا بالسجود له عليه السلام على وجه التحية والتكرمة تعظيما له واعترافا بفضلله وأداء لحق التعليم واعتذارا عما وقع منهم في شأنه. وقيل أمروا بالسجود له تعالى وانما كان آدم قبله لسجودهم تفخيما لشأنه أو سببا لوجوبه فكأنه تعالى لما برأه أمره ذجا للبدعات كلها ونسخة منظوية على تعلق العالم الروحاني بالعالم الجسماني وأمره تراجعا على نمط بديع أمرهم بالسجود له تعالى لما عاينوا من عظيم قدرته فاللام فيه كما في قول حسن رضى الله عنه :

أليس أول من صلى لقبلكم : وأعرف الناس بالقرآن والسنن

أوفى قوله تعالى أقم الصلاة للربك الشمس. والاول هو الاظهر وقوله عز وجل ( فسجدوا ) عطف على قلنا والفاء لافادة مسارعتهم الى الامثال وعدم تلافهم في ذلك روى عن وهب أن أول من سجد جبريل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم عزرائيل ثم سائر الملائكة عليهم السلام. وقوله تعالى ( الا إبليس ) استثناء متصل لما أنه كان جنيا مفردا منمورا بالوف من الملائكة متصفا بصفاتهم فغلوا عليه في فسجدوا ثم استثنى استثناء واحد منهم أولان من الملائكة جنسا يتوالدون يقال لهم الجن كما روى عن

ابن عباس رضى الله عنهما وهو منهم أولان الجن أيضاً كانوا مأمورين بالسجود له لكن استعفى بذكر الملائكة عن ذكرهم أو منقطع وهو اسم أعجمي ولذلك لم ينصرف. ومن جعله مشتقاً من الابل اس وهو الابل اس قال أنه مشبه بالعجمة حيث لم يسم به أحد فكان كالاسم الأعجمي. واعلم أن الذى يقتضيه هذه الآية الكريمة والى في سورة الاعراف من قوله تعالى ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس الآية والى في سورة بني اسرائيل وسورة الكهف وسورة طه من قوله تعالى واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الآية أن سجود الملائكة انما ترتب على الامر التنجيزي الوارد بعد خلقه وتسويته ونفخ الروح فيه البتة كما يلوح به حكاية امثالهم بعبارة السجود دون الوقوع الذى به ورد الامر التعليقي ولكن مافى سورة الحجر من قوله عز وعلا واذا قال ربك للملائكة ائني خالق بشراً من صاهال من حمأ مسنون فاذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين فسجد الملائكة كلهم أجمعون وما فى سورة ص من قوله تعالى اذا قال ربك للملائكة ائني خالق بشراً من طين الى آخر الآية يستدعيان بظاهرها ترتيبه على مافيهما من الامر التعليقي من غير أن يتوسط بينهما شيء غير مايفصح عنه القاء الفصيحة من الخالق والتسوية ونفخ الروح فيه عليه السلام وقد روى عن وهب أنه كان السجود كما نفخ فيه الروح بلا تأخير. وتأويل الآيات السابقة بحمل مافيهما من الامر على حكاية الامر التعليقي بعد تحقق المعاق به اجمالاً فانه حينئذ يكون فى حكم التنجيز يأباه مافى سورة الاعراف من كلمة ثم المنادية بتأخير ورود الامر عن التصوير المتأخر عن الخالق المتأخر عن الامر التعليقي. والاعتذار بحمل التراخي على الرتبة أو التراخي فى الاخبار أو بأن الامر التعليقي قبل تحقق المعلق به لما كان فى عدم ايجاب المأمور به بمنزلة العدم جعل كأنه انما حدث بعد تحققه فحكي على صورة التنجيز يؤدى بعد التثنية والى أن ما جرى بينه وبينهم عليهم السلام فى شأن الخلافة وما قالوا فيه وما سمعوا انما جرى بعد السجود المسبوق بمعرفة جلالة منزلته عليه السلام. وخروج ابليس من البين باللعن المؤبد لعناده وبعد مشاهدتهم لذلك كله عياناً وهل هو الاخرق لقضية العقل والقل والالتجاء فى التفصى عنه الى تأويل نفخ الروح بحمله على مايعم افاضة مابه حياة النفوس التى من جعلتها تعليم الاسماء تعسف نبيء عن ضيق المجال الذى يقتضيه التحقيق ويستدعيه النظر الاينق بعد التصفح فى مستودعات الكتاب المكنون والتفحص عمافيه من السر الخزون أن سجودهم له عليه السلام انما ترتب على الامر التنجيزي المتفرع على ظهور فضله عليه السلام المبني على المحاورة المسبوقة بالاخبار

بخلافته المنتظم جميع ذلك في سلك ما ينطبق به الأمر التعليقي من التسوية ونفخ الروح  
أذ ليس من قضيته وجوب السجود عقيب نفخ الروح فيه فإن الفاء الجزائية  
ليست بنص في وجوب وقوع مضمون الجزاء عقيب وجود الشرط من غير تراخ  
للقطع بعدم وجود السعي عقيب النداء لقوله تعالى اذ نادى للصلاة من يوم  
الجمعة فاسعوا الآية وبعدم وجوب إقامة الصلاة غب الاطمئنان لقوله تعالى فاذا  
اطمأنتم فاقموا الصلاة بل إنما الوجوب عند دخول الوقت كيف لا والحكمة  
الداعية الى ورود ما نحن فيه من الأمر التعليقي أثر ذى أثر إنما هي حمل  
الملائكة عليهم السلام على التأمل في شأنه عليه السلام ليتدبروا في أحواله  
طرا ويحيطوا بما لديه خبراً ويستفهموا ما عسى يستنبههم عليهم في أمره  
عليه السلام لابتثائه على حكم آية وأسرار خفية طويت عن علومهم ويقفوا  
على جلالة الحال قبل وزود الأمر التنجيزي وتحتم الامثال وقد قالوا بحسب ذلك  
ما قالوا وعانوا ما عانوا وعدم نظم الأمر التنجيزي في سلك الأمور المذكورة  
في السورتين عند الحكاية لا يستلزم عدم انتظامه فيه عند وقوع المحكى كما ان  
عدم ذكر الأمر التعليقي عند حكاية الأمر التنجيزي في السورة الكريمة  
المذكورة لا يوجب عدم مسبوقيه به فإن حكاية كلام واحد على أساليب مختلفة  
حسباً يقتضيه المقام ويستدعيه حسن الانتظام ليست بعزيزة في الكتاب  
العزيز وناهيك بما نقل في توجيه قوله تعالى بشرا مع عدم سبق معرفة الملائكة  
عليهم السلام بذلك وحيث صير اليه مع انه لم يرد به نقل فما ظنك بما قد وقع  
التصريح به في مواضع عديدة قلعله قد ألقى اليهم ابتداء جميع ما يتوقف عليه الأمر  
التنجيزي اجمالاً بأن قيل مثلاً انى خالق بشرا من كذا وكذا وجاعل اياه خليفة  
في الارض فاذا سويته ونفخت فيه من روحي وتبين لكم شأنه فقعدوا له ساجدين  
نخلقه فسواء ونفخ فيه الروح فقالوا عند ذلك ما قالوا. أو ألقى اليهم خبر الخلافة  
بعد تحقق الشرائط المعهودة بان قيل اثر نفخ الروح فيه انى جاعل هذا  
خليفة في الارض فهناك ذكروا في حقه عليه السلام ما ذكروا فايده الله عز  
وجل بتعليم الاسماء فشاهدوا منه ما شاهدوا فعند ذلك ورد الأمر التنجيزي اعتناء  
بشأن المأمور به وتعييننا لوقته. وقد حكى بعض الأمور في بعض المواطن وبعضها في  
بعضها اكفاء بما ذكر في كل موطن عما ترك في موطن آخر والذي يحسم مادة  
الاشتباه ان ما في سورة ص من قوله تعالى اذ قال ربك للملائكة الخ يدل من قوله تعالى



اذ يختصمون فيما قبله من قوله تعالى ما كان لي من علم بالملاء الا على اذ يختصمون  
 أي بكلامهم عند اختصاصهم والمراد بالملاء الاعلى الملائكة وآدم عليهم السلام وإبليس  
 حسبما أطبق عليه جمهور الامة واختصاصهم ماجرى بينهم في شأن خلافة آدم  
 عليه السلام من القول الذي من جملة ما صدر عنه عليه السلام من  
 الانباء بالاسماء ومن قضية البدلية وقوع الاختصاص المذكور في تضاعيف ما ذكر  
 فيه تفصيلاً من الامر التليقي وما علق به من الخلق والتسوية ونفخ الروح فيه  
 وما ترتب عليه من سجود الملائكة عليهم السلام وعناد إبليس وما تبعه من لعنه  
 وإخراجه من بين الملائكة وما جرى بعده من الافعال والاقوال واذ ليس تمام  
 الاختصاص بعد سجود الملائكة ومكارة إبليس المستتعبة لطرده من بينهم لما عرفت  
 من أنه أحد المختصمين كما أنه ليس قبل الخلق ضرورة استحالة الانباء بالاسماء  
 حينئذ فهو اذن بعد نفخ الروح وقبل السجود حتماً باحد الطرفين والله سبحانه  
 أعلم بحقيقة الامر (أي واستكبر) استئناف مبين لكيفية عدم السجود المفهوم  
 من الاستثناء وانه لم يكن للتردد أو للتأمل والاباء الامتناع بالاختيار والتكبر أن  
 يرى نفسه أكبر من غيره والاستكبار طلب ذلك بالتشجيع أي امتنع عما أمر به  
 واستكبر من أن يعظمه أو يتخذة وصلة في عبادة ربه. وتقديم الاباء على الاستكبار مع  
 كونه مسيئاً عنه لظهوره ووضوح أثره واقتصر في سورة ص على ذكر الاستكبار  
 اكتفاء به وفي سورة الحجر على ذكر الاباء حيث قيل أي أن يكون مع الساجدين  
 (وكان من الكافرين) أي في علم الله تعالى اذ كان أصله من كفره الجن  
 فلذلك ارتكب ما ارتكبه على ما أفصح عنه قوله تعالى كان من الجن ففسق عن أمر  
 ربه فالجملته اعتراضية مقررة لما سبق من الاباء والاستكبار أو صار منهم باستقباح  
 أمره تعالى إياه بالسجود لآدم عليه السلام زعماً منه أنه أفضل منه  
 والأفضل لا يحسن أن يؤمر بالخضوع للفضول كما يفصح عنه قوله أنا خير منه  
 حين قيل له مامنعك أن تسجد لما خلقت بيدي استكبرت أم كنت من العالين  
 لا يترك الواجب وحده فالجملته معطوفة على ما قبلها. وإيثار الواو على الفاء للدلالة  
 على أن محض الاباء والاستكبار كفر لانهما سيان له كما تقيده الفاء  
 (وقلنا) شروع في حكاية ماجرى بينه تعالى وبين آدم عليه السلام بعد تمام ماجرى  
 بينه تعالى وبين الملائكة وإبليس من الاقوال والافعال وقد تركت حكاية  
 توبيخ إبليس وجوابه ولعنه واستظهاره وانظاره اجتزاء بما فصل في سائر السور

الكرامة وهو عطف على قلنا للملائكة ولا يقدح في ذلك اختلاف وقتيهما فان المراد بالزمان المدلول عليه بكلمة اذ زمان ممتد واسع للقولين . وقيل هو عطف على اذ قلنا باظهار اذ وهذا تذكير لنعمة أخرى موجبة للشكر مانعة من الكفر وتصدير الكلام بالتداعى في قوله تعالى ( يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة ) للتنبية على الاهتمام بتلقى الأمور به . وتخصيص أصل الخطاب به عليه السلام للايدان باصالة في مباشرة المسأورة واسكن من السكنى وهو اللبث والاقامة والاستقرار دون السكون الذى هو ضد الحركة وأنت ضمير أكذبه المستكن ليصح العطف عليه . واختلف في وقت خلق زوجه فذكر السدى عن ابن مسعود وابن عباس وناس من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين ان الله تعالى لما أخرج ابليس من الجنة وأسكنها آدم بقى فيها وحده وما كان معه من يستأنس به فالتقى الله تعالى عليه النوم ثم أخذ ضلعاً من جانبه الايسر ووضع مكانه لحماً وخلق حواء منه فلما استيقظ وجدها عند رأسه قاعدة فسالها ما أنت قالت امرأة قال ولم خلقت قالت لتسكن الى فقال الملائكة تجربة لعله: من هذه قال امرأة قالوا لم سميت امرأة قال لانها من المرأة أخذت فقالوا ما اسمها قال حواء قالوا لم سميت حواء قال لانها خلقت من شئ حى وروى عن ابن عباس رضى الله عنه قال بعث الله تعالى جندا من الملائكة لحملوا آدم وحواء على سرير من ذهب كما يحمل الملوك ولباسهما النور حتى أدخلوهما الجنة وهذا كما ترى يدل على خلقها قبل دخول الجنة والمراد بها دار الثواب لانها المعهودة وقيل هي جنة بأرض فلسطين أو بين فارس وكرمان خلقها الله تعالى امتحاناً لآدم عليه السلام وحمل الابهاط على النقل منها الى أرض الهند كما في قوله تعالى اهبطوا مصراً لما أن خلقه عليه السلام كان فى الارض بلاخلاف ولم يذكر فى هذه القصة رفعه الى السماء ولو رفع ذلك لكان أولى بالذكر . والتذكير لما أنه من أعظم النعم ولانها لو كانت دار الخلد لما دخلها ابليس . وقيل انها كانت فى السماء السابعة بدليل اهبطوا ثم ان الابهاط الاول كان منها الى السماء الدنيا . والثانى منها الى الارض وقيل الكل ممكن والادلة العقلية متعارضة فوجب التوقف وترك القطع ( وكلا منها ) أى من ثمارها . وإنما وجه الخطاب اليهما تعميماً للتشريف والترفيه ومبالغة فى إزالة العلل والاعذار وإيداناً بتساويهما فى مباشرة الأمور به فان حواء اسوة له عليه السلام فى الاكل بخلاف السكنى فانها تابعة له فيه ( رغدا ) صفة للبصر المؤكد أى كلاً واسعاً رافهاً ( حيث شئتما ) أى أى مكان أردتما منها وهذا كما ترى اطلاق كلى حيث أيسح لهما الاكل منها

على وجه التوسعة البالغة المزيج للعلل ولم يخطر عليهما بهض الاكل ولا بعض المواضع الجامعة للأكولات حتى لا يبقى لها عذر في تناول ما ملأ منه بقوله تعالى ( ولا تقربا )  
بفتح الراء من قربت الشيء بالكسر أقرب به بالفتح اذا التست به وتعرضت له وقال  
الجوهري قرب بالضم يقرب قربا اذا دنا وقربه بالكسر قربانا دنوت منه ( هذه الشجرة )  
نصب على أنه بدل من اسم الإشارة أو نعت له بتأويلها بمشتق أى هذه الحاضرة من  
الشجرة أى لا تأكل منها . وانما علق النهى بالقربان منها بالغة في تحريم الاكل ووجوب  
الاجتناب عنه . والمراد بها الحنطة أو العنب أو التينة . وقيل هى شجرة من أكل منها أحدث  
والاولى عدم تعيينها من غير قاطع . وقرئ هذى بالياء وبكسر شين الشجرة وتاء تقربا  
وقرئ الشيرة بكسر الشين وفتح الياء ( فتكونا من الظالمين ) مجزوم على أنه معطوف  
على تقربا أو منصوب على أنه جواب للنهى وإيما كان فالقرب أى الاكل منها سبب  
يكونهما من الظالمين أى الذين ظلموا أنفسهم بارتكاب المعصية أو نقصوا حظوظهم بمباشرة  
ما يخل بالكرامة والنعيم أو تعدوا حدود الله تعالى ( فأزلهما الشيطان عنها ) أى أصدر  
زلتهما أى زلعهما وحملهما على الزلة بسببها ونظيره عن هذه مافى قوله تعالى وما فعلته عن  
أمرى . أو أزلهما عن الجنة بمعنى أذهبهما وأبعدهما عنها يقال زل عن كذا اذا ذهب  
عنك ويعضده قراءة أن الله وهما متقاربان فى المعنى فان الازل لال أى الازل لاق يقتضى  
زوال الزال عن موضعه البتة . وازلاله قوله لهما بهل أدلك على شجرة الخلد وملك  
لا يبل . وقوله مانها كما ربكا عن هذه الشجرة الا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين  
ومقاسمته لهما انى لكما لمن الناصحين . وهذه الآيات مشعرة بأنه عليه السلام لم يؤمر  
بسكنى الجنة على وجه الخلود بل على وجه التكرمة والتشريف لما قلد من خلافة  
الأرض الى حين البعث اليها . واختلف فى كيفية توصله اليها بعد ما قيل له أخرج منها  
فانك رجيم فقيل انه انما منع من الدخول على وجه التكرمة كما يدخل الملائكة عليهم  
السلام ولم يمنع من الدخول للوسوسة ابتلاء لآدم وحواء . وقيل قام عند الباب فناداهما  
وقيل تمثل بصورة دابة فدخل ولم يعرفه الخزنة وقيل دخل فى فم الحية فدخل معها  
وقيل أرسل بعض اتباعه فازلهما والعلم عند الله سبحانه ( فاخرجهما مما كانا فيه ) أى  
من الجنة ان كان ضمير عنها للشجرة والتعير عنها بذلك للايدان بفخامتها وجلالتها  
وملاستهما له أى من المكان العظيم الذى كانا مستقرين فيه أو من الكرامة والنعيم  
ان كان الضمير للجنة ( وقلنا اهبطوا ) الخطاب لآدم وحواء عليهما السلام بدليل قوله  
تعالى قال اهبطا منها جميعا . وجمع الضمير لانهما أصل الجنس فكأنهما الجنس كلهما

وقيل لهما وللحية والبليس على أنه أخرج منها ثانيا بعد ما كان يدخلها للوسوسة أو يدخلها مسارقة أو اهبط من السماء وقرئ بضم الياء (بعضكم لبعض عدو) حال استغنى فيها عن الواو بالضمير أي متعادين يغى بعضكم على بعض بتضليله أو استئناف لا محل له من الاعراب وافراد العدو اما للنظر الى لفظ البعض واما لان وزانه وزان المصدر كالتبول (ولكم في الارض) التي هي محل الاهباط والطرف متعلق بما تعلق به الخبر أعنى لكم من الاستقرار (مستقر) أي استقرار أو موضع استقرار (ومتاع) أي تمتع بالعيش واتساع به (الى حين) هو حين الموت على ان المغنا تمتع كل فرد من المخاطبين أو القيامة على انه تمتع الجنس في ضمن بعض الافراد والجملة كما قبلها في كونها حالا أي مستحقين للاستقرار والتمتع أو استئنافا (فتلقى آدم من ربه كلمات) أي استقباليها بالأخذ والقبول والعمل بها حين علمها ووفق لها وقرئ بنصب آدم ورفع كلمات دلالة على انها استقبلته وبلغته وهي قوله تعالى ربنا ظلمنا أنفسنا الآية وقيل سبحانه اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك لا آله الا أنت ظلمت نفسي فاغفر لي إنه لا يغفر الذنوب الا أنت . وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال يارب ألم تحلقني بيدك قال بلى قال يارب ألم تنفخ في من روحك قال بلى قال يارب ألم تسبق رحمتك غضبك قال بلى قال ألم تسكني جنتك قال بلى قال يارب ان تبت وأصاحت راجعي أنت الى الجنة قال نعم «والفاء للدلالة على ان التوبة حصلت عقب الامر بالهبوط قبل تحقق المأمور به والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة اليه عليه السلام للترشيف والايذ ان بعليته لاقاء الكلمات المدلول عليه بتلقيها (فتاب عليه) أي رجع عليه بالرحمة وقبول التوبة والفاء للدلالة على ترتيبه على تلقي الكلمات المتضمن لمعنى التوبة التي هي عبارة عن الاعتراف بالذنب والندم عليه والعزم على عدم العود اليه واكتفى بذكر شأن آدم عليه السلام لما أن حواء تبع له في الحكم ولذلك طوى ذكر النساء في أكثر مواقع الكتاب والسنة (انه هو التواب) أي الرجاء على عباده بالمغفرة أو الذي يكثر اعانتهم على التوبة وأصل التوب الرجوع فاذا وصف به العبد كان رجوعا عن المعصية واذا وصف به البارى عز وجل أريد به الرجوع عن العقاب الى المغفرة (الرحيم) المبالغ في الرحمة وفي الجمع بين الوصفين وعد بليغ للتائب بالاحسان مع العفو والغفران والجملة تعليل لقوله تعالى فتاب عليه (قلنا) استئناف مبنى على سؤال ينسحب عليه الكلام كانه قيل فاذا وقع بعد قبول توبته فقيل قلنا (اهبطوا منها جميعا) كرر الامر بالهبوط ايذانا بتحتهم مقتضاه وتحقيقه لاحالة ودفع لما عسى يقع في أميته عليه السلام من استيعاب قبول

الو یتلغفو عن ذلك و اظهار النوع راقه به عليه السلام لما بين الامرین من الفرق الثیر  
 كيف لا والاول مشوب بضرب سخط مذیل بیان أن مهبطهم دار بلیة وتعاد لا یخلدون  
 فیها والثانی مقرون بوعد آتاء الهدی المؤدی إلى النجاة والنجاح. وأما ما فیہ من وعید  
 العقاب فلیس بمقصود من التکلیف قصداً أولاً بل انما هو دائر علی سوء اختیار  
 المسکفین. قیل وفيه تنبیہ علی أن الحازم یکفی فی الردع عن مخالفة حکم الله تعالی بخفاة  
 الابهاط المقترن باحد هذین الامرین فكیف بالمقترن بهما فتأمل. وقیل الاول من الجنة  
 إلى السماء الدنیا والثانی منها إلى الارض ویاباه التعرض لاستقرارهم فی الارض فی الاول  
 ورجوع الضمیر إلى الجنة فی الثانی. وجمعاً حال فی اللفظ وتأکید فی المعنی کأنه  
 قیل اهبطوا أنتم أجمعون ولذلك لا یتدعی الاجتماع علی الهبوط فی زمان واحد کما فی  
 قولک جاموا جميعاً بخلاف قولک جاموا معاً ( فاما یا ینیکم منی هدی ) الفاء لترتیب  
 ما بعدها علی الهبوط المفهوم من الامر به. واما مركبة من أن الشرطیة وما المزیدة المؤکدة  
 لمعانها. والفعل فی محل الجزم بالشرط لانه منی لاتصاله بنون التأکید وقیل معرب مطلقاً  
 والصحیح التفصیل ان باشرته النون بنی والا أعرب نحو هل یقومان. وتقديم الطرف  
 علی الفاعل لما مر غیر مرة والمعنی ان یا ینیکم منی هدی برسول أبعثه الیکم وکتاب أنزلہ  
 علیکم وجواب الشرط قوله تعالی ( فمن اتبع هداى فلا خوف علیهم ولا هم یحزنون )  
 کما فی قولک ان جنتی فان قدرت أحسنت الیک ویراد کتبه الشک مع تحقق الاثبات  
 لاحالة للایدان بأن الايمان بالله والتوحد لا یشرط فیہ بعثة الرسل وانزال الکتاب بل  
 یکفی فی وجوبه افاضة العقل ونصب الأدلة الآفاقية والانفسية والتبکین من النظر  
 والاستدلال أو للجرى علی سنن العظماء فی ایراد عسی ولعل فی مواقع القطع والجزم  
 والمعنی أن من تبع هداى منکم فلا خوف علیهم فی الدارين من لحوق مکروه ولا هم  
 یحزنون من فوات مطلوب أى لا یعتزیهם ذلك لکنهم لا یخافون ولا یحزنون ولا انه  
 لا یعتزیههم نفس الخوف والحزن أصلاً بل یستمرون علی السرور والنشاط کیف لا  
 واستشعار الخوف والخشية استعظاما لجلال الله سبحانه وهبته واستقصارا للجد والسعی  
 فی اقامة حقوق العبودیة من خصائص الخواص والمقرین. والمراد بیان دوام انتفاعهما لا بیان  
 انتفاء دوامهما کما توهم من کون الخبر فی الجملة الثانية مضارعاً لما تقرّر فی موضعه أن  
 النفی وان دخل علی نفس المضارع یفید الدوام والاستمرار بحسب المقام. و اظهار الهدی  
 مضافاً إلى ضمیر الجلالة لتعظیمه وتأکید وجود اتباعه أولاً لان المراد بالثانی ما هو أعم  
 من الهدایات التشریعیة وما ذکر من افاضة العقل ونصب الأدلة الآفاقية والانفسية

كما قيل. وقرئ هدى على لغة هذيل ولا خوف بالفتح (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) عطف على من تبع الخ قسم له كأنه قيل ومن لم يتبعه. وإنما أوثر عليه ملزك تظليعا لحال الضلالة وإظهار الكمال قبحها. وإيراد الموصول بصيغة الجمع للاشعار بكثرة الكفرة. والجمع بين الكفر والتكذيب للايدان بتنوع الهدى الى ما ذكر من النوعين. وإيراد نون العظمة لتربية المهابة وإدخال الروعة. وإضافة الآيات اليها لإظهار كمال قبح التكذيب بها أي والذين كفروا برسولنا المرسل اليهم وكذبوا بآياتنا المنزلة عليهم. وقيل المعنى كفروا بالله وكذبوا بآياته التي أنزلها على الأنبياء عليهم السلام أو أظهرها بأيديهم من المعجزات وقيل كفروا بآيات جنائنا وكذبوا بآياتنا فيكون كلا الفعلين متوجها إلى الجار والمجرور والآية في الاصل العلامة الظاهرة قال النابغة :

توهمت آيات لها فعرفتها ١١٦ لستة أعوام وذا العام سابع  
ويقال للصنوعات من حيث دلالتها على الصانع تعالى وعلمه وقدرته ولكل طائفة من كلمات القرآن المتميزة عن غيرها بفصل لأنها علامة لانفصال ما قبلها مما بعدها وقيل لأنها تجمع كلمات منه فيكون من قولهم خرج بنو فلان بآيتهم أي بجماعتهم قال :  
خرجنا من البيتين لا حي مثلنا ١١٧ بآيتنا نرجى النعاج المطافلا  
واشتقاقها من أي لأنها تبين أي من أي أو من أي الى أي رجوع وأصلها أوية أو أية فأبدلت عينها ألفا على غير قياس أو أوية أو أية كرمكة فأعلت أو آية كقائلة فذهبت الهمزة تخفيفا (أولئك) إشارة الى الموصوف باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة من الكفر والتكذيب وفيه اشعار بتميزهم بذلك الوصف تميزا مصححا للإشارة الحسية وما فيه من معنى البعد للايدان بعد منزلتهم فيه وهو مبتدأ وقوله عز وجل ( أصحاب النار ) أي ملازموها وملابسوها بحيث لا يفارقونها خبره والجملة خبر للموصول أو اسم الإشارة بدل من الموصول أو عطف بيان له وأصحاب النار خبر له وقوله تعالى ( هم فيها خالدون ) في حيز الصب على الحالية لو ردد التصريح به في قوله تعالى أصحاب النار خالدون فيها. وقد جوز كونه حالا من النار لاشتراكه على ضميرها والعامل معنى الإضافة أو اللام المقدرة أو في محل الرفع على أنه خبر آخر لآولئك على رأى من جوز وقوع الجملة خبر ثانيا وفيها متعلق بخالدون والخلود في الاصل المسكت الطويل وقد انعقد الإجماع على أن المراد به الدوام (يا بني اسرائيل) تلويح للخطاب وتوجيهه الى طائفة خاصة من الكفرة المعاصرين للنبي صلى الله عليه وسلم لتذكيرهم بفنون النعم الفائضة عليهم بعد توجيهه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره بتذكيركمهم بالنعمة العامة لبني آدم قاطبة بقوله تعالى (واذ قال

ربك الخ واذا قلنا للبلائكة الخ لان المعنى كما أشير اليه بلغهم كلامى واذا ذكر لهم اذ جعلنا  
أبام خليفة في الارض ومسجوداً للبلائكة عليهم السلام وشرقناه بتعليم الاسماء وقبلنا  
توبته والابن من البناء لانه مبنى آية ولذلك ينسب المصنوع الى صانعه فيقال أبو الحرب  
وبنت فكر واسرائيل لقب يعقوب عليه السلام ومعناه بالعبرية صفوة الله وقيل  
عبد الله وقرى اسرائيل بحذف الياء واسراى بحذفها واسراى بقلب الهمزة ياء  
واسراى بهمزة مفتوحة واسراى بهمزة مكسورة بين الراء واللام. وتخصيص هذه الطائفة  
بالذكر والتذكير لما أنهم أوفوا الناس نعمة وأكثرهم كفراً بها ( اذكروا نعمتى التي  
أنعمت عليكم ) بالتفكير فيها والقيام بشكرها. وفيه أشعار بأنهم قد نسوها بالكسبية ولم  
يخطرورها بالبال لا أنهم أهملوا شكرها فقط. وإضافة النعمة الى ضمير الجلالة لتشير فيها  
واجباب تخصيص شكرها به تعالى. وتقيد النعمة بهم لما أن الانسان مجبول على حب  
النعمة فاذا نظر الى ما فاض عليه من النعم حمل ذلك على الرضا والشكر قيل أريد بها  
ما أنعم به على آبائهم من النعم التي سيجي تفصيلها وعليهم من فؤن النعم التي أحلها  
ادراك عصر النبي عليه السلام وقرى اذكروا من الافعال ونعمتى باسكان الياء  
واسقاطها في الدرج وهو مذهب من لا يحرك الياء المكسورة ما قبلها ( وأوفوا  
بعهدى ) بالايان والطاعة ( أوف بعهدكم ) بحسن الاثابة والعهد يضاف الى كل  
واحد من يتولى طرفيه ولعل الاول مضاف الى الفاعل والثاني الى المفعول فانه تعالى  
عهد اليهم بالايان والعمل الصالح بنصب الدلائل وارسال الرسل وانزال الكتب  
ووعدهم بالثواب على حسناتهم ولوفاءهما عرض عريض فأول مراتبه منا هو  
الايان بكلمتى الشهادة ومن الله تعالى حق الدماء والاموال وآخرها منا الاستغراق  
في بحر التوحيد بحيث تغفل عن أنفسنا فضلاً عن غيرنا ومن الله تعالى الفوز باللقاء  
الدائم. وأما ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أوفوا بعهدى فى اتباع محمد صلى  
الله عليه وسلم أوف بعهدكم فى رفع الأصار والاعلال وعن غيره أوفوا بأداء الفرائض  
وترك الكبائر أوف بالمغفرة والثواب أو أوفوا بالاستقامة على الطريق المستقيم  
أوف بالكرامة والنعيم المقيم فالنظر الى الوسائط. وقيل كلاهما مضاف الى المفعول والمعنى  
أوفوا بما عاهدتموني من الايمان والزام الطاعة أوف بما عاهدتكم من حسن الاثابة  
وتفصيل العهدين قوله تعالى ولقد أخذ الله ميثاق بنى اسرائيل الى قوله ولادخلكم  
جنات الخ وقرى أوف بالتشديد للبالغة والتأيد ( وايأى فارهبون ) فيما تأتون  
وما تذكرون خصوصاً فى نقض العهد وهو أكد فى افادة التخصيص من اياك نجد

لما فيه مع التقديم من تكرير المفعول والفاء الجزائية الدالة على تضمن الكلام معنى الشرط كأنه قيل ان كنتم راهبين شيئاً فارهبوني والرهبة خوف معه تحرز والآية متضمنة للوعد والوعيد ودالة على وجوب الشكر والوفاء بالعهد وأن المؤمن ينبغي أن لا يخاف إلا الله تعالى (وآمنوا بما أنزلت) أفرد الايمان بالقرآن بالامر به لما أنه العمدة القصوى في شأن الوفاء بالعهد (مصدقاً لما معكم) من التوراة والتعبير عنها بذلك للايذان بعلمهم بتصديقه لها فان المعية مثنة لتكرار المراجعة اليها والوقوف على ما في تضاعيفها المؤدى الى العلم بكونه مصدقاً لها ومعنى تصديقه للتوراة أنه نازل حسبما نعت فيها أو من حيث أنه موافق لها في القصص والمواعيد والدعوة الى التوحيد والعدل بين الناس والنهي عن المعاصي والفواحش. وأما ما يترأى من مخالفته لها في بعض جزئيات الأحكام المتفاوتة بسبب تفاوت الأعصار فليست بمخالفة في الحقيقة بل هي موافقة لها من حيث ان كلا منها حق بالاضافة الى عصره وزمانه متضمن للحكم التي عليها يدور فلك التشريع « وليس في التوراة دلالة على ابدية أحكامها المنسوخة حتى يخالفها ما ينسخها وانما تدل على مشروعيتهما مطلقاً من غير تعرض لبقائها وزوالها بل نقول هي ناطقة بنسخ تلك الأحكام فان نطقها بضحة القرآن الناسخ لها ناطق بنسخها فاذن مناط المخالفة في الأحكام المنسوخة انما هو اختلاف العصر حتى لو تأخر نزول المتقدم لنزل على وفق المتأخر ولو تقدم نزول المتأخر لوافق المتقدم قطعاً ولذلك قال عليه السلام لو كانت موسى حياً لما وسعه الا اتباعي وتقيد المنزل بكونه مصدقاً لما معهم لتأكيد وجوب الامثال بالامر فان إيمانهم بما معهم بما يقتضيه الايمان بما يصدقه قطعاً (ولا تكونوا أول كافر به) أي لا تسارعوا الى الكفر به فان وظيفتكم أن تكونوا أول من آمن به لما أنكم تعرفون شأنه وحقيقته بطريق التلقى بما معكم من الكتب الالهية كما تعرفون أبناءكم وقد كنتم تستفتحون به وتبشرون بزمانه كما سيجي فلا تضعوا موضع ما يتوقع منكم ويجب عليكم ما لا يتوهم صدورهم عنكم من كونكم أول كافر به. ووقع أول كافر به خبراً من ضمير الجمع بتأويل أول فريق أو فوج أو بتأويل لا يكن كل واحد منكم أول كافر به كقولك كسانا حلة. ونهيم عن التقدم في الكفر به مع أن مشركي العرب أقدم منهم لما أن المراد به التعريض لا الدلالة على ما نطق به الظاهر كقولك أما أنا فليست بجاهل لان المراد نهيم عن كونهم أول كافر به من أهل الكتاب أو من كفر بما عنده فان من كفر بالقرآن فقد كفر بما يصدقه أو مثل من كفر من مشركي مكة وأول افعل لا فعل له وقيل أصله أو أل من وأل إليه اذا



نحنا وخلص فأبدلت الهمزة واوا تخفيفا غير قياسي. أو أول من آل فقلت همزة واوا وأدعيت ( ولا تشتروا بآياتي ) أي لا تأخذوا لأنفسكم بدلا منها ( ثمنا قليلا ) من الحظوظ الدنيوية فانها وإن جلت قليلة مستردة بالنسبة إلى ما فات عنهم من حظوظ الآخرة بترك الايمان. قيل كانت لهم رياسة في قومهم ورسوم وهدايا يخافوا عليها لو اتبعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاختاروها على الايمان. وإنما عبر عن المشتري الذي هو العمدة في عقود المعاوضة والمقصود فيها بالثمن الذي شأنه أن يكون وسيلة فيها وقرنت الآيات التي حقها أن يتنافس فيها المتنافسون بالبلاء التي تصحب الوسائل ايداناً بتعكيسهم حيث جعلوا ماهو المقصد الاصل وسيلة والوسيلة مقصداً ( وإياي فاتقون ) بالايمان. واتباع الحق والاعراض عن خطام الدنيا ولما كانت الآية السابقة مشتملة على ماهو كالمباي لما في الآية الثانية فصلت بالرهبة التي هي من مقدمات التقوى. أولان الخطاب بها لما عم العالم والمقلد أمر فيها بالرهبة المتناولة للفرقةين. وأما الخطاب الثانية فحيث خص بالعلماء أمر فيها بالتقوى الذي هو المنتهى ( ولا تلبسوا الحق بالباطل ) عطف على ما قبله واللبس الخلط وقد يلزمه الاشباه بين المختلطين والمغني لا تخطوا الحق المنزل بالباطل الذي يختزعونه وتكتبونه حتى يشبهه أحدهما بالآخر أو لا تجعلوا الحق ملتبسا بسبب الباطل الذي تكتبونه في تضاعيفه أو تذكرونه في تأويله ( وتكتبوا الحق ) مجزوم داخل تحت حكم النهي كأنهم أمروا بالايمان وترك الضلال ونهوا عن الاضلال بالتلبس على من سمع الحق والاخفاء عن من لم يسمعه أو منصوب باضمار أن على أن الواو للجمع أي لا تجمعوا بين لبس الحق بالباطل وبين كتمانها ويعضده أنه في مصحف ابن مسعود وتكتبون أي وأنتم تكتبون أي كاتمين وفيه اشعار بان استقباح اللبس لما يصحبه من كتمان الحق. وتكرير الحق اما لان المراد بالاخير لبس عين الاول بل هو نعت النبي صلى الله عليه وسلم الذي كتبه وكتبوا مكانه غيره كما سيجي في قوله تعالى فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم واما لزيادة تقييد المنهى عنه اذ في التصريح باسم الحق ما ليس في ضميره ( وأنتم تعلمون ) أي حال كونكم عالمين بأنكم لا بلسون كاتمون أو وأنتم تعلمون أنه حق أو وأنتم من أهل العلم وليس اراد الحال لتقييد النهي به كما في قوله تعالى لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى بل لزيادة تقييد حالهم اذ الجاهل عسى يعذر ( وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ) أي صلاة المسلمين وزكاتهم فان غيرهما بمعزل من كونه صلاة وزكاة. أمرهم الله تعالى بفروع الاسلام بعد الامر باصوله ( واركعوا مع الراكعين ) أي في جماعتهم فان صلاة الجماعة

تفضل على صلاة الفذ سبع وعشرين درجة لما فيها من تظاهر النفوس في المناجاة وعبر  
عن الصلاة بالركوع احترازاً عن صلاة اليهود. وقيل الركوع الخضوع والانقياد لما  
يلزمهم الشارع قال الاضط بن قريع السعدي:

لا تحقرن الضعيف عليك أن تركع يوماً والذهر قد رفعه

(أتأمرون الناس بالبر) تجريد للخطاب وتوجيه له الى بعضهم بعد توجيهه الى  
الكل والهمزة فيها تقرير مع توبيخ وتعجيب والبر التوسع في الخير من البر الذي هو  
الفضاء الواسع يتناول جميع أصناف الخيرات ولذلك قيل البر ثلاثة بر في عبادة الله  
تعالى وبر في مراعاة الاقارب وبر في معاملة الاجانب (وتنسون أنفسكم) أي تتركونها  
من البرك والمنسيات عن ابن عباس رضي الله عنهما «أنها نزلت في أخبار المدينة كانوا يأمرون  
سراً من نصحوه باتباع النبي صلى الله عليه وسلم ولا يتبعونه طمعاً في الهداية  
والصلوات التي كانت تصل اليهم من اتباعهم» وقيل كانوا يأمرون  
بالصدقة ولا يتصدقون وقال السدي انهم كانوا يأمرول الناس بطاعة الله تعالى  
وينهونهم عن معصيته وهم يتركون الطاعة ويقدمون على المعصية وقال ابن  
جريح كانوا يأمرون الناس بالصلاة والزكاة وهم يتركونها ومدار الانكار  
والتوبيخ هي الجملة المعطوفة دون ما عطفت هي عليه (وأتم تلون الكتاب)  
تبيكت لهم وتقريع كقوله تعالى وأتم تعلمون. أي والحال انكم تلون التوراة الناطقة  
بنعوته صلى الله عليه وسلم الآمرة بالايمان به أو بالوعيد بفعل الخير والوعيد على  
الفساد والعناد وترك البر ومخالفة القول بالعمل (أفلا تعقلون) أي أتلونه فلا  
تعقلون ما فيه أو قبح ما تصنعون حتى ترتدعوا عنه فالانكار متوجه الى عدم العقل  
بعد تحقق ما يوجهه فالمبالغة من حيث الكيف أو ألا تتأملون فلا تعقلون فالانكار  
متوجه الى كلا الأمرين والمبالغة حيث من حيث الكم. والعقل في الاصل المنع والامسك  
ومنه العقل الذي يشد به وظيف البعير الى ذراعه لحبسه عن الحراك سمي به النور  
الروحاني الذي به تترك النفس العلوم الضرورية والنظرية لانه يحبسه عن تعاطي  
ما يفسد ويعقله على ما يحسن والآية كما ترى ناعية على كل من يعط غيره ولا يتعظ بسوء  
صنيعه وعدم تأثره وان فعله فعل الجاهل بالشرع أو الاحق الحال عن العقل والمراد  
بها كما أشير اليه حثه على تزكية النفس والاقبال عليها بالتكميل لتقوم بالحق فقيم غيرها  
لا منع الفاسق عن الوعظ يروى أنه كان عالم من العلماء مؤثر الكلام قوى التصرف في  
القلوب وكان كثيراً ما يموت من أهل مجلسه واحداً أو اثنان من شدة تأثير وعظه وكان

في بلده عجوز لها ابن صالح رقيق القلب سريع الافعال وكانت تحترز عليه وتمنعه من حضور مجالس الواعظ فحضره يوما على حين غفلة منها فوقع من أمر الله تعالى ما وقع ثم أن العجوز لقيت الواعظ يوما في الطريق فقالت :

لتهدى الانام ولا تهتدى • ألا أن ذلك لا ينفع

فيا حجر الشحذ حتى متى • تسن الحديد ولا تقطع

فلما سمعه الواعظ شق شقة نغر من فرسه مغشيا عليه فخلوه الى بيته فتوفي الى رحمة الله سبحانه (واستعينوا بالصبر والصلاة) متصل بما قبله كأنهم لما كفوا ما فيه مشقة من ترك الرئاسة والأعراض عن المال عولجوا بذلك والمعنى استعينوا على حوائجكم بانتظار النجاح والفرج توكلوا على الله تعالى. أو بالصوم الذي هو الصبر عن المفطرات لما فيه من كسر الشهوة وتصفية النفس والتوسل بالصلاة والاتجاه اليها فانها جامعة لانواع العبادات النفسانية والبدنية من الطهارة وستر العورة وصرف المال فيهما والتوجه الى الكعبة والعكوف على العبادة واطهار الخشوع بالجوارح وإخلاص النية بالقلب ومجاهدة الشيطان ومناجاة الحق وقرأة القرآن والتكلم بالشهادة وكف النفس عن الاطيين حتى تجاوبوا الى تحصيل المآرب وجبر المصائب. روى انه عليه السلام «كان اذا حزبه أمر فزع الى الصلاة» ويجوز أن يراد بها الدعاء (وانها) أى الاستعانة بهما أو الصلاة. وتخصيصها يرد الضمير اليها لعظم شأنها واشتغالها على ضروب من الصبر كما في قوله تعالى «واذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا اليها» أو جملة ما أمروا بها ونهوا عنها (لكبيرة) لثقلها شاقة كقوله تعالى كبر على المشركين ما تدعوهم اليه (الا على الخاشعين) الخشوع الاحبات ومنه الخشعة للرسل المتطامنة. والخضوع للدين والانقياد ولذلك يقال الخشوع بالجوارح والخضوع بالقلب. وانما لم تثقل عليهم لانهم يتوقعون ما أعد لهم بمقابلتها فتهون عليهم ولا يهتم يستغرقون في مناجاة ربهم فلا يدركون ما يجري عليهم من المشاق والمتاعب ولذلك قال عليه السلام «وقرة عيني في الصلاة» والجملة حالية أو اعتراض تذييلي (الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم وأنهم اليه راجعون) أى يتوقعون لقاءه تعالى ونيل ما عنده من الثواب. والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة اليهم للايذان بفيضان احسانه اليهم أو يتيقنون أنهم يحشرون اليه للجزاء فيعملون على حسب ذلك رغبة ورهبة وأما الذين لا يوقنون بالجزاء ولا يرجون الثواب ولا يخافون العقاب كانت عليهم مشقة خالصة فتثقل عليهم كالمنافقين والمرائين فالتعرض للعنوان المذكور للاشعار بعلمية

الربوبية والمالكية للحكم ويؤيده أن في مصحف ابن مسعود رضى الله عنه يعلمون  
وكان الظن لما شابه العلم في الرجحان أطلق عليه لتضمن معنى التوقع قال:  
فارسلته مستيقن الظن أنه محالط ما بين الشراسيف جائف  
وجعل خبران في الموضوعين اسما للدلالة على تحقق اللقاء والرجوع وتقررهما عندهم  
(باني اسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم) كرر التذكير للتأكيد ولربط ما بعده  
من الوعيد الشديد به (واني فضلكم) عطف على نعمتي عطف الخاص على العام  
لكماله أى فضلت آباءكم (على العالمين) أى عالمي زمانهم بما منحهم من العلم والايمان  
والعمل الصالح وجعلتهم أنبياء وملوكا مقسطين وهم آباؤهم الذين كانوا في عصر موسى  
عليه السلام وبعده قبل أن يغيروا (واتقوا يوما) أى حذاب يوم أو عذاب يوم  
(لا تجزى نفس عن نفس شيئا) أى لا تقضى عنها شيئا من الحقوق فاتصاف شيئا على  
المفعولية أو شيئا من الجزاء فيكون نصبه على المصدرية. وقرى لا تجزى أى لا تغنى  
عنها فيتعين النصب على المصدرية. وإيراده متكررا مع تكثير النفس للتعميم والاقطاف  
الكلى والجملة صفة يوما والعائد منها محذوف أى لا تجزى فيه ومن لم يحوز الحذف  
قال اتسع فيه لحذف الجار وأجرى المجزور مجرى المفعول به ثم حذف كما حذف في  
قول من قال :

فما أدرى أغيرهم تناء وطول العهد أم مال أصابوا

أى أصابوه (ولا تقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل) أى من النفس الثانية العاصية  
أو من الاولى والشفاعة من الشفع كان المشفوع له كان فردا فجعله الشفيع شفعا  
والعدل القدية وقيل البدل وأصله التسوية سمي به القدية لأنها تساوى المقدى وتجزى  
بجزاه (ولا هم ينصرون) أى يمنعون عذاب الله عز وجل. والضمير لما دلت عليه  
النفس الثانية المنكرة الواقعة في سياق النفي من النفوس الكثيرة. والتذكير لكونها  
عبارة عن العباد والاناسى. والنصرة ههنا أخص من المعونة لاختصاصها بدفع الضرر  
وكأنه أريد بالآية نفى أن يدفع العذاب أحد عن أحد من كل وجه محتمل فإنه إما  
أن يكون قهرا أولا والاولة النصرة والثاني إما أن يكون مجانا أولا والاولة الشفاعة  
والثاني إما أن يكون بآء عين ما كان عليه وهو أن يجزى عنه أو بآء غيره وهو أن  
يعطى عنه عدلا. وقد تمسكت المعترلة بهذه الآية على نفى الشفاعة لاهل الكبار والجواب  
أنها خاصة بالكفار للآيات الواردة في الشفاعة والاحاديث المروية فيها. ويؤيده أن  
الخطاب معهم ولردهم عما كانوا عليه من اعتقاد أن آباءهم الانبياء يشفعون لهم (واذ

نجيناكم من آل فرعون (تذكير لتفاصيل ما أجل في قوله تعالى نعمتي التي أنعمت عليكم من فزون النعماء وصنوف الآلاء أي واذكروا وقت تنجيننا إياكم أي آباءكم فإن تنجيتهم تنجية لأعقابهم وقرى أنجيتكم وأصل ال أهل لأن تصغيره أهيل وخص بالاضافة الى أولى الاخطار كالانبياء عليهم السلام والملوك. وفرعون لقب لمن ملك العمالة ككسرى ملك الفرس وقصر ملك الروم وخالف الملك الترك ولعنه اشتق منه فرعون الرجل اذا عتا وتمرد. وكان فرعون موسى عليه السلام مصعب بن ريان وقيل ابنه وليدا من بقايا عاد. وقيل انه كان عطارا صفها يار كته الديون فأفلس فاضطر الى الخروج فلحق بالشام فلم يتسن له المقام به فدخل مصر فرأى في ظاهره حملا من البطيخ بدرهم وفي نفسه بطيخة بدرهم فقال في نفسه ان تيسر لي أداء الذين فهذا طريقه فخرج الى السواد فاشترى حملا بدرهم فتوجه به الى السوق فبكل من لقيه من المساكين أخذوا منه بطيخاً فدخل البلد وما معه الا بطيخة فذة فباعها بدرهم ومضى لوجهه ورأى أهل البلد متزوكين سدى لا يتعاطى أحد سياستهم وكان قد وقع بهم وباء عظيم فتوجه نحو المقابر فرأى ميتا يدفن فعرض لأوليائه فقال انا أمين المقابر فلا أدعكم تدفونوه حتى تعطوني خمسة دراهم فدفعوها اليه ومضى لآخر وآخر حتى جمع في مقدار ثلاثة أشهر مالا عظيما ولم يتعرض له أحد قط الى أن تعرض يوما لأولياء ميت فطلب منهم ما كان يطلب من غيرهم فأبوا ذلك فقالوا من نصبك هذا المنصب فذهبوا به الى فرعون فقال من أنت ومن أقامك بهذا المقام قال لم يقمى أحد وإنما فعلت ما فعلت ليحضرني أحد الى مجلسك فأنبهك على اختلال حال قومك وقد جمعت بهذا الطريق هذا المقدار من المال فأحضره ودفعه الى فرعون فقال ولنى أمورك ترى أمينا كافيا فولاه إياها ففسار بهم سيرة حسنة فانتظمت مصالح العسكر واستقامت أحوال الزعينة ولبت فيهم دهر أطويلا وتراى أمره في العدل والصلاح فلما مات فرعون أقاموه مقامه فكان من أمره ما كان وكان فرعون يوسف ريان وكان بينهما أكثر من أربع مائة سنة (يسومونكم) أي يغرونكم من سامه خسفا اذا أولاه ظلما وأصله الذهاب في طلب الشيء (سوء العذاب) أي أظفطعه وأقبحه بالنسبة الى سائرته والسوء مصدر من ساء يسوء ونصبه على المفعول ليسوءونكم والجملة حال من الضمير في نجيناكم أو من آل فرعون أو منهما جميعا لاشتغالها على ضميريهما (يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم) بيان ليسومونكم ولذلك ترك العاطف بينهما وقرى يذبحون بالتخفيف وإنما فعلوا بهم ما فعلوا لما أن فرعون رأى في المنام أو أخبر الكهنة أنه سيولد منهم من يذهب بملكه فلم يرد اجتهدهم من قضاء الله عز وجل شيئا

قيل قتلوا بتلك الطريقة تسعمائة ألف مولود وتسعين ألفاً وقد أعطى الله عز وجل نفس موسى عليه السلام من القوة على التصرف ما كان يعطيه أولئك المقتولين لو كانوا أحياء ولذلك كانت معجزاته ظاهرة باهرة (وفي ذلكم) إشارة إلى ما ذكر من التذبيح والاستحياه أو إلى الأنجاء. منه وجمع الضمير للخطاطين فعلى الأول معنى قوله تعالى (بلاء) محنة وبليّة. وكون استحياه نسائهم أى استبقائهم على الحياة محنة مع أنه عفو وترك العذاب لما أن ذلك كان للاستعمال في الأعمال الشاقة. وعلى الثاني نعمة وأصل البلاء الاختبار ولكن لما كان ذلك في حقه سبحانه محالاً وكان ما يجري مجرى الاختبار لعباده تارة بالمحنة وأخرى بالمنحة أطلق عليهما وقيل يجوز أن يشار بذلك إلى الجملة ويراد بالبلاء القدر المشترك الشامل لها (من ربكم) من جهة تعالى بتسليطهم عليكم أو بيعث موسى عليه السلام وتوفيقه لتخليصكم منهم أو بهما معا (عظيم) صفة لبلاء وتذكيرهما للتفخيم وفي الآية الكريمة تنبيه على أن ما يصيب العبد من السراء والضراء من قبيل الاختبار فعليه الشكر في المسار والصبر على المضار (واذ فرقنا بكم البحر) بيان لسبب النجاة وتصوير لكيفيتها أثر تذكيرها وبيان عظمتها وهولها وقد بين في تضاعيف ذلك نعمة جليلة أخرى هي الأنجاء من الغرق أى واذكروا إذ فلقناه بساوككم أو ملتبساً بكم كقوله تعالى تنبت بالدهن أو بسبب انجائكم وفصلنا بين بعضه وبعض حتى حصلت مسالك. وقرئ بالتشديد للتكثير لأن المسالك كانت اثني عشر بعدد الأسباط (فأنجيناكم) أى من الغرق باخراجكم إلى الساحل كما يلوح به العدول إلى صيغة الأفعال بعد إيراد التخليص من فرعون بصيغة التفعيل وكذا قوله تعالى (وأغرقنا آل فرعون) أريد فرعون وقومه وإنما اقتصر على ذكرهم للعلم بأنه أولى به منهم وقيل شخصه كما روى أن الحسن رضى الله عنه كان يقول اللهم صل على آل محمد أى شخصه واستغنى بذكره عن ذكر قومه (وأنتم تنظرون) ذلك أو غرقهم وإطباق البحر عليهم أو انفلاق البحر عن طرق يابسة مذلة أو جثثهم التي قذفها البحر إلى الساحل أو ينظر بعضكم بعضاً روى «أنه تعالى أمر موسى عليه السلام أن يسرى بني إسرائيل فخرج بهم فصحبهم فرعون وجنوده وصادفهم على شاطئ البحر فأوحى الله تعالى إليه أن اضرب بعصاك البحر فضربه بها فظهر فيه اثنا عشر طريقاً يابساً فسلكوها فقالوا نخاف أن يغرق بعض أصحابنا فلانعلم ففتح الله تعالى فيها كوى فتراهم وتسامعوا حتى عبروا البحر فلما وصل إليه فرعون فرآه منفلقاً اقتحمه هو وجنوده فغشيهم ما غشيهم واعلم أنت هذه الواقعة كما أنها لموسى معجزة عظيمة تخر لها أطم

الجلال ونعمة عظيمة لأوائل بني إسرائيل موجبة عليهم شكرها كذلك اقتصاصها على ما هي عليه من رسول الله صلى الله عليه وسلم معجزة جليلة تطمئن بها القلوب الآية وتنقاد لها النفوس الغنية موجبة لإعقابهم أن يتلقوها بالاذعان فلا تأثرت أوائلهم بمشاهدتها ورؤيتها ولا تذكرت أوآخرهم بتذكيرها وروايتها فيا لها من عصابة ماعصاها وطائفة ماأطاعها ( وأذ وعدنا موسى أربعين ليلة ) لما عادوا الى مصر بعد مهلك فرعون وعد الله موسى عليه السلام أن يعطيه التوراة وضرب له ميقاتا ذا القعدة وعشر ذى الحجة وقيل وعد عليه السلام بني إسرائيل وهو بمصر أن أهلكت الله عدوهم أناتهم بكتاب من عند الله تعالى فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك فرعون سأل موسى ربه الكتاب فأمره بصوم ثلاثين وهو شهر ذى القعدة ثم زاد عشرا من ذى الحجة وعبر عنها بالليالي لأنها غرر الشهور وصيغة المفاعلة بمعنى الثلاثي وقيل على أصلها تنزيلا لقبول موسى عليه السلام منزلة الوعد وأربعين ليلة مفعول ثان لواعدنا على حذف المضاف أى بمقام أربعين ليلة وقرئ وعدنا ( ثم اتخذتم العجل ) بتسويل السامري آلهها ومعبودا وسم للتراخي الرتبة ( من بعده ) أى من بعد مضيه الى الميقات على حذف المضاف ( وأتم ظالمون ) بأشراككم ووضعكم للشيء في غير موضعه وهو حال من ضمير اتخذتم أو اعتراض تذييل أى وأتم قوم عادتكم الظلم ( ثم عفونا عنكم ) حين تبتهم والعفو محو الجريمة من عفاه درسه وقد يجبي لازما قال:

عرفت المنزل الخالي : عفوا من بعد أحوال

عفاه كل هتان : كثير الويل هطال

وقوله تعالى ( من بعد ذلك ) أى من بعد الاتخاذ الذى هو متناه فى القبح للايدان بكامل بعد العفو بعد تلك المرتبة من الظلم ( لعلمكم تشكرون ) لكى تشكر وانعمة العفو وتستمروا بعد ذلك على الطاعة ( وأذ آتينا موسى الكتاب والفرقان ) أى التوراة الجامعة بين كونها كتاباً وحجة تفرق بين الحق والباطل. وقيل أريد بالفرقان معجزاته الفارقة بين المحق والمبطل فى الدعوى أو بين الكفر والايمان. وقيل الشرع الفارق بين الحلال والحرام أو النصر الذى فرق بينه وبين عدوه كقوله تعالى يوم الفرقان يريد به يوم بدر ( لعلمكم تهتدون ) لكى تهتدوا بالتدبير فيه والعمل بما يحويه ( وأذ قال موسى لقومه ) بيان لكيفية وقوع العفو المذكور ( يا قوم انكم ظلمتم أنفسكم باتخاذكم العجل ) أى معبوداً ( فتوبوا ) أى فاعزموا على التوبة ( الى بارئكم ) أى

الى من خلقكم بريثاً من العيوب والنقصان والتفاوت وميز بعضكم من بعض بصور  
وهيئات مختلفة وأصل التركيب الخلوص عن الغير اما بطريق التفضي كما في برىء  
المريض أو بطريق الانشاء كما في برأ الله آدم من الطين. والتعرض لعنوان البارئية  
للاشعار بانهم بلغوا من الجهالة أقصاها ومن الغواية متنهاها حيث تركوا عبادة العلم  
الحكيم الذي خلقهم بلطيف حكمته بريثاً من التفاوت والتنافر الى عبادة البقر الذي هو مثل في  
الغباوة وأن من لم يعرف حقوق منعمه حقيق بان تستردهى منه ولذلك أمروا بالقتل وفك التركيب  
( فاقتلوا انفسكم ) تماماً لتوبتكم بالبخع أو بقطع الشهوات وقيل أمروا أن يقتل  
بعضهم بعضاً وقيل أمر من لم يعبد العجل بقتل من عبده يروى « أن الرجل كان يرى  
قريبه فلم يقدر على المضى لأمر الله تعالى فأرسل الله ضباية وسحابة سوداء لا يتباصرون  
بها فأخذوا يقتلون من الغداة الى العشي حتى دعا موسى وهارون عليهما السلام فكشفت  
السحابة ونزلت التوبة وكانت القتلى سبعين ألفاً والفاء الأولى للتسيب والثانية للتعقيب  
( ذلكم ) اشارة الى ما ذكر من التوب والقتل ( خير لكم عند بارئكم ) لما انه  
طهرة عن الشرك ووصلة الى الحياة الأبدية والبهجة السرمدية ( قتاب عليكم ) عطف  
على محذوف على أنه خطاب منه سبحانه على نهج الالتفات من التكلم الذي يقتضيه  
سياق النظم الكريم وسياقه فان مبنى الجميع على التكلم الى الغيبة ليكون ذريعة الى  
إسناد الفعل الى ضمير بارئكم المستتب للايمان بعلمية عنوان البارئية والخلق والاحياء  
لقبول التوبة التي هي عبارة عن العفو عن القتل تقديره فعلتم ما أمرتم به قتاب عليكم  
بارئكم. وانما لم يقل قتاب عليهم على أن الضمير للقوم لما أن ذلك نعمة أريد التذكير بها  
للمخاطبين لا لاسلافهم هذا. وقد جوز أن يكون قتاب عليكم متعلفاً بمحذوف على  
انه من كلام موسى عليه السلام لقومه تقديره ان فعلتم ما أمرتم به فقد تاب عليكم  
ولا يخفى أنه بمعزل من الliaقة بجلالة شأن التنزيل كيف لا وهو حيثئذ حكاية لوعده  
موسى عليه السلام قومه بقبول التوبة منه تعالى لا لقبوله تعالى حتما وقد عرفت أن  
الآية الكريمة تفصيل لكيفية القبول المحكى فيما قبل وأن المراد تذكير المخاطبين بتلك  
النعمة ( انه هو الثواب الرحيم ) تعليل لما قبله أى الذى يكسر توفيق المذنبين للتوبة  
ويبالغ في قبولها منهم وفي الانعام عليهم ( وإذ قلتم يا موسى لن تؤمن لك ) تذكير  
لنعمة أخرى عليهم بعد ما صدر عنهم ما صدر من الجنابة العظيمة التي هي اتخاذ العجل  
أى لن تؤمن لاجل قولك ودعوتك أو لن نقر لك والمؤمن به اعطاه الله اياه التوراة  
أو تكليمه اياه أو انه نبى أو انه تعالى جعل توبتهم بقتلهم أنفسهم ( حتى نرى الله



جهرة ) أى عيانا وهى فى الأصل مصدر قولك جهرت بالقراءة استعيرت للعبارة لما  
 بينهما من الاتحاد فى الوضوح والانكشاف الا ان الأول فى السموعات والثانى فى  
 المصبرات ونصبها على المصدرية لانها نوع من الرؤية أو حال من الفاعل أو المفعول  
 وقرئ بفتح الهاء على انها مصدر كالغلبة أو جمع كالكتابة فيكون حالا من الفاعل لا غير  
 والقائلون هم السبعون المختارون لمقات التوبة عن عبادة العجل . روى « انهم لما ندموا  
 على ما فعلوا وقالوا لئن لم يرحمنا ربنا ويغفر لنا لنكونن من الخاسرين أمر الله موسى  
 عليه السلام أن يجمع سبعين رجلا ويحضر معهم الطور يظهر فيه تلك التوبة فلما  
 خرجوا إلى الطور وقع عليه عمود من الغمام وتغشاها كله فكلم الله موسى عليه السلام  
 يأمره وينهاه وكان كلما كله تعالى أوقع على جبهته نوراً ساطعاً لا يستطيع أحد من  
 السبعين النظر اليه وسمعوا كلامه تعالى مع موسى عليه السلام ففعل ولا تفعل ففند ذلك طمعوا فى  
 الرؤيا فقالوا ما قالوا كإسائى فى سورة الأعراف ان شاء الله تعالى وقيل عشرة آلاف من قومه  
 ( فأخذتكم الصاعقة ) لفرط العناد والتعنت وطلب المستحيل فانهم ظنوا أنه سبحانه  
 وتعالى بما يشبه الاجسام وتعلق به الرؤية تعلقها بها على طريق المقابلة فى الجهات  
 والاحياز . ولا ريب فى استحالة انما الممكن فى شأنه تعالى الرؤية المنزهة عن الكيفيات  
 بالكلية وذلك للمؤمنين فى الآخرة وللأفراد من الأنبياء الذين بلغوا فى صفاء الجوهر  
 الى حيث تراههم كأنهم وهم فى جلايب من أبدانهم قد فضوها وتجردوا عنها الى عالم القدس  
 فى بعض الاحوال فى الدنيا . قيل جاءت نار من السماء فأحرقتهم وقيل صيحة وقيل جنود  
 سمعوا بحسبها فخروا صعقن ميتين يوما وليلة وعن وهب أنهم لم يموتوا بل لما رأوا  
 تلك الهيئة الهائلة أخذتهم الرعدة ورجفوا حتى كادت تبين مفاصلهم وتنقص ظهورهم  
 وأشرفوا على الهلاك فعند ذلك بكى موسى عليه السلام ودعاه به فكشف الله عز وجل  
 عنهم ذلك فرجعت اليهم عقولهم ومشاعرهم ولم تكن صعقة موسى عليه السلام موتابل  
 غشية لقوله تعالى فلما أفاق ( وأتم تنظرون ) أى ما أصابكم بنفسه أو بأثاره ( ثم بعثناكم  
 من بعد موتكم ) بتلك الصاعقة قيد البعث به لما أنه قد يكون من الاغماء وقد يكون  
 من النوم كما فى قوله تعالى ثم بعثناهم لنعلم الخ ( لعلكم تشكرون ) أى نعمة البعث أو ما  
 ما كفرتموه بما رأيتم من بأس الله تعالى ( وظللنا عليكم الغمام ) أى جعلنا ما بحيث تلقى  
 عليكم ظلها وذلك أنه تعالى سخر لهم السحاب يسير بسيرهم وهم فى التيه يظلمهم من  
 الشمس وينزل بالليل عمود من نار يسرون فى ضوئه وثيابهم لا تتسخ ولا تبلى ( وأزلنا  
 عليكم المن والسوى ) أى الترنجيبين والسمان . وقيل كان ينزل عليهم المن مثل الثلج

من الفجر الى الطلوع لكل انسان صاع وتبعث الجنوب عليهم السماى فيذبح الرجل منه ما يكفيه (كلوا) على إرادة القول أى قائلين لهم أو قيل لهم كلوا (من طيبات ما رزقناكم) من مستلذاته. وما موصولة كانت أو موصوفة عبارة عن المن والسلوى (وما ظلمونا) كلام عدل به على نهج الخطاب السابق للإيدان باقتضاء جنائيات المخاطبين للاعراض عنهم وتعداد قبائحهم عند غيرهم على طريق المبائة معطوف على مضمير قد حذف للإيجاز والاشعار بأنه أمر محقق غنى عن التصريح به أى فظلموا بأن كفروا تلك النعم الجليلة وما ظلمونا بذلك (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بالكفران إذ لا يخطأهم ضرره وتقديم المفعول للدلالة على القصر الذى يقتضيه النفي السابق وفيه ضرب تهكم بهم. والجمع بين صيغتي الماضى والمستقبل للدلالة على تبادلهما فى الظلم واستمرارهم على الكفر (وإذ قلنا) تذكير لنعمة أخرى من جنبه تعالى وكفرة أخرى لأسلافهم أى واذكروا وقت قولنا لآبائكم أثر ما أقدمناهم من آتية (ادخلوا هذه القرية) منصوبة على الظرفية عند سيويه وعلى المفعولية عند الاخفش وهى بيت المقدس وقيل أريحا (فكلوا منها حيث شئتم رغدا) أى واسعاهنياً ونصبه على المصدرية أو الحالية من ضمير المخاطبين وفيه دلالة على أن المأمور به الدخول على وجه الإقامة والسكنى فيقول الى ما فى سورة الاعراف من قوله تعالى اسكنوا هذه القرية (و ادخلوا الباب) أى باب القرية على ما روى من أنهم دخلوا أريحا فى زمن موسى عليه السلام كما سيجىء فى سورة المائدة أو باب القبة التى كانوا يصلون اليها فانهم لم يدخلوا بيت المقدس فى حياة موسى عليه السلام (سجدا) أى متطامنين مخبتين أو ساجدين لله شكراً على اخراجهم من آتية (وقولوا حطة) أى مستبئسا أو أمرك حطة وهى فعلة من الخط كالجلسة وقرى بالنصب على الاصل بمعنى خط عنا ذنوبنا حطة أو على أنها مفعول قولوا أى قولوا هذه الكلمة. وقيل معناه أمرنا حطة أى أن نخط رحلتنا فى هذه القرية ونقيم بها (نغفر لكم خطاياكم) لما تفعلون من السجود والدعاء وقرى بالياء والتاء للمفعول وأصل خطايا خطائى كخضائع فعند سيويه أبدلت الياء الزائدة همزة لوقوعها بعد الالف واجتمعت همزتان وأبدلت الثانية ياء ثم قلبت ألفا وكانت الهمزة بين ألفين فأبدلت ياء. وعند الخليل قدمت الهمزة على الياء ثم فعل بها ما ذكر (وسنزيد المحسنين) ثوابا جعل الامتثال توبة للمسي. وسيأثر زيادة الثواب للمحسن وأخرج ذلك عن صورة الجواب الى الوعد ايذاناً بان المحسن يصدد ذلك وان لم يفعل فكيف اذا فعله وانه يفعل له لا محالة (فبدل الذين ظلموا) بما أمروا به

من التوبة والاستغفار بان أعرضوا عنه وأوردوا مكانه (قولاً) آخر بما لاخير فيه روى انهم قالوا مكاتب حطة حنطة وقيل قالوا بالنبطية خطأ سمعنا بمنون حنطة حراء استخفافا بامر الله عز وجل (غير الذي قيل لهم) نعت لقولا وانما صرح به مع استحالة تحقق التبديل بلا مغايرة تحقيقاً لمخالفتهم وتخصيصاً على المغايرة من كل وجه (فانزلنا) أى عقيب ذلك (على الذين ظلموا) بما ذكر من التبديل وانما وضع الموصول موضع الضمير العائد الى الموصول الاول للتعليل والمبالغة في الذم والتقريع والتصریح بانهم بما فعلوا قد ظلموا أنفسهم بتعريضها لسخط الله تعالى (رجز من السماء) أى عذاباً مقدراً منها والتنوين للتحويل والتفخيم (بما كانوا يفسقون) بسبب فسقهم المستمر حسبما يفيد الجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل. وتعليل انزال الرجز به بعد الاشعار بتعليله بظلمهم للايدان بان ذلك فسق وخروج عن الطاعة وغلو في الظلم وأن تعذيبهم بجميع ما ارتكبه من القبائح لا يعدم توبتهم فقط كما يشعر به ترتيبه على ذلك بالفاء. والرجز في الاصل ما يعاف عنه وكذلك الرجز وقرئ بالضم وهو لغة فيه والمراد به الطاعون. روى أنه مات به في ساعة واحدة أربعة وعشرون ألفاً (واذ استسقى موسى لقومه) تذكير لنعمة أخرى كفروها وكان ذلك في التيم حين استول عليهم العطش الشديد. وتغيير الترتيب لما أشير اليه مراراً من قصد ابراز كل من الأمور المعدودة في معرض أمر مستقل واجب التذكير والتذكير ولوروعى الترتيب الوقوع لفهم أن الكل أمر واحد أمر بذكره. واللام متعلقة بالفعل أى استسقى لاجل قومه. فقلنا اضرب بعصاك الحجر (روى أنه كان حجراً طوراً يامكعباً حمله معه وكان ينبع من كل وجه منه ثلاث أعين يسيل كل عين في جلد الى سبط وكان ستمائة ألف وسعة المعسكر اثني عشر ميلاً او كان حجراً أهبطه الله تعالى مع آدم عليه السلام من الجنة ووقع الى شعيب عليه السلام فاعطاه موسى عليه السلام مع العصا أو كان هو الحجر الذي غر بثوبه حين وضعه عليه ليغتسل وراه الله تعالى به عمار موده به من الادرة فاشار اليه جبريل عليه السلام أن يحمله أو كان حجراً من الحجارة وهو الاظهر في الحجة قيل لم يؤمر عليه السلام بضرب حجر بعينه ولكن لما قالوا كيف بنا لو أفضينا الى أرض لا حجارة بها حمل حجراً في مخلاته وكان يضربه بعصاه اذا نزل فينفجر ويضربه اذا ارتحل فيبس فقالوا ان فقد موسى عصاه متاعظنا فأوحى الله تعالى اليه أن لا تفرع الحجر وكله يطعمك لعلمهم يعتبرون. وقيل كان الحجر من رخام حجمه ذراع في ذراع والعصا عشرة أذرع على طوله عليه السلام من آس الجنة ولها شعبتان

تتقدان في الظلمة (فانفجرت) عطف على مقدر ينسحب عليه الكلام قد حذف للدلالة على كمال سرعة تحقق الانفجار كانه حصل عقيب الامر بالضرب أى ففجرت فانفجرت (منه اثنتا عشرة عينا) وأما تعلق الفاء بمحذوف أى فان ضربت فقد انفجرت فقير حقيق بجملة شأن النظم الكريم كما لا يخفى على أحد. وقرئ عشرة بكسر الشين وفتحها وهما أيضاً لغتان (قد علم كل أناس) كل سبط (مشربهم) عينهم الخاصة بهم (كلوا واشربوا) على ارادة القول (من رزق الله) هو ما رزقهم من المن والسوى والماء وقيل هو الماء وحده لانه يؤكل ما ينبت به من الزروع والثمار يأباه أن المأمور به أكل النعمة العتيقة لا ما سيطبونه. وضافته اليه تعالى مع استناد الكل اليه خلقاً وملكا اما للتشريف واما لظهوره بغير سبب عاды. وانما لم يقل من رزقنا كما يقتضيه قوله تعالى قتلنا الخ ايذانا بأن الامر بالاكل والشرب لم يكن بطريق الخطاب بل بواسطة موسى عليه السلام. (ولا تعثوا في الارض) العث أشد الفساد فقليل لهم لا يتمادوا في الفساد حال كونكم (مفسدين) وقيل انما قيد به لان العث في الاصل مطلق التعدى وان غلب في الفساد وقد يكون في غير الفساد كما في مقابلة الظالم المتعدى بفعله وقد يكون فيه صلاح راجح كقتل الخضر عليه السلام للغلام وخرقه للسفينة ونظيره العيث خلا أنه غالب فيما يدرك حسنا. (واذ قلتم) تذكير لجناية أخرى لاسلافهم وكفرانهم لنعمة الله عز وجل واخلادهم الى ما كانوا فيه من الدناءة والخساسة. واسناد القول المحكى الى أخلاقهم وتوجيه التوبيخ اليهم لما بينهم من الاتحاد (يا موسى ان نصبر على طعام واحد) لعلمهم لم يريدوا بذلك جمع ما طلبوا مع ما كان لهم من النعمة ولا زوالها وحصول ما طلبوا مكانها اذ يأباه التعرض للوحدة بل أرادوا أن يكون هذا تارة وذاك أخرى روى أنهم كانوا فلاحه فنزعوا الى عكرهم فاجمعوا ما كانوا فيه من النعمة العتيقة لوحدها النوعية واطرادها وناقتهم انفسهم الى الشقاء (فادع لنا ربك) أى سله لاجلنا بدعائك اياه والفاء لسببية عدم الصبر للدعاء والتعرض لعنوان الربوبية تهديد مبادى الاجابة (يخرج) لنا اى يظهر لنا ويوجد والجزم لجواب الامر (بما تنبت الارض) اسناد مجازى باقامة القابل مقام الفاعل ومن تبعيضية والتي في قوله تعالى (من يقلها وقتائها وفومها وعدسها وبصلها) بيانية واقعة موقع الحال أى كائنا من يقلها الخ وقيل بدل باعادة الجار. والبقل ما تنبت الارض من الخضر والمراد به أطايبه التي تؤكل كالنخاع والكرفس والكراث وأشباهاها والفوم الحنطة وقيل التوم وقرئ قنائها بضم القاف وهو لغة فيه (قال) أى الله تعالى أو موسى عليه السلام انكارا عليهم وهو استئناف وقع جوابا عن سؤال مقدر كانه قيل فاذا قال لهم قليل

قال ( أستبدلون ) أى تأخذون لأنفسكم وتختارون ( الذى هو أدنى ) أى أقرب منزلة وأدون قدرا سهل المنال وعين الحصول لعدم كونه مرغوبا فيه وكونه نافعا من ذر لا قليل القيمة . وأصل الذل القرب في المكان فاستعير للخدمة كما استعير البعد للشرف والرفعة فقليل بعيد المحل وبعيد المهمة . وقرئ أدنا من الذنابة وقد حملت المشهورة على أن ألفها مبدلة من الهمزة ( بالبنى هو خير ) أى بمقابلة ما هو خير فإن الباء تصحب الذهاب الزائل دون الآتي الحاصل كما في التبدل والتبديل في مثل قوله عز وجل ومن يتبدل الكفر بالإيمان . وقوله وبدلناهم بجناتهم جنتين ذوات أكل لخط . وليس فيه ما يدل قطعا على أنهم أرادوا زوال المن والسلوى بالمرة وحصول ما طلبوا مكانه لتحقيق الاستبدال فيما مر من صورة المناوبة ( اهبطوا مصرا ) أمروا به بيانا للذلة مطلوبهم أو اسعافا لمرامهم أى انحدروا إليه من التيه يقال هبط الوادى . وقرئ بضم الباء والمصر البلد العظيم وأصله الحد بين الشيتين وقيل أريد به العلم وإنما صرف لسكون وسطه أو لتأويله بالبلد دون المدينة ويؤيده أنه في مصحف ابن مسعود رضى الله عنه غير منون وقيل أصله مصرانيم فغرب ( فإن لكم ما سألتم ) تعليل للامر بالهبط أى فإن لكم فيه ما سألتوه ولعل التعبير عن الأشياء المسئلة بما للاستهجان يذكرها كأنه قيل فانه كثير فيه مستبدل يناله كل أحد بغير مشقة ( وضربت عليهم الذلة والمسكنة ) أى جعلنا محبة اثنين بهم إحاطة القبة بمن ضربت عليه أو الصقتا بهم وجعلنا ضربية لازبا لانه كان عنهم مجازاة لهم على كفرانهم من ضرب الطين على الحائط بطريق الاستعارة بالكناية واليهود في غالب الامر أذلاء مساكين إما على الحقيقة وإما لحرف أن تضاعف جزيتهم ( وبأموالهم أى رجعوا ) بغضب عظيم وقوله تعالى ( من الله ) متعلق بمحذوف هو صفة لغضب مؤكدا أفاده التنوين من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية أى بغضب كائن من الله تعالى أو صاروا أحقاء به من قولهم باء فلان بفلان أى صار حقيقا بأن يقتل بمقابلته ومنه قول من قال يؤشسع نعل كليب وأصل البوء المساواة ( ذلك ) إشارة الى ما سلف من ضرب الذلة والمسكنة والبوء بالغضب العظيم ( بأنهم ) بسبب أنهم ( كانوا يكفرون ) على الاستمرار ( بآيات الله ) الباهرة التى هى المعجزات الساطعة الظاهرة على يدى موسى عليه السلام بما عد وما لم يعد ( ويعتارون النبين بغير الحق ) كشعاء وزكريا ويحيى عليهم السلام وفائدة التقييد مع أن قتل الأنبياء يستحيل أن يكون بحق الايدان بان ذلك عندهم أيضا بغير الحق اذ لم يكن أحد معتقدا بحقية قتل أحد منهم عليهم السلام وإنما حملهم

على ذلك حب الدنيا واتباع الهوى والغلو في العصيان والاعتداء كما يفصح عنه قوله تعالى ( ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ) أى جرهم العصيان والتأدى في العدوان الى ما ذكر من الكفر وقتل الانبياء عليهم السلام فان صفار الذنوب اذا دووم عليها أدت الى كبارها كما أن مداومة صفار الطاعات مؤدية الى تحرى كبارها وقيل كررت الاشارة للدلالة على أن ما لحقهم كما انه بسبب الكفر والقتل فهو بسبب ارتكابهم المعاصي واعتدائهم حدود الله تعالى . وقيل الاشارة الى الكفر والقتل والبلاء بمعنى مع ويجوز الاشارة الى المتعدد بالمفرد بتأويل ما ذكر أو ما تقدم كما في قول رؤبة بن العجاج :

فيها خطوط من سواد وبلق كأنه في الجلد توليع البلق

أى كأن ما ذكر والذي حسن ذلك في المضمرة والمبهمة أن تشبيها وجمعها ليسا على الحقيقة ولذلك جاء الذى بمعنى الذين ( ان الذين آمنوا ) أى بالسننهم فقط وهم المنافقون بقرينة انتظامهم فى سلك الكفرة . والتعيز عنهم بذلك دون عنوان النفاق للتصريح بأن تلك المرتبة وان عبر عنها بالايان لاتجديهم نفعا أصلا ولا تنقذهم من ورطة الكفر قطعا ( والذين هادوا ) أى تهودوا من هاد اذا دخل فى اليهودية ويهود اما عربى من هاد اذا تاب سموا بذلك حين تابوا من عبادة العجل وخصوا به لما كانت توبتهم توبة هائلة . واما معرب يهوذا كأنهم سموا باسم أكبر أولاد يعقوب عليه الصلاة والسلام ( والنصارى ) جمع نصران كندى جمع ندمان يقال رجل نصران وامرأة نصرانة والياء فى نصرانى للبالغة كما فى آخرى سموا بذلك لانهم نصرروا المسيح عليه السلام أو لانهم كانوا معه فى قرية يقال لها نصران فسموا باسمها أو نسبوا اليها والياء للنسبة وقال الخليل وأحد النصارى نصرى كهرى ومهارى ( والصابئين ) هم قوم بين النصارى والمجوس . وقيل أصل دينهم دين نوح عليه السلام وقيل هم عبدة الملائكة وقيل عبدة الكواكب فهو ان كان عربيا فن صبا اذا خرج من دين الى آخر . وقرى بالياء اما للتخفيف واما لانه من صبا اذا مال لما أنهم مالوا من سائر الأديان الى ما هم فيه أو من الحق الى الباطل ( من آمن بالله واليوم الآخر ) أى من أحدث من هذه الطوائف إيمانا خالصا بالمبدأ والمعاد على الوجه اللائق ( وعمل ) عملا ( صالحا ) حسبا يقتضيه الايمان بما ذكر ( فلهم ) بمقابلة ذلك ( أجرهم ) الموعود لهم ( عند ربهم ) أى مالك أمرهم ومبلغهم الى كمالهم اللائق . فمن اما فى محل الرفع على الابتداء خبره جملة فلهم أجرهم والفاء لتضمن الموصول معنى الشرط كما فى قوله تعالى ان

قال (أستبدلون) أى أتاخذون لأنفسكم وتختارون (الذى هو أدنى) أى أقرب منزلة وأدون قدرا سهل المال وعين الحصول لعدم كونه مرغوبا فيه وكونه نافعا مردولا قليل القيمة . وأصل الذنو القرب في المكان فاستعير للخصه كما استعير البعد للشرف والرفعة فقليل بعيد المحل وبعيد الهمة . وقرئ أدنا من الدناءة وقد حملت المشبورة على أن ألفها مبدلة من الهمزة (بالذى هو خير) أى بمقابلة ما هو خير فإن الباء تصحب الذاهب الزائل دون الآتى الحاصل كما فى التبدل والتبديل فى مثل قوله عز وجل ومن يتبدل الكفر بالايمان وقوله وبدلناهم بجنّتهم جنتين ذوائى أكلن خط . وليس فيه ما يدل قطعاً على أنهم أرادوا زوال المن والسلوى بالمرّة وحصول ما طلبوا مكانه لتحقيق الاستبدال فيما مر من صورة المناوبة (اهبطوا مصرا) أمروا به بيانا لدناءة مطلبيهم أو اسعافا لمرامهم أى انحذروا اليه من التيه يقال هبط الوادى . وقرئ بضم الباء والمصر البلد العظيم وأصله الحد بين الشيتين وقيل أريد به العلم وإنما صرف لسكون وسطه أو لتأويله بالبلد دون المدينة ويؤيده أنه فى مصحف ابن مسعود رضى الله عنه غير منون وقيل أصله مصرايم فغرب (فان لكم ما سألتكم) تعليل للامر بالهبط أى فان لكم فيه ما سألتوه ولعل التعبير عن الاشياء المسئولة بما للاستهجان بذكرها كأنه قيل فانه كثير فيه مبتذل يناله كل أحد بغير مشقة (وضربت عليهم الذلة والمسكنة) أى جعلناهم ذليلاً بهم احاطة القبة بمن ضربت عليه أو الصقتا بهم وجعلنا ضرباً لازب لا تنفك كان عنهم مجازاة لهم على كفرانهم من ضرب الطين على الخائط بهاريق الاستعارة بالكناية واليهود فى غالب الامر أذلاء مساكين إما على الحقيقة وإما خوفاً أن تضاعف جزيتهم (وباعوا) أى رجعوا (بغضب) عظيم وقوله تعالى (من الله) متعلق بمحذوف هو صفة لغضب مؤكداً لما أفاده التنوين من الفخامة الذاتية بالفخامة الانسانية أى بغضب كائن من الله تعالى أو صاروا أحقاء به من قولهم باه فلان بفلان أى صار حقيقاً بأن يقتل بمقابلته ومنه قول من قال يؤشسع نعل كليب وأصل البوء المساواة (ذلك) إشارة الى ما سلف من ضرب الذلة والمسكنة والبوء بالغضب العظيم (بأنهم) بسبب أنهم (كانوا يكفرون) على الاستمرار (بآيات الله) الباهرة التى هى المعجزات الساطعة الظاهرة على يدى موسى عليه السلام بما عد وما لم يعد (ويستأثرون النبين بغير الحق) كشيعاء وزكريا ويحيى عليهم السلام وفائدة التقييد مع أن قبل الانبياء يستحيل أن يكون بحق الايمان بان ذلك عندهم أيضاً بغير الحق اذ لم يكن أحد معتقداً بحقية قتل أحد منهم عليهم السلام وإنما حملهم

على ذلك حب الدنيا واتباع الهوى والغلو في العصيان والاعتداء كما يفصح عنه قوله تعالى ( ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ) أى جرهم العصيان والتمادى في العدوان الى ما ذكر من الكفر وقتل الأنبياء عليهم السلام فان صغار الذنوب اذا دووم عليها أدت الى كبارها كما أن مداومة صغار الطاعات مؤدية الى تحرى كبارها وقيل كررت الاشارة للدلالة على أن ما لحقهم كما أنه بسبب الكفر والقتل فهو بسبب ارتكابهم المعاصي واعتدائهم حدود الله تعالى . وقيل الاشارة الى الكفر والقتل والبلاء بمعنى مع ويجوز الاشارة الى المتعدد بالمفرد بتأويل ما ذكر أو ما تقدم كما في قول رؤبة بن العجاج :

فيها خطوط من سواد وبلق كأنه في الجلد توليع البلق

أى كأن ما ذكر والذي حسن ذلك في المضمرة والمهمات أن تشبهها وجمعها ليسا على الحقيقة ولذلك جاء الذى بمعنى الذين ( ان الذين آمنوا ) أى بالسنتهم فقط وهم المنافقون بقرينة انتظامهم في سلك الكفرة . والتعبير عنهم بذلك دون عنوان النفاق للتصريح بأن تلك المرتبة وان عبر عنها بالايمان لا تجديهم نفعا أصلا ولا تنقذهم من ورطة الكفر قطعا ( والذين هادوا ) أى تهودوا من هاد اذا دخل في اليهودية ويهود اما عربى من هاد اذا تاب سبوا بذلك حين تابوا من عبادة العجل وخصوا به لما كانت توبتهم توبة هائلة . واما معرب يهوذا كأنهم سبوا باسم أكبر أولاد يعقوب عليه الصلاة والسلام ( والنصارى ) جمع نصران كندى جمع ندمان يقال رجل نصران وامرأة نصرانة والياء في نصراني للبالغة كما في أخرى سبوا بذلك لأنهم نصرروا المسيح عليه السلام أولادهم كانوا معه في قرية يقال لها نصران فسموا باسمها أو نسبوا اليها والياء للنسبة وقال الخليل واحد النصارى نصرى كهرى ومهارى ( والصابئين ) هم قوم بين النصارى والمجوس . وقيل أصل دينهم دين نوح عليه السلام وقيل هم عبدة الملائكة وقيل عبدة الكواكب فهو ان كان عربيا فمن صبا اذا خرج من دين الى آخر . وقرئ بالياء اما للتخفيف واما لانه من صبا اذا مال لما أنهم مالوا من سائر الأديان الى ما هم فيه أو من الحق الى الباطل ( من آمن بالله واليوم الآخر ) أى من أحدث من هذه الطوائف إيمانا خالصا بالمبدأ والمعاد على الوجه اللائق ( وعمل ) عملا ( صالحا ) حسب مقتضيه الايمان بما ذكر ( فليهم ) بمقابلة ذلك ( أجرهم ) الموعود لهم ( عند ربهم ) أى مالك أمرهم ومبلغهم الى كمالهم اللائق . فمن اما في محل الرفع على الابتداء خبره جملة فليهم أجرهم والفاء لتضمن الموصول معنى الشرط كما في قوله تعالى ان



الذين فتوا المؤمنين الآية وجمع الضمائر الثلاثة باعتبار معنى الموصول كما أن أفراد ما في الصلة باعتبار لفظها الجملة كما هي خبران والعائد إلى اسمها مخوف أى من آمن منهم الخ وإما في محل النصب على البدلية من اسم ان وما عطف عليه وخبرها فلهم أجرهم وعند متعلق بما يتعلق به لهم من معنى الثبوت. وفي اضافته إلى الرب المضاف إلى ضميرهم مزيد لطف بهم وإيدان بأن أجرهم متيقن الثبوت مأمون من الفوات (ولاخوف عليهم) عطف على جملة فلهم أجرهم أى لاخوف عليهم حين يخاف الكفار العقاب (ولاهم يحزنون) حين يحزن المقصرون على تضييع العمر وتقوية الثواب والمراد بيان دوام اتفائهما لا يان اتفاء دوامهما كما يوهمه كون الخبر في الجملة الثانية مضارعاً عالمياً من أن النفي وإن دخل على نفس المضارع يفيد الدوام والاستمرار بحسب المقام هذا وقد قيل المراد بالذين آمنوا المتدينون بدين الاسلام المخلصون منهم والمنافقون فينتد لا بد من تفسير من آمن بمن اتصف منهم بالايمن الخالص بالمبدأ والمعاد على الاطلاق سواء كان ذلك بطريق الثبات والدوام عليه كايمن المخلصين أو بطريق احداثه وانشائه كمرهان من عداهم من المنافقين وسائر الطوائف وفائدة التعميم للمخلصين مزيد ترغيب الباقين في الايمان ببيان أن تأخرهم في الاتصاف به غير محل بكونهم أسوة لأولئك الاقدمين في استحقاق الاجر وما يتبعه من الامن الدائم. وأما ما قيل في تفسيره من كان منهم في دينه قبل أن ينسخ مصداق قبله بالمبدأ والمعاد عاملاً بمقتضى شرعه فما لا سبيل اليه أصلاً لان مقتضى المقام هو الترغيب في دين الاسلام. وأما بيان حال من مضى على دين آخر قبل انتساخه فلا ملازمة له بالمقام قطعاً بل ربما يحل بمقتضاه من حيث دلالة على حقيقته في زمانه في الجملة على أن المنافقين والصابئين لا يتسنى في حقهم ما ذكر أما المنافقون فإن كانوا من أهل الشرك فالأمر بين وان كانوا من أهل الكتاب فمن مضى منهم قبل النسخ ليسوا بمنافقين. وأما الصابئون فليس لهم دين يجوز رعايته في وقت من الاوقات ولو سلم أنه كان لهم دين سماوى ثم خرجوا عنه فمن مضى من أهل ذلك الدين قبل خروجهم منه فليسوا من الصابئين فكيف يمكن ارجاع الضمير الرباطيين اسم ان وخبرها اليهم أو إلى المنافقين وارتكاب ارجاعه إلى مجموع الطوائف من حيث هو مجموع لا إلى كل واحدة منها قصداً إلى درج الفريق المذكور فيه ضرورة أن من كان من أهل الكتاب عاملاً بمقتضى شرعه قبل نسخه من مجموع الطوائف بحكم اشتاله على اليهود والنصارى وان لم يكن من المنافقين والصابئين بما يجب تنزيهه ساحة التنزيل عن أمثاله على أن المخلصين مع اندراجهم في حيز اسم أن ليس لهم في حيز خبرها عين

ولا أثر فتأمل وكن على الحق المبين (واذ أخذنا ميثاقكم) تذكير لجنسية أخرى  
 لا سلافهم أى واذكروا وقت أخذنا لميثاقكم بالمحافظة على ما فى التوراة (ورفعنا فوقكم  
 الطور) عطف على قوله أخذنا أو حال أى وقد رفعنا فوقكم الطور كأنه ظلة روى  
 «أن موسى عليه السلام لما جاءهم بالتوراة فرأوا ما فيها من التكليف الشاقة كبرت عليهم  
 فأبوا قبولها فلمر جبريل عليه السلام قلع الطور فظللهم عليهم حتى قبلوا» (خذوا)  
 على إرادة القول (ما آتيناكم) من الكتاب (بقوة) بجدة وعزيمة (واذكروا ما فيه)  
 أى احفظوه ولا تنسوه أو تفكروا فيه فإنه ذكر بالقلب أو اعملوا به (لعلكم  
 تتقون) لئلى تتقوا المعاصى أو لتنجوا من هلاك الدارين أو رجاء منكم أن تتنظموا  
 فى سلك المتقين أو طلبا لذلك وقد مر تحقيقه (ثم توليتم) أى اعرضتم عن الوفاء  
 بالميثاق (من بعد ذلك) من بعد أخذ ذلك الميثاق المؤكد (فلولا فضل الله عليكم  
 ورحمته) بتوفيقكم للتوبة أو بمحمد صلى الله عليه وسلم حيث يدعوكم الى الحق  
 ويهديكم اليه (لكنتم من الخاسرين) أى المغبونين بالانهماك فى المعاصى والخط فى  
 مهوى الضلال عند الفترة. وقيل لولا فضله تعالى عليكم بالامهال وتأخير العذاب  
 لكنتم من الهالكين وهو الأنسب بما بعده. وكلمة لولا اما بسيطة أو مركبة من لو  
 الامتناعية وحرف النفي ومعناها امتناع الشيء لوجود غيره كما أن لو لامتناعه  
 لامتناع غيره والاسم الواقع بعدها عند سيبويه مبتدأ خبره محذوف وجوب بالدلالة  
 الحال عليه وسد الجواب مسده والتقدير لولا فضل الله حاصل وعند الكوفيين فاعل  
 فعل محذوف أى لولا ثبت فضل الله تعالى عليكم (ولقد علمتم) أى عرفتم (الذين  
 اعتدوا منكم فى السبت) روى انهم أمروا بأن يتمحضوا يوم السبت للعبادة ويتجردوا  
 لها ويتركوا الصيد فاعتدى فيه اناس منهم فى زمن داود عليه السلام فاشتغلوا بالصيد  
 وكانوا يسكنون قرية بساحل البحر يقال لها ايلة فاذا كان يوم السبت لم يبق فى البحر  
 حوت البرز وأخرج خرطومهم فاذا مضى تفرقت خفروا حياضا وشرعوا اليها  
 الجداول وكانت الحيتان تدخلها يوم السبت فيصطادونها يوم الأحد فالمعنى وبالله لقد  
 علمتموهم حين فعلوا من قبيل جنائياتكم ما فعلوا فلم نعلمهم ولم تؤخر عقوبتهم بل عجلناها  
 (فقلنا لهم كونوا قردة خاسرين) أى جامعين بين صورة القردة والخسوء وهو الطرد  
 والصغار على أن خاسئين نعت للقردة وقيل حال من اسم كونوا عند من يجوز عمل كان فى  
 الظروف والحال وقيل من الضمير المستكن فى قردة لأنه فى معنى مسوخين وقال مجاهد  
 ما مسخت صورهم والكن قلوبهم فقتلوا بالقردة كما مثلوا بالمار فى قوله تعالى كمثل

الحجار يحمل أسفارا والمراد بالأمريان سرعة التكوين وانهم صاروا كذلك كما أراد  
عز وجل وقرى قررة بفتح القاف وكسر الراء وخسين بغير همز ( فجعلناها ) أى  
المسخة والعقوبة ( نكالا ) عبرة تشكل الاعتبار بها أى تمنعه وتردعه ومنه النكل  
للقيد ( لما بين يديها وما خلفها ) لما قبلها وما بعدها من الأمم اذ ذكرت حالهم في زبر  
الأولين واشتهرت قصصهم في الآخرين أو لمعاصريهم ومن بعدهم أو لما تحضرته من  
القرى وما تباعد عنها أو لاهل تلك القرية وما حوالها أو لأجل ما تقدم عليها من  
ذنوبهم وما تأخر منها ( وموعظة للبتقين ) من قومهم أو لكل متق سميعا ( وأذ قال  
موسى لقومه ) توبيخ آخر لاخلاف بنى اسرائيل بتذكير بعض جنائيات صدرت عن  
أسلافهم أى واذكروا وقت قول موسى عليه السلام لأجدادكم ( ان الله يأمركم أن  
تذبحوا بقرة ) وسببه أنه كان في بنى اسرائيل شيخ موسى فقتله بنو عمه طمعا في ميراثه  
فطرحوه على باب المدينة ثم جاءوا يطالبون بديته فأمرهم الله تعالى أن يذبحوا بقرة  
ويضربوه ببعضها فيخافهم بقائله ( قالوا ) استئناف وقع جوابا عما ينساق اليه الكلام  
كانه قيل فماذا صنعوا هل سارعوا الى الامثال أو لا قيل قالوا ( أتخذنا هزوا ) بضم الزاى وقلب  
الهزوة أو أوقرى بالهزوة مع الضم والسكون أى اتجهلنا مكان هزوا وهزوا وهزوا وهزوا  
نفسه استبعادا لما قاله واستخفافا به ( قال ) استئناف كما سبق ( أعوذ بالله أن أكون من  
الجاهلين ) لان الهزوة في أثناء تبليغ أمر الله سبحانه جهل وسفه نفى عنه عليه السلام  
ما توهموه من قبله على أبلغ وجه وأكده باخراجه مخرج مالا مكروه وراه بالاستعاذة  
منه استفظاعا له واستظاما لما أقدموا عليه من العظيمة التى شافوه عليه السلام بها  
( قالوا ) استئناف كما مر كأنه قيل فماذا قالوا بعد ذلك فقيل توجهوا نحو الامثال  
وقالوا ( ادع لنا ) أى لاجلنا ( ربك بين لنا ما هي ) مامتداً وهى خبره واجملة فى  
حين النصب بين أى يبين لنا جواب هذا السؤال وقد سألوا عن حالها وصفها لما  
قرع اسماعهم ما لم يهدهوه من بقرة ميتة يضرب ببعضها ميتة فيحيا فان ما. وان شاعت  
فى طلب مفهوم الاسم والحقيقة كما فى ما الشارحة والحقيقة لكنها قد يطلب بها الصفة  
والحال تقول ما زيد فيقال طيب أو عالم . وقيل كان حقه أن يستفهم باى لكنهم لما  
رأوا ما أمروا به على حالة مغيرة لما عليه الجنس أخرجه عن الحقيقة فجعلوه جنسا  
على حياله ( قال ) أى موسى عليه السلام بعد ما دأبه عز وجل بالبيان وأتاه  
الوحى ( انه ) تعالى ( يقول انها ) أى البقرة المأمور بذبحها ( بقرة لا فارض ولا  
بكر ) أى لا مسنة ولا فية يقال فرضت البقرة فرضاً أى أسنت من الفرض بمعنى

القطع كانتا قطعت سنهما وبلغت آخرها وتركيب البكر للاولية ومنه البقرة والبكرورة  
(عوان) أي نصف لاقحم ولا ضرع قال:

طوال مثل اعتاق الهوادي نواعم بين ابكار وعون

(بين ذلك) إشارة الى ما ذكر من الفارض والبكر ولذلك أضيف اليه بين  
لاختصاصه بالاضافة الى المتعدد (فافعلوا) أمر من جهة موسى عليه السلام متفرع  
على ما قبله من بيان صفة المأمور به (ما تومرون) أي ما تومرونه بمعنى تؤمرون به كما في  
قوله: أمرتك الخير فافعل ما أمرت به فان حذف الجار قد شاع في هذا الفعل حتى  
لحق بالأفعال المتعدية الى مفعولين وهذا الامر منه عليه السلام لحشم على الامثال  
وزجرهم عن المراجعة ومع ذلك لم يقتنعوا به وقوله تعالى (قالوا) استئناف كما مر  
كانه قيل ماذا صنعوا بعد هذا البيان الشافي والامر المكرر ف قيل قالوا (ادع لنا ربك  
يبين لنا مالونها) حتى يتبين لنا البقرة المأمور بها (قال) أي موسى عليه السلام  
بعد المناجاة الى الله تعالى وبجاء البيان (انه) تعالى (يقول إنها بقرة صفراء فاقع  
لونها) اسناد البيان في كل مرة الى الله عز وجل لاطهار كمال المساعدة في اجابة مسؤلهم  
بقولهم يبين لنا وصيغة الاستقبال لاستحضار الصورة والفقوع نصوص الصفرة وخلوصها  
ولذلك يؤكد به ويقال أصفر فاقع كما يقال أسود حالك وأحمر قلبي وفي اسناده الى اللون مع  
كونه من أحوال الملون ملاسته به ما لا يخفى من فضل تأكيد كانه قيل صفراء شديدة  
الصفرة صفرتها كما في جدده وعن الحسن رضى الله عنه سوداء شديدة السواد وبه فسر  
قوله تعالى جملة صفرة وقيل ولعل التعبير عن السواد بالصفرة لما فيها من مقدما تهو اما لان سواد  
الابل يعلوه صفرة أو بأباه وصفها بقوله تعالى (تسر الناظرين) كما بأباه وصفها بفقوع اللون والسرور  
لذة في القلب عند حصول فقع أو توقعه من السر عن علي رضى الله عنه من لبس نعلا  
صفراء قل همه (قالوا) استئناف كنظاره (ادع لنا ربك يبين لنا ما هي) زيادة  
استكشاف عن حالها كأنهم سألو بيان حقيقتها بحيث تمتاز عن جميع ما عداها بما  
تشاركها في الأوصاف المذكورة والأحوال المشروحة في أثناء البيان ولذلك عللوه بقولهم  
(ان البقر تشابه علينا) يعنون ان الأوصاف المعدودة يشترك فيها كثير من البقر  
ولا نهتدى بها الى تشخيص ماهو المأمور بها ولذلك لم يقولوا ان البقرة تشابه ائذنا  
بأن النعوت المعدودة ليست بمشخصة للمأمور بها بل صادقة على سائر أفراد الجنس  
وقرى ان البقر وهو اسم لجماعة البقر والباقر والبواقر ويتشابه بالياء والتاء ويشابه

بطرح التاء والادغام على التذكير والتأنيث وتشابهت مخففا ومشددا وتشبه بمعنى تشبه  
وتشبه بالتذكير ومتشابه ومتشابهة ومتشبه ومتشبهة وفيه دلالة على انهم ميزوها عن  
بعض ما عداها في الجملة وانما بقي اشتباه بشرف الزوال كما ينبغي عنه قولهم (وانا ان  
شاء الله لميتدون) مؤكدا بوجوه من التوكيد أى لميتدون بما سألنا من البيان الى  
المأمور بذبحها وفي الحديث «لولا لم يستنوا لما بينت لهم آخر الأبد» (قال انه يقول انها  
بقرة لا ذلول تثير الأرض ولا تسقى الحرث) أى لم تدلل للكراب وسقى الحرث ولا  
ذلول صفة لبقرة بمعنى غير ذلول ولا الثانية لتأكيد الأولى والقعلان صفتا ذلول كأنه قيل  
لاذلول مشيرة وساقية وقرى لاذلول بالفتح أى حيث هى كقولك مررت برجل لا يجبل ولا  
جبان أى حيث هو وقرى تسقى من أسقى (مسلبة) أى سلبها الله تعالى من العيوب  
أو أهلها من العمل أو أخلص لها لونها من سلم له كذا إذا خلص له ويؤيده قوله تعالى  
(لا شية فيها) أى لا لون فيها يخالف لون جلدها حتى قرنها وظلفها وهى فى الأصل  
مصدر وشاء وشيا وشية اذا خلط بلونه لونا آخر (قالوا) عند ما سمعوا هذه النعوت  
(الآن جئت بالحق) أى بحقيقة وصف البقرة بحيث ميزتها عن جميع ما عداها ولم  
يبق لنا فى شأنها اشتباه أصلا بخلاف المرتين الأولىين فان ما جئت به فهما لم يكن  
فى التعيين هذه المرتبة ولعلمهم كانوا قبل ذلك قد رأوها ووجدوها جامعة لجميع ما فصل  
من الأوصاف المشروحة فى المرات الثلاث من غير مشارك لها فيها عد فى المرة الأخيرة  
والاخرى أين عرفوا اختصاص النعوت الأخيرة بها دون غيرها. وقرى الآن بالمد  
على الاستفهام والآن بحذف الهمزة والقاء حركتها على اللام (فذبحوها) الفاء  
فصيحة كما فى فافجرت أى فخلصوا البقرة فذبحوها (وما كادوا يفعلون) كاد  
من أفعال المقاربة وضع لدنو الخبر من الحصول والجملة حال من ضمير ذبحوها أى  
فذبحوها والحال انهم كانوا قبل ذلك بمعزل منه اعتراض تذييل وما له استئصال استعصائهم  
واستبطاء لهم وانهم لفرط تطويلهم وكثرة مراجعاتهم ما كاد ينتهى خيط اسبابهم فيها  
قيل مضى من أول الامر الى الامتثال أربعون سنة وقبل وما كادوا يفعلون ذلك  
لغلاء ثمنها روى «أنه كان فى بنى اسرائيل شيخ صالح له عجلة فأتى بها الغيضة وقال  
اللهم انى استودعتكها لابنى حتى يكبر وكان برا بوالديه فتوفى الشيخ وشبت العجلة  
فكانت من أحسن البقر وأجمنها فساوموها اليتيم وأمه حتى اشتروها بملء مسكها  
ذهبها لما كانت وحيدة بالصفات المذكورة وكانت البقرة اذ ذاك بثلاثة دنانير. واعلم أنه  
لاخلاف فى أن مدلول ظاهر النظم الكريم بقرة مطلقة مبهمة وأن الامتثال فى آخر

الامر انما وقع بذبح بقرة معينة حتى لو ذبحوا غيرها ما خرجوا عن عهدة الامر لكن  
اختلف في أن المراد بالمأمور به أثر ذى أثر هل هي المعينة وقد أخرج البيان عن وقت  
الخطاب أو المهمة ثم لحقتها التغير الى المعينة بسبب تناقلهم في الامثال وتماثيلهم في  
التعمق والاستكشاف فذهب بعضهم الى الاول تمسكا بان الضمائر في الاجوبة أعني  
انها بقرة الى آخره للمعينة قطعاً ومن قضيته أن يكون في السؤال أيضاً كذلك ولا  
ريب في أن السؤال انما هو عن البقرة المأمور بذبحها فتكون هي المعينة وهو مدفوع  
بأنهم لما تعجبوا من بقرة مية يضرب ببعضها ميت فيحيا ظنوها معينة خارقة عما  
عليه الجنس من الصفات والخواص فسألوا عنها فرجعت الضمائر الى المعينة في زعمهم  
واعتقادهم فعينها الله تعالى تشديدا عليهم وان لم يكن المراد من أول الامر هي المعينة  
والحق انها كانت في أول الامر مبهمة بحيث لو ذبحوا أية بقرة كانت لحصل الامثال  
بدلالة ظاهر النظم الكريم وتكرير الامر قبل بيان اللون وما بعده من كونها مسلبة  
الخ وقد قال صلى الله عليه وسلم لو اعترضوا أدنى بقرة فذبحوها لكفتمهم وروى مثله  
عن رئيس المفسرين عبد الله بن عباس رضى الله عنهما ثم رجع الحكم الاول منسوخاً  
بالثاني والثالث تشديدا عليهم لكن لا على وجه ارتفاع حكم المطلق بالكلية  
وانتقاله الى المعين بل على طريقة تقييده وتخصيصه به شيئاً فشيئاً كيف لا ولو لم يكن  
كذلك لما عدت مراجعاتهم المحكية من قبيل الجنايات بل من قبيل العبادة فان  
الامثال بالامر بدون الوقوف على المأمور به بما لا يكاد يتسنى فتكون سؤالاتهم من  
باب الاهتمام بالامثال (واذ قلتم نفساً) منصوب بمضمر كما مرت نظائره والخطاب  
لليهود المعاصرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم واسناد القتل والتدارؤ اليهم لما مر  
من نسبة جنائيات الاسلاف الى الاخلاف توبيخاً وتقريفاً وتخصيصهما بالاسناد دون  
ما مر من هنتهم لظهور قبح القتل واسناده الى الغير أى اذكروا وقت قتلكم نفساً  
محرمه (فادار أتم فيها) أى تخاصستم في شأنها اذ كل واحد من الخصماء يدافع الآخر  
أو تدافعتم بان طرح كل واحد قتلها الى آخر وأصله تدارأتم فادغمت التاء في الدال  
واجتلبت لها همزة الوصل (والله مخرج ما كنتم تكتمون) أى مظهر لما تكتمونه  
لاحالة والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل للدلالة على الاستمرار وانما اعمل مخرج لانه  
حكاية حال ماضية (قتلنا اضربه) عطف على فادار أتم وما بينهما اعتراض والاتفات لترية  
المهابة والضمير للنفس والتذكير باعتبار انها عبارة عن الرجل أو بتأويل الشخص أو  
القتيل (بعضها) أى بعض البقرة كان وقيل بأصغرها وقيل بلسانها. وقيل

بفتحها المني وقيل بأذنها وقيل بعجبها وقيل بالعظم الذي يلي الفخروف  
وهذا أول القصة كما ينبغي عنه الضمير الراجع إلى البقرة كأنه قيل واذ قتلتم  
نفساً فادارأتم فيها فقلنا أذبحوا بقرة فاضربوه ببعضها وإنما غير الترتيب عند الحكاية  
لتكرير التوبيخ وثنية التفرغ فان كل واحد من قتل النفس المحرمة والاستهزاء برسول  
الله صلى الله عليه وسلم والاقتيات على أمره وترك المسارعة إلى الامثال بهجناية عظيمة  
حقيقة بأن تمنى عليهم بحالها. ولو حكيت القصة على ترتيب الوقوع لما علم استقلال  
كل منها بما يخص بها من التوبيخ. وإنما حكى الأمر بالذبح عن موسى عليه السلام مع  
أنه من الله عز وجل كالامر بالضرب لما أن جناياتهم كانت بمراجعتهم إليه عليه السلام  
والاقتيات على رأيه (كذلك يحيي الله الموتى) على إرادة قول معطوف على مقدر  
ينسحب عليه الكلام أي فاضربوه فحي وقلنا كذلك يحيي الخ فخذفت الفاء الفصيحة في  
يحي مع ما عطف بها وما عطف هو عليه لدلالة كذلك على ذلك فالخطاب في كذلك  
حينئذ للحاضرين عند حياة القتيل ويجوز أن يكون ذلك للحاضرين عند نزول الآية  
الكريمة فلا حاجة حينئذ إلى تقدير القول بل تنتهي الحكاية عند قوله تعالى ببعضها مع  
ما قدر بعده فالجملة معترضة أي مثل ذلك الأحياء العجيب يحيي الله الموتى يوم القيامة  
(ويرىكم آياته) ودلائله الدالة على أنه تعالى على كل شيء قدير ويجوز أن يراد بالآيات  
هذا الأحياء والتعير عنه بالجمع لاشتماله على أمور بدیعة من ترتب الحياة على عضوميت  
واخباره بقاتله وما يلبسه من الأمور الخارقة للعادة (علكم تعقلون) أي لكي تكمل  
عقولكم وتعلموا أن من قدر على إحياء نفس قدر على إحياء الأنفس كلها أو تعملوا على  
قضية عقولكم ولعل الحكمة في اشتراط ما اشترط في الأحياء مع ظهور كمال قدرته على  
إحيائه ابتداء بلا واسطة أصلاً اشتماله على التقرب إلى الله تعالى وأداء الواجب ورفع اليتم  
والتنبيه على بركة التوكل على الله تعالى والشفقة على الأولاد ونفع بر الوالدين وأن من  
حق الطالب أن يقدم قرابة ومن حق المتقرب أن يتحرى الاحسن ويغالي بتمنه كما يروى  
عن عمر رضي الله عنه أنه ضحى بنجية اشتراها بثلاثمائة دينار وأن المؤثر هو الله تعالى وإنما  
الأسباب أمارات لا تأثير لها وأن من رام أن يعرف أعنى عدوه الساعى في أماته  
الموت الحقيقي فطريقه أن يذبح بقرة نفسه التي هي قوته الشهوية حين زال عنها شره  
الصبا ولم يلحقها ضعف الكبر وكانت معجزة رائعة المنظر غير مثقلة في طلب الدنيا  
مسلبة عن دنسها لاسمة بها من قبائحها بحيث يتصل أثره إلى نفسه فيحيا بها حياة طيبة  
ويعرب عما به ينكشف الحال ويرتفع ما بين العقل والوهم من التدارؤ والجدال (ثم

قست قلوبكم ( الخطاب لمعاصري النبي صلى الله عليه وسلم والقسوة عبارة عن الغاظو الجفاء والصلابة كما في الحجر استعيرت لثوب قلوبهم عن التأثر بالعظاات والقوارع التي تبيع منها الجبال وتلين بها الصخور . وإيراد الفعل المفيد لحدوث القساوة مع أن قلوبهم لم تنزل قاسية لما أن المراد بيان بلوغهم إلى مرتبة مخصوصة من مراتب القساوة حادثة . وإلا لان الاستمرار على شيء بعد ورود ما يوجب الإقلاع عنه أمر جديد وصنع حادث وثم لاستبعاد القسوة بعد مشاهدة ما يزيلها كقوله تعالى ثم الذين كفروا بربهم يعدلون (من بعد ذلك ) إشارة إلى ما ذكر من إحياء القتل أو إلى جميع ما عدد من الآيات الموجبة للين القلوب وتوجيهها نحو الحق أي من بعد سماع ذلك وما فيه من معنى البعد للايدان بعد منزلته وعلو طبقته . وتوحيد حرف الخطاب مع تعدد المخاطبين اما بتأويل الفريق أو لأن المراد مجرد الخطاب لاتعيين المخاطب كما هو المشهور (فهي كالحجارة ) في القساوة ( أو أشد ) منها ( قسوة ) أي هي في القسوة مثل الحجارة أو زائدة عليها فيها أو أنها مثلها أو مثل ما هو أشد منها قسوة كالحديد فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه ويعضده القراءة بالجر عطفًا على الحجارة . وإيراد الجملة اسمية مع كون ما سبق فعلية للدلالة على استمرار قساوة قلوبهم . والفاء اما لتفريع مشابها لها على ما ذكر من القساوة تفريع التشبيه على بيان وجه الشبه في قولك احمر خده فهو كالورد . واما للتعليل كما في قولك اعبد ربك فالعبادة حق له وانما لم يقل أو أقسى منها لما في التصريح بالشدّة من زيادة مبالغته ودلالة ظاهرة على اشتراك القسوتين في الشدة واشتغال المفضل على زيادة . وأو للتخيير أو للتدريد بمعنى ان من عرف حالها شبهها بالحجارة أو بما هو أقسى أو من عرفها شبهها بالحجارة أو قال هي أقسى من الحجارة وترك ضمير المفضل عليه للامن من الالتباس (وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار ) بيان لاشدية قلوبهم من الحجارة في القساوة وعدم التأثر واستحالة صدور الخير منها يعني أن الحجارة ربما تتأثر حيث يكون منها ما يتفجر منه المياه العظيمة ( وان منها لما يشقق ) أي يتشقق ( فيخرج منه الماء ) أي العيون ( وان منها لما يهبط من خشية الله ) أي يتردى من الأعلى إلى الأسفل بقضية ما أودعه الله عز وجل فيها من الثقل الداعي إلى المركز وهو مجاز من الانقياد لأمره تعالى والمعنى أن الحجارة ليس منها فرد الا وهو منقاد لأمره عز وجل وآت بما خلق له من غير استعصاء وقلوبهم ليست كذلك فتكون أشد منها قسوة لا بحالة واللام في ما لام الابتداء دخلت على اسم ان لتقدم الخبر وقرئ أن على أنها مخففة من الثقيلة واللام فارقة وقرئ يهبط بالضم (وما الله بغافل عما تعملون ) عن



١٤٠ (استبعاد أيمان اليهود في زمن الرسول كما بعد من أسلافهم من موسى عليهما السلام)

متعلقة بغافل وما موصولة والعائد محذوف أو مصدرية وهو وعيد شديد على ما هم عليه من قساوة القلوب وما يترتب عليها من الاعمال السيئة. وقرئ بالياء على على الالتفات وقوله تعالى (أفطمعون) تلوين للخطاب وصرف له عن اليهود أثر ما عدت هئاتهم ونعت عليهم جنائياتهم الى النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه من المؤمنين والهمزة لانكار الواقع واستعباده كما في قولك أتضرب أباك لا لانكار الوقوع كما في قوله أأضرب أبي. والغاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام ويستدعيه نظام الكلام لكن لا على قصد توجيه الانكار الى المعطوفين معا كما في أفلا تبصرون على تقدير المعطوف عليه منفيا أى ألا تنظرون فلا تبصرون فالمنكر كلا الامرين بل الى ترتيب الثانى على الاول مع وجوب ان يترتب عليه تقيضه كما اذا قدر الاول مثبتا أى أنتظرون فلا تبصرون فالمنكر ترتيب الثانى على الاول مع وجوب أن يترتب عليه تقيضه أى أستمعون أخبارهم وتعدون أحوالهم فطمعون ومآل المعنى: أبعد أن علمتم تفاصيل شؤونهم المؤيسة عنهم نطمعون (أن يؤمنوا) فانهم متماثلون في شدة الشكيمة والاخلاق الذميمة لا يتأتى من اخلاقهم الا مثل ما أتى من اسلافهم. وأن مصدرية حذف عنها الجار والاصل في أن يؤمنوا وهى مع ما فى حيزها فى محل النصب أو الجر على الخلاف المعروف واللام فى الحكم لضمين معنى الاستجابة كما فى قوله عز وجل فآمن له لوط أى فى ايمانهم مستجيبين لكم أو للتعليل أى فى أن يحدثوا الايمان لاجل دعوتكم وصلة الايمان محذوفة لظهور أن المراد به معناه الشرعى وستقف على ما فيه من المزية باذن الله تعالى (وقد كان فريق منهم) الفريق اسم جمع لا واحد له من لفظه كالرمل والقوم والجار والمجرور فى محل الرفع أى فريق كائن منهم وقوله تعالى (يسمعون كلام الله) خبر كان وقرئ كلام الله والجملة حالية مؤكدة للانكار حاسمة لمادة الطمع مثل أحوالهم الشنيعة المحكية فيما ساف على منهاج قوله تعالى وهم لكم عدو بعد قوله تعالى أفستخذونوه وذريته أولياء من دونى أى والحال أن طائفة منهم قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هم قوم من السبعين المختارين للبيقات كانوا يسمعون كلامه تعالى حين كلم موسى عليه السلام بالطور. وما أمر به ونهى عنه (ثم يحرفونه) عن مواضعه لالقص فهمهم عن الاحاطة بتفاصيله على ما ينبئ لاسيلاء الدهشة والمهابة حسبا يقتضيه مقام الكبرياء بل (من بعد ما عقلوه) أى فهموه وضبطوه بعقولهم ولم تبق لهم فى مضمونه ولا فى كونه كلام رب العزة رية أصلا فلما رجعوا الى قومهم أداه الصادقون اليهم كما سمعوا وهؤلاء قالوا اسمعنا الله تعالى يقول فى آخر كلامه ان استطعتم

أن تفعلوا هذه الأشياء فافعلوا وإن شئتم فلا تفعلوا فلا بأس فتم للتراخي زمانا أورتبه وقال القفال سمعوا كلام الله وعقلوا مراده تعالى منه فأولوه تأويلا فاسدا. وقيل هم رؤساء أسلافهم الذين تولوا تحريف التوراة بعد ما أحاطوا بما فيها علما. وقيل هم الذين غيروا نعت النبي صلى الله عليه وسلم في عصره وبدلوا آية الرجم ويأباه الجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل الدال على وقوع السماع والتحريف فيما سلف إلا أن يحمل ذلك على تقدمه على زمان نزول الآية الكريمة لا على تقدمه على عهده عليه الصلاة والسلام هذا والاول هو الانسب بالسماع والكلام اذ التوراة وإن كانت كلام الله عز وعلا لكنها باسم الكتاب أشهر وأثر التحريف فيه أظهر. ووصف اليهود بتلاوتها أكثر لاسيما رؤسائهم المباشرين للتحريف فإن وظيفتهم التلاوة دون السماع فكان الانسب حينئذ ان يقال يتلون كتاب الله تعالى فالمعنى اقتطعون في أن يؤمن هؤلاء بواسطتكم ويستجيئوا لكم والحال ان أسلافهم الموافقين لهم في خلال السوء كانوا يسمعون كلام الله بلا واسطة ثم يحرفونه من بعد ما علوه يقينا ولا يستجيئون له هيئات ومن هنا ظهر ما في إثارة لكم على بالله من الفخامة والجزالة وقوله عز وجل (وهم يعلون) جملة حالية من فاعل يحرفونه مفيدة لكمال قباحة حالهم مؤذنة بأن تحريفهم ذلك لم يكن بناء على نسيان ما علوه أو على الخطأ في بعض مقدماته بل كان ذلك حال كونهم عالمين مستحضرين له أو وهم يعلون انهم كاذبون ومفترون (واذ لقوا) جملة مستأنفة سبقت اثر بيان ما صدر عن أشباههم لبيان ما صدر عنهم بالذات من الشنائع المؤيسة عن ايمانهم من نفاق بعض وعتاب آخرين عليهم. أو معطوفة على ماسبق من الجملة الحالية والضمير لليهود لما استفق على سره لا لمنافقيهم خاصة كما قيل تحريا لاتحاد الفاعل في فعل الشرط والجزاء حقيقة (الذين آمنوا) من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم (قالوا) أي اللاقون لكن لا بطريق تصدى الكل للقول حقيقة بل بمباشرة منافقيهم وسكوت الباقيين كما يقال بنو فلان قتلوا فلانا والقاتل واحد منهم وهذا أدخل في تقييح حال الساكتين أولا العائنين ثانيا لما فيه من الدلالة على نفاقهم واختلاف أحوالهم وتناقض آرائهم من اسناد القول الى المباشرين خاصة بتقدير المضاف أي قال منافقوهم (آمنوا) لم يقتصروا على ذلك بل عللوه بانهم وجدوا نعت النبي صلى الله عليه وسلم في التوراة وعللوا انه النبي المبشر به وانما لم يصرح به تعويلا على شهادة التوبيخ الآتي (واذا خلا بعضهم) أي بعض المذكورين وهم الساكتون منهم أي اذا فرغوا من الاشتغال بالمؤمنين متوجهين ومنضمين (الى بعض) آخر منهم وهم منافقوهم بحيث لم يبق معهم غيرهم وهذا

نص على اشتراك الساكتين في لقاء المؤمنين كما أشير إليه آفاً إذ الخلو إنما يكون بعد الاشتغال ولأن عنايتهم معلق بمحض الخلو ولولا أنهم حاضرون عند المقالة لوجب أن يجعل سماعهم لها من تمام الشرط ولأن فيه زيادة تشنيع لهم على ما أتوا من السكوت ثم العتاب (قالوا) أي الساكتون موبخين لمناقضهم ما صنعوا (أتحدثونهم) يعنون المؤمنين (بما فتح الله عليكم) ما موصولة والمائد محذوف أي بينة لكم خاصة في التوراة من نعت النبي صلى الله عليه وسلم والتعبير عنه بالفتح للايذان بأنه سر مكنون وبأنه معلق لا يهف عليه أحد وتجوز كون هذا التوبيخ من جهة المناقضين لا عقابهم إراءة للتصلب في دينهم كما ذهب إليه عصابة مما لا يليق بشأن التنزيل الجليل واللام في قوله عز وجل (ايحاجوكم به) متعلقة بالتحديث دون الفتح والمراد تأكيد النكير وتشديد التوبيخ فإن التحديث بذلك وإن كان منكراً في نفسه لكن التحديث به لاجل هذا الغرض مما لا يكاد يصدر عن العاقل أي أتحدثونهم بذلك ليحجوا عليكم به فيسكتوكم المحدثون به وإن لم يحوموا حول ذلك الغرض لسكن فلهذه ذلك لما كان مستتبعا له البتة جعلوا فاعلين للغرض المذكور اظهار الكمال في إفهامهم ورعاية آرائهم (عند ربكم) أي في حكمه وكتابه كما يقال هو عند الله كذا أي كتابه كما يقال هو عند الله كذا في كتابه وشرعه وقيل عند ربكم يوم القيامة ورد عليه بأن الاخفاء لا يدفعه اذ هم عالمون بانهم محجوجون يومئذ حدثوا به أو لم يحدثوا والاعتذار بأن الزام المؤمنين اياهم وتبكيهم بأن يقولوا لهم ألم تحدثونا بما في كتابكم في الدنيا من حقية ديننا وصدق نبينا (أخس) فيجوز أن يكون المحذور عندهم هذا الالزام بأرجاع الضمير في به إلى التحديث دون المحدث به ولا ريب في أنه مدفوع بالاخفاء لا تساعده الآية الكريمة الآية كما ستقف عليه باذن الله عز وجل (أفلا تعقلون) من تمام التوبيخ والعتاب والفاء للعطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أي ألا تلاحظون فلا تعقلون هذا الخطأ الفاحش أو شيئاً من الأشياء التي من جملتها هذا فالمنكر عدم التعقل ابتداء أو أتفعلون ذلك فلا تعقلون بطلانه مع وضوحه حتى تحتاجون إلى التنبيه عليه فالمنكر حينئذ عدم التعقل بعد الفعل هذا. وأما ما قيل من أنه خطاب من جهة الله سبحانه للمؤمنين متصل بقوله تعالى أفتطمعون والمعنى أفلا تعقلون حالهم وأن لا مطمع لكم في إيمانهم فيأباه قوله تعالى (أولا يعلمون) فإنه إلى آخره تجهيل لهم من جهته تعالى فيما حكي عنهم فيكون إيراد خطاب المؤمنين في أثنائه من قبيل التمهيل بين الشجر ولحائه على أن في تخصيص الخطاب بالمؤمنين من التعسف وفي تنبيه النبي أيضاً صلى الله عليه وسلم كما

في أقطامعون من سوء الأدب مالا يخفى والهمزة للانكار والتونخ كما قبلها والواو للمعطف على مقدر ينساق اليه الدهن والضمير للموحيين أى أيلومونهم على التحديث المذكور بخافة الحاجة ولا يعلمون ( أن الله يعلم ما يسرون ) أى يسرونه فيما بينهم من المؤمنين أو ما يضمرونه في قلوبهم فثبت الحكم في ذلك بالطريق الأول ( وما يعلنون ) أى يظهره للمؤمنين أو لأصحابهم حسماً سبق فحينئذ يظهر الله تعالى للمؤمنين ما أرادوا إخفائه بواسطة الوحي الى النبي صلى الله عليه وسلم فتحصل الحاجة ويقع التكيث كوقع في آية الرجم وتحريم بعض المحرمات عليهم فأى فائدة في اللوم والعتاب ومن ههنا تبين ان المحذور عندهم هو الحاجة بما فتح الله عليهم وهى حاصلت في الدارين حدثوا به أم لا لا بالتحديث به حتى يندفع بالاخفاء . وقيل الضمير للناقين فقط أولهم وللموحيين أو لأبائهم المحرفين أى يفعلون ما يفعلون ولا يعلمون أن الله يعلم جميع ما يسرون وما يعلنون ومن جملته إسرارهم الكفر وإظهارهم الايمان وإخفاء ما فتح الله عليهم وإظهار غيره وكتبهم أمر الله وإظهار ما أظهره وأقرأه . وإنما قدم الاسرار على الاعلان للايدان باقتضاحهم ووقوع ما يحذرونه من أول الأمر والمبالغة في بيان شمول علمه المحيط بجميع المعلومات كان علمه بما يسرونه أقدم منه بما يعلنونه مع كونهما في الحقيقة على السوية فان علمه تعالى بمعلوماته ليس بطريق حصول صور مابل وجود كل شئ في نفسه علم بالنسبة اليه تعالى وفي هذا المعنى لا يختلف الحال بين الأشياء البارزة والكامنة ونظيره قوله عز وعلا . قل ان تخفوا ما في صدوركم أو تبدوه يعلمه الله حيث قدم فيه الاخفاء على الأبداء لما ذكر من السر على عكس ما وقع في قوله تعالى . وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فان الأصل في تعلق المحاسبة به هو الامور البادية دون الخافية ويجوز أن يكون ذلك باعتبار ان مرتبة السر متقدمة على مرتبة العلن .

اذ ما من شئ يعلن الا وهو أو مباديه قبل ذلك مضمرة في القلب يتعلق به الاسرار غالباً فتعلق علمه تعالى بحالته الأولى متقدم على تعلقه بحالته الثانية ( ومنهم أميون ) وقرئ بتخفيف الياء جمع أى وهو من لا يقدر على الكتابة والقراءة واختلف في نسبته فقيل الى الام بمعنى أنه شبيه بها في الجهل والكتابة والقراءة فانهما ليستا من شئون النساء بل من خلال الرجال . أو بمعنى أنه على الحالة التى ولدته أمه في الخلو عن العلم والكتابة . وقيل الى الامة بمعنى أنه باق على سذاجتها خال عن معرفة الأشياء كقولهم عاى أى على عادة العامة روى عن عكرمة والضحاك أن المراد بهم نصارى العرب . وقيل هم قوم من أهل الكتاب رفع كتابهم لذنوب ارتكبوها فصاروا أميين

وعن على رضى الله عنه هم المجوس . والحق الذى لا يحيد عنه أنهم جهلة اليهود  
والجملة مستأنفة مسوقة لبيان قبائحهم أثر بيان شنائع الطوائف السالفة . وقيل هى معطوفة  
على الجملة الحالية فان مضمونها مناف لرجاء الخير منهم وان لم يكن فيه ما يحسم  
مادة الطمع عن إيمانهم كما فى مضمون الجملة الحالية وما بعدها فان الجهل بالكتاب فى  
منافاة الايمان ليس بمثابة تحريف كلام الله بعد سماعه والعلم بمعانيه كما وقع من  
الأولين أو التفاق والنهى عن اظهار ما فى التوراة كما وقع من الفرقين الآخرين أى  
ومنهم طائفة جهلة غير قادرين على الكتابة والتلاوة ( لا يعلون الكتاب ) أى  
لا يعرفون التوراة ليطالعوها ويتحققوا ما فى تضاعيفها من دلائل النبوة فيؤمنوا وحمل  
الكتاب على الكتابة يأباه سياق النظم الكريم وسياقه ( الا أمانى ) بالتشديد وقرئ  
بالتخفيف جمع أمنية أصلها أمنية أفعولة من منى بمعنى قدر أو بمعنى تلا كتمنى فى قوله  
تمنى كتاب الله أول ليلة . فأعلنت اعلال سيد وميت ومعناها على الأول  
ما يقدره الانسان فى نفسه ويتمناه وعلى الثانى ما يتلوه وعلى التقديرين فالاستثناء  
منقطع اذ ليس ما يتمنى وما يتلى من جنس علم الكتاب أى لا يعلون الكتاب لكن  
يؤمنون أمانى حسبا منهم أخبارهم من أن الله سبحانه يعفو عنهم وان آباءهم الانبياء  
يشفعون لهم وغير ذلك من أمانيتهم الفارغة المستندة الى الكتاب على زعم رؤسائهم  
أولا يعلون الكتاب لكن يتلقونه قدر ما يتلى عليهم فيقبلونه من غير أن يتمكنوا  
من التدبر فيه . وأما حمل الأمانى على الأكاذيب المختلفة على الاطلاق من غير أن يكون  
لها ملازمة بالكتاب فلا يساعده النظم الكريم ( وانهم الا يظنون ) ما هم إلا قوم  
قصارى أمرهم الظن والتقليد من غير أن يصلوا الى رتبة العلم فانى يرجى منهم الايمان  
المؤسس على قواعد اليقين ولما بين حال هؤلاء فى تمسكهم بحبال الأمانى واتباع الظن  
عقب بيان حال الذين أوقعوهم فى تلك الورطة وبكشف كيفية اضلالهم وتعيين مرجع  
الكل بالآخرة فقبل على وجه الدعاء عليهم ( فويل ) هو وأمثاله من وىح وويس وويب  
وويه وويك وعول من المصادر المنصوبة بأفعال من غير لفظها لا يجوز اظهارها  
ألبتة فان أضيف نصب نحو ويلىك ويحك وإذا فصل عن الاضافة رفع نحو ويل له . ومعنى  
الويل شدة الشر قاله الخليل وقال الاصمعى الويل التفجع والويل الترجم وقال السيوطى ويل لمن رفع  
فى الهلكة وويح زجر لمن أشرف على الهلاك . وقيل الويل الحزن وهل وىح وويب  
وويس بذلك المعنى أو بينه وبينها فرق . وقيل ويل فى الدعاء عليه وويح وما بعده فى  
الترحم عليه وقال ابن عباس رضى الله عنهما الويل العذاب الاليم . وعن سفيان الثورى

أنه صديد أهل جهنم وروى أبو سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «الويل وأد في جهنم بهوى فيه الكافر أربعين خريفاً قبل أن يبلغ قعره» وقال سعيد بن المسيب أنه واد في جهنم لوسيرت فيه جبال الدنيا لماعت من شدة حره وقال ابن بريدة جبل قيج ودم. وقيل صهرج في جهنم وحكى الزهراوى أنه باب من أبواب جهنم وعلى كل حال فهو مبتدأ خبره قوله عز وعلا (الذين يكتبون الكتاب) أى المحرف أو ما كتبه من التأملات الزائفة (بأيديهم) تأكيد لدفع توهم المحاز كقوله كتبت يميني (ثم يقولون هذا) أى جميعاً على الأول وبخصوصه على الثانى (من عند الله) روى أن أخبار اليهود خافوا ذهاب ما كلهم وزوال رياستهم حين قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فاحتالوا في تعويق أسافل اليهود عن الإيمان فعمدوا الى صفة النبي صلى الله عليه وسلم في التوراة وكانت هي فيها حسن الوجه حسن الشعر أكل العينين ربعة فغيروها وكتبوا مكانها طوال أزرق سبط الشعر فاذا سألهم سفلتهم عن ذلك قرأوا عليهم ما كتبوا فيجدونه مخالفاً لصفته عليه السلام فيكذبونه وثم للتراخي الرتبى فان نسبة المحرف والتأويل الزائغ الى الله سبحانه صريحا أشد شناعة من نفس التحريف والتأويل (ليشتروا به) أى يأخذوا لانفسهم بمقابلته (ثمنا) هو ما أخذوه من الرشا بمقابلة ما فعلوه من التحريف والتأويل وإنما عبر عن المشتري الذى هو المقصود بالذات في عقد المعاوضة بالثمن الذى هو وسيلة فيه ايذانا بتعكيسه حيث جعلوا المقصود بالذات وسيلة والوسيلة مقصوداً بالذات (قليلاً) لا يعاباه فان ذلك وان جل في نفسه فهو أقل قليلاً عندما استجوابه من العذاب الخالد (فويل لهم) تكرير لما سبق للتأكيد وتصريح بتعليله بما قدمت أيديهم بعد الاشعار به فيما سلف بإيراد بعضه في حيز الصلة وبعضه في معرض الغرض.. والفاء للايذان بترتبة عليه ومن في قوله عز وجل (ما كتبت أيديهم) تعليلية متعلقة بويل أو بالاستقرار في الخبر. ومما موصولة اسمية والعائد محذوف أى كتبت أو مصدرة والاوّل أدخل في الزجر عن تعاطي المحرف والثاني في الزجر عن التحريف (وويل لهم بما يكسبون) الكلام فيه كالذى فيما قبله والتكرير لما مر من التأكيد والتشديد والقصد الى التعليل بكل من الجانبين وعدم التعرض لقولهم هذا من عند الله لما أنه من مبادئ ترويح ما كتبت أيديهم فهو داخل في التعليل به (وقالوا) بيان لبعض آخر من جنائياتهم. وفصله عما قبله مشعر بكونه من الاكاذيب التى اختلقوها ولم يكتبوها في الكتاب (لن تمسنا النار) في الآخرة (الا أياما معدودة) قليلة محصورة عند أيام عبادتهم العجل أربعين يوماً مدة غيبة موسى عليه السلام عنهم. وحكى الاصمعى عن بعض اليهود أن عدد أيام عبادتهم العجل سبعة وروى عن ابن عباس

ومجاهد أن اليهود قالوا عمر الدنيا سبعة آلاف سنة وانما تعذب بكل ألف سنة يوماً واحداً وروى الضحاك عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن اليهود زعمت أنهم وجدوا في التوراة أن ما بين طرفي جهنم مسيرة أربعين سنة إلى أن ينتهوا إلى شجرة الزقوم وأنهم يقطعون في كل مسيرة سنة فيكملونها ( قل ) تبكيتم لهم وتوبخونهم ( أنخذتم ) بأسقاط الحمزة المجتبلة لوقوعها في الدرج وبإظهار الذال وقرئ بادغامها في التاء ( عند الله عهداً ) خبراً أو وعداً بما تزعمون فإن مات دعوى لا يكون الأبناء على وعد قوى ولذلك عبر عنه بالعهد ( فلن يخلف الله عهده ) الفاء فصيحة معربة عن شرط محذوف كما في قول من قال :

قالوا خراسان اقصى ما يراد بنا ثم القبول فقد جئنا خراسانا

أى أن كان الأمر كذلك فلن يخلفه والجملة اعتراضية. وإظهار الاسم الجليل للأشعار بعلّة الحكم فإن عدم الاختلاف من قضية الألوهية وإظهار العهد مضافاً إلى ضميره عز وجل لما ذكر أو لأن المراد به جميع عهوده لعمومه بالإضافة فيدخل فيه العهد المعهود دخولاً أولاً وفيه تجاف عن التصريح بتحقيق مضمون كلامهم وإن كان معلقاً بما لم يكده يشم رائحة الوجود قطعاً اعنى اتخاذ العهد ( أم تقولون ) مقترين ( على الله ما لا تعلمون ) وقوعه وانما علق التوبيخ بإسنادهم إليه سبحانه ما لا يعلمون وقوعه مع أن ما أسندوه إليه تعالى من قيل ما يعلمون عدم وقوعه للبالغة في التوبيخ والنكير فإن التوبيخ على الأدنى مستلزم للتوبيخ على الأعلى بالطريق الأولى وقولهم المحكى وإن لم يكن تصريحاً بالافتراء عليه سبحانه لكنه مستلزم له لأن ذلك الجزم لا يكون إلا بإسناد سيئه إليه تعالى. وأمّ اما متصلة والاستفهام للتقرير المؤدى إلى التبكيت لتحقيق العلم بالشق الأخير كأنه قيل أم لم تتخذوه بل تقولون عليه تعالى. واما منقطعة والاستفهام لانكار اتخاذ وفيه معنى بل فيها الاضراب والانتقال من التوبيخ بالانكار على اتخاذ العهد إلى ما تفيد همزتها من التوبيخ على القول على الله سبحانه كما في قوله عز وجل قل الله أذن لكم أم على الله تفترون. ( بلى ) إلى آخره جواب عن قولهم المحكى وإبطال له من جهة تعالى وبيان لحقيقة الحال تفصيلاً في ضمن تشریع کلی شامل لهم ولسائر الكفرة بعد إظهار كذبهم إجمالاً وتفويض ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم لما أن الحاجة والالزام من وظائفه عليه السلام مع ما فيه من الأشعار بأنه أمرهين لا يتوقف على التوقيف وبلى حرف إيجاب مختص بجواب النفي خبراً واستفهاماً ( من كسب سيئة ) فاحشة من السيئات أى كبيرة من الكبائر

كدأب هؤلاء الكفرة. والكسب استجلاب النفع وتعليقه بالسيئة على طريقة فبشرهم  
بعذاب أليم ( وأحاطت به ) من جميع جوانبه بحيث لم يبق له جانب من قلبه ولسانه  
وجوارحه الا وقد اشتملت واستولت عليه ( خطيئته ) التي كسبها وصارت خاصة من  
خواصه كما تنبىء عنه الاضافة اليه وهذا انما يتحقق في الكافر ولذلك فسرها السلف بالكفر  
حسبما أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس وأبي هريرة رضي الله عنهم وابن جرير عن أبي وائل  
ومجاهد وقتادة وعطاء والربيع. وقيل السيئة الكفر والخطيئة الكبيرة. وقيل بالعكس  
وقيل الفرق بينهما أن الاولى قد تطلق على ما يقصد بالذات والثانية تطلب على ما يقصد  
بالعرض لأنها من الخطأ. وقرئ خطيئته وخطيئته على القلب والادغام فيهما وخطيئته  
وخطاياهم وفي ذلك إيذان بكثرة فنون كفرهم ( فأولئك ) مبتدأ ( أصحاب النار ) خبره  
والجمله خبر للمبتدأ. والفاء لتضمنه معنى الشرط. وإيراد اسم الاشارة المنبىء عن استحضار  
المشار اليه بما له من الاوصاف للاشعار بعليتها لصاحبة النار وما فيه من معنى البعد  
للتنبية على بعد منزلتهم في الكفر والخطايا. وانما أشير اليهم بعنوان الجمعية مراعاة لجانب  
المعنى في كلمة من بعد مراعاة جانب اللفظ في الضمائر الثلاثة لما أن ذلك هو المناسب لما  
أسند اليهم في تينك الحاليتين فان كسب السيئة وإحاطة خطيئته به في حالة الانفراد  
وصاحبة النار في حالة الاجتماع أى أولئك الموصوفون بما ذكر من كسب السيئات  
وإحاطة خطاياهم بهم أصحاب النار أى ملازموها في الآخرة حسب ملازمتهم في الدنيا  
لما يستوجبها من الاسباب التي من جعلتها ما هم عليه من تكذيب آيات الله تعالى وتحريف  
كلامه والافتراء عليه وغير ذلك. وانما لم يخص الجواب بمجملهم بأن يقال مثلاً بلئ انهم  
أصحاب النار الخ لما في التعميم من التهويل وبيان حالهم بالبرهان والدليل مع ما مر من  
قصد الاشعار بالتعليل ( هم فيها خالدون ) دائماً أبداً فأتى لهم التفصي عنها بعد سبعة أيام  
أو أربعين كما زعموا فلا حاجة في الآية الكريمة على خلود صاحب الكبيرة لما عرفت من  
اختصاصها بالكافر ولا حاجة الى حمل الخلود على اللبث الطويل على أن فيه تهوين  
الخطب في مقام التهويل ( والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها  
خالدون ) جرت السنة الالهية على شفع الوعد بالوعيد مراعاة لما تقتضيه الحكمة في  
إرشاد العباد من الترغيب تارة والترهيب أخرى والتبشير مرة والانذار أخرى ( واذ  
أخذنا ميثاق بني اسرائيل ) شروع في تعداد بعض آخر من قبائح اسلاف اليهود بما  
ينادى بعدم إيمان اخلافتهم. وكلمة إذ نصب باضمار فعل خوطب به النبي صلى الله عليه  
وسلم والمؤمنون ليؤديهم التأمل في أحوالهم الى قطع الطمع عن إيمانهم أو اليهود



الموجودون في عهد النبوة تويخاً لهم بسوء صنيع أسلافهم أي إذا كانوا إذا أخذنا ميثاقهم (لا تعبدون إلا الله) على إرادة القول أي وقفنا أو قائلين لا تعبدون إلخ وهو أخبار في معنى النهي كقوله تعالى ولا يضار كاتب ولا شهيد وكما تقول تذهب إلى فلان وتقول كيت وكيت وهو أبلغ من صريح النهي لما فيه من إيهام أن النهي حقه أن يسارع إلى الانتهاء عما نهى عنه فكأنه انتهى عنه فيخبر به الناهي ويؤيده قراءة لا تعبدوا وعطف قولوا عليه وقيل تقديره أن لا تعبدوا إلخ لحذف الناصب ورفع الفعل كما في قوله: ألا أيها الزاجري أحضر الرغي وأن أشهد اللذات هل أنت مغلدى ويعضده قراءة لا تعبدوا فيكون بدلاً من الميثاق أو مفعولاً له بحذف الجار. وقيل أنه جواب قسم دل عليه المعنى كأنه قيل وحلفناهم لا تعبدون إلا الله وقرئ بالياء لأنهم غيب (وبالوالدين احساناً) متعلق بمضمر أي وتحسنوا أو أحسنوا (وذى القربى واليتامى والمساكين) عطف على الوالدين ويتامى جمع يتيم كندى جمع نديم وهو قليل ومسكين مفعيل من السكون كأن الفقر أسكنه من الحراك وأثنى عن القلب (وقولوا للناس حسناً) أي قولوا حسناً سماه حسناً مبالغة وقرئ كذلك وحسناً بضمين وهى لغة أهل الحجاز وحسنى كبشرى والمراد به ما فيه تخلق وإرشاد (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) هما ما فرض عليهم في شريعتهم (ثم توليتم) أن جعل ناصب الظرف خطاباً للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين فهذا التفات إلى خطاب بني إسرائيل جميعاً بتغليب أخلافهم على أسلافهم لجريان ذكر كلهم حيثئذ على نهج الغيبة فإن الخطابات السابقة لاسلافهم بحكمة داخلية في حيز القول المقدر قبل لا تعبدون كأنهم استحضروا عند ذكر جناباتهم فتمت هي عليهم وإن جعل خطاباً لليهود المعاصرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا تعميم للخطاب بتنزيل الاسلاف منزلة الاخلاف كما أنه تعميم للتولي بتنزيل الاخلاف منزلة الاسلاف للتشديد في التويخ أي أعرضتم عن المضى على مقتضى الميثاق ورفضتموه (الافليلاً منكم) وهم من الاسلاف من أقام اليهودية على وجهها قبل النسخ ومن الاخلاف من أسلم كعبد الله بن سلام واضرا به (وأنتم معرضون) جملة تذييلية أي وأنتم قوم عادتكم الاعراض عن الطاعة ومراعاة حقوق الميثاق وأصل الاعراض الذهاب عن المواجهة والاقبال إلى جانب العرض (وإذا أخذنا ميثاقكم) منصوب بفعل مضمر خوطب به اليهود قاطبة على ما ذكر من التغليب ونعى عليهم اخلافهم بماوجب الميثاق المأخوذ منهم في حقوق العباد على طريقة النبي أثر بيان ما فعلوا بالميثاق المأخوذ منهم في حقوق الله سبحانه وما يجرى مجراها على سبيل الامر فان

المقصود الاصل من النهي عن عبادة غير الله تعالى هو الامر بتخصيص العبادة به تعالى  
 أى واذكروا وقت أخذنا ميثاقكم في التوراة وقوله تعالى ( لا تسفكون دماءكم  
 ولا تخرجون أنفسكم من دياركم ) كما قبله اخبار في معنى النهي غير السبك اليه لما ذكر  
 من نكتة المبالغة والمراد به النهي الشديد عن تعرض بعض بني اسرائيل لبعض القتل  
 والاجلاء والتعير عن ذلك بسفك دماء أنفسهم واخراجهم من ديارهم بناء على جريان  
 كل واحد منهم مجرى أنفسهم لما بينهم من الاتصال القوي نسبا ودينا للمبالغة في الحل  
 على مراعاة حقوق الميثاق بتصوير المنهى عنه بصورة تكرهها كل نفس وتفر عنها كل  
 طبيعة فضمير أنفسكم للمخاطبين حتما اذ به يتحقق تنزيل المخرجين منزلتهم كما أن ضمير  
 دياركم للمخرجين قطعاً اذ المحذور انما هو اخراجهم من ديارهم لا من ديار المخاطبين  
 من حيث انهم مخاطبون كما يفصح عنه ما سيق من قوله تعالى من ديارهم وانما الخطاب  
 هنا باعتبار تنزيل ديارهم منزلة ديار المخاطبين بناء على تنزيل أنفسهم منزلتهم  
 لتأكيد المبالغة وتشديد التشنيع. واما ضمير دماءكم فمحتمل للوجهين مفاد  
 الاول كون المسفوك دماء ادعائية للمخاطبين حقيقة ومفاد الثاني  
 كونه دماء حقيقية للمخاطبين ادعاء وهما متقاربان في افادة المبالغة فتدبر  
 وأما ما قيل من أن المعنى لا تبشروا ما يؤدي إلى قتل أنفسكم قصاصاً أو ما يبيح  
 سفك دماءكم واخراجكم من دياركم أولاً ففعلوا ما يريدكم ويصرفكم عن الحياة  
 الابدية فانه القتل في الحقيقة ولا تقتربوا ما تحرمون به عن الجنة التي هي داركم فانه  
 الجلاء الحقيقي فما لا يساعده سياق النظم الكريم بل هو نص فيما قلناه كما ستقف  
 عليه ( ثم أقررتم ) أى بالميثاق ووجوب المحافظة عليه ( وأنتم تشهدون ) توكيد  
 للاقرار كقولك أقر فلان شاهداً على نفسه وقيل وأنتم أيها الحاضرون تشهدون اليوم  
 على إقرار أسلافكم بهذا الميثاق ( ثم أنتم هؤلاء ) خطاب خاص بالحاضرين فيه  
 توبيخ شديد واستبعاد قوي لما ارتكبه بعد ما كان من الميثاق والاقرار به والشهادة  
 عليه فأنتم مبتدأ وهؤلاء خبره ومناطق الافادة اختلاف الصفات المنزل منزلة اختلاف  
 الذات والمعنى أنتم بعد ذلك هؤلاء المشاهدون الناقضون المتساقضون حسبما تعرب  
 عنه الجمل الآتية فان قوله عز وجل ( تقتلون أنفسكم ) الخ بيان له وتفصيل لاحوالهم  
 المنكرة المندرجة تحت الإشارة ضمناً كما أنهم قالوا كيف نحن قتل أنفسكم  
 أى الجارين مجرى أنفسكم كما أشير اليه. وقرئ تقتلون بالتشديد للتكثير ( وتخرجون  
 فريقاً منكم ) الضمير اما للمخاطبين والمضاف محذوف أى من أنفسكم واما للبقولين

والخطاب باعتبار أنهم جعلوا أنفس المخاطبين والا فلا يتحقق التكافؤ بين المقتولين والمخرجين في ذلك العنوان الذي عليه يدور فلك المبالغة في تأكيد الميثاق حسبما نص عليه ولا يظهر كال قباحة جنايتهم في نقضه (من ديارهم) الضمير للفريق. وإيثار الغيبة مع جواز الخطاب أيضا بناء على اعتبار العنوان المذكور كما مر في الميثاق للاحتراز عن توهم كون المراد إخراجهم من ديار المخاطبين من حيث هي ديارهم لا من حيث هي ديار المخرجين. وقيل هؤلاء موصول والملتصان في حيز الصلة والمجموع هو الخبر لانتم (تظاهرون عليهم) بحذف إحدى التاءين. وقرئ بآبائهما وبالادغام وتظاهرون بطرح إحدى التاءين من تظاهرون ومعنى الكل تتعاونون وهي حال من فاعل تخرجون أو من مفعوله أو منهما جميعا مبنية لكيفية الإخراج دافعة لتوهم اختصاص الحرمة بالإخراج بطريق الإصالة والاستقلال دون المظاهرة والمعاونة (بالأثم) متعلق بتظاهرون حال من فاعله أي ملتبسين بالأثم وهو الفعل الذي يستحق فاعله الذم واللوم. وقيل هو ما ينفرد عنه النفس ولا يطمئن إليه القلب (والعدوان) وهو التجاوز في الظلم (وإن يأتوكم أسارى) جمع أسير وهو من يؤخذ قهراً فاعيل بمعنى مفعول من الأسرى أي الشد أو جمع أسرى وهو جمع أسير كجرحى وجريح. وقد قرئ أسرى ومحل نصب على الحالية (تقادوهم) أي تخرجوهم من الأسر باعطاء الفداء وقرئ تفدوهم قال السدي إن الله تعالى أخذ على بني إسرائيل في التوراة الميثاق أن لا يقتل بعضهم بعضاً ولا يخرج بعضهم بعضاً من ديارهم وأما عبد أو أمة وجدتموه من بني إسرائيل فاشتروه واعتقوه وكانت قريظة حلفاء الأوس والنضير حلفاء الخزرج حين كان بينهما ما كان من العداوة والشناآن فكان كل فريق يقاتل مع حلفائه فإذا غلبوا خبروا ديارهم وأخرجوهم منها ثم إذا أسر رجل من الفريقين جمعوا له مالا فيفدونه فغيرتهم العرب وقالت كيف تقتلونهم ثم يفدونهم فيقولون أمرنا أن نفيدهم وحرّم علينا قتالهم ولكن نستحي أن نذل حلفاءنا فذمهم الله تعالى على المناقضة (وهو محرم عليكم إخراجهم) هو ضمير الشأن وقع مبتدأ ومحرم فيه ضمير قائم مقام الفاعل وقع خبراً من إخراجهم والجملة خبر لضمير الشأن. وقيل محرم خبر لضمير الشأن وإخراجهم مرفوع على أنه مفعول ما لم يسم فاعله وقيل الضمير مبهم يفسره إخراجهم أو راجع إلى ما يدل عليه تخرجون من المصدر. وإخراجهم تأكيد أو بيان والجملة حال من الضمير في تخرجون أو من فريقاً أو منهما كما مر بعد اعتبار القيد بالحال السابقة. وتخصيص بيان الحرمة هنا بالإخراج مع كونه قريناً للقتل عند أخذ الميثاق لكونه مظنة للمساهلة في أمره بسبب

قلة خطره بالنسبة الى القتل ولان مساق الكلام لذهمهم وتوبيخهم على جنائياتهم وتناقض أفعالهم معا وذلك مختص بصورة الاخراج حيث لم يتقل عنهم تدارك القتل بشئ من دية أو قصاص هو السر في تخصيص التظاهر به فيما سبق . وأما تأخير من الشرطية المعترضة مع ان حقه التقديم كما ذكره الواحدى فلان نظم أفعالهم المتناقضة في سبط واحد من الذكر أدخل في إظهار بطلانها ( أفؤمنون ببعض الكتاب ) أى التوراة التى أخذ فيها الميثاق المذكور والهمزة للانكار التوبيخى والفاء للعطف على مقدر يستدعيه المقام أى أفعلون ذلك فتؤمنون ببعض الكتاب وهو المفاداة ( وتكفرون ببعض ) وهو حرمة القتال والاخراج مع ان من قضية الايمان ببعضه الايمان بالباقي لكون الكل من عند الله تعالى داخلا فى الميثاق فنط التوبيخ كفرهم ببعض مع ايمانهم ببعض حسبما يفيد ترتيب النظم الكريم فان التقديم يستدعى فى المقام الخطاى أصالة المقدم وتقدمه بوجه من الوجوه حتما واذ ليس ذلك ههنا باعتبار الانكار والتوبيخ عليه فهو باعتبار الوقوع قطعا لا إيمانهم ببعض مع كفرهم ببعض كما هو المفهوم لو قيل أفكفرون ببعض الكتاب وتؤمنون ببعض ولا مجرد كفرهم ببعض وايمانهم ببعض كما يفيد أن يقال أفجمعون بين الايمان ببعض الكتاب والكفر ببعض أو بالعكس ( فما جزاء من يفعل ذلك ) ما نافية ومن ان جعلت موصولة فلا محل ليفعل من الاعراب . وان جعلت موصوفة فمحله الجر على أنه صفتها وذلك اشارة الى الكفر ببعض الكتاب مع الايمان ببعض أو الى ما فعلوا من القتل والاجلاء مع مفاداة الانسارى ( منكم ) حال من فاعل يفعل ( الاخرى ) استثناء مفرغ وقع خبرا للببتدا . والحزى الذل والهوان مع الفضيحة . والتكبر للتفخيم وهو قتل بنى قريظة واجلاء بنى النضير الى أذرعات وأريحاء من الشام وقيل الجزية ( فى الحياة الدنيا ) فى حيز الرفع على أنه صفة خرى أى خرى كائن فى الحياة الدنيا أو فى حيز النصب على أنه ظرف لنفس الجزى ولعل بيان جزائهم بطريق القصر على ما ذكرنا قطع اطماعهم الفارغة من ثمرات ايمانهم ببعض الكتاب واظهار أنه لا أثر له أصلا مع الكفر ببعض ( ويوم القيامة يردون ) وقرىء بالتاء أوثر صيغة الجمع نظراً الى معنى من بعد ما أوثر الافراد نظرا الى لفظها لما أن الرد انما يكون بالاجتماع ( الى أشد العذاب ) لما أن معصيتهم أشد المعاصى وقيل أشد العذاب بالنسبة الى ما لهم فى الدنيا من الجزى والصغار . وانما غير سبك النظم الكريم حيث لم يقل مثلاً وأشد العذاب يوم القيامة للايدان بكال التنافى بين جزائى النشأتين . وتقديم يوم القيامة على ذكر ما يقع فيه لتحويل الخطب وتفضيع الحال من اول

الأمر ( وما الله بغافل عما تعملون ) من الضائع التي من جعلها هذا المنكر وقرىء  
بالياء على نهج يردون وهو تأكيد للوعيد ( أولئك ) الموصوفون بما ذكر من  
الافاضات القبيحة وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ( الذين اشتروا ) أى آثروا ( الحياة  
الدنيا ) واستبدلوها بالآخرة وأعرضوا عنها مع تمكنهم من تحصيلها فان ما ذكر من  
الكفر ببعض أحكام الكتاب انما كان لمراعاة جانب حلفائهم لما يعود اليهم منهم  
من بعض المنافع الدنية الدنيوية ( فلا يخفف عنهم العذاب ) دنيويا كان او اخرويا  
( ولا هم ينصرون ) بدفعه عنهم شفاعاة أو جبرا والجملة معطوفة على ما قبلها عطفت  
الاسمية على الفعلية أو ينصرون مفسر لمخدوف قبل الضمير فيكون من عطفت  
الفعلية على مثله ( ولقد آتينا موسى الكتاب ) شروع في بيان بعض آخر من جنائياتهم  
وتصديده بالجملة القسمية لاطهار كمال الاعتناء به والمراد بالكتاب التوراة عن ابن عباس  
رضي الله تعالى عنهما ان التوراة لما نزلت جملة واحدة أمر الله تعالى موسى عليه  
السلام بحملها فلم يطق بذلك فبعث الله بكل حرف منها ملكا فلم يطيقوا بحملها فشففها  
الله تعالى لموسى عليه السلام فحملها ( وقفينا من بعده بالرسل ) يقال قفاه اذا أتبعه  
اياه أى أرسلناهم على أثره كقوله تعالى ثم أرسلنا رسلنا تترى وهم يوشع وأشويل  
وشمعون وداود وسليمان وشعيا وأرميا وعزير وحزقييل والياس واليسع ويونس وزكريا  
ويحيى وغيرهم عليهم الصلاة والسلام ( وآتينا عيسى بن مريم البينات ) المعجزات  
الواضحات من احياء الموتى وإبراء الاكهم والابرص والابخار بالمغييات أو الانجيل  
وعيسى بالسريانية ايشوع ومعناه المبارك ومريم بمعنى الخادم وهو بالعبرية من  
النساء كالزير من الرجال وبه فسر قول رؤبة:

قلت لزيير لم تصليه مريمه ضليل أهواء الصبا تندمه

وزنه مفعول اذ لم يثبت فعل ( وأيدناه ) أى قويناه وقرىء آيدناه ( بروح القدس )  
بضم الدال وقرىء بسكونها أى بالروح المقدسة وهى روح عيسى عليه السلام كقولك  
حاتم الجود ورجل صدق وانما وصفت بالقدس لكرامته أولآنه عليه السلام لم تضمنه  
الاصلاب ولا أرحام الطوامث وقيل بحبريل عليه السلام وقيل بالانجيل كاقيل في  
القرآن روحا من أمرنا وقيل باسم الله الأعظم الذى كان يحيى الموتى بذكره . وتخصيصه  
من بين الرسل عليهم السلام بالذكر ووصفه بما ذكر من ايتاء البينات والتأييد بروح القدس  
لما أن بعثهم كانت لتنفيذ أحكام التوراة وتقريرها . وأما عيسى عليه السلام فقد  
نسخ بشره كثير من أحكامها ولحم مائة اعتقلهم الباطل في حقه عليه السلام بيان

حقته و اظهار كمال قبح ما فعلوا به عليه السلام ( أفكلما جاءكم رسول ) من أولئك الرسل ( بما لا تهوى أنفسكم ) من الحق الذي لا يحيد عنه أى لا تجبه من هوى كفرح اذا أحب. والتعبير عنه بذلك للإيدان بأن مدار الرد والقبول عندهم هو المخالفة لاهواء أنفسهم والموافقة لها لا شىء آخر. وتوسط الهمة بين الفاء وما تعلق به من الافعال السابقة لتو يبينهم على تعقيبهم ذلك بهذا والتعجب من شأنهم ويجوز كون الفاء للعطف على مقدر يناسب المقام أى ألم تطيعوهم فكلما جاءكم رسول منهم بما لا تهوى أنفسكم ( استكبرتم ) عن الاتباع له والايان بما جاءه من عند الله تعالى ( ففريقاً ) منهم ( كذبتم ) من غير أن تعرضوا لهم بشىء آخر من المضار والفاء للسببية أو للتعقيب ( وفريقاً ) آخر منهم ( تقتلون ) غير مكثفين بتكذيبهم كزكريا ويحيى وغيرهما عليهم السلام و تقديم فريقاً فى الموضوعين للاهتمام وتشويق السامع الى ما فعلوا بهم للقصص . وإيثار صيغة الاستقبال فى القتل لاستحضار صورته الهائلة أو للإيحاء الى أنهم بعد على تلك النية حيث هموا بما لم ينالوه من جهته عليه السلام وسحروه وسموا له الشاة حتى قال صلى الله عليه وسلم « ما زالت أكلة خيبر تعاودنى » فهذا أوان قطعت اهرى ( وقالوا ) بيان لفن آخر من قبائحهم على طريق الالتفات الى الغيبة اشعارا بابعادهم عن رتبة الخطاب لما فصل من مخازيهم الموجبة للاعراض عنهم وحكاية نظائرهما لكل من يفهم بطلانها وقباحتها من أهل الحق والقائلون هم الموجودون فى عصر النبي عليه الصلاة والسلام ( قلوبنا غلف ) جمع أغلف مستعار من الأغلف الذى لم تحتن أى هى مغشاة باغشية جليلة لا يكاد يصل اليها ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ولا تفقهه كقولهم قلوبنا فى أكنة مما تدعونا اليه وقيل هو تخفيف غلف جمع غلاف ويؤيده ما روى عن أبى عمرو من القراءة بضمين يعنون أن قلوبنا أوعية للعلوم فتحن مستغنون بما عندنا عن غيره قاله ابن عباس وعطاء وقال الكلبي يعنون أن قلوبنا لا يصل اليها حديث الاوعته ولو كان فى حديثك خير لوعته أيضاً ( بل لعنهم الله بكفرهم ) رد لما قالوه وتكذيب لهم فى ذلك والمعنى على الأول بل أبعدهم الله سبحانه عن رحمته بأن خذلهم و خلاهم وشأنهم بسبب كفرهم العارض وابطالهم لاستعدادهم بسوء اختيارهم بالمرء وكونهم بحيث لا ينفعهم اللطاف أصلاً بعد أن خلقهم على الفطرة والتعمكن من قبول الحق وعلى الثانى بل أبعدهم من رحمته فاقى لهم ادعاء العلم الذى هو أجل آثارها وعلى الثالث بل أبعدهم من رحمته فلذلك لا يقبلون الحق المؤدى اليها ( فقليلاً يؤمنون ) ما مزيدة للبالغة أى فإيماناً قليلاً يؤمنون وهو إيمانهم ببعض الكتاب

وقيل فرمنا قليلا يؤمنون وهو ما قالوا: آمنا بالذي أنزل على الذين آمنوا  
وجه النهار واكفروا آخره. وكلاهما ليس بايمان حقيقة. وقيل أريد بالقلة  
العدم والفناء لسببية اللعن لعدم الايمان (ولما جاءهم كتاب) هو القرآن وتكبير للتفخيم  
وصفه بقوله عز وجل ( من عند الله ) أى كائن من عنده تعالى للتشريف ( مصدق  
لما معهم ) من التوراة عبر عنها بذلك لما أن المعية من موجبات الوقوف على ما في  
تضاعفها المؤدى الى العلم بكونه مصدقا لها. وقرئ مصدقا على أنه حال من كتاب  
لتخصيصه بالوصف ( ولأنوا من قبل ) أى من قبل مجيئه ( يستفتحون على الذين  
كفروا ) أى وقد كانوا قبل مجيئه يستفتحون به على المشركين ويقولون اللهم  
انصرنا بالنبي المبعوث في آخر الزمان الذي نحمد نعتة في التوراة ويقولون لهم قد  
أظل زمان نبي يخرج بتصديقي ما قلنا فنقتلكم معه قتل عاد وإرم قال ابن عباس  
وقادة والسدى نزلت في بني قريظة والنضير كانوا يستفتحون على الاوس والخزرج  
برسول الله صلى الله عليه وسلم قبل مبعثه. وقيل معنى يستفتحون يفتحون عليهم  
ويعرفونهم بأن نبيا يبعث منهم قد قرب أو انه والسين البالغة كما في استعجب أى  
يسألون من أنفسهم الفتح عليهم أو يسأل بعضهم بعضا أن يفتح عليهم وعلى التقديرين  
فالجملة حالية مفيدة لكمال مكابرتهم وعنادهم وقوله عز و علا ( فلما جاءهم ) تكرر  
للاول لطول العهد بتوسط الجملة الحالية وقوله تعالى ( ما عرفوا ) عبارة عما سلف  
من الكتاب لان معرفة من أنزل هو عليه معرفة له والاستفتاح به استفتاح به. وإيراد  
الموصول دون الاكتفاء بالاضمار لبيان كمال مكابرتهم فان معرفة ما جاءهم من مبادئ  
الايمان به ودواعيه لاحالة والفناء للدلالة على تعقيب مجيئه للاستفتاح به من غير  
أن يتخلل بينهما مدة منسية له وقوله تعالى ( كفروا به ) جواب لما الاول كما  
هو رأي المبرد أو جوابها معا كما قاله أبو البقاء. وقيل جواب الاول محذوف لدلالة  
المذكور عليه فيكون قوله تعالى وكانوا الخ جملة معطوفة على الشرطية عطفت القصة  
على القصة والمراد بما عرفوا النبي صلى الله عليه وسلم كما هو المراد بما كانوا يستفتحون  
به فالمعنى ولما جاءهم كتاب مصدق لكتابهم كذبوه وكانوا من قبل مجيئه يستفتحون  
بمن أنزل عليه ذلك الكتاب فلما جاءهم النبي الذي عرفوه كفروا به ( فلغنة الله  
على الكافرين ) اللام للهدى أى عليهم ووضع المظهر موضع المضمرة للاشعار بأن  
حلول اللغنة عليهم بسبب كفرهم كما أن الفاء للايدان بترتبها عليه أو للجنس وهم  
داخلون في الحكم دخولا أولا اذ الكلام فيهم وأيا ما كان فهو محقق لمضمون قوله

تعالى بل لعنهم الله بكفرهم (بئسما اشتروا به أنفسهم) مانكرة بمعنى شيء منصوبة  
 مفسرة لفاعل بئس واشتروا صفته أى بئس شيئاً باعوا به أنفسهم وقيل اشتروها  
 به فى زعمهم حيث يعتقدون انهم بما فعلوا خلصوها من العقاب وبأياه أنه لا بد أن  
 يكون المذموم ما كان حاصلهم لا ما كان زائلاً عنهم والمخصوص بالذم قوله تعالى  
 (ان يكفروا بما أنزل الله) أى بالكتاب المصدق لما معهم بعد الوقوف على  
 حقيقته. وتبديل الانزال بالمجئ للايذان بعلو شأنه الموجب للإيمان به (بغيا) حسداً  
 وطلباً لما ليس لهم وهو علة لان يكفروا حتماً دون اشتروا لما قيل من الفصل بما  
 هو أجنى بالنسبة اليه وان لم يكن أجنياً بالنسبة الى فعل الذم وفاعله ولان البغى  
 مما لا تعلق له بعنوان البيع قطعاً لاسيما وهو معلل بما ساقى من تنزيل الله تعالى  
 من فضله على من يشاؤه وانما الذى بينه وبينه علاقة هو كفرهم بما أنزل الله والمعنى  
 بئس شيئاً باعوا به أنفسهم كفرهم المعلل بالبغى الكائن لاجل (أن ينزل الله من فضله)  
 الذى هو الوحي (على من يشاء) أى يشاؤه ويصطفيه (من عباده) المستأهلين  
 لتحمل أعباء الرسالة وما له تعليل كفرهم بالمنزّل بحسدهم للنزل عليه وإثارة صيغة  
 التفعيل ههنا للايذان بتجدد بغيمهم حسب تجدد الانزال وتكثره حسب تكثره  
 (فباعوا بغضب على غضب) أى جمعوا ملتبسين بغضب كائن على غضب مستحقين  
 له حسبما اقترفوا من كفر على كفر فانهم كفروا بنبي الحق وبغوا عليه وقيل كفروا  
 بمحمد عليه الصلاة والسلام بعد عيسى وقيل بعد قولهم عزير ابن الله وقولهم يد  
 الله مغلولة وغير ذلك من قنون كفرهم (وللكافرين) أى لهم والاظهار فى موقع  
 الاضمار للاشعار بعلية كفرهم لما حاق بهم (عذاب مهين) يراد به اهانتهم واذلالهم  
 لما أن كفرهم بما أنزل الله تعالى كان مبيناً على الحسد المبني على طمع المنزول  
 عليهم وادعاء الفضل على الناس والاستهانة بمن أنزل عليه عليه السلام (واذا قيل)  
 من جانب المؤمنين (لهم) أى لليهود وتقديم الجار والمجرور قد مر وجهه لاسيما  
 فى لام التبليغ (آمنوا بما أنزل الله) من الكتب الالهية جميعاً والمراد به الامر  
 بالايان بالقرآن لكن سلك مسلك التعميم ايذاناً بتحم الامثال من حيث مشاركتها  
 لما آمنوا به فيما فى حيز الصلة وموافقته له فى المضمون وتبينها على أن الايمان بما  
 عداه من غير ايمان به ليس بايمان بما أنزل الله (قالوا أتؤمن) أى نستمر على  
 الايمان (بما أنزل علينا) يعنون به التوراة وما نزل على أنبياء بني اسرائيل لتقرير  
 حكمها ويدسون فيه أن ما عدا ذلك غير منزل عليهم ومرادهم بضمير المتكلم اما



أنفسهم فعلى الانزال عليهم تكليفهم بما في المنزل من الأحكام. وأما أنبياء بني إسرائيل وهو الظاهر لاشتراكه على منزلة الأيذان بان عدم إيمانهم بالفرقان لما مر من بغيتهم وحسدكم على نزوله على من ليس منهم ولأن مرادهم بالموصول وإن كان هو التوراة وما في حكمها خاصة لكن إزادها بعنوان الانزال عليهم مبنى على ادعاء ان ماعداها ليس كذلك على وجه التعريض كما أشير إليه فلو أريد بالانزال عليهم ما ذكر من تكليفهم يلزم من مغايرة القرآن لما أنزل عليهم حسبما يعرب عنه قوله عز وجل (ويكفرون بما وراءه) عدم كونهم مكلفين بما فيه كما يلزم عدم كونه نازلا على واحد من بني إسرائيل على الوجه الأخير وتجريد الموصول عند الإضمار عما عرضوا به تفسف لا يخفى. والوراء في الأصل مصدر جعل ظرفا ويضاف إلى الفاعل فيراد به ما يتوارى به وهو خلقه وإلى المفعول فيراد به ما يواريه وهو أمامه والجملة حال من ضمير قالوا بتقدير مبتدأ أي قالوا ما قالوا وهم يكفرون بما عداه وليس المراد مجرد بيان أن أفراد إيمانهم بما أنزل عليهم بالذكر لنعى إيمانهم بما وراءه بل بيان أن ما يدعون من الإيمان ليس بإيمان بما أنزل عليهم حقيقة فان قوله عز اسمه (وهو الحق) أي المعروف بالحقيقة الحقيقي بان يخص به اسم الحق على الإطلاق حال من فاعل يكفرون وقوله تعالى (مصدقا) حال مؤكدة لمضمون الجملة صاحبها إما ضمير الحق وعاملها مافيه من معنى الفعل قاله أبو البقاء وأما ضمير دل عليه الكلام وغاملها فعل مضمرة أي أحقه مصدقا (لما معهم) من التوراة والمعنى قالوا أؤمن بما أنزل علينا وهم يكفرون بالقرآن والحال انه حق مصدق لما آمنوا به فيلزمهم الكفر بما آمنوا به وبما له انهم ادعوا الإيمان بالتوراة والحال انهم يكفرون بما يلزم من الكفر به الكفر بها (قل) تبكيها لهم من جهة الله عز وجل من قائل ببيان التناقض بين أقوالهم وأفعالهم بعد بيان التناقض في أقوالهم (فلم) أصله لما حذفت عنه الالف فرقا بين الاستفهامية والخبرية (تقتلون أنبياء الله من قبل) الخطاب للحاضرين من اليهود والمضامين على طريق التقلب وحيث كانوا مشاركين في العقد والعمل كان الاعتراض على أسلافهم اعتراضا على اختلافهم. وصيغة الاستقبال للحكاية الحال الماضية وهو جواب شرط محذوف أي قل لهم ان كنتم مؤمنين بالتوراة كما تزعمون فلاى شيء كنتم تقتلون أنبياء الله من قبل وهو فيها حرام. وقرئ أنبياء الله مهموزا وقوله تعالى (ان كنتم مؤمنين) تكرر للاعتراض لتأكيد الإلزام وتشديد التهديد أي ان كنتم مؤمنين فلم تقتلواهم وقد حذف من كل واحدة من الشرطيتين ما حذف ثمة بما أثبت في الأخرى

وقيل لاحذف فيه بل تقديم الجواب على الشرط وذلك لا يتأتى الا على رأى الكوفيين  
وأبى زيد. وقيل ان نافية أى ما كنتم مؤمنين والا لما قتلتموه ( ولقد جاءكم موسى  
بالبينات ) من تمام التبييت والتوبيخ داخل تحت الامر لا تكرير لما قص في تضاعيف  
تعداد النعم التي من جعلها العفو عن عبادة العجل واللام للقسم أى والله لقد جاءكم  
موسى ملتبسا بالمعجزات الظاهرة التي هي العصا واليد والسنون ونقص الثمرات والدم  
والطوفان والجراد والقمل والضفادع وقلق البحر وقد عد منها التوراة وليس بواضح  
فان المجيء بها بعد قصة العجل ( ثم اتخذتم العجل ) أى الها ( من بعده ) أى من بعد  
مجيئه بها وقيل من بعد ذهابه الى الطور فتكون التوراة حينئذ من جملة البينات وثم  
للتراخي في الرتبة والدلالة على نهاية قبح ما صنعوا ( وأتم ظالمون ) حال من ضمير  
اتخذتم بمعنى اتخذتم العجل ظالمين بعبادته واضعين لها في غير موضعها أو بالاخلال  
بحقوق آيات الله تعالى أو اعتراض أى وأتم قوم عادتك الظلم ( واخذنا ميثاقكم )  
توبيخ من جهة الله تعالى وتكذيب لهم في ادعائهم الايمان بما أنزل عليهم بتدكير  
جناباتهم الناطقة بكذبهم أى واذكروا حين أخذنا ميثاقكم ( ورفعنا فوقكم الطور )  
قائلين ( خذوا ما آتيناكم بقوة واسمعوا ) أى خذوا بما أمرتم به في التوراة واسمعوا  
ما فيها سمع طاعة وقبول ( قالوا ) استئناف مبنى على سؤال سائل كانه قيل فماذا قالوا  
فقيل قالوا ( سمعنا ) قولك ( وعصينا ) أمرك فاذا قابل اسلافهم مثل ذلك الخطاب  
المؤكد مع مشاهدتهم مثل تلك المعجزة الباهرة بمثل هذه العظيمة الشعاء وكفروا  
بما في تضاعيف التوبة فكيف يتصور من خلافهم الايمان بما فيها ( وأشربوا في قلوبهم  
العجل ) على حذف المضاف وإقامة المضاف اليه مقامه للبالغة أى تداخلهم حبه  
ورسخ في قلوبهم صورته لفرط شغفهم به وحرصهم على عبادته كما يتداخل الصبغ  
الثوب والشراب اعماق البدن وفي قلوبهم بيان لمكان الاشراب كما في قوله تعالى إنما  
ياكلون في بطونهم نارا. والجملة حال من ضمير قالوا بتقدير قد ( بكفرهم ) بسبب كفرهم  
السابق الموجب لذلك قيل كانوا مجسمه أو حلولة ولم يروا جسما أعجب منه فتمكن  
في قلوبهم ماسول لهم السامري ( قل ) توبيخ لحاضري اليهود أثر ماتين أحوال رؤسائهم  
الذين بهم يقتدون في كل ما يأتون وما يندرون ( ينسأ بأمركم به ايمانكم ) بما أنزل عليكم  
من التوراة حسبا تدعون والمخصوص بالذم محذوف أى ما ذكر من قولهم سمعنا  
وعصينا وعبادتهم العجل. وفي اسناد الامر الى الايمان تهكم بهم وإضافة الايمان اليهم  
للإيمان بانه ليس بايمان حقيقة كما ينفي عنه قوله تعالى ( ان كنتم مؤمنين ) فانه قدح

في دعواهم الايمان بما أنزل عليهم من التوراة وابطال لها وتقريره ان كنتم مؤمنين بها عامين فيما ذكر من القول والعمل بما فيها فيئسها يأمركم به ايمانكم بها واذا لايسوغ الايمان بها مثل تلك القبايح فليست مؤمنين بها قطعا وجواب الشرط كما ترى محذوف لدلالة ما سبق عليه (قل) كرر الامر مع قرب العهد بالامر السابق لما انه أمر بتبكيئهم واظهار كذبهم في فن آخر من أباطيلهم لكنه لم يحك عنهم قبل الامر باطلاله بل اكتفى بالاشارة اليه في تضاعيف الكلام حيث قيل (ان كانت لكم الدار الآخرة) أى الجنة أو نعيم الدار الآخرة (عند الله خالصة) أى سالمة لكم خاصة بكم كما تدعون أنه لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى. ونصبها على الحالية من الدار وعند ظرف للاستقرار في الخبر أعني لكم وقوله تعالى (من دون الناس) في محل نصب بخالصة يقال خلص لى كذا من كذا. واللام للجنس أى الناس كافة أو للعهد أى المسلمين (فتمتوا الموت) فان من أيقن بدخول الجنة اشتاق الى التخلص اليها من دارة البوار وقرارة الاكدار. لاسيما اذا كانت خالصة له كما قال على كرم الله وجهه لأبالي أسقطت على الموت أو سقط الموت على وقال عمار بن ياسر بصفين الآن ألقى الاحبة محمدًا وحرز به وقال حذيفة بن اليمان حين احتضر وقد كان يتمنى الموت قبل :

جاء حبيب على فاقة فلا أفلح اليوم من قد ندم

أى على التمنى وقوله تعالى (ان كنتم صادقين) تكرير للكلام لتشديدا للازام والتنبية على أن ترتب الجواب ليس على تحقق الشرط في نفس الامر فقط بل في اعتقادهم أيضا وانهم قد ادعوا ذلك والجواب محذوف ثقة بدلالة ما سبق عليه أى ان كنتم صادقين فتمنوه وقوله تعالى (ولن يتمنوه أبدا) كلام مستأنف غير داخل تحت الامر سبق من جهة سبحانه لبيان ما يكون منهم من الانحجام عما دعوا اليه الدال على كذبهم في دعواهم (بما قدمت أيديهم) بسبب ما عملوا من المعاصي الموجبة لدخول النار كالكفر بالنبى عليه السلام والقرآن وتحريف التوراة ولما كانت اليد من بين جوارح الانسان مناط عامة صنائعهم ومدار أكثر منافعه عبر بها تارة عن النفس وأخرى عن القدرة (والله عليم بالظالمين) أى بهم وإيثار الاظهار على الاضمار لذنوبهم والتسجيل عليهم بأنهم ظالمون في جميع الامور التي من جملتها ادعاء ما ليس لهم ونفيه عن غيرهم. والجملة تذييل لما قبلها مقرر لمضمونه أى عليم بهم وبما صدر عنهم من فنون الظلم والمعاصي المفضية إلى أفانين العذاب وبما سيكون منهم من الاحتراز عما يؤدى الى ذلك فوق الامر كما ذكر فلم يتمن منهم موته أحد اذ لو وقع ذلك لنقل واشتهر وعن النبي صلى الله عليه وسلم «لو تمنوا الموت

لغص كل انسان بريقه فمات مكانه ومابقى يهودى على وجه الارض (ولتجدنهم أحرص الناس) من الوجدان العقلى وهو جار مجرى العلم خلا أنه مختص بما يقع بعد التجربة ونحوها ومفعولاه الضمير وأحرص. والتكثير فى قوله تعالى (على حياة) للإيذان بأن مرادهم نوع خاص منها وهى الحياة المتطاولة وقرئ بالتعريف (ومن الذين أشركوا) عطف على ما قبله بحسب المعنى كأنه قيل أحرص من الناس ومن الذين أشركوا وافرادهم بالذكر مع دخولهم فى الناس للإيذان بامتيازهم من بينهم بشدة الحرص للبالغة فى توبيخ اليهود فان حرصهم وهم معترفون بالجزاء لما كان أشد من حرص المشركين المنكرين لهدل ذلك على جزمهم بمصيرهم الى النار. ويجوز أن يحمل على حذف المعطوف ثقة بأبناء المعطوف عليه أى وأحرص من الذين أشركوا فقوله تعالى (يود أحدهم) بيان لزيادة حرصهم على طريقة الاستئناف ويجوز أن يكون فى حيز الرفع صفة لمبتدأ محذوف خبره الظرف المتقدم على أن يكون المراد بالمشركين اليهود لقولهم عزيز ابن الله أى ومنهم طائفة يود أحدهم أيهم كان أى كل واحد منهم (لويعر ألف سنة) وهو حكاية لودادتهم كأنه قيل ليتنى اعمر وإنما أجرى على الغيبة لقوله تعالى يود كما تقول حلف بالله ليفعلن ومجمله النصب على أنه مفعول يود اجراء له مجرى القول لانه فعل قلبى (وما هو بمزحزحه من العذاب) ما حجازية والضمير العائد على أحدهم اسمها ومزحزحه خبرها والباء زائدة و(أن يعمر) فاعل مزحزحه أى وما أحدهم بمن يزحزحه أى يعده وينجيه من العذاب تعميره وقيل الضمير لما دل عليه يعمر من المصادر وان يعمر بدل منه. وقيل هو مبهم وأن يعمر مفسره والجملة حال من أحدهم والعامل يود لا يعمر على أنها حال من ضميره لفساد المعنى أو اعتراض. وأصل سنة سنة لقولهم سنوات وسنية وقيل سنة بحكمة لقولهم سانهت وسنية وتسنت النحلة اذا أتت عليها السنون (والله بصير بما يعماون) البصير فى كلام العرب العالم بكنه الشئ الخبير به ومنه قولهم فلان بصير بالفقه أى عليم بخفيات أعمالهم فهو مجازيهم بها لا محالة. وقرئ بتاء الخطاب التفاتاً وفيه تشديد للوعيد (قل من كان عدوا لجبريل) نزل فى عبد الله بن صور يامن أجاز فذلك حاج رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله عن نزل عليه بالوحى فقال عليه السلام جبريل عليه السلام فقال هو عدونا لو كان غيره لآمنابك وفى بعض الروايات ورسولنا ميكائيل فلو كان هو الذى يأتىك لآمنابك وقد عادنا مراراً وأشدّها أنه أنزل على نبينا أن بيت المقدس سيخر به نخت نصر فبعثنا من يقتله فلقه بابل غلاماً مسكيناً فدفع عنه جبريل عليه السلام وقال ان كان ربكم أمره بهلاككم فانه لا يسلطكم عليه والا فبأى حق تقتلونه. وقيل أمره الله تعالى أن

يجعل النبوة فينا فجعلها في غيرنا وروى أنه كانت لعمر رضى الله عنه أرض باعلى المدينة وكان عمره على مدارس اليهود فكان يجلس اليهم ويسمع كلامهم فقالوا يا عمر قد أحبتك وأنا لنطمع فيك فقال والله ما أحببكم لحبكم ولا أسألكم لشك في ديني وإنما أدخل عليكم لأزداد بصيرة في أمر محمد صلى الله عليه وسلم وأرى آثاره في كتابكم ثم سأهم عن جبريل عليه السلام فقالوا ذاك هو عدونا يطلع محمدا على أسرارنا وهو صاحب كل خسف وعذاب وميكائيل يحيى بالخصب والسلام فقال لهم وما منزلتهما عند الله تعالى قالوا جبريل أقرب منزلة هو عن يمينه وميكائيل عن يساره وهما متعاديان فقال عمر رضى الله عنه ان كانا كما تقولون فاهما بعدوين ولا تم أكفر من الحير ومن كان عدوا لاحدهما فهو عدو للآخر ومن كان عدوا لهما كان عدوا لله سبحانه ثم رجع عمر فوجد جبريل عليه السلام قد سبقه بالوحي فقال النبي صلى الله عليه وسلم لقد وافقت ربك يا عمر فقال عمر رضى الله عنه لقد رأيتني في ديني بعد ذلك أصلب من الحجر وقرى جبريل كسلسيل وجبريل كجهرش وجبريل وجبريل وجبرائيل كجبرائيل وجبرائيل كجبرائيل ومنع الضرف فيه للتعريف والعجمة وقيل معناه عبد الله (فانه نزله) تعليل الجواب الشرط قائم مقامه والبارز الاول لجبريل عليه السلام والثاني للقرآن اضر من غير ذكر ايذانا بفخامة شأنه واستغنائه عن الذكر لسكال شهرته ونباهته لاسيا عند ذكر شيء من صفاته (على قلبك) زيادة تقرير للتزويل ببيان محل الوحي فانه القائل الاول له ومدار الفهم والحفظ. وإثارة الخطاب على التكلم المبني على حكاية كلام الله تعالى بعينه كما في قوله تعالى قل يا عبادي الذين أسرفوا على انفسهم لما في الثقل بالعبارة من زيادة تقرير لضمون المقالة (ياذن الله) بأمره وتيسيره مستعار من تسهيل الحجاب وفيه تلويح بكمال توجه جبريل عليه السلام الى تنزيله وصدق عزيمته عليه السلام وهو حال من فاعل نزله وقوله تعالى (مصدق لما بين يديه) أى من الكتب الالهية التي معظمها التوراة حال من مفعوله وكذا قوله تعالى (وهدى وبشرى للؤمنين) والعامل في السكل نزله والمعنى من عادى جبريل من أهل الكتاب فلا وجه لمعاداته بل يجب عليه محبته فانه نزل عليك كتابا مصدقا لكتبهم أو فالسبب في عداوته تنزيله لكتاب مصدق لكتابهم موافق له وهم له كارهون ولذلك حرقوا كتابهم وجحدوا موافقته له لان الاعتراف بها يوجب الايمان به وذلك يستدعي انتكاس أحوالهم وزوال رياستهم وقيل أن الجواب قد خلع ربة الانصاف أو فقد كفر بما معه من الكتاب أو فليمت غيظا أو فهو عدولى وأنا عدوله (من كان عدوا لله) أراد بعداوته تعالى مخالفة أمره عنادا والخروج عن طاعته مكابرة أو عداوة خواصه ومقرريه

لكن صدر الكلام بذكره الجليل تخفيفاً لشأنهم وإيضاحاً بأن عداوتهم عداوته عز وعلا كما في قوله عز وجل والله رسوله أحق أن يرضوه ثم صرح بالمرام فقل ( وملائكته ورسله وجبريل وميكائيل ) وإنما افردا بالذكر مع أنهما أول من يشمله عنوان الملكية والرسالة لظاهر فضلهما كأنهما عليهما السلام من جنس آخر أشرف مما ذكر تنزيلاً للتغاير في الوصف منزلة التغاير في الجنس وللتنبية على أن عداوة أحدهما عداوة للآخر حسباً لمادة اعتقادهم الباطل في حقهما حيث زعموا أنهما متعاديان وللإشارة إلى أن معاداة الواحد والكل سواء في الكفر واستتباع العداوة من جهة الله سبحانه وأن من عادى أحدهم فكأنما عادى الجميع وقوله تعالى ( فإن الله عدو للكافرين ) أي لهم جواب الشرط والمعنى من عاداهم عاداه الله وعاقبه أشد العقاب وإيثار الأسمية للدلالة على التحقيق والثبات. ووضع الكافرين موضع المضرر للإيضاح بأن عداوة المذكورين كفر وإن ذلك بين لا يحتاج إلى الإخبار به وأن مدار عداوته تعالى لهم وسخطه المستوجب لأشد العقوبة والعذاب هو كفرهم المذكور. وقرئ ميكائيل كيكاعل وميكائيل كيكاعيل وميكل كيكعل وميكل كيكعل ( ولقد أنزلنا إليك آيات بينات ) واضحات الدلالة على معانيها وعلى كونها من عند الله عز وجل ( وما يكفر بها إلا الفاسقون ) أي المتمردون في الكفر الخارجون عن حدوده فإن من ليس على تلك الصفة من الكفرة لا يجترأ على الكفر بمثل هاتيك البينات قال الحسن إذا استعمل الفسق في نوع من المعاصي وقع على أعظم أفراد ذلك النوع من كفر أو غيره وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال قال ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جئنا بشيء نعرفه وما أنزل عليك من آية فتنبعك لها فنزلت واللام للعهد أي الفاسقون المعهودون وهم أهل الكتاب المحرفون لكتابتهم الخارجون عن دينهم أو للجنس وهم داخلون فيه دخولا أولياً ( أو كلما عهدوا عهداً ) الهمة للانكار والواو للعطف على مقدر يقتضيه المقام أي أ كفروا بها وهي في غاية الوضوح وكلمة عهدوا عهداً ومن جملة ذلك ما أشير إليه في قوله تعالى « وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا » من قولهم للبشركين قد أظلم زمان بني يجرج تصديق ما قلنا فقتلكم معه قتل عاد وإرم. وقرئ بسكون الواو على أن تقدير النظم الكريم وما يكفر بها إلا الذين فسقوا أو نقضوا عهدهم مراراً كثيرة. وقرئ عاهدوا وعهدوا. وقوله تعالى عهداً إما مصدر مؤكد لعاهدوا من غير لفظه أو مفعول له على أنه بمعنى أعطوا العهد ( نبذه فريق منهم ) أي رموا بالزام ورفضوه. وقرئ نقضه واستناد البند إلى

فريق منهم لأن منهم من لم يبنده (بل أكثرهم لا يؤمنون) أى بالتوراة وهذا دفع لما يتوهم من أن النابذين هم الاقلون وأن من لم يبنذ جهاراً فهم يؤمنون بها سرا (ولما جاءهم رسول) وهو النبي صلى الله عليه وسلم والتسكير للتفخيم ومن عند الله متعلق بجاء أو محذوف وقع صفة لرسول لافادة مزيد تعظيمه بتأكيد ما أفاده التسكير من الفخامة الذاتية بالفخامة الاضافية (مصدق لما معهم) من التوراة من حيث أنه صلى الله عليه وسلم قرر صحتها وحقق حقيقة نبوة موسى عليه الصلاة والسلام بما أنزل عليه أو من حيث أنه عليه السلام جاء على وفق ما نعت فيها (نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب) أى التوراة وهم اليهود الذين كانوا فى عهد النبي صلى الله عليه وسلم ممن كانوا يستفتحون به قبل ذلك لا الذين كانوا فى عهد سليمان عليه السلام كما قيل لأن النبذ عند مجيء النبي صلى الله عليه وسلم لا يتصور منهم. وافراد هذا النبذ بالذكر مع اندراجهم تحت قوله عز وجل «أو كلما عاهدوا عهداً نبذ فريق منهم» لانه معظم جناباتهم ولانه تمهيد لذكر اتباعهم لما تتلوا الشياطين واثارهم له عليه والمراد بآياتها ما ايتاء عليها بالدراسة والحفظ والوقوف على ما فيها فالموصول عبارة عن علمائهم. وأما مجرد انزالها عليهم فهو عبارة عن السكل وعلى التقديرين فوضعه موضع الضمير للايدان بكال التثاني بين ما أثبت لهم فى حيز الصلة وبين ما صدر عنهم من النبذ (كتاب الله) أى الذى أوتوه قال السدى لما جاءهم محمد صلى الله عليه وسلم عارضوه بالتوراة فانفقت التوراة والفرقان فنبذوا التوراة وأخذوا بكتاب آصف وسحر هاروت وماروت فلم يوافق القرآن فهذا قوله تعالى «ولما جاءهم رسول من عند الله الخ وانما عبر عنها بكتاب الله تشریفها وتعظيمها لحقها عليهم وتهويلها لما اجترأوا عليه من الكفر بها. وقيل كتاب الله القرآن نبذوه بعد ما لزمهم تلقيه بالقبول لاسيا بعد ما كانوا يستفتحون به من قبل فان ذلك قبول له وتمسك به فيكون الكفر به عند مجيئه بذاله كأنه قيل كتاب الله الذى جاء به فان مجيء الرسول مغرب عن مجيء الكتاب (وراء ظهورهم) مثل لتركهم واعراضهم عنه بالكلية مثل بما يرى به وراء الظهر استغناء عنه وقلة التفات اليه (كأنهم لا يعلمون) جملة حاله أى نبذوه وراء ظهورهم مشبيين بمن لا يعلمون أن أريد بهم أخبارهم فإله كأنهم لا يعلمونه على وجه الايقان ولا يعرفون ما فيه من دلائل نبوته عليه الصلاة والسلام فقيه ايدان بأن عليهم به رصين لكنهم يتجاهلون أو كأنهم لا يعلمون أنه كتاب الله أو لا يعلمونه أصلا كما اذا أريد منهم الكل وفى هذين الوجهين زيادة مبالغة فى اعراضهم عما فى التوراة من دلائل النبوة هذا. وان أريد بما نبذوه من كتاب الله القرآن

فالمراد بالعلم المنفى في قوله تعالى «كانهم لا يعلمون» هو العلم بأنه كتاب الله فقيه ما في الوجه الاول من الاشعار بانهم متيقنون في ذلك وانما يكفرون به مكابرة وعنادا. قيل ان جيل اليهود اربع فرق ففرقة آمنوا بالتوراة وقاموا بحقوقها كؤمى أهل الكتاب وهم الاقلون المشار اليهم بقوله عز وجل «بل أكثرهم لا يؤمنون» وفرقة جاهدوا بنذ العمود وتعدى الحدود تمرذا وفسقوا وهم المعنيون بقوله تعالى «ننذهم» وفرقة لم يجاهدوا بنذها ولكن بنذوها لجهلهم بها وهم الاكثرون. وفرقة تسكوا بها ظاهرا وبنذوها خفية وهم المتجاهلون ( واتبعوا ما تتلوا الشياطين ) عطف على جواب لما أي بنذوا كتاب الله واتبعوا كتب السحرة التي كانت تقرؤها الشياطين وهم المتمردون من الجن. وتتلوا حكاية حال ماضية والمراد بالاتباع التوغل والتمحض فيها والاقبال عليه بالكلية والافاضل الاتباع كان حاصلا قبل مجيء الرسول صلى الله عليه وسلم فلا يتسنى عطفه على جواب لما ولذلك قيل هو معطوف على الجملة وقيل على اشرى بوا (على ملك سليمان) أي في عهد ملكه قيل كانت الشياطين يسترقون السمع ويضمنون الى ماسمعوا أ كاذب يلقونها ويلقونها الى الكهنة وهم يدونونها ويعلمونها الناس وفشا ذلك في عهد سليمان عليه السلام حتى قيل أن الجن تعلم الغيب و كانوا يقولون هذا علم سليمان وماتمله ملكه لا بهذا العلوم به سخر الانس والجن والطيور والريح التي تجري بأمره. وقيل ان سليمان عليه السلام كان قد دفن كثيرا من العلوم التي خصه الله تعالى بها تحت سرير ملكه فلما مضت على ذلك مدة توصل اليها قوم من المنافقين فكاتبوا في خلال ذلك اشياء من فنون السحر تناسب تلك الاشياء المدفونة من بعض الوجوه ثم بعد موته واطلاع الناس على تلك الكتب او هوهم انه من عمل سليمان عليه السلام وانه ما بلغ هذا المبلغ الا بسبب هذه الاشياء (وما كفر سليمان ) تنزيهه لسأخته عليه السلام عن السحر وتكذيب لمن افترى عليه بانه كان يعتقد به ويعمل به. والتعرض لكونه كفرا للبالغ في اظهار نزاهته عليه السلام وكذب باهتية بذلك (ولكن الشياطين) وقرىء بتخفيف لكن ورفع الشياطين والواو عاطفة للجملة الاستدراكية على ما قبلها وكون المحفظة عند الجمهور للعطف انما هو عند عدم الواو وكون ما بعدها مفردا (كفروا) باستعمال السحر وتدوينه (يعلمون الناس السحر) اغواء واضلالا والجملة في محل النصب على الحالية من ضمير كفروا او من الشياطين فان ما في لكن من رائحة الفعل كاف في العمل في الحال او في محل الرفع على انه خبر ثان للكن او بدل من الخبر الاول. وصيغة الاستقبال للدلالة على استمرار التعليم وتجدده أو جملة مستأنفة هذا على تقدير كون الضمير للشياطين واما على تقدير رجوعه الى فاعل اتبعوا فهي اما حال منه واما الاستئنافية فحسب. واعلم ان السحر



أنواع منها سحر الكلدانيين الذين كانوا في قديم الدهر وهم قوم يعبدون الكواكب ويزعمون أنها هي المدبرة لهذا العالم ومنها تصدر الخيرات والشرور والسعادة والنحوسة ويستحدثون الخوارق بواسطة تمزيج القوى السماوية بالقوى الأرضية وهم الذين بعث الله تعالى إبراهيم عليه الصلاة والسلام لابطال مقالتهم وهم ثلاث فرق ففرقة منهم يزعمون أن الافلاك والنجوم واجبة الوجود لذواتها وهم الصابئة وفرقة يقولون بالهية الافلاك ويتخذون لكل واحد منها هيكلًا ويشغلون بخدمتها وهم عبدة الاوثان وفرقة اثبتوا للافلاك وللكواكب فاعلا مختارًا لكنهم قالوا انه اعطاها قوة عالية نافذة في هذا العالم وفوض تدبيره اليها ومنها سحر اصحاب الاوهام والنفوس القوية فانهم يزعمون أن الانسان تبلغ روحه بالتصفية في القوة والتأثير الى حيث يقدر على اليجاد والاعدام والاحياء والاماتة وتغيير البنية والشكل ومنها سحر من يستعين بالارواح الأرضية وهو المسمى بالعزائم وتسخير الجن ومنها التخيلات الآخذة بالعيون وتسمى الشعوذة ولا خلاف بين الامة في أن من اعتقد الاول فقد كفر وكذا من اعتقد الثاني وهو سحر اصحاب الارهام والنفوس القوية وامان اعتقد أن الانسان يبلغ بالتصفية وقراءة العزائم والرق الى حيث يخلق الله سبحانه وتعالى غيب ذلك على سبيل جريان العادة بعض الخوارق للمعتزلة اتفقوا على أنه كافر لانه لا يمكن بهذا الاعتقاد معرفة صدق الانبياء والرسول بخلاف غيرهم ولعل التحقيق ان ذلك الانسان ان كان خيرا متشعرا في كل ما يأتي ويذر وكان من يستعين به من الارواح الخيرة وكانت عزائمهم ورقاه غير مخالفة لاحكام الشريعة الشريفة ولم يكن فيما ظهر في يده من الخوارق ضرر شرعي لاحد فليس ذلك من قبيل السحر وان كان شريرا غير متمسك بالشريعة الشريفة فظاهر أن من يستعين به من الارواح الخبيثة الشريفة لا محالة ضرورة امتناع تحقق التضام والتعاون بينهما من غير اشتراك في الخبث والشرارة فيكون كافرا قطعاً وأما الشعوذة وما يجري مجراها من اظهار الامور العجيبة بواسطة ترتيب الآلات الهندسية وخفة اليد والاستعانة بخواص الادوية والاحجار فاطلاق السحر عليها بطريق التجوز أو لما فيها من الدقة لانه في الاصل عبارة عن كل ما لطف مأخذه وخفى سببه أو من الصرف عن الجهة المعتادة لما أنه في أصل اللغة الصرف على ما حكاه الازهرى عن الفراء ويونس (وما أنزل على الملكين) عطف على السحر أى ويعلمونهم ما أنزل عليهما والمراد بهما واحد والعطف لتغاير الاعتبار أو هو نوع أقوى منه أو على ما تتلوا وما بينهما اعتراض أى واتبعوا ما أنزل الخ وهما ملكان أنزلا لتعليم السحر ابتلاء من الله للناس كما ابتلى قوم

طالوت بالنهر . أو تميز آيينه وبين المعجزة لثلا يغتر به الناس . أو لأن السحرة كثرت في ذلك الزمان واستنطت أبوابا غريبة من السحر وكانوا يدعون النبوة فبعث الله تعالى هذين الملكين ليعلما الناس أبواب السحر حتى يتمكنوا من معارضة أولئك الكذابين وإظهار أمرهم على الناس . وإماما يحكي من أن الملائكة عليهم السلام لما رأوا ما يصعد من ذنوب بني آدم عيروهم وقالوا الله سبحانه هؤلاء الذين اخترتهم لخلافة الأرض يعصونك فيها فقال عز وجل : لو ركبتم فيكم ما ركبتم فيهم لعصيتوني قالوا سبحانه ما ينبغي لنا أن نعصيك قال تعالى فاختاروا من خياركم ملكين فاختاروا هاروت وماروت وكانا من أصلهم وابعدهم فأهبطا إلى الأرض بعد ما ركب فيهما ما ركب في البشر من الشهوة وغيرها من القوى ليقضيا بين الناس نهارا ويعرجا إلى السماء مساء وقد نهبيا عن الأشرار والقتل بغير الحق وشرب الخمر والزنا وكانا يقضيان بينهم نهارا فإذا أسيا ذكرا اسم الله الأعظم فصعدا إلى السماء فاختصمت إليهما ذات يوم امرأة من أجمل النساء تسمى زهرة وكانت من لحم وقيل كانت من أهل فارس ماسكة في بلدها وكانت خصوصتها مع زوجها فلما رأياها افتتنا بها فراوداها عن نفسها فأبت فالحا عليها فقالت لا إلا أن تقضيا لي على خصمي ففعلتا ثم سألاها ماسألا فقالت لا إلا أن تقتلاه ففعلتا ثم سألاها ما سألا فقالت لا إلا أن تشربا الخمر وتسجدا للصنم ففعلتا كلا من ذلك بعد اللتا والتي ثم سألاها ماسألا فقالت لا إلا أن تعلباني ما تصعدان به إلى السماء فعلمها الاسم الأعظم فدعت به وصعدت إلى السماء ففسخها الله سبحانه كوكبا فهما بالعروج حسب عادتهما فلم تظعهما أجنحتهما فعلمتا ما حل بها وكانا في عهد ادريس عليه السلام فالتجأ إليه ليشفع لهما ففعل خيرهما الله تعالى بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة فاختارا الأول لاتقطاعه عما قليل فهما معذبان يابل . قيل معلقان بشعورهما وقيل منكوسان يضربان بسياط الحديد إلى قيام الساعة فهما لا تعويل عليه لما أن مداره رواية اليهود مع ما فيه من المخالفة لأدلة العقل والنقل ولعله من مقولة الأمثال والرموز التي قصد بها إرشاد اللبيب الأريب بالترغيب والترهيب وقيل هما رجلان سمييا ملكين لصلاحهما ويعضده قراءة الملكين بالكسر ( يابل ) الباء بمعنى في وهي متعلقة بانزل أو بمحذوف وقع حالا من الملكين أو من الضمير في أنزل وهي بابل العراق وقال ابن مسعود رضي الله عنه بابل أرض الكوفة وقيل جبل دماوند ومنع الصرف للعجمة والعلمية أو للتأنيث والعلمية ( هاروت وماروت ) عطف بيان للملكين علمان لهما ومنع صرفهما للعجمة والعلمية ولو كانا من الهرت والمرت بمعنى الكسر لانصرفا . وأما من قرأ الملكين بكسر اللام أو قال كانا رجلين صالحين

فقال هما اسمان لهما وقيل هما اسمان قيلتين من الجن هما المراد من الملكين بالكسر  
وقرى بالرفع على هما هاروت وماروت (وما يعلنان من أحد) من مريد في المفعول  
به لافادة تأكيد الاستغراق الذي يفيد أحد للافادة نفس الاستغراق كافي قولك ما جاءني  
من رجل . وقرى يعلنان من الاعلام (حتى يقولان إنما نحن فتنة) الفتنة الاختبار  
والامتحان وافرادهما مع تعددهما لكونهما مصدرأ وحملها عليهما مواطاة للبالغة كما فيهما  
نفس الفتنة . والقصر ليان أنه ليس لهما فيما يتعاطيان شأن سواها لينصرف الناس عن  
تعلبه أي وما يعلنان ما أنزل عليهما من السحر أحدا من طالبه حتى ينصحاء قبل  
التعليم ويقولان له إنما نحن فتنة وابتلاء من الله عز وجل فنعمل بما تعلم منا واعتقد  
حقيقته كفر ومن تولى عن العمل به أو اتخذ ذريعة للاقواء عن الاغترار بمثله بقى على  
الايان ( فلا تكفر) باعتقاد حقيقته وجواز العمل به والظاهر أن غاية النفي ليست  
هذه المقالة فقط بل من جعلتها التزام المخاطب بموجب النبى لكن لم يذكر لظهوره  
و كون الكلام في بيان اعتناء الملكين بشأن النصيح والارشاد . والجملة في محل النصب  
على الحالية من ضمير يعلنون لامعطوفة عليه كما قيل أى ولكن الشياطين كفر و يعلنون  
الناس السحر وما أنزل على الملكين ويحملونهم على العمل به اغواء واضلالا والحال  
انهما ما يعلنان أحدا حتى ينهاء عن العمل به والكفر بسببه . وأما ما قيل من أن ما في  
قوله تعالى وما أنزل الخ نافية والجملة معطوفة على قوله تعالى وما كفر سليمان جي بها لتكذيب  
اليهود في القصة أى لم ينزل على الملكين اباحة السحر وأن هاروت وماروت بدل من  
الشياطين على أنهما قبيحتان من الجن خصتا بالذكر لاصالتهما وكون باقى الشياطين  
أتباعا لهما وأن المعنى ما يعلنان أحدا حتى يقولان إنما نحن فتنة فلا تكفر فتكون مثلنا فإياه  
أن مقام وصف الشياطين بالكفر واضلال الناس بما لا يلائمه وصف رؤسائهم بما  
ذكر من النهى عن الكفر مع ما فيه من الاخلال بنظام الكلام فان الابدال في حكم  
تحية المبدل منه ( فيتعلمون منها ) عطف على الجملة المنفية فانها في قوة المثبتة كأنه قيل  
يعلمانهم بعد قولها إنما نحن الخ والضمير لاحد حملا على المعنى كما في قوله تعالى «فما منكم  
من أحد عنه حاجزين» ( مايفرقون به ) أى بسببه وباستعماله ( بين المرء ) وقرى  
بضم الميم وكسرها مع الهمزة وتشديد الراء بلا همزة ( وزوجه ) بان يحدث الله  
تعالى بينهما التباغض والفرك والنشوز عند ما فعلوا ما فعلوا من السحر على حسب جرى  
العادة الالهية من خلق المسييات عقيب حصول الأسباب العادية ابتلاء لان السحر هو  
المؤثر في ذلك وقيل فيتعلمون منها ما يعملون به فيراه الناس ويعتقدون انه حق

فيكفرون قتين أزواجهم (وما هم بضارين به) أي بما تعلموه واستعملوه من السحر (من أحد) أي أحد أو من مزينة لما ذكر في قوله تعالى «وما يعلنان من أحد» والمعهود وإن كان زيادتها في معمول فعل منفى إلا أنه حملت الاسم في ذلك على الفعلية كأنه قيل وما يضرون به من أحد (الإلا بأذن الله) لأنه وغيره من الأسباب بعزل من التأثير بالذات وإنما هو بامرء تعالى فقد يحدث عند استعمالهم السحر فعلا من أفعاله ابتلاء وقد لا يحدثه. والاستثناء مفرغ والباء متعلقة بمحذوف وقع حالا من ضمير ضارين أو من مفعوله وإن كان نكرة لاعتمادها على النفي أو الضمير المجزوء في به أي وما يضرون به أحدا إلا مقرونا بأذن الله تعالى. وقرئ بضاري على الإضافة بجعل الجار جزءا من المجزوء وفصل ما بين المضافين بالظرف (ويتعلمون ما يضرونهم) لأنهم يقصدون به العمل أو لأن العلم يجر إلى العمل غالبا (ولا ينفعهم) صرح بذلك أيذانا بأنه ليس من الأمور المشوبة بالنفع والضرر بل هو شربحت وضرر محض لأنهم لا يقصدون به التخلص عن الاعتذار بأكاذيب من يدعي النبوة مثلا من السحرة أو تخليص الناس منه حتى يكون فيه نفع في الجملة وفيه أن الاجتناب عملا يؤمن غوائله خير كتعلم الفلسفة التي لا يؤمن أن تجر إلى الغواية وإن قال من قال :

عرفت الشر لا للشر • ولكن لتوقيه

ومن لا يعرف الشر • من الناس يقع فيه

(ولقد علموا) أي اليهود الذين حكيت جنائياتهم (لمن اشتراه) أي استبدل ما تملوا الشياطين بكتاب الله عز وجل واللام الأولى جواب قسم محذوف والثانية لام ابتداء علق به علموا عن العمل ومن موصولة في حيز الرفع بالابتداء واشتراه صلتهما وقوله تعالى (ماله في الآخرة من خلاق) أي من نصيب جملة من مبتدا وخبر ومن مزينة في المبتدا وفي الآخرة متعلق بمحذوف وقع حالا منه ولو أخر عنه كان صفة له والتقدير ماله خلاق في الآخرة وهذه الجملة في محل الرفع على أنها خبر للموصول والجملة في حيز النصب سادة مسند مفعولى علموا أن جعل متعديا إلى اثنين أو مفعوله الواحد أن جعل متعديا إلى واحد فجملة ولقد علموا الخ مقسم عليها دون جملة لمن اشتراه الخ هذا ما عليه الجمهور وهو مذهب سيويوه وقال الفراء وتبعه أبو البتاء أن اللام الأخيرة موطئة للقسم ومن شرطية مرفوعة بالابتداء واشتراه خبرها وماله في الآخرة من خلاق جواب القسم وجواب الشرط محذوف اكتفاء عنه بجواب القسم لأنه إذا اجتمع الشرط والقسم يحجب سابقهما غالبا فيجوز أن تكون الجملةتان مقسمتين عليهما (وليس ما شروا به أنفسهم)

أى باعوها واللام جواب قسم محذوف والمخصوص بالذم محذوف أى وبالله لبسما باعوا به أنفسهم السحر أو الكفر وفيه إيدان بأنهم حيث نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم فقد عرضوا أنفسهم للهلكة وباعوها بما لا يزيدهم إلا تبارا وتجويزا كون الشراء بمعنى الاستراء مما لا سبيل إليه لأن المشتري متعين وهو ما تتلوا الشياطين ولأن متعلق الذم هو المأخوذ لا المنبذ كما أشير إليه في تفسير قوله سبحانه لبسما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله ( لو كانوا يعلمون ) أى يعملون بعلمهم جنلوا غير عالمين لعدم علمهم بموجب علمهم أو لو كانوا يتفكرون فيه أو يعملوا قبجه على اليقين أو حقيقة ما يتبعه من العذاب عليه على أن المثبت لهم أولا على التوكيد القسمى العقل الغريزى أو العلم الاجمالى ببيع الفعل أو ترتب العقاب من غير تحقيق وجواب لو محذوف أى لما فعلوا ما فعلوا ( ولو أنهم آمنوا ) أى بالرسول الموما إليه في قوله تعالى : ولما جاءهم رسول من عند الله الخ أو بما أنزل إليه من الآيات المذكورة في قوله تعالى «ولقد أنزلنا إليك آيات بينات وما يكفر بها إلا الفاسقون» أو بالتوراة التى أريدت بقوله تعالى «نبذ فريق من الذين أوتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم» فإن الكفر بالقرآن والرسول عليه السلام كفر بها ( واتقوا ) المعاصى المحكية عنهم ( لمثوبة من عند الله خير ) جواب لو وأصله لاثبوا مثوبة من عند الله خيرا مما شروا به أنفسهم فحذف الفعل وغير السبك إلى ما عليه النظم الكريم دلالة على ثبات المثوبة لهم والجزم بخيريتها وحذف المفضل عليه لإجلالا للمفضل من أن ينسب إليه . وتكرير المثوبة للتقليل ومن متعلقة بمحذوف وقع صفة تشريفية لمثوبة أى لشيء ما من المثوبة كائنة من عنده تعالى خير . وقيل جواب لو محذوف أى لاثبوا وما بعده جملة مستأنفة فإن وقوع الجزاء الابتدائية جوابا للو غير معهود فى كلام العرب . وقيل لو للتمنى ومعناه أنهم من فطاعة الحال بحيث يتمنى العارف إيمانهم واتقاهم تلهفا عليهم . وقرئ لمثوبة وإنما سمي الجزاء ثوابا ومثوبة لأن المحسن يثوب إليه ( لو كانوا يعلمون ) أن ثواب الله خير نسبوا إلى الجهل لعدم العمل بموجب العلم ( يا أيها الذين آمنوا ) خطاب للمؤمنين فيه إرشاد لهم إلى الخير وإشارة إلى بعض آخر من جنابات اليهود ( لا تقولوا راعنا ) المراعاة المبالغة فى الرعى وهو حفظ الخير وتدبير أموره وتدارك مصالحه وكان المسلمون إذا ألقى عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا من العلم يقولون راعنا يا رسول الله أى راقبنا وانتظرنا وتأن بنا حتى نفهم كلامك ونحفظه وكانت لليهود كلمة عبرانية أو سريانية يتساون بها فيما بينهم وهى راعينا قيل معناها سمع لا سمعت فلما سمعوا بقول المؤمنين ذلك افترضوه واتخذوه ذريعة إلى

مقصدهم فحبلوا يخاطبون به النبي صلى الله عليه وسلم يعنون به تلك المسبة أو نسبته صلى الله عليه وسلم إلى الرعن وهو الحق والهوج روى أن سعد بن عبادَةَ رضى الله عنه سمعها منهم فقال يا أعداء الله عليكم لعنة الله والذي نفسى بيده لئن سمعتها من رجل منكم يقولها لرسول صلى الله عليه وسلم لأضربن عنقه قالوا أولستم تقولونها فنزلت الآية ونهى فيها المؤمنون عن ذلك قطعاً لآسنة اليهود عن التدليس وأمرُوا بما في معناها ولا يقبل التلبس ف قيل ( وقولوا انظرنا ) أى انظر إلينا بالحذف والايصال أو انظرنا على أنه من نظره إذا انتظره. وقرئ أنظرنا من النظرة أى أمهلنا حتى نحفظ. وقرئ راعونا على صيغة الجمع للتوقير ورأعنا على صيغة الفاعل أى قولاً ذارعن كذراع ولا بن. لانه لما أشبه قولهم راعينا وكان سبباً للسبب بالرعن انصف به ( واسمعوا ) وأحسنوا سماع ما يكلمكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ويلقى عليكم من المسائل بأذان واعية واذهان حاضرة حتى لا تحتاجوا إلى الاستعاذة وطلب المراجعة أو واسمعوا ما كلفتموه من النهى والأمر بحج واعتناء حتى لا ترجعوا إلى ما نهيتهم عنه. أو واسمعوا سماع طاعة وقبول ولا يكن سماعكم مثل سماع اليهود حيث قالوا اسمعنا وعصينا ( وللكافرين ) أى اليهود الذين توسلوا بقولكم المذكور إلى كفر ياتهم وجعلوه سبباً للتهاون برسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا له ما قالوا ( عذاب أليم ) لما اجتروا عليه من العظيمة وهو تدليل لما سبق فيه وعيد شديد لهم ونوع تحذير للخاطبين عما نهوا عنه ( ما يود الذين كفروا ) الود حب الشيء مع تمنيه ولذلك يستعمل في كل منهما وفيه كناية عن الكراهة ووضع الموصول موضع الضمير للاشعار بعلية ما في حيز الصلة لعدم ودهم ولعل تعلقه بما قبله من حيث أن القول المنهى عنه كثيراً ما كان يقع عند تنزيل الوحي المعبر عنه في هذه الآية بالخير فكانه أشير إلى أن سبب تحريفهم له إلى ما حكي عنهم لوقوعه في أثناء حصول ما يكرهونه من تنزيل الخير. وقيل كان فريق من اليهود يظهرون للتؤمنين محبة ويزعمون أنهم يودون لهم الخير فنزلت تكذيباً لهم في ذلك ومن قوله تعالى ( من أهل الكتاب ولا المشركين ) للتبيين كما في قوله عز وعلا لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين ولا مزيدة لما استعرفه ( أن ينزل عليكم ) في حيز النصب على أنه مفعول يود وبناء الفعل للمفعول للثقة بتعين الفاعل والتصريح الآتي في قوله تعالى ( من خير ) هو القائم مقام فاعله ومن مزيدة للاستغراق والنهي وإبنت لم يباشره ظاهراً لكنه منسحب عليه معنى. والخير الوحي وحمله على ما يعمله وغيره من العلم والنصرة كما قيل بأباه وصفه فيسيأت بالاختصاص

وتقديم الظرف عليه مع ان حقه التأخر عنه لاظهار كمال العناية به لانه المدار لعنم ودهم ومن في قوله تعالى ( من ربكم ) ابتدائية والتعرض لعنوان الربوبية للاشعار بعليته لتزيل الخيرو الاضافة الى ضمير المخاطبين لتشير يفهم وليست كراهمهم لتزيله على المخاطبين من حيث تعبدهم بما فيه وتعرضهم بذلك لسعادة الدارين كيف لاوهم من تلك الحثية من جملة من نزل عليهم الخير بل من حيث وقوع ذلك التزيل على النبي صلى الله عليه وسلم . وصيغة الجمع للايدان بان مدار كراهمهم ليس معنى خاصا بالنبي صلى الله عليه وسلم بل وصف مشترك بين الكل هو الخلو عن الدراسة عند اليهود وعن الرئاسة عند المشركين والمعنى انهم يرون أنفسهم أحق بان يوحى اليهم ويكرهون فيحسدونكم ان ينزل عليكم شيء من الوحي أما اليهود فبناء على انهم أهل الكتاب وأبناء الانبياء الناشئون في مهابط الوحي وأتم أميون . وأما المشركون فادلالا بما كان لهم من الجاه والمال زحما منهم ان رئاسة الرسالة كسائر الرياسات الدنيوية منوطة بالاسباب الظاهرة ولذلك قالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم . ولما كانت اليهود بهذا الداء أشهر لاسيما في أثناء ذكر ابتلائهم به لم يلزم من نفى ودادتهم لما ذكر نفى ودادة المشركين له فزيدت كلمة لا لتأكيد النفي ( والله يختص برحمته ) جملة ابتدائية سبقت لتقرير ماسبق من تنزيل الخير والتنبية على حكمته وارغام الكافرين له والمراد برحمته الوحي كما في قوله سبحانه . أهم يقسمون رحمة ربك عبر عنه باعتبار نزوله على المؤمنين بالخير وباعتبار اضافته اليه تعالى بالرحمة قال على رضي الله عنه بنبوته خص بها محمدا صلى الله عليه وسلم فالفعل متعد . وصيغة الافعال للانباء عن الاصطفاء واشاره على التزويل المناسب للسباق للموافق لقوله تعالى « ان ينزل الله من فضله على من يشاء » لزيادة تشريفه صلى الله عليه وسلم واقناطهم مما علقوا به اطماعهم الفارغة . والباء داخلية على المقصور أى يؤتى برحمته ( من يشاء ) من عبادته ويجعلها مقصورة عليه لاستحقاقه الذائق الفاض عليه بحسب ارادته عز وعلا تفضلا لاتعداه الى غيره وقيل الفعل لازم ومن فاعله والضمير العائد الى من محذوف على التقديرين وقوله تعالى ( والله ذو الفضل العظيم ) تذييل لما سبق مقرر لمضمونه وفيه ايدان بان إيتاء النبوة من فضله العظيم كقوله تعالى « ان فضله كان عليك كبيرا » وان حرمان من حرم ذلك ليس بضيق ساحة فضله بل لمشيشته الجارية على سنن الحكمة البالغة . وتصدير الجملتين بالاسم الجليل للايدان بفخامة مضمونيهما وكون كل منهما مستقلة بشأنها فان الاضمار في الثانية منبى عن توقفها على الاولى ( ما ننسخ من آية أو ننسها ) كلام مستأنف مسوق لبيان سر النسخ

الذي هو فرد من أفراد تنزيل الوحي وإبطال مقالة الطاعين فيه أثر تحقيق حقيقة الوحي ورد كلام الكاهنين له رأساً قيل نزلت حين قال المشركون أو اليهود ألا ترون إلى محمد يأمر أصحابه بأمر ثم ينههم عنه ويأمر بخلافه والنسخ في اللغة الإزالة والنقل يقال نسخت الرمح الأثر أي أزالته ونسخت الكتاب أي نقلته ونسخ الآية بيان انتهاء التعبد بقراءتها أو بالحكم المستفاد منها أو بهما جميعاً. وإنساؤها إذهابها من القلوب. وما شرطية جازمة لنسخ منتصبة به على المفعولية. وقرئ "نسخ من أنسخ أي نأمرك أو جبريل بنسخها أو نجاهدا منسوخة ونسأها من النس" أي نزعها ونسبها بالتشديد وتنسها وتنسها على خطاب الرسول صلى الله عليه وسلم مبني للفاعل وللمفعول وقرئ "ما ننسخ من آية أو ننسكها" وقرئ "ما ننسك من آية أو ننسخها" والمعنى أن كل آية نذهب بها على ما تقتضيه الحكمة والمصلحة من إزالة لفظها أو حكمها أو كليهما معا إلى بدل أو إلى غير بدل (نأت بخير منها) أي نوع آخر هو خير للعباد بحسب الحال في النفع والثواب من الذاهبة. وقرئ بقلب الهمزة ألفاً (أو مثلاً) أي فيما ذكر من النفع والثواب وهذا الحكم غير مختص بنسخ الآية التامة فما فوقها بل جار فمادونها أيضاً وتخصيصها بالذكر باعتبار الغالب والنص كما ترى دال على جواز النسخ كيف لا وتنزيل الآيات التي عليها يدور فلك الأحكام الشرعية إنما هو بحسب ما يقتضيه من الحكم والمصالح وذلك يختلف باختلاف الأحوال ويتبدل حسب تبدل الأشخاص والأعصار كاحوال المعاش فرب حكم تقتضيه الحكمة في حال تقتضي في حال أخرى نقيضه فلو لم يجر النسخ لاختل ما بين الحكمة والأحكام من النظام (ألم تعلم) الهمزة للتقرير كما في قوله سبحانه أليس الله بكاف عبده وقوله تعالى ألم تشرح لك صدرك والخطاب للنبي عليه الصلاة والسلام وقوله تعالى (إن الله على كل شيء قدير) سادس مفعول تعلم عند الجمهور ومسد مفعوله الأول والثاني محذوف عند الأخفش والمراد بهذا التقرير الاستشهاد بعلمه بما ذكر على قدرته تعالى على النسخ وعلى الاتيان بما هو خير من المنسوخ وبما هو مثله لأن ذلك من جملة الأشياء المقهورة تحت قدرته سبحانه فمن علم شمول قدرته تعالى لجميع الأشياء علم قدرته على ذلك قطعاً والالتفات بوضع الاسم الجليل موضع الضمير لترية المهابة والأشعار بمناط الحكم فإن شمول القدرة لجميع الأشياء من أحكام الألوهية وكذا الحال في قوله عز سلطانه (ألم تعلم أن الله ملك السموات والأرض) فإن عنوان الألوهية مدار أحكام ملكوتها والجار والمجرور خبر مقدم وملك السموات والأرض مبتدأ والجملة خبر لأن وإيثاره على أن يقال إن الله ملك



السموات والارض للقصد الى تقوى الحكم بتكرار الاسناد وهو اما تكرير التقرير  
واعادة للاستشهاد على ما ذكر وانما لم يعطف ان مع ما في حيزها على ما سبق من مثلها  
روما لزيادة التأكيدها واشعارا باستقلال العلم بكل منهما وكفايته في الوقوف على ما هو  
المقصود. واما تقرير مستقل للاستشهاد على قدرته تعالى على جميع الاشياء أى لم تعلم  
ان الله له السلطان القاهر والاستيلاء الباهر المستلزمان للقدرة التامة على التصرف  
الكلى فيهما ايجادا واعداما وأمرها ونهيها حسبما تقتضيه مشيئته لا معارض لأمره  
ولا معقب لحكمه فمن هذا شأنه كيف يخرج عن قدرته شيء من الاشياء وقوله تعالى  
(وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) معطوف على الجملة الواقعة خبر الان داخل  
معها تحت تعلق العلم المقرر. وفيه اشارة الى تناول الخطابين السابقين للامامة  
أيضا وانما افردته عليه السلام بهما لما ان علومهم مستندة الى علمه عليه  
السلام. ووضع الاسم الجليل موضع الضمير الراجع الى اسم أن لتزيية  
المهابة والايدان بمقارنة الولاية والنصرة للقوة والعزة والمراد به الاستشهاد بما  
تعلق به من العلم على تعلق ارادته تعالى بما ذكر من الاثبات بما هو خير من المنسوخ  
أو بمثله فان مجرد قدرته تعالى على ذلك لا يستدعي حصوله البتة وانما الذى يستدعيه  
كونه تعالى مع ذلك ولياً ونصيراً لهم فمن علم أنه تعالى وليه ونصيره على الاستقلال  
يعلم قطعاً أنه لا يفعل به إلا ما هو خير له فيفوض أمره اليه تعالى ولا يخطر بباله رغبة  
في أمر النسخ وغيره أصلاً والفرق بين الولى والنصير أن الولى قد يضعف عن النصرة  
والنصير قد يكون أجنبياً من المنصور. وما إما تسمية لأعمالها ولكم خبر مقدم ومن  
ولى مبتدأ مؤخر زيدت فيه كلفة من الاستغراق. واما حجازية ولكم خبرها المنصوب  
عند من يحجز تقديمه واسمها من ولى ومن مزيدة لما ذكر ومن دون الله في حيز النصب  
على الحالية من اسمها لانه في الاصل صفة له فلما قدم انتصب حالا ومعناه سوى الله  
والمعنى أن قضية العلم بما ذكر من الامور الثلاثة هو الجزم والايقان بأنه تعالى لا يفعل  
بهم في أمر من أمور دينهم أو دنياهم إلا ما هو خير لهم والعمل بموجبه من الثقة به  
والتوكل عليه وتفويض الامر اليه من غير إصغاء الى أقاويل الكفرة وتشكيكاتهم التي  
من حملتها ما قالوا في أمر النسخ وقوله تعالى (أم تريدون) تجريد الخطاب عن النبي  
صلى الله عليه وسلم وتخصيصه بال مؤمنين وأمم مقطعة ومعنى بل فيها الاضراب والانتقال  
من حملهم على العمل بموجب علمهم بما ذكر عند ظهور بعض مخايل المساهلة منهم في  
ذلك وأمارات التأثر من أقاويل الكفرة الى التحذير من ذلك ومعنى الهمة انكار

وقوع الارادة منهم واستعباده لما أن قضية الايمان وازعة عنها. وتوجيه الانكار الى الارادة دون متعلقها للبالغة في انكاره واستعباده ببيان أنه بما لا يصدر عن العاقل إرادته فضلا عن صدور نفسه والمعنى بل أتريدون ( أن تسألوا ) وأتم مؤمنون (رسولكم) وهو في تلك الرتبة من علو الشأن وتقترحواعليه ما تشتهون غير واثقين في أموركم بفضل الله تعالى حسبا يوجب قضية علمكم بشئونه سبحانه قيل لعلمهم كانوا يطلبون منه عليه الصلاوة والسلام بيان تفاصيل الحكم الداعية الى النسخ. وقيل سأله عليه السلام قوم من المسلمين أن يجعل لهم ذات أنواط كما كانت للشركين وهي شجرة كانوا يعبدونها و يعلقون عليها المأكول والمشروب وقوله تعالى ( كما سئل موسى ) مصدر تشبيهي أى نعت لمصدر مؤكد محذوف وما مصدرية أى سؤالا مشبها بسؤال موسى عليه السلام حيث قيل له اجعل لنا ما وأرنا الله جهرة وغير ذلك ومقتضى الظاهر أن يقال كما سألوا موسى لأن المشبه هو المصدر من المبني للفاعل أعنى سائليه المخاطبين لا من المبني للفعول أعنى مسئولية الرسول صلى الله عليه وسلم حتى يشبه بمسئولية موسى عليه السلام فلعله أر يد التشبيه فيهما معا ولكنه أوجز النظم فذكر في جانب المشبه السائلية وفي جانب المشبه به المسئولية واكتفى بما ذكر في كل موضع عما ترك في الموضع الآخر كما ذكر في قوله تعالى «وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له إلا هو وان يردك بخير فلا راد لفضله» وقد جوز أن تكون ما موصولة على أن العائد محذوف أى كالسؤال الذى سأله موسى عليه السلام وقوله تعالى ( من قبل ) متعلق بسئل جيم به للتأكيد. وقرىء سيل بالياء وكسر السين وتسجيل الهمة بين بين ( ومن يتبدل الكفر ) أى يحترمو يأخذ لنفسه ( بالايان ) بمقابلته بدلا منه. وقرىء ومن يبدل من أبدل وكان مقتضى الظاهر أن يقال ومن يفعل ذلك أى السؤال المذكور أو إرادته وحاصله ومن يترك الثقة بالآيات البينة المنزل بحسب المصالح التى من جملتها الآيات الناسخة التى هى خير محض وحق بحث واقتراح غيرها ( فقد ضل سواء السبيل ) أى عدل وجار من حيث لا يدري عن الطريق المستقيم الموصل الى معالم الحق والهدى وتناه في ته الهوى وتردى في مهاوى الردى. وانما أوثر على ذلك ما عليه النظم الكريم للتصريح من أول الامر بأنه كفر وارتداد وان كونه كذلك أمر واضح غنى عن الاخبار به بأن يقال ومن يفعل ذلك يكفر حقيق بان يعد من المسلمات ويجعل مقدما للشرطية وما للبالغة في الرجوع والافراط في الردع وسواء السبيل من باب اضافة الوصف الى الموصوف لقصد المبالغة في بيان قوة الانصاف كانه نفس سواء على منهاج حصول الصورة في الصورة

الحاصلة وقيل الخطاب لليهود حين سألوا أن ينزل الله عليهم كتاباً من السماء وقيل  
للمشركين حين قالوا لن تؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً الخ فاضافة الرسول  
صلى الله عليه وسلم اليهم على القولين باعتبار أنهم من أمة الدعوة ومعنى تبدل الكفر  
بالإيمان وهم بمعزل من الإيمان ترك صرف قدرتهم اليه مع تمكنهم من ذلك وإشارتهم  
للكفر عليه (وذكر كثير من أهل الكتاب) هم رهط من أخبار اليهود روى أن فنحاص  
ابن عازوراء وزيد بن قيس ونفرا من اليهود قالوا لحذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر  
رضي الله عنهما بعد وقعة أحد ألم تروا ما أصابكم ولو كنتم على الحق ما همتم فارجعوا  
إلى ديننا فهو خير لكم وأفضل ونحن اهتدي منكم سبيلاً فقال عمار كيف نقض العهد فيكم  
قالوا شديد قال فاني عاهدت أن لا أكفر بمحمد عليه الصلاة والسلام ما عشت فقالت  
اليهود أما هذا فقد صبا وقال حذيفة أما أنا فقد رضيت بالله رباً وبمحمد نبياً وبالاسلام  
ديننا وبالقرآن اماماً وبالكعبة قبله وبالمؤمنين اخواناً ثم أتيا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وأخبراه فقال أصبنا خيراً وأفلحتم أه فزلت (لو يردونكم) حكاية لودادتهم ولو في  
معنى التني وصيغة الغيبة كما في قوله خلف ليفعلن وقيل هي بمنزلة أن الناصبة فلا يكون لها  
جواب وينسبك منها وبما بعدها مصدر يقع مفعولاً لود والتقدير ودوا ردكم. وقيل هي  
على حقيقتها وجوابها محذوف تقديره لو يردونكم كفاراً ليسوا بذلك (من بعد إيمانكم)  
متعلق بـ يردونكم وقوله تعالى (كفاراً) مفعول ثان له على تضمين الرد معنى التصيير  
يصيرونكم كفاراً كما في قوله :

رمى الحدثن سنة آل سعد بمقدار سمن له سموداً

فرد شعورهن السود بيضا ورد وجوههن البيض سوداً

وقيل هو حال من مفعوله والاول أدخل لما فيه من الدلالة صريحاً على كون الكفر المفروض  
بطريق القسر. وإيراد الظرف مع عدم الحاجة إليه ضرورة كون المخاطبين مؤمنين واستحالة  
تحقق الرد إلى الكفر بدون سبق الإيمان مع توسيطه بين المفعولين لإظهار كمال شناعة  
ما أرادوه وغاية بعده من الوقوع إما لزيادة قبحة الصارف للعاقل عن مباشرته وإما للممانعة  
الإيمان له كانه قيل من بعد إيمانكم الراسخ وفيه من تثبيت المؤمنين ما لا يخفى (حسداً)  
علة لود أو حال أريد به نعت الجمع أي حاسدين لكم. والحسد الأسف على من له خير  
بخيره (من عند أنفسهم) متعلق بـ ودوا ذلك من أجل تشبههم وحفظ أنفسهم  
لا من قبل التدين والميل مع الحق ولو على زعمهم أو بحسداً أي حسداً منبعثاً من أصل  
نفوسهم بالغنا أقصى مراتبه (من بعد ما تبين لهم الحق) بالمعجزات الساطعة وبما عاينوا

في التوراة من الدلائل. وعلموا انكم متمسكون به وهم منهمكون في الباطل ( فاعفوا واصفحوا ) العفو ترك المؤاخذه والعقوبة والصفح ترك التثريب والتأنيب ( حتى يأتي الله بأمره ) الذي هو قتل بني قريظة واجلاء بني النضير واذ لا لهم بضرب الجزية عليهم أو الاذن في القتال وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه منسوخ بآية السيف ولا يقدح في ذلك ضرب الغاية لانها لا تعلم الا شرعا ولا يخرج الوارد بذلك من أن يكون الناسخا كانه قيل فاعفوا واصفحوا الى ورود الناسخ ( ان الله على كل شيء قدير ) فينتقم منهم اذا حان حينه وأن أوانه فهو تعليل لما دل عليه ما قبله ( وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ) عطف على فاعفوا أمروا بالصبر والمداواة واللجأ الى الله تعالى بالعبادة البدنية والمالية ( وما تقدموا لانفسكم من خير ) كصلاة أو صدقة أو غير ذلك أي شيء من الخيرات تقدموه لمصلحة انفسكم ( تجدوه عند الله ) أي تجدوا ثوابهم وقرى. تقدموا من أقدم ( ان الله بما تعملون بصير ) فلا يضيع عنده عمل فهو وعد للمؤمنين وقرى. بالياء فهو وعيد للكافرين ( وقالوا ) عطف على ود والضمير لاهل الكتابين جميعا ( لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى ) أي قالت اليهود لن يدخل الجنة الا من كان هودا وقالت النصارى لن يدخل الجنة الا من كان نصارى فلف بين القولين ثقة ان السامع يرد كلا منهما الى قائله ونحوه وقالوا كونوا هودا أو نصارى تهتسوا وليس مرادهم باولئك من أقام اليهودية والنصرانية قبل النسخ والتحريف على وجهها بل انفسهم على ما هم عليه لانهم انما يقولونه لاضلال المؤمنين وردهم الى الكفر. والهود جمع هائد كمود جمع عائد وبزل جمع بازل. والافراد في كان باعتبار لفظ من والجمع في خبره باعتبار معناه. وقرى. الا من كان يهوديا أو نصرانيا ( تلك أمانتهم ) الاماني جمع امنية وهي ما يتمنى كالايجوبة والاضحوكه والجملة معترضة مينة لبطلان ما قالوا وتلك اشارة اليه والجمع باعتبار صدوره عن الجميع وقيل فيه حذف مضاف أي أمثال تلك الامنية امانتهم وقيل تلك اشارة اليه والى ما قبله من ان لا ينزل على المؤمنين خير من ربههم وان يردوهم كفارا ويرده قوله تعالى ( قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين ) فانهما ليسا بما يطلب له البرهان ولا بما يحتمل الصدق والكذب قيل هاتوا أصله آتوا قلبت الهمزة هاء أي أحضروا حجتكم على اختصاصكم بدخول الجنة ان كنتم صادقين في دعواكم هذا ما يقتضيه المقام بحسب النظر الجليل والذي يستدعيه إعجاز التنزيل ان يحمل الامر التبكيتي على طلب البرهان على أصل الدخول الذي يتضمنه دعوى الاختصاص به فان قوله تعالى ( بلى ) الخ اثبات من جهة تعالى لما نقوه مستلزم لنفى

ما أثبتوه وإذ ليس الثابت به مجرد دخول غيرهم الجنة ولو معهم ليكون المنفى مجرد اختصاصهم به مع بقاء أصل الدخول على حاله بل هو اختصاص غيرهم بالدخول كما استعرفه باذن الله تعالى ظهر أن المنفى أصل دخولهم ومن ضرورته أن يكون هو الذي كلفوا إقامة البرهان عليه لا اختصاصهم به ليتحدد مورد الإثبات والنفي. وإنما عدل عن إبطال صريح ما ادعوه وسلك هذا المسلك إبانة لغاية حرمانهم مما علقوا به أطاعهم وإظهارا لكلامهم عن إثبات مدعاهم لأن حرمانهم من الاختصاص بالدخول وعجزهم عن إقامة البرهان عليه لا يقتضيان حرمانهم من أصل الدخول وعجزهم عن إثباته. وأما نفس الدخول فثبت حرمانهم منه وعجزهم عن إثباته فممن من الاختصاص به أبعد وعن إثباته أعجز وإنما الفأز به من انتظمه قوله سبحانه ( من أسلم وجهه لله ) أى أخلص نفسه له تعالى لا يشرك به شيئا عبر عنها بالوجه لانه أشرف الأعضاء وجمع المشاعر وموضع السجود ومظهر آثار الخضوع الذى هو من أخص خصائص الاخلاص أو توجهه وقصده بحيث لا يولى عزيمته الى شئ غيره ( وهو محسن ) حال من ضمير أسلم أى والحال انه محسن فى جميع أعماله التى من جملتها الاسلام المذكور. وحققة الاحسان الاتيان بالعمل على الوجه اللائق وهو حسنه الوصفى التابع لحسنه الذاتى وقد فسره صلى الله عليه وسلم بقوله أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فإنه يراك ( فله أجره ) الذى وعد له على عمله وهو عبارة عن دخول الجنة أو عما يدخل هوفيه دخولا أوليا وأياما كان تصويره بصورة الأجر للآيذان بقوة ارتباطه بالعمل واستحالة نياله بديونه وقوله تعالى ( عند ربه ) حال من أجره والعامل فيه معنى الاستقرار فى الظرف والعندية للتشريف ووضع اسم الرب مضافا الى ضمير من أسلم موضع ضمير الجلالة لإظهار مزيد اللطف به وتقرير مضمون الجملة أى فله أجره عند مالكه ومدير أموره ومبلغه الى كماله والجملة جواب من ان كانت شرطية وخبرها ان كانت موصولة والفاء لتضمنها معنى الشرط فيكون الرد بقوله تعالى بلى وحده ويجوز أن يكون من فاعلا لفعل مقتدر أى بلى يدخلها من أسلم وقوله تعالى فله أجره معطوف على ذلك المقدر وأياما كان فتعلق ثبوت الأجر بما ذكر من الاسلام والاحسان المختصين بأهل الايمان قاض بان أولئك المدعين من دخول الجنة بمعزل ومن الاختصاص به بألف منزل ( ولا خوف عليهم ) فى الدارين من لحوق مكروه ( ولا هم يحزنون ) من فوات مطلوب أى يعترهم ما يوجب ذلك لا انه يعترهم لكنهم لا يخافون ولا يحزنون والجمع فى الضمائر الثلاثة باعتبار معنى من كما ان الافراد فى الضمائر الاول باعتبار اللفظ ( وقالت اليهود

ليست النصاري على شيء (بيان لتضليل كل فريق صاحبه بخصوصه اثريان  
تضليله كل من عداه على وجه العموم. نزلت لما قدم وفد نجران على رسول  
الله صلى الله عليه وسلم وأتاهم أحبار اليهود فتناظروا فارتفعت أصواتهم  
فقالوا لهم لستم على شيء أى أمر يعتد به من الدين أو على شيء مامنه أصلا مبالغة في  
ذلك كما قالوا أقل من لا شيء وكفروا بعيسى والإنجيل (وقالت النصاري ليست اليهود  
على شيء) على الوجه المذكور وكفروا بموسى والتوراة لانهم قالوا ذلك بناء للامر  
على منسوخية التوراة (وهم يتلون الكتاب) الواو للحال واللام للجنس أى قالوا  
ما قالوا والحال ان كل فريق منهم من أهل العلم والكتاب أى كان حق كل منهم أن  
يعترف بحقيقة دين صاحبه حسبما ينطق به كتابه فان كتب الله تعالى متصادقة (كذلك)  
أى مثل ذلك الذى سمعت به والكاف في محل النصب إما على انها نعت لمصدر محذوف  
قدم على عامله لافادة القصر أى قولاً مثل ذلك القول بعينه لا قولاً مغايراً له (قال الذين  
لا يعلمون) من عبدة الاصنام والمعطلة ونحوهم من الجهلة أى قالوا لاهل كل دين ليسوا  
على شيء وأما على انها حال من المصدر المضممر المعرف الدال عليه قال أى قال القول  
الذين لا يعلمون حال كونه مثل ذلك القول الذى سمعت به (مثل قولهم) إما بدل من  
محل الكاف وإما مفعول للفعل المنفى قبله أى مثل ذلك القول قال الجاهلون بمثل  
مقالة اليهود والنصارى وهذا توبيخ عظيم لهم حيث نظموا أنفسهم مع عليهم فى سلك  
من لا يعلم أصلاً (فالله يحكم بينهم) أى بين اليهود والنصارى فان مساق النظم لبيان  
حاطهم وأما التعرض لمقالة غيرهم لاطهار كمال بطلان مقالهم ولان الحاجة المحوجة الى  
الحكم انما وقعت بينهم (يوم القيامة) متعلق بحكم وكذا ما قبله وما بعده ولا ضير فيه  
لاختلاف المعنى (فما كانوا فيه يختلفون) بما يقسم لكل فريق ما يليق به من العقاب  
وقيل حكمه بينهم أن يكذبهم ويدخلهم النار والظرف الاخير متعلق ب يختلفون قدم  
عليه للمحافظة على رموس الآي لا بكانوا (ومن أظلم ممن منع مساجد الله) انكار  
واستبعاد لان يكون أحد أظلم ممن فعل ذلك أو مساوياً له وان لم يكن سبب التركيب متعرضا  
لانكار المساواة ونفيها يشهد به العرف الفاشى والاستعمال المطرد فإذا قيل من أكرم  
من فلان أو لا أفضل من فلان فالمراد به حتما انه أكرم من كل كريم وأفضل من كل  
فاضل وهذا الحكم عام لكل من فعل ذلك فى أي مسجد كان وان كان سبب النزول  
فعل طائفة معينة فى مسجد مخصوص روى ان النصاري كانوا يطرحون فى بيت المقدس  
الاذى ويمنعون الناس أن يصلوا فيه وأن الروم غزوا أهله فخر به وأحرقوا التوراة

وقتلوا وسبوا وقد قتل عن ابن عباس رضي الله عنهما ان طيطيوس الرومي ملك  
 النصارى وأصحابه غزوا بني اسرائيل وقتلوا مقاتلتهم وسبوا ذرارهم وأحرقوا  
 التوراة وخربوا بيت المقدس وقذفوا فيه الجيف وذبحوا فيه الخنازير ولم يزل خرابا  
 حتى بناه المسلمون في عهد عمر رضي الله عنه وإنما أوقع المنع على المساجد وإن كان  
 المنوع هو الناس لما ان فعلهم من طرح الأذى والتخريب ونحوهما متعلق بالمسجد لا بالناس  
 مع كونه على حاله. وتعلق الآية الكريمة بما قبلها من حيث انها مطلقة لدعوي النصارى  
 اختصاصهم بدخول الجنة. وقيل هو منع المشركين رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدخل المسجد  
 الحرام عام الحديبية فتعلقها بما تقدمها من جهة ان المشركين من جملة الجاهلين القائلين  
 لكل من عداهم ليسوا على شيء ( أن يذكر فيها اسمه ) ثانی مفعولى منع كقوله تعالى  
 « وما منع الناس أن يؤمنوا » وقوله تعالى « وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها  
 الأولون » ويجوز أن يكون ذلك بحذف الجار مع أن وأن يكون ذلك مفعولا له أى  
 كراهة أن يذكر فيها اسمه ( وسعى في خرابها ) بالهدم أو التعطيل باقتطاع الذكر  
 ( أولئك ) المانعون الظالمون الساعون في خرابها ( ما كان لهم أن يدخلوها إلا خائفين )  
 أى ما كان ينبغي لهم أن يدخلوها إلا بخشية وخضوع فضلا عن الاجترار على تخريبها  
 أو تعطيلها. أو ما كان الحق أن يدخلوها الأعلى خال التهيب وارتعاد القرائص من  
 جهة المؤمنين أن يبطشوا بهم فضلا أن يستولوا عليها ويلوها ويمنعوهم منها أو ما كان  
 لهم في علم الله تعالى وقضائه بالآخرة الا ذلك فيكون وعدا للمؤمنين بالنصرة واستخلاص  
 ما استولوا عليه منهم وقد أنجز الوعد والله الحمد. روى انه لا يدخل بيت المقدس أحد  
 من النصارى الا متكررا مسارقة وقيل معناه النهى عن تمكينهم من الدخول في  
 المسجد واختلف الأئمة في ذلك فجوزوه أبو حنيفة مطلقا ومنعه مالك مطلقا وفرق  
 الشافعى بين المسجد الحرام وغيره ( لهم ) أي لأولئك المذكورين ( في الدنيا خزي )  
 أي خزي فظيع لا يوصف بالقتل والسبي والاذلال بضرب الجزية عليهم ( ولهم في  
 الآخرة عذاب عظيم ) وهو عذاب النار لما أن سبيه أيضا وهو ما حكي من ظلمهم  
 كذلك في العظم وتقديم الظرف في الموضعين للتشويق الى ما يذكر بعده من الخزي  
 والعذاب لما مر من أن تأخير ما حقه التقديم موجب لتوجه النفس اليه فيتمكن فيها  
 عند وروده فضل تمكن كافي قوله تعالى « ألم نشرح لك صدرك وأرسلنا معك الأنعام  
 ثمانية أزواج » الى غير ذلك ( والله المشرق والمغرب ) أي له كل الارض التي عبارة  
 عن ناحيتي المشرق والمغرب لا يختص به من حيث الملك والتصرف ومن حيث

الحلية لعبادته مكان منها دون مكان فان منعتم من اقامة العبادة في المسجد الاقصى أو المسجد الحرام ( فأيما تولوا ) أى ففى أى مكان فعلتم تولية وجوهكم شطر القبلة ( فثم وجه الله ) ثم اسم اشارة للسكان البعيد خاصة مبنى على الفتح ولا يتصرف سوي الجرمين وهو خبر مقدم ووجه الله مبتدأ والجملة فى محل الجزم على انها جواب الشرط أى هناك جهته التى أمر بها فان امكان التولية غير مختص بمسجد دون مسجد أو مكان دون آخر أو فثم ذاته بمعنى الحضور العلى أى فهو عالم بما يفعل فيه ومشيئكم على ذلك. وقرئ بفتح التاء واللام أى فأيما توجهوا القبلة ( ان الله واسع ) باحاطته بالاشياء أو برحمته يريد التوسعة على عباده ( عليم ) بمصالحهم وأعمالهم فى الاماكن كلها والجملة تعليل لمضمون الشرطية وعن ابن عمر رضى الله عنهما نزلت فى صلاة المسافرين على الراحلة أيما توجهوا. وقيل فى قوم عميت عليهم القبلة فصلوا الى انحاء مختلفة فلما أصبحوا تبينوا خطأهم وعلى هذا لو أخطأ المجتهد ثم تبين له الخطأ لم يلزمه التدارك. وقيل هى توطئة لنسخ القبلة وتنزيه للعبود عن ان يكون فى جهة ( وقالوا اتخذ الله ولدا ) حكاية لظرف آخر من مقالاتهم الباطلة المحكية فيما سلف معطوفة على ما قبلها من قوله تعالى وقالت الخ لا على صلة من لما بينهما من اجل الكثرة الاجنية والضمير لليهود والنصارى ومن شاركم فيما قالوا من الذين لا يعلمون. وقرئ بغير واو على الاستئناف. نزلت حين قالت اليهود عزير ابن الله والنصارى المسيح ابن الله ومشر كوا العرب الملائكة بنات الله. والاتخاذ اما بمعنى الصنع والعمل فلا يتعدى الا الى واحد واما بمعنى التصير والمفعول الأول محذوف أى صير بعض مخلوقاته ولدا ( سبحانه ) تنزيه وتبرئة له تعالى عما قالوا وسبحان علم للتسبيح كتمان للرجل واتصافه على المصدرية ولا يكاد يذكر ناصبه أى أصبح سبحانه أى أنزه تنزيها لا تقابه. وفيه من التنزيه البليغ من حيث الاشتقاق من السبح الذى هو الذهاب والابعاد فى الارض ومن جهة النقل الى التفعيل ومن جهة العدول من المصدر الى الاسم الموضوع له خاصة لاسيما العلم المشير الى الحقيقة الحاضرة فى الذهن ومن جهة اقامته مقام المصدر مع الفعل مالا يخفى. وقيل هو مصدر كغفران بمعنى التنزه أى تنزه بذاته تنزها حقيقا به فقيه مبالغة من حيث اسناد البرامة الى الذات المقنسة وان كان التنزيه اعتقاد نزاهته تعالى عما لا يليق به لا اثباتها له تعالى وقوله تعالى ( بل له ما فى السموات والأرض ) رد لما زعموا وتنبه على بطلانه وكلمة بل للاضراب عما تقتضيه مقالاتهم الباطلة من مجانسته سبحانه وتعالى لشيء من المخلوقات ومن سرعة فائه المحو



إلى اتخاذ ما يقوم مقامه فإن مجرد الامكان والفناء لا يوجب ذلك ألا يرى أن الاجرام  
الفلكية مع امكانها وفنائها بالآخرة مستغنية بدوامها وطول بقائها عما يجري مجرى الولد  
من الحيوان أي ليس الأمر كما زعموا بل هو خالق جميع الموجودات التي من جملتها عزير  
والمسيح والملائكة (كل) التويز عوض عن المضاف إليه أي كل ما فيهما كائنا ما كان  
من أولى العلم وغيرهم (له قانتون) متقادون لا يستعصى شيء منهم على تكوينه  
وتقديره ومشيتته ومن كان هذا شأنه لم يتصور رجاسته لشيء ومن حق الولد أن يكون من  
جنس الوالد وإنما جيء بما المختصة بغير أولى العلم تحقيراً لشأنهم وايداناً بكلامهم  
عما نسبوا إلى بعض منهم وصيغة جمع العقلاء في قانتون للتغليب أو كل من جعلوه لله  
تعالى ولذا له قانتون أي مطيعون عابدون له معترفون برؤيته تعالى كقوله تعالى  
«أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة» (بديع السموات والأرض) أي مبدعها  
ومخترعها بلا مثال يحتديه ولا قانون ينتجيه فإن البديع يطلق على المبتدع يطلق على المبتدع نص  
عليه أساطين أهل اللغة وقد جاء بدعه كمنعه بمعنى أنشأه كابتدعه كما ذكر في القاموس  
وغيره ونظيره السميع بمعنى المسمع في قوله: «أمن ريحانة الداعي السميع»  
وقيل هو من إضافة الصفة المشبهة إلى فاعلها للتخفيف بعد نصبه على تشبيهها باسم  
الفاعل كما هو المشهور أي بديع سمواته من بدع إذا كان على شكل فائق  
وحسن رائق وهو حجة أخرى لإبطال مقالاتهم الشنعاء تقريرها أن الوالد عنصر الولد  
المنفصل بانقصال مادته عنه والله سبحانه مبدع الأشياء كلها على الإطلاق منزّه  
عن الانفصال فلا يكون والداً ورفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف أي هو بديع الخ  
وقرى بالنصب على المدح وبالجر على أنه بدل من الضمير في له على رأى من يجوز  
الابتنال من الضمير المجرور كما في قوله:

«على جوده لضع بالماء حاتم» (وإذا قضى أمراً) أي أراد شيئاً كقوله  
تعالى «إنما أمره إذا أراد شيئاً» وأصل القضاء الأحكام أطلق على الإرادة الإلهية  
المتعلقة بوجود الشيء لا يجابها إياه ألبة وقيل الأمر ومنه قوله تعالى وقضى ربك الخ  
(فإنما يقول له كن فيكون) كلاهما من الكون التام أي أحدث فيحدث وليس المراد  
به حقيقة الأمر والامثال وإنما هو تمثيل لسهولة تأني المقدورات بحسب تعلق مشيئته  
تعالى وتصوير لسرعة حدوثها بما هو علم في الباب من طاعة المأمور المطيع للأمر  
القوي المطاع وفيه تقرير لمعنى الإبداع وتلويح لحجة أخرى لإبطال ما زعموه بأن  
اتخاذ الولد شأن من يفتقر في تحصيل مراده إلى مباد يستدعي ترتيبها مرور زمان

وتبدل أطوار وفعله تعالى متعال عن ذلك ( وقال الذين لا يعلمون ) حكاية لنوع آخر من قبائحهم وهو قدحهم في أمر النبوة بعد حكاية قدحهم في شأن التوحيد بنسبة الولد اليه سبحانه وتعالى . واختلف في هؤلاء القائلين فقال ابن عباس رضى الله عنهما هم اليهود وقال مجاهد هم النصارى ووصفهم بعدم العلم لعدم علمهم بالتوحيد و النبوة كما ينبغي أول عدم عملهم بموجب علمهم أولان ما يحكى عنهم لا يصدر عنهم له شائبة علم أصلاً وقال قتادة وأكثر أهل التفسير هم مشركوا العرب لقوله تعالى «فلأتينا بآية كما أرسل الاولون وقالوا لولا نزل علينا الملائكة أو نرى ربنا» ( لولا يكلمنا الله ) أي هلا يكلمنا بلا واسطة أمراً ونهياً كما يكلم الملائكة أو هلا يكلمنا تنصيهاً على نبوتك ( أو تأتينا آية ) حجة تدل على صدقك بلغوا من العتو والاستكبار الى حيث أملاوا نيل مرتبة المفاوضة الالهية من غير توسط الرسول والملك ومن العناد والمكابرة الى حيث لم يعدوا ما آتاهم من البينات الباهرة التي تخر لها صم الجبال من قبيل الآيات فأتاهم الله أنى يؤفكون ( كذلك ) مثل ذلك القول الشنيع الصادر عن العناد والفساد ( قال الذين من قبلهم ) من الامم الماضية ( مثل قولهم ) هذا الباطل الشنيع فقالوا أرنا الله جهرة وقالوا لن نصبر على طعام واحد الآية وقالوا هل يستطيع ربك الخ وقالوا اجعل لنا الها الخ ( تشابهت قلوبهم ) أي قلوب هؤلاء وأولئك في العمى والعناد والالما تشابهت أقولهم الباطلة ( قد بينا الآيات ) أي نزلناها بيينة بان جعلناها كذلك في أنفسها كما في قولهم سبحانه من صغر البعوض وكبر الفيل لا أنا بيناها بعد أن لم تكن بيينة ( لقوم يوقنون ) أي يطلبون اليقين ويوقنون بالحقائق لا يعترفهم شبهة ولا ريبة وهذا رد لطلبهم الآية وفي تعريف الآيات وجمعها وإيراد التبيين المفصيح عن كمال التوضيح مكان الايمان الذي طلبوه مالا يخفى من الجزالة. والمعنى انهم اقترحوا آية فنة ونحن قد بينا الآيات العظام لقوم يطلبون الحق واليقين وانما لم يتعرض لرد قولهم لولا يكلمنا الله ايذاناً بانهم من ظهور البطلان بحيث لا حاجة له الى الرد والجواب ( انا أرسلناك بالحق ) أي ملتبساً بالقرآن كما في قوله تعالى «بل كذبوا بالحق لما جاءهم» أو بالصدق كما في قوله تعالى «أحق هو وقوله تعالى» ( بشيراً ونذيراً ) حال من المفعول باعتبار تقيدهما بحال الأولى أي أرسلناك ملتبساً بالقرآن حال كونك بشيراً لمن آمن بما أنزل عليك وعمل به ونذيراً لمن كفر به أو أرسلناك صادقاً حال كونك بشيراً لمن صدقك بالثواب ونذيراً لمن كذب بالعذاب ليختاروا لانفسهم ما أحبوا لا قاسر لهم على الايمان فلا عليك ان أصروا وكابروا ( ولا تسأل

عن أصحاب الجحيم ) ما لهم لم يؤمنوا بعد ما بلغت ما أرسلت به وقرئ ان تسأل  
وماتسأل وقرئ لا تسأل على صيغة النهي ايذانا بكمال شدة عقوبة الكفار وتهويلها  
كانها لغاية فظاعتها لا يقدر المخبر على اجرائها على لسانه أولا يستطيع السامع أن يسمع  
خبرها وحمله على نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن السؤال عن حال أبويه مما لا يساعده  
النظم الكريم . والجحيم المتأجج من النار وفي التعبير عنهم بصاحبة الجحيم دون الكفر  
والتكذيب ونحوهما وعيد شديد لهم وايدان بانهم مطبوع عليهم لا يرجى منهم الايمان  
قطعا وقوله تعالى (ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملتهم ) بيان لكمال  
شدة شكيمة هاتين الطائفتين خاصة أثر بيان مايعمهما والمشركون من الاصرار على  
ماهم عليه الي الموت . وايراد لالنافية بين المعطوفين لتأكيد النفي لما مر من أن تصلب  
اليهود في أمثال هذه العظائم أشد من النصارى والاشعار بأن رضا كل منهما مبان  
لرضا الاخرى أي لن ترضى عنك اليهود ولو خليتهم وشأنهم حتى تتبع ملتهم ولا النصارى  
ولو تركتهم ودينهم حتى تتبع ملتهم فلو جز النظم ثقة بظهور المراد . وفيه من المبالغة في  
اقتضائه صلى الله عليه وسلم من اسلامهم مالا غاية وراه فانهم حيث لم يرضوا عنه عليه  
السلام ولو خلاهم يفعلون ما يفعلون بل أملوا منه صلى الله عليه وسلم مالا يكاد يدخل  
تحت الامكان من اتباعه عليه السلام لملتهم فكيف يتوهم اتباعهم لملته عليه السلام  
وهذه حالتهم في أنفسهم ومقاتلتهم فيما بينهم واما انهم أظهروا للنبي صلى الله عليه وسلم  
وشافوه بذلك وقالوا لن ترضى عنك وان بالغت في طلب رضانا حتى تتبع ملتنا كما  
قليل فلا يساعده النظم الكريم بل فيه ما يدل على خلافه فان قوله عز وجل ( قل ان  
هدي الله هو الهدي ) صريح في أن ما وقع هذا جوابا عنه ليس عين تلك العبارة بل  
ما يستلزم مضمونها أو يلزمه من الدعوة الي اليهودية والنصرانية وادعاء ان الاهتداء  
فيهما كقوله عز وجل حكاية عنهم «كونوا هودا او نصاري تهتدوا» أي قل ردا عليهم  
ان هدي الله الذي هو الاسلام هو الهدي بالحق والذي يحق ويصح ان يسمى هدي  
وهو الهدي كله ليس وراه هدي وما تدعون اليه ليس بهدي بل هو هوى كما يعرب  
عنه قوله تعالى (ولئن اتبعت أهواءهم) أي آراءهم الزائفة الصادرة عنهم بقضية شهوات  
انفسهم وهي التي عبر عنها فيما قبل بملتهم اذ هي التي يتمنون اليها واما ما شرعه الله تعالى لهم من الشريعة  
على لسان الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهو المعنى الحقيقي للبلغة فقد غير وما تغيرا ( بعد الذي  
جاءك من العلم ) أي الوحي أو الدين المعلوم صحته ( مالك من الله ) من جهته العزيزة ( من  
ولي ) بل أمرك عموما ( ولا نصير ) يدفع عنك عقابه وحيث لم يستلزم نفى الولي نفى النصير

وسط لابين المعطوفين لتأكيد النفي وهذا من باب التيسير والالهاب والا فاني يتوهم  
امكان اتباعه عليه السلام للمتهم وهو جواب للقسم الذي وطأه اللام واكتفى به عن  
جواب الشرط (الذين آتيناهم الكتاب) هم مؤمنوا أهل الكتاب  
كعبد الله بن سلام وأضرابه (يتلونه حق تلاوته) بمراعاة لفظه عن التحريف  
وبالتدبر في معانيه والعمل بما فيه وهو حال مقدرة والخبر ما بعده أو خبر وما بعده  
مقرله (أولئك) إشارة الى الموصوفين بإتياء الكتاب وتلاوته كما هو حقه وما فيه  
من معنى البعد للايدان يبعد منزلتهم في الفضل (يؤمنون به) أي بكتابهم دون المحرفين  
فانهم بمعزل من الايمان به فانه لا يجمع الكفر ببعض منه (ومن يكفر به) بالتحريف  
والكفر بما يصدقه (فاولئك هم الخاسرون) حيث اشتروا الكفر بالايمان (يأبى  
اسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم) ومن جعلتها التوزاة وذكر النعمة انما  
يكون بشكرها وشكرها الايمان بجميع ما فيها ومن جعلته نعمت النبي صلى الله عليه وسلم  
ومن ضرورة الايمان بها الايمان به عليه الصلاة والسلام (واني فضلتكم على العالمين)  
افردت هذه النعمة بالذكر مع كونها مندرجة تحت النعمة السالفة لانها فيما بين  
فتون النعم (وايقوا) ان لم تؤمنوا (يوما لا تجزي) في ذلك اليوم (نفس) من  
النفوس (عن نفس) أخرى (شيئا) من الاشياء أو شيئا من الجزاء (ولا يقبل  
منها عدل) أي فدية (ولا تنفعها شفاعة ولا هم ينصرون) وتخصيصهم بتكرير التذكير  
واعادة التحذير للمبالغة في النصح واللايدان بأن ذلك فذلكم القضية والمقصود من  
القصة لما أن نعم الله عز وجل عليهم أعظم وكفرهم بها اشد وأقبح (واذ ابلى ابراهيم  
رأبه بكلمات) شروع في تحقيق أن هدي الله هو ما عليه النبي صلى الله عليه وسلم من  
التوحيد والاسلام الذي هو ملة ابراهيم عليه السلام وأن ما عليه أهل الكتابين أهواء  
زائغة وأن ما يدعون من انهم على ملته عليه الصلاة والسلام فريضة بلا مزية بيان ما صدر  
عن ابراهيم وأبنائه الانبياء عليهم السلام من الاقاويل والافاعيل الناطقة بحقبة التوحيد  
والاسلام وبطلان الشرك وبصحة نبوة النبي صلى الله عليه وسلم وبكونه ذلك النبي  
الذي استدعاه ابراهيم واسماعيل عليهما الصلاة والسلام بقولهما «ربنا وابعث فيهم رسولا  
منهم» الآية فاذا منصوب على المفعولية بمضمرة مقدم خوطب به النبي صلى الله عليه  
وسلم بطريق التلوين أي واذكر لهم وقت ابتلائه عليه السلام ليتذكروا بما وقع فيه من  
الامور الداعية الى التوحيد الوازنة عن الشرك فيقبلوا الحق ويتركوا ما هم فيه من  
الباطل وتوجيه الامر بالذكر الى الوقت دون ما وقع فيه من الحوادث مع انها المقصودة

بالذات قد مر وجهه في اثناء تفسير قوله عز وجل «واذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة» وقيل على الظرفية بمضمر مؤخر أي واذا ابتلاه كان كيت وكيت وقيل بما سيحيى من قوله تعالى قال الخ والاول هو اللاتق بجزالة التنزيل ولا يبعد أن ينتصب بمضمر معطوف على اذكروا خوطب به بنو اسرائيل ليتأملوا فيما يحكى عنهم ينتمون الي ملته من ابراهيم وآبائه عليهم السلام من الافعال والاقوال فيقتدوا بهم ويسيروا سيرتهم. والابتلاء في الاصل الاختبار أي تطالب الخبرة بحال الخبر بتعريضه لامر يشق عليه غالبا فعلة أو تركه وذلك انما يتصور حقيقة ممن لا وقوف له على عواقب الامور. وأما من العلم الخبير فلا يكون الا مجازا من تمكنه للعبد من اختيار احد الامرين قبل أن يرتب عليه شيئا هو من مبادئه العادية كمن يختبر عبده ليتعرف حاله من الكفاية فيأمره بما يليق بحاله من مصالحه وابراهيم أعجمي قال السهيلي كثيرا ما يقع الاتفاق أو التقارب بين السرياني والعربي ألا يرى ان ابراهيم تفسيره أبراهيم ولذلك جعل هو وزوجته سارة كافلين لاطفال المؤمنين الذين يموتون صغارا الى يوم القيامة على ما روي البخاري في حديث الرؤيا ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى في الروضة ابراهيم عليه السلام وحوله أولاد الناس. وهو مفعول مقدم لاضافة فاعله الي ضميره والتعرض لعنوان الربوبية تشریف له عليه السلام وإيدان بأن ذلك الابتلاء تربية له وترشيع لامر خطير والمعنى عامله سبحانه معاملة المختبر حيث كلفه أوامر ونواهي يظهر بحسن قيامه بحقوقها قدرته على الخروج عن عهدة الامامة العظمى وتحمل اعباء الرسالة وهذه المعاملة وتذكيرها للناس لارشادهم الى طريق اتقان الامور ببنائها على التجربة ولا يذان بان بعثة النبي صلى الله عليه وسلم أيضا مبنية على تلك القاعدة الرصينة واقعة بعد ظهور استحتمافه عليه السلام للنبوة العامة كيف لا وهي التي أوجب بهادعوة ابراهيم عليه السلام كما سيأتي. واختلف في الكلمات فقال مجاهد هي المذكورة بعدها ورد بانه يأباه الفاء في فآتمن ثم الاستئناف وقال طلوس عن ابن عباس رضى الله عنهما هي عشر خصال كانت فرضا في شرعه وهن ستة في شرعنا : خمس في الرأس المضمضة والاستنشاق وقرق الرأس وقص الشارب والسواك. وخمس في البدن الحتان وخلق العانة وتنف الابط وتقليم الاظفار والاستنجاء بالماء وفي الخبر «ان ابراهيم عليه السلام أول من قصر الشارب وأول من اختن وأول من قلم الاظفار» وقال عكرمة عن ابن عباس لم يبتل أحد بهذا الدين فاقامه كله الا ابراهيم ابتلاه الله تعالى بثلاثين خصلة من خصال الاسلام عشر منها في سورة براءة الثائبون الخ وعشر في الاحزاب ان

المسلمين والمسلمات الخ وعشر في المؤمنون وسأل سائل الى قوله عز وجل «والذين هم على صلاتهم يحافظون» وقيل ابتلاه الله سبحانه بسبعة أشياء بالشمس والقمر والنجوم والاختتان على الكبر والنار وذبح الولد والهجرة فوفى بالكل. وقيل من حاجته قومه والصلاة والزكاة والصوم والضيافة والصبر عليها. وقيل هي مناسك كالطواف والسعي والرمي والاحرام والتعريف وغيره. وقيل هي قوله عليه السلام «الذي خلقني فهو يهدين» الآيات ثم قيل انما وقع هذا الابتلاء قبل النبوة وهو الظاهر وقيل بعدها لانه يقتضى سابقة الوحي وأجيب بان مطلق الوحي لا يستلزم البعثة الى الخلق. وقرئ برفع ابراهيم ونصب ربه أى دعاه بكلمات من الدعاء فعل المختبر هل يجيبه اليهن أولا ( فأتمن ) أى قام بهن حق القيام وأداهن أحسن التأدية من غير تفريط وتوان فى قوله تعالى «وابراهيم الذى وفى» وعلى القراءة الاخيرة فأعطاه الله تعالى ما سأله من غير نقص ويعضده ما روى عن مقاتل انه فسر الكلمات بما سأل ابراهيم ربه بقوله رب اجعل الآيات وقوله عز وجل ( قال ) على تقدير انتصاب إذ بمضمر جملة مستأنفة وقعت جوابا عن سؤال نشأ من الكلام فان الابتداء تمهيد لامر معظم وظهور فضيلة المبلى من دواعي الاحسان اليه فبعد حكايتهما ترقب النفس الى ما وقع بعدها كانه قيل فإذا كان بعد ذلك فقيل قال ( انى جاعلك للناس أماما ) أو بيان لقوله تعالى ابتلى على رأى من جعل الكلمات عبارة عما ذكر اثره من الامامة وتطهير البيت ورفع قواعده وغير ذلك وعلى تقدير انتصاب اذ يقال فالجملة معطوفة على ما قبلها عطفت القصة على القصة والواو فى المعنى داخل على قال أى وقال اذ ابتلى الخ والجعل بمعنى التصيير أحد مفعولى الضمير والثانى اماما واسم الفاعل بمعنى المضارع وأؤكد منه لدلالته على انه جاعل له البتة من غير صارف يلويه ولا عاطف يثنيه والناس متعلق بجاعلك أى لاجل الناس أو بمحذوف وقع حالا من اماما اذ لو تأخر عنه لكان صفة له والامام اسم لمن يؤتم به وكل نبى امام لامته وامامته عليه السلام عامة مؤبدة إذ لم يبعث بعده نبى الا كان من ذريته مأمورا باتباع ملته ( قال ) استئناف مبنى على سؤال مقدر كانه قيل فإذا قال ابراهيم عليه السلام عنده فقيل قال ( ومن ذريتي ) عطفت على الكاف ومن تبعيضية متعلقة بجاعل أى وجعل بعض ذريتي كما تقول وزيد لمن يقول سأكرمك أو بمحذوف أى واجعل فريقا من ذريتي اماما. وتخصيص البعض بذلك لبداهة استحالة امامة الكل وان كانوا على الحق. وقيل التقدير وماذا يكون من ذريتي والذرية نسل الرجل فعולה من ذروت أو ذريت والاصل ذرووة أو ذروية فاجتمع فى الاولى واوان

زائدة وأصلية فقلبت الاصلية ياء فصارت كالثانية فاجتمعت واو و ياء وسبقت احدهما بالسكون فقلبت الواو ياء وأدغمت الياء في الياء فصارت ذرية أو فعيلة منهما والاصل في الاولي ذرية فقلبت الواو ياء لما سبق من اجتماعهما وسبق احدهما بالسكون فصارت ذرية كالثانية فأدغمت الياء في مثلها فصارت ذرية أو فعيلة من الذر بمعنى الخلق والاصل ذرية خففت الهمزة بابدالها ياء كهمزة خطيئة ثم أدغمت الياء الزائدة في المبذلة أو فعيلة من الذر بمعنى التفريق والاصل ذرية قلبت الراء الاخيرة ياء لتوالي الامثال كما في تسرى وتقضى وتظنى فأدغمت الياء في الياء كما مر أو فعولة منه والاصل ذرورة فقلبت الراء الاخيرة ياء بجاء الادغام وقرئ بكسر الذال وهي لغة فيها وقرأ أبو جعفر المدني بالفتح وهي أيضا لغة فيها (قال) استئناف مبنى على سؤال ينساق اليه الذهن كما سبق ( لا ينال عهدي الظالمين ) ليس هذا رد لدعوته عليه السلام بل اجابة خفية لها وعدة اجمالية منه تعالى بتشريف بعض ذريته عليه السلام بنيل عهد الامامة حسبا وقع في استدعائه عليه السلام من غير تعيين لهم بوصف يميزاتهم عن جميع من عداهم فان التخصيص على حرمان الظالمين منه بمعزل من ذلك التمييز اذ ليس معناه انه ينال كل من ليس بظالم منهم ضرورة استحالة ذلك كما أشير اليه ولعل اشارة هذه الطريقة على تعيين الجامعين لمبادئ الامامة من ذريته اجمالا أو تفصيلا وارسال البناقين لئلا ينتظم المقتدون بالائمة من الامة في سلك المحرومين وفي تفصيل كل فرقة من الاطناب مالا يخفى مع مافى هذه الطريقة من تخيب الكفرة الذين كانوا يتمنون النبوة وقطع اطماعهم الفارغة من نيلها وانما أوتر النيل على الجعل ايماء الى أن امامة الانبياء عليهم السلام من ذريته عليه السلام كاسماعيل واسحق ويعقوب ويوسف وموسى وهرون وداود وسليمان وأيوب ويونس وزكريا ويحيى وعيسى وسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم تسليما كثيرا ليست بجعل مستقبل بل هي حاصلة في ضمن امامة ابراهيم عليه السلام تنال كلا منهم في وقت قدره الله عز وجل وقرئ الظالمون على أن عهدي مفعول مقدم على الفاعل اهتماما ورعاية للفواصل وفيه دليل على عصمة الانبياء عليهم السلام من السكائر على الاطلاق وعدم صلاحية الظالم للامامة وقوله تعالى (واذ جعلنا البيت ) أى الكعبة المعظمة غلب عليها غلبة النجم على الثريا معطوف على اذ ابتلى على أن العامل فيه هو العامل فيه أو مضمر مستقل معطوف على المضمر الاول والجعل اما بمعنى التصير فقوله عز وجل ( مثابة ) أى مرجعا يثوب اليه الزوار بعد ما تفرقوا عنه أو أمثالهم أو موضع ثواب يثابون بحججه واعتباره مفعوله الثانى واما بمعنى الابداع فهو

حال من مفعوله واللام في قوله تعالى ( للناس ) متعلقة بمحذوف وقع صفة لمثابة  
 أى مثابة كاتبة للناس أو بجعلنا أى جعلناه لاجل الناس وقرىء مثابات باعتبار تعدد  
 الثائبين ( وأمناً ) أى آمناً كما في قوله تعالى «حرماً آمناً» على إيقاع المصدر موقع اسم  
 الفاعل للمبالغة أو على تقدير المضاف أى ذا أمن أو على الاستناد المجازي أى آمناً من  
 حجة من عذاب الآخرة من حيث أن الحج يجب ماقبله أو من دخله من التعرض له  
 بالعقوبة وإن كان جائياً حتى يخرج على ما هو رأي أبى حنيفة. ويجوز أن يعتبر الأمن  
 بالقياس الى كل شئ كاتماً ما كان ويدخل فيه أمن الناس دخولاً أولاً وقد اعتيد فيه  
 أمن الصيد حتى أن الكلب كان يهيم بالصيد خارج الحرم فيفر منه وهو يتبعه فإذا  
 دخل الصيد الحرم لم يتبعه الكلب ( واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى ) على ارادة  
 قول هو عطف على جعلنا أو حال من فاعله أى وقلنا أو قائلين لهم اتخذوا الخ  
 وقيل هو بنفسه معطوف على الامر الذي يتضمنه قوله عز وجل مثابة للناس كانه  
 قيل توبوا اليه واتخذوا الخ وقيل على المضمر العامل في اذوقيل هي جملة مستأنفة والخطاب  
 على الوجوه الاخيرة له عليه السلام ولايته والاول هو الاليق بجزالة الظلم  
 الكريم. والامر صريحاً كان أو مفهوماً من الحكاية للاستجلاب ومن تبعية  
 والمقام اسم مكان وهو الحجر الذي عليه اثر قدمه عليه السلام والموضع الذي كان  
 عليه حين قام ودعا الناس الى الحج أو حين رفع قواعد البيت وهو موضعه اليوم. والمراد  
 بالمصلى اما موضع الصلاة أو موضع الدعاء روي أنه صلى الله عليه وسلم «أخذ بيد عمر  
 رضى الله عنه فقال هذا مقام ابراهيم فقال عمر رضى الله عنه أفلا تتخذ مصلى فقال  
 لم أوامر بذلك فلم تغب الشمس حتى نزلت» وقيل المراد به الأمر بركعتي الطواف لما  
 روي جابر رضى الله عنه أنه عليه السلام «لما فرغ من طوافه عمد الى مقام ابراهيم  
 فصلى خلفه ركعتين وقرأ واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى» وللشافعى في وجوبهما  
 قولان وقيل مقام ابراهيم الحرم كله وقيل مواقف الحج عرفة والمزدلفة والجار واتخاذها  
 مصلى أن يدعى فيها ويتقرب الى الله عز وجل. وقرىء واتخذوا على صيغة الماضى عطفاً  
 على جعلنا أى واتخذ الناس من مكان ابراهيم الذي وسم به لاهتمامه به واسكان ذريته  
 عنده قبلة يصلون اليها ( وعهدنا الى ابراهيم واسماعيل ) أى أمرناهما أمراً مؤكداً  
 ( أن تطهرا بيتى ) بأن طهراه على أن أن مصدرية حذف عنها الجار حذفاً مطرداً  
 لجواز كون صلتها أمراً ونهياً كما في قوله عز وجل «وأن أقم وجهك للدين حنيفاً» لأن مدار  
 جواز كونها فعلاً إنما هو دلالة على المصدر وهي متحققة فيهما. ووجوب كونها



خبرية في صلة الموصول الاسمي انما هو للتوصل الى وصف المعارف بالجل وهي لا يوصف بها الا اذا كانت خبرية. وأما الموصول الحر في فليس كذلك. ولما كان الخبر والانشاء في الدلالة على المصدر سواء ساغ وقوع الامر والنهي صلة حسب وقوع الفعل فيتجرد عند ذلك عن معنى الامر والنهي نحو تجرد الصلة الفعلية عن معنى المضى والاستقبال. أو أي طهره على أن أن مفسرة لتضمن العهد معنى القول. وإضافة البيت الى ضمير الجلالة للتشريف وتوجيه الامر بالتطهير هنا اليهما عليهما السلام لا ينافي ما في سورة الحج من تخصيصه بآبراهيم عليه السلام فان ذلك واقع قبل بناء البيت كما يفصح عنه قوله تعالى «وَأَذَقْنَا أَبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ» وكان اسمعيل عليه السلام حينئذ بمنزل من مثابة الخطاب وظاهر أن هذا بعد بلوغه مبلغ الامر والنهي وتمام البناء بمباشرة كما ينفي عنه إرادته أثر حكاية جعله مثابة للناس الخ والمراد تطهيره من الاوثان والانجاس وطواف الجنب والحائض وغير ذلك مما لا يليق به (الطائفين) حوله (والعاكفين) المجاورين المقيمين عنده أو المعتكفين أو القائمين في الصلاة كما في قوله عز وجل الطائفين والقائمين (والركع السجود) جمع راعى وساجد أي للطائفين والمصلين لأن القيام والركوع والسجود من هيئات المصلين ولتقارب الآخرين ذاتا وزمانا ترك العاطف بين موصوفيهما أو إخلاصه لهؤلاء لئلا يغشاه غيرهم وفيه إيماء الى أن ملابسهم غيرهم به وان كانت مع مقارنة أمر مباح من قيل تلويثه وتدنيسه (وَأَذَقْنَا أَبْرَاهِيمَ) عطف على ما قبله من قوله «وَأَذَقْنَا الْغَنَمَ» بالذات أو بعامله المضمر كما مر (رَبَّاجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا) ذا أمن كمشية راضية أو آمنا أهل كليته نائم أي اجعل هذا الوادي من البلاد الآمنة وكان ذلك أول ما قدم عليه السلام مكة كما روي سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهم أنه عليه الصلاة والسلام لما أسكن اسمعيل وهاجر هناك وعاد متوجها الى الشام تبعته هاجر فجعلت تقول الى من تكلنا في هذا البقع وهو لا يرد عليها جوابا حتى قالت آله أمرك بهذا فقال نعم قالت اذا لا يضيعنا فرضيت ومضى حتى اذا استوى على ثنية كداء أقبل على الوادي فقال ربنا اني أسكنت الآية وتعريف البلد مع جعله صفة لهذا في سورة ابراهيم ان حمل على تعدد السؤال لما انه عليه السلام سأل أولا كلا الامرين البلدية والامن فاستجيب له في أحدهما وتأخر الآخر الى وقته المقدر له لما تقتضيه الحكمة الباهرة ثم كرر السؤال حسبا هو المعتاد في الدعاء والابتهاال أو كان المسئول أولا البلدية ومجرد الأمن المصضح للسكنى كما في سائر البلاد وقد أوجب الى ذلك

وثانياً الأمن المعبود أو كان هو المسئول أولاً أيضاً وقد أجيب إليه لكن السؤال الثاني لاستدامته والاقتصار على سؤاله مع جعل البلد صفة لهذا لأنه المقصد الأصلي أو لأن المعتاد في البلدية الاستمرار بعد التحقق بخلاف الأمن وإن حمل على وحدة السؤال وتكرر الحكاية كما هو المتبادر فالظاهر أن المسئول كلا الأمرين وقد حكى ذلك هنا واقتصر هناك على حكاية سؤال الأمن اكتفاء عن حكاية سؤال البلدية بحكاية سؤال جعل أئمة الناس تهوي إليه كما سيأتي تفصيله هناك باذن الله عز وجل (وارزق أهلهم من الثمرات) من أنواعها بأن تجعل بقرب منه قري يحصل فيها ذلك أو يجي إليها من الاقطار الشاسعة وقد حصل كلاماً حتى أنه يجتمع فيه الفواكه الربعية والصيفية والخريفية في يوم واحد روى عن ابن عباس رضي الله عنهما «إن الطائف كانت من أرض فلسطين فلما دعا إبراهيم عليه الصلاة والسلام بهذه الدعوة رفعها الله تعالى فوضعها حيث وضعها رزقا للحرم» وعن الزهري «أنه تعالى نقل قرية من قري الشام فوضعها بالطائف لدعوة إبراهيم عليه الصلاة والسلام» (من آمن منهم بالله واليوم الآخر) بدل من أهلها بدل البعض خصهم بالدعاء. اظهرا لشرف الإيمان وإبانة خطره واهتماماً بشأن أهلهم ومراعاة لحسن الأدب وفيه ترغيب لقومه في الإيمان وزجر عن الكفر كما أن في حكايته ترغيباً وترهيباً لقريش وغيرهم من أهل الكتاب (قال) استئناف مبنى على السؤال كما مر مراراً وقوله تعالى (ومن كفر) عطف على مفعول فعل محذوف تقديره أرزق من آمن ومن كفر وقوله تعالى (فامتعه) معطوف على ذلك الفعل أو في محل رفع بالابتداء وقوله تعالى فامتعه خبره أي فانا أمتعه وانما دخلته الفاء تشبيهاً بالشرط والكفر وإن لم يكن سبباً للتمتع المطلق لكنه يصلح سبباً لتقليله وكونه موصولاً بعذاب النار وقيل هو عطف على من آمن عطف تلقين كأنه قيل قل وارزق من كفر فانه أيضاً محاب كأنه عليه السلام قاس الرزق على الإمامة فنبه تعالى على أنه رحمة دينية شاملة للبر والفاجر بخلاف الإمامة الخاصة بالخواص وقري فامتعه من أمتع وقري فامتعه (قليلًا) تمثيلاً قليلاً أو زماناً قليلاً (ثم اضطره إلى عذاب النار) أي ألزه إليه لاضطرر للكفره وتضييعه ما تمتعه به من النعم وقري ثم تضطره على وفق قراءة فامتعه. وقري فامتعه قليلاً ثم اضطره بلفظ الأمر فيهما على أنهما من دعاء إبراهيم عليه السلام وفي قال ضميره وانما فصله عما قبله لكونه دعاء على الكفرة وتغيير سببه للايدان بأن الكفر سبب لاضطرارهم إلى عذاب النار. وأما رزق من آمن فانما هو على طريقة الفضل والاحسان

وقرىء بكسر الهمزة على لغة من يكسر حرف المضارعة وأطره بادغام الضاد في الطاء  
وهي لغة مرذولة فإن حروف ضم شفر يدغم فيها ما يجاورها بلا عكس ( وبس  
المصير ) المخصوص بالذم محذوف أي بس المصير النار أو عذابها ( واذ يرفع ابراهيم  
القواعد من البيت ) عطف على ما قبله من قوله عز و علا واذ قال ابراهيم على أحد  
الطرفين المذكورين في واذ جعلنا وصيغة الاستقبال لحكاية الحال الماضية لاستحضار  
صورتها العجيبة المنبئة عن المعجزة الباهرة . والقواعد جمع قاعدة وهي الأساس صفة عالية  
من القعود بمعنى الثبات ولعله مجاز من مقابل القيام ومنه قعدك الله ورفعها البناء عليها  
لأنه ينقلها من هيئة الانخفاض الى هيئة الارتفاع والمرتفع حقيقة وإن كان هو الذي  
بنى عليها لكنهما لما التأمأ صار شيئاً واحداً فكأنها تمت وارتفعت . وقيل المراد بها  
سافات البناء فإن كل ساف قاعدة لما يبنى عليها ويرفعها بناء بعضها على بعض . وقيل المراد  
برفعها رفع مكانة البيت وإظهار شرفه ودعاء الناس الى حجه وفي إيهامها أولاً ثم تبينها  
من تفخيم شأنها ما لا يخفى وقيل المعنى واذ يرفع ابراهيم ما قعد من البيت واستوطأ  
يعني يجعل هيئة القاعدة المستوطأة مرتفعة عالية بالبناء روى أن الله عز وجل «أنزل  
البيت يا قوته من يواقيت الجنة له بابان من زمرد شرق وغرب وقال لآدم أهبط لك  
ما يطاف به كما يطاف حول عرشي فتوجه آدم من أرض الهند الى مكة فأتى مكة فأتى مكة  
الملائكة فقالوا برحمتك يا آدم لقد حججنا هذا البيت قبلك بألفي عام وحج آدم  
عليه السلام أربعين حجة من أرض الهند الى مكة على رجله فكان على ذلك الى أن  
رفعه الله أيام الطوفان الى السماء الرابعة فهو البيت المعمور وكان موضعه بخلياً الى زمن  
ابراهيم عليه السلام فأمره سبحانه ببنائه وعرفه جبريل عليه السلام بمكانه . وقيل بعث  
الله السكينة لئله عليه فتبعها ابراهيم عليه السلام حتى أتيا مكة المعظمة . وقيل بعث الله  
تعالى سحابة على قدر البيت وسار ابراهيم في ظلها الى أن وافت مكة المعظمة فوقفت  
على موضع البيت فنودي أن ابن علي ظلها ولا تزدد ولا تنقص . وقيل بناء من خمسة  
أجل طور سيناء وطور زيتا ولبنان والجودي وأسس من حراء وجاء جبريل عليه  
السلام بالحجر الاسود من السماء . وقيل تمنح أبو قيس فانشق عنه وقد خيء فيه في  
أيام الطوفان وكان يا قوته يضاء من يواقيت الجنة فلما لمست الحيط في الجاهلية اسود  
وقال الفاسي في مثير الغرام في تاريخ البلد الحرام والذي يتحصل من جملة ما قبل في عدد  
بناء الكعبة أنها بنيت عشر مرات منها بناء الملائكة عليهم السلام ذكره النووي في  
تهذيب الاسماء واللغات والازرق في تاريخه وذكر أنه كان قبل خلق آدم

عليه السلام. ومنها بناء آدم عليه السلام ذكره البيهقي في دلائل النبوة وروي فيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعث الله عز وجل جبريل الى آدم عليهما السلام فقال له ولحواء ابنياني بيتا فخط جبريل وجعل آدم يحفر وحواء تنقل التراب حتى اذ أصاب الماء نوذي من تحته حسبك آدم فلما بناه أوحى اليه أن يطوف به فقبل له أنت أول الناس وهذا أول بيت وهكذا ذكره الازرق في تاريخه وعبد الرزاق في مصنفه منها بناء بني آدم عندما رفعت الخيمة التي عزي الله تعالى بها آدم عليه السلام وكانت ضربت في موضع البيت فبنى بنوه مكانها بيتا من الطين والحجارة فلم يزل معمورا يعمرونه هم ومن بعدهم الى أن مسه الفرق في عهد نوح عليه السلام ذكره الازرق بسنده الي وهب بن منبه. ومنها بناء الخليل عليه السلام وهو منصوص عليه في القرآن مشهور في ما بين قاصودان. ومنها بناء العماقة. ومنها بناء جرهم ذكرهما الازرق بسنده الي علي بن أبي طالب رضي الله عنه. ومنها بناء قصي بن كلاب ذكره الزبير بن بكار في كتاب النسب ومنها بناء قريش وهو مشهور. ومنها بناء عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما. ومنها بناء الحجاج بن يوسف وما كان ذلك بناء لكلها بل للجدار من جدرانها وقال الحافظ السهيلي ان بناءها لم يكن في الدهر الا خمس مرات الاولى حين بناها شيث عليه السلام انتهى والله سبحانه أعلم (واسماعيل) عطف على ابراهيم ولعل تأخيره عن المفعول للايدان بان الاصل في الرفع هو ابراهيم واسماعيل تبع له قيل انه كان بناوله الحجارة وهو يبنيا وقيل كانا يبنياه من طرفين (ربنا تقبل منا) على ارادة القول أي يقولان وقد قرئ به على انه حال منهما عليهما السلام وقيل على انه هو العامل في اذو الجملة معطوفة على ما قبلها والتقدير ويقولان ربنا تقبل منا اذيرفعان أي وقت رفعهما وقيل واسماعيل مبتدأ خبره قول محذوف وهو العامل في ربنا تقبل منا فيكون ابراهيم هو الرفع واسماعيل هو الداعي والجملة في محل النصب على الحالية أي واذا يرفع ابراهيم القواعد والحال ان اسمعيل يقول ربنا تقبل منا والتعرض لوصف الربوبية المنبئة عن افاضة مافيه صلاح المربوب مع الاضافة الي ضميرهما عليهما السلام لتحريك سلسلة الاجابة وترك مفعول تقبل مع ذكره في قوله تعالى «ربنا تقبل دعاء» ليعم الدعاء وغيره من القرب والطاعات التي من جملتها ما هما بصدد من البناء كما يعرب عنه جعل الجملة الدعائية الحالية (انك أنت السميع) لجميع المسموعات التي من جملتها دعاؤنا (العليم) بكل المعلومات التي من زمرتها نيائنا في جميع أعمالنا والجملة تعليل لاستدعاء التقبل لا من حيث ان

كونه تعالى سميعا لدعائهما علما بنياتهما مصحح للتقبل في الجملة بل من حيث ان عليه تعالى بصحة نياتهما واخلاصهما في أعمالهما مستدع له بموجب الوعد تفضلا. وتأكيده الجملة لغرض كمال قوة يقينهما بمضمونها وقصر نعتي السمع والعلم عليه تعالى لاظهار اختصاص دعائهما به تعالى واقطاع رجائهما عما سواه بالكلية. واعلم ان الظاهر أن أول ما يجري من الامور المحكية هو الابتلاء وما يتبعه ثم دعاء البلدية والامن وما يتعلق به ثم رفع قواعد البيت وما يتلوه ثم جعله مثابة للناس والامر بتطهيره ولعل تغيير الترتيب الوقوعي في الحكاية لنظم الشئون الصادرة عن جنبه تعالى في سلك مستقل ونظم الامور الواقعة من جهة ابراهيم واسماعيل عليهما السلام من الافعال والاقوال في سلك آخر. وأما قوله تعالى ومن كفر الخ فانما وقع في تضاعيف الاحوال المتعلقة بابراهيم لاقضاء المقام واستيجاب ما سبق من الكلام ذلك بحيث لم يكن بدمنه أصلا كان وقوع قوله عليه السلام ومن ذريتي في خلال كلامه سبحانه لذلك (ربنا واجعلنا مسلمين لك) مخلصين لك أو مستسلمين من أسلم اذا استسلم وانقاد واما ما كان بالمطلوب الزيادة والثبات على ما كان عليه من الاخلاص والاذعان، وقرئ مسلمين على صيغة الجمع بادخال هاجر معهما في الدعاء أو لان التثنية من مراتب الجمع (ومن ذريتنا أمة مسلمة لك) أي واجعل بعض ذريتنا وانما خصاهم بالدعاء لانهم أحق بالشقة ولانهم اذا صلحوا أصلح الاتباع وانما خصاهم لما علما أن منهم ظلة وأن الحكمة الالهية لا تقتضي اتفاق الكل على الاخلاص والاقبال الكلي على الله عز وجل فان ذلك مما يخجل بامر المعاش ولذلك قيل لولا الحمقى لحربت الدنيا. وقيل أراد بالامة المسلمة أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقد جوز أن يكون من مبينة قدمت على المين وفصلها بين العاطف والمعطوف كما في قوله تعالى «ومن الارض مثلن» والاصل وأمة مسلمة لك من ذريتنا (وأرنا) من الرؤية بمعنى الابصار أو بمعنى التعريف أي بصرنا وعرّفنا (مناسكنا) أي متعبداتنا في الحج أو مذابحنا. والنسك في الاصل غاية العبادة وشاع في الحج لما فيه من الكلفة والبعد عن العبادة. وقرئ ارنا قياسا على فخذي فخذ وفيه اجحاف لان الكسرة منقولة من الهمزة الساقطة دليل عليها وقرئ باختلاس (وتب علينا) استجابة لذريتهما وحكايتها عنهما لترغيب الكفرة في التوبة والايمان أو توبة لهما عما فرط منهما سهوا ولعلمهما قالا هضما لانفسهما وارشادا لذريتهما (انك انت التواب الرحيم) وهو تعليل للدعاء ومزيد استدعاء للاجابة قيل اذا اراد العبد ان يستجاب له فليدع الله عز وجل بما يناسبه من اسمائه وصفاته (ربنا وابعث فيهم) أي في الامة المسلمة (رسولا منهم) أي من انفسهم فان البعث فيهم لا يستلزم البعث منهم ولم يبعث من

ذريتهما غير النبي صلى الله عليه وسلم فهو الذي اجيب به دعوتهما عليهم السلام روي  
انه قيل له قد استجيب لك وهو في آخر الزمان قال عليه السلام «انا دعوة ابي ابراهيم  
وبشري عيسى ورؤيا ابي» وتخصيص ابراهيم عليه السلام بالاستجابة له لما انه الاصل  
في الدعاء واسماعيل تبع له عليه السلام (يتلو عليهم آياتك) يقرأ عليهم ويلغهم ما يوحى  
اليه من البيانات (ويعلمهم) بحسب قوتهم النظرية (الكتاب) أي القرآن (والحكمة)  
وما يكل به نفوسهم من أحكام الشريعة والمعارف الحقة (ويذكهم) بحسب قوتهم  
العملية أي يظهرهم عن دنس الشرك وفنون المعاصي (انك أنت العزيز) الذي لا يقهر  
ولا يغلب على ما يريد (الحكيم) الذي لا يفعل الا ما تقتضيه الحكمة والمصلحة والجملة لتعليل  
للدعاء واجابة المسئول فان وصف الحكمة مقتضى لافاضة ما تقتضيه الحكمة من الامور التي من جملتها  
بعث الرسول ووصف العزة مستدع لامتناع وجود المانع بالمرة (ومن يرغب عن ملة  
ابراهيم) انكار واستبعاد لان يكون في العقلاء من يرغب عن ملته التي هي الحق  
الصريح والدين الصحيح أي لا يرغب عن ملته الواضحة الغراء (الا من سفه نفسه)  
أي أذلها واستمنها واستخف بها وقيل خسر نفسه وقيل أوبق أو أهلك أو جهل نفسه  
قال المبرد وتغلب سفه بالكسر متعدد وبالضم لازم ويشهد له ماورد في الخبر «الكبر أن  
تسفه الحق وتغصص الناس» وقيل معناه ضل من قبل نفسه وقيل أصله سفه نفسه بالرفع  
فتصب على التمييز نحو غبن رايه والم رأسه ونحو قوله :

ونأخذ بعده بذئاب عيش : أجب الظهر ليس له سنام

وقوله : وما قومي بثعلبة بن سعد : ولا بفزارة الشعر الرقابا  
وذلك لانه اذا رغب عما لا يرغب عنه أحد من العقلاء فقد بالغ في اذلال نفسه واذالته  
واهاتها حيث خالف بها كل نفس عاقلة روي ان عبد الله بن سلام دعا ابني أخيه  
سليمة ومهاجرا الى الاسلام فقال لهما قد علمنا ان الله تعالى قال في التوراة اني باعث  
من ولد اسميل نبيا اسمه أحمد فمن آمن به فقد اهتدى ورشد ومن لم يؤمن به فهو  
ملعون فاسلم سليمة وأبى مهاجر فقتلت (ولقد اصطفيناه في الدنيا) أي اختارناه بالنبوة  
والحكمة من بين سائر الخلق وأصله اتخاذ صفوة الشيء كما ان أصل الاختيار اتخاذ  
خيره. واللام لجواب قسم محذوف والواو اعتراضية والجملة مقرر لمضمون ما قبلها أي  
وبالله لقد اصطفيناه وقوله تعالى (وانه في الآخرة لمن الصالحين) أي من المشهود لهم  
بالثبات على الاستقامة والخير والصلاح معطوف عليها داخل في حيز القسم مؤكدا  
لمضمونها مقرر لما تقرر ولا حاجة الي جعله اعتراضا آخر أو حالا مقدرة فان من

كان صفوة للعباد في الدنيا مشهودا له بالصلاح في الآخرة كان حقيقا بالاتباع لا يرغب عن ملته الاسفيه أو متسفه أذل نفسه بالجهل والاعراض عن النظر والتأمل . وإثبات الاسمية لما ان انتظامه في زمرة صالحى أهل الآخرة أمر مستمر في الدارين لا انه يحدث في الآخرة . والتأكيد بان واللام لما ان الامور الاخروية خفية عند المخاطبين فحاجتها الى التأكيد أشد من الامور التى تشهد آثارها . وكلمة في متعلقة بالصالحين على ان اللام للتعريف وليست بموصولة حتى يلزم تقديم بعض الصلة عليها على انه قد ينتشر في الظرف ما لا ينتشر في غيره كما في قوله :

ربيته حتى اذا تعددا .. كان جزائى بالعصا أن أجلدا

أو بمحذوف من لفظه أى وانه لصالح في الآخرة لمن الصالحين أو من غير لفظه أى أعنى في الآخرة نحو ذلك بعد رعا . وقيل هي متعلقة باصطفيائه على ان في النظم الكريم تقديمًا وتأخيرًا تقديره . ولقد اصطفيائه في الدنيا والآخرة وانه لمن الصالحين ( اذ قال له ) ظارف لاصطفيائه لما ان المتوسط ليس باجنى بل هو مقرر له لان اصطفاؤه في الدنيا انما هو للثبوت وما يتعلق بصلاح الآخرة أو تعليل له أو منصوب باذكر كانه قيل اذ كر ذلك الوقت لتقف على انه المصطفى الصالح المستحق للإمامة والتقدم وانه ما نال الا بالمبادرة الى الاذعان والانقياد لما أمر به واخلاص سره على أحسن ما يكون حين قال له ( ربه أسلم ) أي ربك ( قال أسلمت لرب العالمين ) وليس الامر على حقيقته بل هو تمثيل والمعنى أخطر بياله دلائل التوحيد المؤدية الى المعرفة الداعية الى الاسلام من الكوكب والقمر والشمس . وقيل أسلم أي أذعن وأطع وقيل اثبت على ما أنت عليه من الاسلام والاخلاص أو استقم وفوض أمورك الى الله تعالى فالامر على حقيقته والاتفات مع التعرض لعنوان الربوبية والاضافة اليه عليه السلام لاظهار مزيد اللطف به والاعتناء بربيته واضافة الرب في جوابه عليه الصلاة والسلام الى العالمين للايدان بكامل قوة اسلامه حيث أيقن حين النظر بشمول ربوبيته للعالمين قاطبة لانفسه وحده كما هو المأمور به ( ووصى بها ابراهيم بنيه ) شروع في بيان تكميله عليه السلام لغيره اثر بيان كماله في نفسه . وفيه توكيد لوجوب الرغبة في ملته عليه السلام . والتوصية التقدم الى الغير بما فيه خير وصلاح للسليين من فعل أو قول وأصلها الوصلة يقال وصاه اذا وصله وفصاه اذا فضله كان الموصى يصل فعله بفعل الوصى . والضمير في بها للملة أو قوله أسلمت لرب العالمين بتأويل الكلمة كما عبر بها عن قوله تعالى « أنى براء نأتعبون الا الذى فطرنى في قوله عز وجل وجعلها كلمة باقية فى عقبه » وقرئ أوصى

توبيخ اليهود على ما يفترون بقوله تعالى (أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت ١٩٥

والاول أبلغ ( ويعقوب ) عطف على ابراهيم أى وصى بها هو أيضا بنيه وقرى بالنصب عطفًا على بنيه ( يابنى ) على اضماع القول عند البصريين ومتعلق بوصى عند الكوفيين لانه فى معنى القول كما فى قوله :

رجلان من ضبة أخبرانا . انا رأينا رجلا عريانا

فهو عند الاولين بتقدير القول وعند الآخرين متعلق بالاخبار الذى هو فى معنى القول وقرى أن يابنى . وبنو ابراهيم عليه السلام كانوا أربعة اسمعيل واسحق ومدين ومدان وقيل ثمانية . وقيل أربعة وعشرين وكان بنو يعقوب اثني عشر رويين وشمعون ولاوى ويهوذا ويشوخور وزبولون وزوانا وتفتونا وكودا وأوشير وبنامين ويوسف عليه السلام ( ان الله اصطفى لكم الدين ) دين الاسلام الذى هو صفوة الاديان ولا دين غيره عنده تعالى ( فلا تموتن الا وأنتم مسلمون ) ظاهرة النهى عن الموت على خلاف حال الاسلام والمقصود الامر بالثبات على الاسلام الى حين الموت أى فاثبتوا عليه ولا تفارقوه أبدا كقولك لاتصل الا وأنت خاشع وتغير العبرة للدلالة على ان موتهم لاعلى الاسلام موت لاخير فيه وان حقه ان لا يحل بهم وانه يجب ان يحذروه غاية الحذر ونظيره مت وأنت شهيد روى ان اليهود قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ألسنت تعلم أن يعقوب أوصى باليهودية يوم مات فنزلت ( أم كنتم شهداء إذ حضر يعقوب الموت ) أم منقطعة مقدرة بيل والهمزة والخطاب لاهل الكتاب الراغبين عن ملة ابراهيم وشهداء جمع شهيد أو شاهد بمعنى الحاضر واذا ظرف لشهداء . والمراد بحضور الموت حضور أسبابه . وتقديم يعقوب عليه السلام للاهتمام به اذ المراد بيان كيفية وصيته لبنيه بعد ما بين ذلك اجمالا . ومعنى بل الاضراب والانتقال عن توبيخهم على رغبتهم عن ملة ابراهيم عليه السلام الى توبيخهم على افتراءهم على يعقوب عليه السلام باليهودية حسبا حكى عنهم . وأما تعميم الافتراء هنا لسائر الانبياء عليهم السلام كما قيل فيآياه تخصيص يعقوب بالذكر وما ساقى من قوله عز وجل أم تقولون ان ابراهيم الخ ومعنى الهمزة انكار وقوع الشهود عند احتضاره عليه السلام وتبكيتهم وقوله تعالى ( اذ قال ) بدل من اذ حضر أى ما كنتم حاضرين عند احتضاره عليه السلام وقوله ( لبنيه ماتعبدون من بعدى ) أى أى شئ تعبدونه بعد موتى فن أين لكم أن تدعوا عليه عليه السلام ماتدعون رجما بالغيب وعند هذا تم التوبيخ والانكار والتبكيث ثم بين ان الامر قد جرى حيثذ على خلاف ما زعموا وأنه عليه السلام أراد بسؤاله ذلك تقرير بنيه على التوحيد والاسلام وأخذ ميثاقهم على الثبات عليهما اذ



به تتم وصيته بقوله فلا تموتن الا وأنتم مسلمون وما يسأل به عن كل شيء ما لم يعرف  
فاذا عرف خص العقلاء بمن اذا سئل عن شيء بعينه وان سئل عن وصفه قيل ما زيد أفقيه  
أم طيب فقوله تعالى ( قالوا ) استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ عن حكاية سؤال يعقوب عليه  
السلام كأنه قيل فاذا قالوا عند ذلك فقيل قالوا ( نعبد الهك واله آباءك ابراهيم واسماعيل  
واسحق ) حسبا كان مراد أيهم بالسؤال أي نعبد الاله المتفق على وجوده والهيته  
ووجوب عبادته وعبد اسمعيل من آبائه تغليا للاب والجد لقوله عليه الصلاة والسلام  
عم الرجل صنو أبيه وقوله عليه السلام في العباس هذا بقية آباءى وقرىء أليك على  
انه جمع بالواو والنون كما في قوله :

فلبا تبين أصواتنا بكين وفدينا بالابينا

وقد سقطت النون بالاضافة أو مفرد و ابراهيم عطف بيان له واسماعيل واسحق  
معطوفان على أليك ( الها واحدا ) بدل من اله آباءك كقوله تعالى بالناسية ناصية  
كاذبة وفائدته التصريح بالتوحيد ودفع التوهم الناشئ من تكرير المضاف لتعذر  
العطف على المجرور أو نصب على الاختصاص ( ونحن له مسلمون ) حال من فاعل  
نعبد أو من مفعوله أو منهما معا ويحتمل أن يكون اعتراضا محققا لمضمون ما سبق  
( تلك أمة ) مبتدأ وخبر والإشارة الى ابراهيم ويعقوب وبنيهما الموحدين والأمة  
هى الجماعة التى تؤمها فرق الناس أى يقصصونها ويقتدون بها ( قد خلت ) صفة للخبر  
أى مضت بالموت وانقردت عن عداها وأصله صارت الى الخلاء وهى الأرض التى  
لا أنيس بها ( لها ما كسبت ) جملة مستأنفة لا محل لها من الاعراب أو صفة أخرى  
لأمة أو حال من الضمير فى خلت وما موصولة أو موصوفة والعائد اليها محذوف  
أى لها ما كسبته من الأعمال الصالحة المحكية لا تنخطأها الى غيرها فان تقديم المسند  
يوجب قصر المسند اليه عليه كما هو المشهور ( ولكم ما كسبتم ) عطف على نظيرتها  
على الوجه الأول وجملة مبتدأة على الوجهين الآخرين اذ لا رابط فيها ولا بد منه فى  
الصفة ولا مقارنة فى الزمان ولا بد منها فى الحال أى لكم ما كسبتموه لا ما كسبه  
غيركم فان تقديم المسند قد يقصد به قصره على المسند اليه كما قيل فى  
قوله تعالى لكم دينكم ولى دين أى ولى دينى لا دينكم وحمل الجملة الأولى على هذا  
القصر على معنى أن أولئك لا يفهم الا ما اكتسبوا كما قيل مما لا يساعده المقام اذ  
لا يتوهم متوهم انتفاعهم بكسب هؤلاء حتى يحتاج الى بيان امتناعه وانما الذى يتوهم  
انتفاع هؤلاء بكسبهم فين امتناعه بان أعمالهم الصالحة مخصوصة بهم لا تنخطأهم الى

تفسير قوله تعالى ( وقالوا كونوا هودا أو نصارى تهتدوا قل بل ملة أبراهيم حنيفا ) ١٩٧

غيرهم وليس لهؤلاء الا ما كسبوا فلا ينفعهم اتسابهم اليهم وانما ينفعهم اتباعهم لهم في الأعمال كما قال عليه السلام «يا بني هاشم لا يأبى الناس بأعمالهم وتأبى بأسابك» ( ولا تسألون عما كانوا يعملون ) ان أجري السؤال على ظاهره فالجمله مقررة لمضمون ما مر من الجملتين تقريراً ظاهراً وان أريد به مسديه أعنى الجزاء فهو تميم لما سبق جار مجرى النتيجة له وأياما كان فالمراد تخيب المخاطبين وقطع أطماعهم الفارغة عن الانتفاع بحسنات الأمة الخالية وانما أطلق العمل لاثبات الحكم بالطريق البرهاني في ضمن قاعدة كلية هذا وقد جعل السؤال عبارة عن المؤاخنة والموصول عن السيئات فقيل أى لا تؤاخذون بسيئاتهم كما لا تتأبون بحسناتهم ولا ريب في أنه بما لا يليق بشأن التزليل كيف لا وهم مزهونون من كسب السيئات فمن أين يتصور تحميلها على غيرهم حتى يتصدى لبيان انتفاعه ( وقالوا ) شروع في بيان فن آخر من فنون كفرهم وهو اضلالهم لغيرهم أثر بيان ضلالهم في أنفسهم والضمير لأهل الكتابين على طريقة الالتفات المؤذن باستيجاب حالهم لأبعادهم من مقام المخاطبة والاعراض عنهم وتعدد جنائياتهم عندهم أى قالوا للمؤمنين ( كونوا هودا أو نصارى ) ليس هذا القول مقولا لكلهم أو لأي طائفة كانت من الطائفتين بل هو موزع عليهما على وجه خاص يقتضيه حالهما اقتضاء مغنيا عن التصريح به أي قالت اليهود كونوا هودا والنصارى كونوا نصارى ففعل بالنظم الكريم ما فعل بقوله تعالى «وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا أو نصارى» اعتمادا على ظهور المرام ( تهتدوا ) جواب للامر أي ان تكونوا كذلك تهتدوا ( قل ) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أي قل لهم على سبيل الرد عليهم وبيان ما هو الحق لديهم وارشادهم اليه ( بل ملة ابراهيم ) أي لانكون كما تقولون بل نكون أهل ملته عليه السلام. وقيل بل نتبع ملته عليه السلام وقد جوز أن يكون المعنى بل اتبعوا أتم ملته عليه السلام أو كونوا أهل ملته وقرئ بالرفع أي بل ملتنا أو أمرنا ملته أو نحن ملته أي أهل ملته ( حنيفا ) أي مائلا عن الباطل الى الحق وهو حال من المضاف اليه كما في رأيت وجه هند قائمة أو المضاف كما في قوله تعالى ونزعنا ما في صدورهم من غل اخوانا الخ ( وما كان من المشركين ) تعرض بهم وايدان بطلان دعواهم اتباعه عليه السلام مع اشرا كهم بقولهم عزير ابن الله والمسيح ابن الله ( قولوا ) خطاب للمؤمنين بعد خطابه عليه السلام برد مقالتهم الشنعاء على الاجمال وارشادهم الى طريق التوحيد والايمان على ضرب من التفصيل أى قولوا لهم بمقابلة ما قالوا تحقيقا وارشادا ضمينا لهم اليه ( آمنابالله وما أنزل

الينا ) يعنى القرآن قدم على سائر الكتب الالهية مع تأخره عنها نزولا لاختصاصه بنا وكونه سبباً للايمان بها ( وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط ) الصحف وان كانت نازلة إلى إبراهيم عليه السلام لكن من بعده حيث كانوا متعبدين بتفاصيلها داخلين تحت أحكامها جعلت منزلة اليهم كما جعل القرآن منزلاً لنا والاسباط جمع سبط وهو الحافد والمراد بهم حفدة يعقوب عليه السلام أو أبنائه الاثنا عشر وذرائعهم فانهم حفدة إبراهيم واسحق ( وما أوتى موسى وعيسى ) من التوراة والانجيل وسائر المعجزات الباهرة الظاهرة بأيديهما حسبما فصل في النزول الجليل وايراد الايتاء لما أشير اليه من التعميم وتخصيصهما بالذكر لما ان الكلام مع اليهود والنصارى ( وما أوتى النيون ) أى جملة المذكورين وغيرهم ( من ربهم ) من الآيات البينات والمعجزات الباهرات ( لا تفرق بين أحد منهم ) كدأب اليهود والنصارى آمنوا ببعض وكفروا ببعض وانما اعتبر عدم التفريق بينهم مع ان الكلام فيما أوتوه لاستلزام عدم التفريق بينهم بالتصديق والتكذيب لعدم التفريق بين ما أوتوه وهمزة أحد اما أصلية فهو اسم موضوع لمن يصلح ان يخاطب يستوى فيه المفرد والمثنى والجموع والمذكر والمؤنث ولذلك صح دخول بين عليه كما فى مثل المال بين الناس ومنه ما فى قوله صلى الله عليه وسلم « ما أحلت الفنائم لأحد سواد الرأس غيركم » حيث وصف بالجمع. واما مبدلة من الواو فهو بمعنى واحد وعمومه لوقوعه فى حيز النفي ووجه دخول بين عليه باعتبار معطوف قد حذف لظهوره أى بين أحد منهم وبين غيره كما فى قول النابغة

فما كان بين الخير لو جاء سالماً أبو حجر الا لبال قلائل

أى بين الخير وبينى وفيه من الدلالة صريحاً على تحقق عدم التفريق بين كل فرد منهم وبين من عداه كائناً من كان ما ليس فى ان يقال لا تفرق بينهم والجملة حال من الضمير فى آمنوا وقوله عز وجل ( ونحن له مسلمون ) أى مخلصون له ومذعنون حال أخرى منه أو عطف على آمنوا ( فان آمنوا ) الفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها فان ما تقدم من ايمان المخاطبين على الوجه المحرر مظنة لايمان أهل الكتابين لما انه مشتمل على ما هو مقبول عندهم ( بمثل ما آمنتم به ) أى بما آمنتم به على الوجه الذى فصل على ان المثل مقدم كما فى قوله تعالى « وشهد شاهد من بنى إسرائيل على مثله أى عليه ويعضده قراءة ابن مسعود بما آمنتم به وقراءة أبى بالذى آمنتم به ويجوز ان تكون الباء للاستعانة على ان المؤمن به محذوف لظهوره بمروره آتفاً أو على ان الفعل مجرى

مجري اللازم أى فان آمنوا بما مر مفضلا أو فان فعلوا الايمان بشهادة مثل شهادتكم وان تكون الاولى زائدة والثانية صلة لآمنتم وما مصدرية فان آمنوا إيمانا مثل إيمانكم بما ذكر مفضلا وان تكونا للبلاسة أى فان آمنوا ملتبسين بمثل ما آمنتم ملتبسين به أو فان آمنوا إيمانا ملتبسا بمثل ما آمنتم إيمانا ملتبسا به من الاذعان والاخلاص وعدم التفريق بين الأنبياء عليهم السلام فان ما وجد فيهم وصدر عنهم من الشهادة والاذعان وغير ذلك مثل المؤمنين لا عينه بخلاف المؤمن به فانه لا يتصور فيه التعدد (فقد اهدتوا) الى الحق وأصابوه كما اهتديتم وحصل بينكم الاتحاد والاتفاق . وأما ما قيل من أن المعنى فان تحروا الإيمان بطريق يهدي الى الحق مثل طريقكم فقد اهدتوا فان وحدها المقصد لا تأبى تعدد الطرين فيأباه ان مقام تعيين طريق الحق وإرشادهم اليه بعينه لا يلائم تجويز أن يكون له طريق آخر وراهه ( وان تولوا ) أى اعرضوا عن الايمان على الوجه المذكور بأن أدخلوا بشئ من ذلك كأن آمنوا ببعض وكفروا ببعض كما هو دينهم ودينهم ( فانما هم في شقاق ) المشاقة والشقاق من الشق كالخالفه والخلاف من الخلف . والمعادة والعداء من العدو أى الجانب فان أحد المخالفين يعرض عن الآخرة صورة أو معنى ويؤله خلفه ويأخذ في شق غير شقه وعدوة غير عدوته . والتنوين للتفخيم أى هم مستقرون في خلاف عظيم بعيد من الحق وهذا الدفع ما يتوهم من احتمال الوفاق بسبب ايمانهم ببعض ما آمن به المؤمنون والجملة اما جواب الشرط كما هي على ان المراد مشاققتهم الحادثة بعد توليهم عن الايمان بجواب الشرطية الاولى وانما أوردت الجملة الاسمية للدلالة على ثباتهم واستقرارهم في ذلك واما بتأويل فاعلموا انهم في شقاق هذا هو الذى يستدعيه نفامة شأن التنزيل الجليل وقد قيل قوله تعالى فان آمنوا الخ من باب التعجيز والتبكيك على منهاج قوله تعالى فأتوا بسورة من مثله . والمعنى فان حصلوا ديننا آخر مثل دينكم بمائثاله في الصحة والسادد فقد اهدتوا واذا لا امكان له فلا امكان لاهتدائهم ولاريب في أنه مما لا يلىق بحمل النظم الكريم عليه ولما دل تنكير الشقاق على امتناع الوفاق وان ذلك مما يؤدى الى الجدال والقتال لاحالة عقيب ذلك بتسليية رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفريح المؤمنين بوعد النصر والغلبة وضمان التأيد والاعزاز . وعبر بالسبين الدالة على تحقق الوقوع البتة قليل (فسيكفيكم الله) أى سيكفيك شقاقهم فان الكفاية لاتعلق بالاعيان بل بالافعال وقد أنجز عز وجل وعده الكريم بقتل بنى قريظة وسبيهم واجلاء بنى النضير . وتلويح الخطاب بتجريد الله للنبي صلى الله عليه وسلم مع أن ذلك كفاية منه سبحانه لكل لما أنه

الاصل والعمدة في ذلك وللايدان بأن القيام بأمر الحروب وتحمل المؤن والمشاق ومقاساة الشدائد في مناهضة الأعداء من وظائف الرؤساء فنعمة تعالى في الكفاية والنصر في حقه عليه السلام أتم وأكمل (وهو السميع العليم) تذييل لما سبق من الوعد وتأكيده والمعنى انه تعالى يسمع مائدعوه ويعلم ما في نيتك من اظهار الدين فيستجيب لك ويوصلك الى مرادك. أو وعيد للكفرة أي يسمع ما ينطقون به ويعلم ما يضررونه في قلوبهم بما لا خير فيه وهو معاقبهم عليه ولا يخفى ما فيه من تأكيد الوعد السابق فان وعيد الكفرة وعد للمؤمنين (صبغة الله) الصبغة من الصبغ كالجلسة من الجلوس وهي الحالة التي يقع عليها الصبغ عبر بها عن الايمان بما ذكر على الوجه الذي فصل لكونه تطهيراً للمؤمنين من أضرار الكفر وحلية تزينهم بآثاره الجليلة ومتداخلا في قلوبهم كما أن شأن الصبغ بالنسبة الى الثوب كذلك وقيل للمشاكلة التقديرية فان النصارى كانوا يغمسون أولادهم في ماء أصفر يسمونه المغمودية ويؤمنون أنه تطهير لهم وبه يحق نصرانيتهم وازادتها الى الله عز وجل مع استناده فيما سلف الى ضمير المتكلمين للشرىف والايدان بأنها عطية منه سبحانه لا يستقل العبد بتحصيلها فهي اذن مصدر مؤكد لقوله تعالى آتنا داخل معه في حين قولوا متصب عنه انتصاب وعبد الله عما تقدمه لكونه بمثابة فعله كأنه قيل صبغنا الله صبغة. وقيل هي منصوبة بفعل الاغراء أي الزموا صبغة الله وانما وسط بينهما الشرطتان وما بعدهما اعتناء ببيان أنه الايمان الحق وبه الاهتداء ومصارعة الى تسليته عليه الصلاة والسلام (ومن أحسن من الله) مبتدأ وخبر والاستقحام للانكار والنفي وقوله تعالى (صبغة) نصب على التمييز من أحسن منقول من المبتدأ والتقدير ومن صبغته أحسن من صبغته تعالى فالتفضيل جار بين الصيغتين لابين فاعليهما أي لاصبغة أحسن من صبغته تعالى على معنى أنها أحسن من كل صبغة على ما أشير اليه في قوله تعالى ومن أظلم ممن منع الخ وحيث كان مدار التفضيل على تعميم الحسن الحقيقي والفرضي المبني على زعم الكفرة لم يلزم منه أن يكون في صبغة غيره تعالى حسن في الجملة والجملة اعتراضية مقرررة لما في صبغة الله من معنى التبجح والابتهاج (ونحن له) أي لله الذي أولانا تلك النعمة الجليلة (عابدون) شكرا لها ولسائر نعمه وتقديم الظرف للاهتمام ورعاية الفواصل وهو عطف على آتنا داخل معه تحت الامر. واثار الاسمية للاشعار بدوام العبادة أو على فعل الاغراء بتقدير القول أي الزموا صبغة الله وقولوا نحن له عابدون فقوله تعالى ومن أحسن من الله صبغة حيث يجرى مجرى

التعليل للاغراء ( قل أحتاجوننا ) تجريداً للخطاب النبي صلى الله عليه وسلم عقيب الكلام الداخل تحت الامر الوارد بالخطاب العام لما أن المأمور به من الوظائف الخاصة به عليه الصلاة والسلام وقرئ بادغام النون والهمزة للانكار والتوبيخ أى أحتاجوننا ( في الله ) أى في دينه وتدعون ان دينه الحق هو اليهودية والنصرانية وتبنون دخول الجنة والاهتداء عليهما وتقولون تارة لن يدخل الجنة الا من كان هوداً أو نصارى وتارة كونوا هوداً أو نصارى تهتدوا ( وهو ربنا ربكم ) جملة حالية وكذلك ما عطف عليها أى أحتاجوننا والحال أنه لا وجه للجدالة اصلاً لأنه تعالى ربنا أى مالك أمرنا وأمركم ( ولنا أعمالنا ) الحسنة الموافقة لأمره ( ولكم أعمالكم ) السيئة المخالفة لحكمه ( ونحن له مخلصون ) في تلك الاعمال لا ينتجى بها الا وجه فاقى لكم الحاجة وادعاء حقيقة ما أتم عليه والطمع في دخول الجنة بسببه ودعوة الناس اليه وكالة أم في قوله تعالى ( أم تقولون ) أم معادلة للهمزة في قوله تعالى أحتاجوننا داخل في حيز الامر على معنى أى الامرين تأتون اقامة الحجية وتنوير البرهان على حقيقة ما أتم عليه والحال ما ذكر أم التشبث بذيل التقليد والافتراء على الانبياء وتقولون ( ان ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والأسباط كانوا هوداً أو نصارى ) فحن بهم مقتدون والمراد انكار كلا الامرين والتوبيخ عليهما واما منقطعة مقدرة بل والهمزة دالة على الاضراب والانتقال من التوبيخ على الحاجة الى التوبيخ على الافتراء على الانبياء عليهم السلام وقرئ أم تقولون على صيغة الغيبة فهي منقطعة لا غير دالة تحت الاسر واردة من جهته تعالى توبيخاً لهم وانكاراً عليهم لا من جهته عليه السلام على نهج الالتفات كما قيل هذا . وأما ما قيل من أن المعنى أحتاجوننا في شأن الله واصطفائه نبياً من العرب دونكم لما روى ان أهل الكتاب قالوا الانبياء كلهم منا فلو كنت نبياً لكنت منا فنزلت ومعنى قوله تعالى وهو ربنا وربكم ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم أنه لا اختصاص له تعالى بقوم دون قوم يصيب برحمته من يشاء من عباده فلا يبعد أن يكرمنا بأعمالنا كما أكرمكم بأعمالكم كأنه ألزمهم على كل مذهب يتحونه الخما وتبكيثا فان كرامة النبوة إما تفضل من الله تعالى على من يشاء فالكل فيه سواء . وإما افاضة حق على المستحقين لها بالمواظبة على الطاعة والتحلي بالاخلاص فكما أن لكم أعمالاً ربما يعتبرها الله تعالى في اعطائها فلنا أيضاً أعمال ونحن له مخلصون أى لا أتم فع عدم ملامته لسباق الظلم الكريم وسياقه لاسيما على تقدير كون كلمة أم معادلة للهمزة غير صحيح في نفسه لما أن المراد بالأعمال من الطرفين ما أشير اليه من الاعمال الصالحة والسيئة ولا ريب في ان أمر الصلاح والسوء يدور على موافقة الدين المبني على البعثة ومخالفته

فكيف يتصور اعتبار تلك الاعمال في استحقاق النبوة واستعدادها المتقدم على البعثة  
بمراتب (قل أأنتم أعلم أم الله) إعادة الامر ليست لمجرد تأكيد التوبيخ وتشديد الانكار  
عليهم بل للايدان بان ما بعده ليس متصلا بما قبله بل بينهما كلام للخطابين مترتب  
على ما سبق مستتب لما لحق قد ضرب عنه الذكر صفحا لظهوره وهو تصريحهم بما  
ونحو عليه من الافتراء على الانبياء عليهم السلام كما في قوله عز وجل «قال ومن يقط  
من رحمة ربه الا الضالون» قال فما خطبكم أيها المرسلون وقوله عز قائلا «قال أسجد  
لمن خلقت طينا» قال رأيك هذا الذي كرمت على» فان تكرير قال في الموضوعين وتوسيطه  
بين قولي قائل واحد للايدان بان بينهما كلاما لصاحبه متعلقا بالاول والثاني بالتبعية والاستنباع  
كما حرر في محله أي كذبهم في ذلك ويكتمهم قائلا ان الله يعلم وأنتم لا تعلمون وقد نفى  
عن ابراهيم عليه السلام كلا الامرين حيث قال ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا  
واحتج عليه بقوله تعالى «وما أنزلت التوراة والانجيل الا من بعده» وهؤلاء المعطوفون  
عليه عليه السلام اتباعه في الدين وفاقا فكيف يقولون ما تقولون سبحانه الله عما تصفون  
(ومن أظلم) انكار لان يكون أحد أظلم (عن كتم شهادة) ثابتة (عنده) كائنة (من  
الله) وهي شهادته تعالى له عليه السلام بالحنيفية والبرامة من اليهودية والنصرانية  
حسبا تلى آفا فعنده صفة لشهادة وكذا من الله جىء بهما لتعليل الانكار وتأكيده  
فان ثبوت الشهادة عنده وكونها من جناب الله عز وجل من أقوى الدواعي الى اقامتها  
وأشد الزواجر عن كتمانها. وتقديم الاول مع انه متأخر في الوجود لمراعاة طريقة الترتي  
من الادنى الى الاعلى والمعنى أنه لا أحد أظلم من أهل الكتاب حيث كتموا هذه الشهادة  
وأثبتوا قبيضها بما ذكر من الافتراء. وتعليق الاظلمية بمطلق الكتان للامناء الى ان مرتبة  
من يردّها ويشهد بخلافها في الظلم خارجة عن دائرة البيان أولا أحد أظلم من أله كتمانها  
فالمراد بكتمتها عدم اقامتها في مقام الحاجة. وفيه تعريض بغاية اظلمية أهل الكتاب على  
نحو ما أشير اليه وفي اطلاق الشهادة مع أن المراد بها ما ذكر من الشهادة المعينة تعريض  
بكتانهم شهادة الله عز وجل للنبي صلى الله عليه وسلم في التوراة والانجيل (وما الله  
بغافل عما يعملون) من فنون السيئات فيدخل فيها كتمانهم لشهادته سبحانه واقتراؤهم  
على الانبياء عليهم الصلاة والسلام دخولا أوليا أي هو محيط بجميع ما تأتون وما  
تذرون فيعاقبكم بذلك أشد عقاب وقرى عما يعملون على صيغة الغيبة فالضمير اما من  
كتم باعتبار المعنى واما لاهل الكتاب وقوله تعالى ومن أظلم الى آخر الآية مسوق من  
جهته تعالى لوصفهم بغاية الظلم وتهديدهم بالرعيد (تلك أمة قد خلت لها ما كسبت

ولكم ما كنستم ولا تستولون عما كانوا يعملون ) تكرير للبالغة في الرجوع عما هم عليه من الاختيار بالآباء والائكال على أعمالهم وقيل الخطاب السابق لهم وهذا لنا تحذيرا عن الاقتداء بهم وقيل المراد بالامة الاولى الانبياء عليهم السلام وبالثانية أسلاف اليهود ( سيقول السفهاء ) أى الذين خفت أحلامهم واستمهنوها بالتقليد والاعراض عن التدبر والنظر من قولهم ثوب سفينة اذا كان خفيف النسج وقيل السفينة البهات الكذاب المتعمد خلاف ما يعلم وقيل الظلوم الجهول والمراد بالسفهاء اليهود على ما روى عن ابن عباس ومجاهد رضى الله عنهم قالوه انكارا للنسخ وكرهية للتحويل حيث كانوا يأمنون بموافقة عليه الصلاة والسلام لهم في القبلة . وقيل هم المنافقون وهو الانسب بقوله عز وعلا « ألا انهم هم السفهاء » وانما قالوه لمجرد الاستهزاء والطنن لا لاعتقادهم حقبة القبلة الاولى وبطلان الثانية اذ ليس كلهم من اليهود . وقيل هم المشركون ولم يقولوه كراهية للتحويل الى مكة بل طعنا في الدين فأنهم كانوا يقولون رغب عن قبلة آبائه ثم رجع اليها وليرجعن الى دينهم أيضا . وقيل هم القادحون في التحويل منهم جميعا فيكون قوله تعالى ( من الناس ) أى الكفرة ليان أن ذلك القول المحكى لم يصدر عن كل فرد فرد من تلك الطوائف الثلاث بل عن أشقيائهم المعتادين للخوض في فنون الفساد وهو الاظهر اذ لو أريد بهم طائفة مخصوصة منهم لما كان ليان كونهم من الناس مزيد فائدة وتخصيص سفهائهم بالذكر لا يقتضى تسليم الباقيين للتحويل وارتضاءهم اياه بل عدم التفوه بالقدح مطلقا أو بالعارة المحكية ( ما ولاهم ) أى أى شئ صرفهم والاستهزام للانكار والنفي ( عن قبلتهم ) القبلة فعلة من المبالغة كالوجهة من المواجهة وهى الحالة التى يقابل الشئ غيره عليها كالجلسة للحالة التى يقع عليها الجلوس يقال لا قبلة له ولا دبرة اذا لم يهتد لجهة أمره غلبت على الجهة التى يستقبلها الانسان فى الصلاة والمراد بها ههنا بيت المقدس واضافتها الى ضمير المسلمين ووصفها بقوله تعالى ( التى كانوا عليها ) أى ثابتين مستمرين على التوجه اليها ومراعاتها واعتقاد حقيقتها التأكيد الانكار فان الاختصاص بالشئ والاستمرار عليه باعتقاد حقيقته مما ينافى الانصراف عنه فان أريد بالقائلين اليهود فدار الانكار كراهتهم للتحويل عنها وزعمهم أنه خطأ . وان أريد بهم المشركون فدار مجرد القصد الى الطعن فى الدين والقدح فى أحكامه واظهار أن كلا من التوجه اليها والانصراف عنها واقع بغير داع اليه لا لكراهتهم الانصراف عنها أو التوجه الى مكة . وتعليق الانكار بما يوليهم عنها لاجبا يوجههم الى غيرها مع تلازمهما فى الوجود لما أن ترك الدين القديم



أبعد عند العقول وإنكار سببه أدخل لا للايدان بأن المنكرين هم اليهود بناء على أن المنكر عندهم هو التحويل عن خصوصية بيت المقدس الذي هو القبلة الحقة عندهم لا التوجه الى خصوصية قبلة أخرى أو هم المشركون بناء على أن المنكر عندهم ترك القبلة القديمة على وجه الطعن والقدح لا التوجه الى الكعبة لانه الحق عندهم فانه بمنزل عن ذلك كيف لا والمناقضون من أحد الفريقين لاجالة والاخبار بذلك قبل الوقوع مع كونه من دلائل النبوة حيث وقع كما أخبر لتوطين النفوس وإعداد ما يكتهم فان مفاجأة المكر وه على النفس أشق وأشد والجواب العتيد لشغب الخصم الالاد أرد وقوله عز وجل ( قل لله المشرق والمغرب ) استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل فإذا أقول عند ذلك فقيل قل الخ أى الله تعالى ناحيتا الارض أى الجهات كلها ملكا وملكاً وتصرفاً فلا اختصاص لباحية منها بذاتها بكونها قبلة دون ما عداها بل انما هو بأمر الله سبحانه ومشيتته ( يهدي من يشاء ) أن يهديه مشيته تابعة للحكم الخفية التى لا يعلمها إلا هو ( الى صراط مستقيم ) موصل الى سعادة الدارين وقد هدانا الى ذلك حيث أمرنا بالتوجه الى بيت المقدس تارة وإلى الكعبة أخرى حسبما تقتضيه مشيته المقارنة لحكم آية ومصالح خفية ( وكذلك جعلناكم ) توجيه للخطاب الى المؤمنين بين الخطاين المختصين بالرسول صلى الله عليه وسلم لتأييد ما فى مضمون الكلام من التشریف وذلك إشارة الى مصدر جعلناكم لا الى جعل آخر مفهوم بما سبق كما قيل وتوحيد الكاف مع القصد الى المؤمنين لما أن المراد مجرد الفرق بين الحاضر والمنقضى دون تعيين الخطاين وما فيه من معنى البعد للايدان بعلو درجة المشار اليه و بعد منزلته فى الفضل وكما تميزه به وانتظامه بسببه فى سلك الامور المشاهدة والكاف لتأكيد ما أفاده اسم الإشارة من الفخامة ومحلها فى الاصل النصب على انه نعت لمصدر مخوف وأصل التقدير جعلناكم أمة وسطاً جعلناكم كائناً مثل ذلك الجعل فقدم على الفعل لافادة القصر واعتبرت الكاف مقحمة للنكته المذكورة فصار نفس المصدر المؤكد لا نعتاً له أى ذلك الجعل البديع جعلناكم ( أمة وسطاً ) لاجعلاً آخر أدنى منه والوسط فى الاصل اسم لما يستوي نسبة الجوانب اليه كمرکز الدائرة ثم استعير للخصال الحمودة البشرية لكن لا لان الاطراف يتسارع اليها الخلل والاعواز والايواساط محيطة محوطة كما قيل واستشهد عليه بقول ابن أوس الطائي :

كانت هي الوسط المحمي فاكثفت : بها الحوادث حتى أصبحت طرفاً  
فان تلك العلاقة بمنزل من الاعتبار فى هذا المقام اذ لا ملاسة بينها وبين أهلية

الشهادة التي جعلت غاية للجعل المذكور بل لتكون تلك الخصال أوساطا للخصال الذميمة المكتسفة بها من طرفي الافراط والتفريط كالعفة التي طرفاها الفجور والخود والشجاعة التي طرفاها التهور والجبن والحكمة التي طرفاها الجبرة والبلاهة والعدل التي هي كيفية متشابهة حاصلة من اجتماع تلك الاوساط المحفوفة بأطرافها ثم أطلق على المنتصف بها مبالغة كأنه نفسها. وسوى فيه بين المفرد والجمع والمذكر والمؤنث رعاية للجانب الاصل كدأب سائر الاسماء التي يوصف بها وقد روعيت ههنا نكتة راقية هي ان الجعل المشار اليه عبارة عما تقدم ذكره من هدايته تعالى الى الحق الذي عبر عنه بالصراط المستقيم الذي هو الطريق السوي الواقع في وسط الطرق الجائرة عن القصد الى الجوانب فاننا اذا فرضنا خطوطا كثيرة واصلة بين نقطتين متقابلتين فالخط المستقيم انما هو الخط الواقع في وسط تلك الخطوط المنحنية ومن ضرورة كونه وسطا بين الطرق الجائرة كون الامة المهتدية اليه امة وسطا بين الامم السالكة الى تلك الطرق الزائغة أي متصفة بالخصال الحميدة خيارا وعدولا مزكّين بالعلم والعمل ( لتكونوا شهداء على الناس ) بان الله عز وجل قد أوضح السبل وأرسل الرسل فبلغوا ونصحوا وذكروا فمل من مذكر. وهي غاية للجعل المذكور مترتبة عليه فان العدالة كما أشير اليه حيث كانت هي الكيفية المتشابهة المتألّفة من العفة التي هي فضيلة القوة الشهوية البهيمية والشجاعة التي هي فضيلة القوة الغضبية السبعية والحكمة التي هي فضيلة القوة العقلية الملكية المشار الي رتبها بقوله عز وعلا «ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا» كان المنتصف بها واقفا على الحقائق المودعة في الكتاب المبين المنظور على أحكام الدين وأحوال الامم أجمعين حاويا لشرائط الشهادة عليهم. روي أن الامم يوم القيامة يجحدون تبليغ الانبياء عليهم السلام فيطالبهم الله تعالى بالبينه وهو أعلم اقامة للحجة على المنكرين وزيادة لحزبهم بان كذبهم من بعدهم من الامم فيؤتى بأمة محمد صلى الله عليه وسلم فيشهدون فيقول الامم من أين عرفتم فيقولون علينا ذلك باخبار الله تعالى في كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق فيؤتى عند ذلك بالنبي صلى الله عليه وسلم ويسأل عن حال أمتهم فيزكّهم ويشهد بعد التهم وذلك قوله عز قائلنا ( ويكون الرسول عليكم شهيدا ) وكلمة الاستعلاء لما في الشئيد من معنى الرقيب والميمن وقيل لتكونوا شهداء على الناس في الدنيا فيما لا يقبل فيه الشهادة الا من العدول الاخيار وتقديم الظرف للدلالة على اختصاص شهادته عليه السلام بهم ( وما جعلنا القبلة التي كنت عليها ) جرد الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم رمزا إلى ان مضمون الكلام من

الاسرار الحقيقة بأن يخص معرفته به عليه السلام وليس الموصول صفة للقبلية بل هو  
مفعول ثان للجعل وما قيل من ان الجعل تحويل الشيء من حالة الى أخرى  
فالمكتسب بالحالة الثانية هو المفعول الثاني كما في قولك جعلت الطين خزفاً فينبغي  
أن يكون المفعول الاول هو الموصول والثاني هو القبلية فكلام صناعي ينساق اليه  
الذهن بحسب النظر الجليل ولكن التأمل اللائق يهدي الى العكس فان المقصود افادته  
ليس جعله الجهة قبله لا غير كما يفيد ما ذكر بل هو جعل القبلية المحققة الوجود هذه  
الجهة دون غيرها والمراد بالموصول هي الكعبة فانه عليه الصلاة والسلام كان يصلي  
اليها أولاً لما هاجر أمر بالصلاة الى الصخرة تألفاً لليهود أو هي الصخرة لما روى  
عن ابن عباس رضي الله عنهما من ان قبلته عليه السلام بمكة كانت بيت المقدس الا  
انه كان يجعل الكعبة بينه وبينه . وعلى هذه الرواية لا يمكن ان يراد بالقبلية الاولى  
الكعبة . وأما الصخرة فيتأتى ارادتها على الروايتين والمعنى على الاول وما جعلنا القبلية  
الجهة التي كنت عليها أثر ذي أثر وهي الكعبة وعلى الثاني وما جعلناها التي كنت  
عليها قبل هذا الوقت وهي الصخرة ( الا لنعلم ) استثناء مفرغ من أعم العلل أى وما  
جعلنا ذلك لشيء من الاشياء الا لنتحقق الناس أى نعاملهم معاملة من يمتحنهم . ونعلم  
حيث ( من يتبع الرسول ) في التوجه الى ما أمر به من الذين أو القبلية والاتفات الى  
الغية مع ايراده عليه السلام بعنوان الرسالة للاشعار بعلية الاتباع ( من ينقلب على عقبيه )  
يرتد عن دين الاسلام أو لا يتوجه الى القبلية الجديدة أو لنعلم الآن من يتبع الرسول  
من لا يتبعه وما كان لعارض يزول بزواله وعلى الاول ما وردناك الى ما كنت عليه الا  
لنعلم الثابت على الاسلام والناكص على عقبيه لقلقه وضعف ايمانه والمراد بالعلم ما يدور  
عليه فلك الجزاء من العلم الحالى أى ليتعلق علمنا به موجودا بالفعل وقيل المراد علم  
الرسول عليه السلام والمؤمنين . واسناده اليه سبحانه لما انهم خواصه أو ليمتاز الثابت  
عن المتزلزل كقوله تعالى ليميز الله الخبيث من الطيب فوضع العلم موضع التمييز الذى  
هو مسبب عنه ويشهد له قراءة ليعلم على بناء المجهول من صيغة الغيبة . والعلم إما بمعنى  
المعرفة أو متعلق بما فى من من معنى الاستفهام أو مفعوله الثاني من ينقلب الخ أى  
لنعلم من يتبع الرسول متميزاً من ينقلب على عقبيه ( وان كانت لكبيرة ) أى شاقة ثقيلة  
وان هي الخفيفة من الثقلية دخلت على ناسخ المبتدا والخبر واللام هي الفارقة بينها وبين  
النافية كما في قوله تعالى «ان كان وعد ربنا لمفعولاً» وزعم الكوفيون أنها نافية واللام  
بمعنى الا أى ما كانت الاكبيرة والضمير الذى هو اسم كان راجع الى ما دل عليه قوله

تعالى «وما جعلنا القبلة التي كنت عليها» من الجعلة أو التولية أو التحويلة أو الردة أو القبلة وقرئ لكبيرة بالرفع على ان كان مزيدة كما في قوله : «واخوان لنا كانوا كرام» وأصله وان هي لكبيرة كقوله ان زيد لمنطلق (الا على الذين هدى الله) أى الى سر الاحكام الشرعية المبينة على الحكم والمصالح اجمالاً وتفصيلاً وهم المهديون الى الصراط المستقيم الثابتون على الايمان واتباع الرسول عليه السلام ( وما كان الله ليضيع ايمانكم ) أى ماضح وما استقام له ان يضيع ثباتكم على الايمان بل شكر صنيعكم وأعد لكم الثواب العظيم وقيل ايمانكم بالقبلة المنسوخة وصلاتكم اليها لما روي أنه عليه السلام لما توجه الى الكعبة قالوا كيف حال اخواننا الذين مضوا وهم يصلون الى بيت المقدس فزلت. واللام في ليضيع اما متعلقة بالخبر المقدر لكان كما هو رأى البصرية واتصاب الفعل بعدها بأن المقدرة أى ما كان الله مريداً أو متصد بالان يضيع الخ ففى توجيه النفى الى ارادة الفعل تأكيد ومبالغة ليس في توجيهه الى نفسه واما مزيدة للتأكيد ناسبة للفعل بنفسها كما هو رأى الكوفية ولا يقدح في ذلك زيادتها كما لا يقدح زيادة حروف الجر في عملها وقوله تعالى ( ان الله بالناس لرؤوف رحيم ) تحقيق وتقرير للحكم وتعليل له فان اتصافه عز وجل بهما يقتضى لا محالة ان لا يضيع أجورهم ولا يدع ما فيه صلاحهم والباء متعلقة برؤوف. وتقديمه على رحيم مع كونه ابلغ منه لما مر في وجه تقديم الرحمن على الرحيم وقيل الرحمة أكثر من الرأفة في الكمية والرأفة أقوى منها في الكيفية لانها عبارة عن ايصال النعم الصافية عن الآلام والرحمة ايصال النعمة مطلقاً وقد يكون مع الآلام كقطع العضو المتأكل. وقرئ رؤوف بغير مدكندس ( قد نرى تقلب وجهك في السماء ) أي تردده وتصرف نظرك في جهتها تطلعاً للوحي وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقع في روعه ويتوقع من ربه عز وجل أن يحوله الى الكعبة لانها قبله ابراهيم وأدعى للعرب الى الايمان لانها مفخرتهم ومزارهم ومطافهم ومخالفة اليهود فكان يراعى نزول جبريل بالوحي بالتحويل ( فلنولينك قبلة ) الفاء للدلالة على سبية ما قبلها لما بعدها وهي في الحقيقة داخلة على قسم محذوف يدل عليه اللام أى فوالله لنولينك أى لنعطينكها ولنمكنك من استقبالها من قولك وليته كذا أى صيرته والياء أولنجعلنك تلى جهتها أولنجولنك على ان نصب قبلة محذوف الجار أى الى قبلة. وقيل هو متعد الى مفعولين ( ترضاها ) تحبها وتشاق اليها لمقاصد دينية وافقت مشيئته تعالى وحكمته ( فول وجهك ) الفاء لتفريع الامر بالتولية على الوعد الكريم. وتخصيص التولية بالوجه لما انه مدار التوجه ومعياره وقيل المراد به

كل البدن أى فاصرفه ( شطر المسجد الحرام ) أى نحوه وهو نصب على الظرفية من  
ول أو على نزع الخافض أو على أنه مفعول ثان له وقيل الشطر فى الاصل اسم لما  
انفصل من الشئ ودار شطوره اذا كانت منفصلة عن الدور ثم استعمل لجانبه وإن لم  
ينفصل كالقطر والحرام المحرم أى محرم فيه القتال أو ممنوع من الظلمة أن يتعرضوا له  
وفى ذكر المسجد الحرام دون الكعبة ايدان بكفاية مراعاة الجهة لان فى مراعاة العين  
من البعيد حرجا عظيما بخلاف القريب روى عن البراء بن عازب ان نبى الله صلى الله  
عليه وسلم قدم المدينة فضلى نحو بيت المقدس ستة عشر شهرا ثم وجه الى  
الكعبة وقيل كان ذلك فى رجب بعد زوال الشمس قبل قتال بدر بشهرين  
ورسول الله صلى الله عليه وسلم فى مسجد بنى سلبه وقد صلى بأصحابه ركعتين  
من صلاة الظهر فتحول فى الصلاة واستقبل الميزاب وحول الرجال مكان النساء والنساء  
مكان الرجال فسمى المسجد مسجدا للقبليتين ( وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره )  
خص الرسول صلى الله عليه وسلم بالخطاب تعظيما لجنازه وايدانا باسعاف مرأه ثم  
عمم الخطاب للؤمنين مع التعرض لاختلاف أماكنتهم تأكيداً للحكم وتصريحاً بعمومه  
لكافة العباد من كل حاضر وباد وحيثما للامة على المتابعة . وحيثما شرطية وكنتم  
فى محل الجزم بها وقوله تعالى فولوا جوابها وتكون هى منصوبة على الظرفية  
بكنتم نحو قوله تعالى «أياما تدعوا فله الاسماء الحسنى » ( وان الذين أوتوا الكتاب )  
من فريقى اليهود والنصارى ( ليعلمون انه ) أى التحويل أو التوجه المفهوم من  
التولية ( الحق ) لا غير العلمهم بان عادته سبحانه وتعالى جارية على تخصيص كل  
شريعة بقبله ومعاينتهم لما هو مسطور فى كتبهم من انه عليه الصلاة والسلام يصلى  
الى القبليتين كما يشعر بذلك التعبير عنهم بالاسم الموصول بايتاء الكتاب وان مع اسمها  
وخبرها ساد مسد مفعولى يعلمون أو مسد مفعوله الواحد على ان العلم بمعنى المعرفة  
وقوله تعالى ( من ربه ) متعلق بمحذوف وقع حالا من الحق أى كائنا من ربه  
أو صفقه على رأى من يجوز حذف الموصول مع بعض صلته أى الكائن من ربه  
( وما الله بغافل عما تعملون ) وعد ووعيد للفريقين والخطاب للسكل تغليبا وقرئ  
على صيغة الغيبة فهو وعيد لاهل الكتاب ( ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب )  
وضع الموصول موضع المضمر للايدان بكال سوء حالهم من العناد مع تحقق ما يرغمهم  
منه من الكتاب الناطق بحقيقة ما كانوا فى قبوله ( بكل آية ) أى حجة قطعية  
دالة على حقيقة التحويل واللام موطنة للقسم وقوله تعالى ( ماتبعوا قبلتك )

جواب القسم المضمر سادس جواب الشرط والمعنى انهم ما تركوا قبلك لشبهة تزيلها الحجة وانما خالفوك مكابرة وعناداً . وتجريد الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم بعد تعيينه للامة لما أن الحاجة والايان بالآية من الوظائف الخاصة به عليه السلام وقوله تعالى ( وما أنت بتابع قبلتهم ) جملة معطوفة على الجملة الشرطية لاعلى جوابها مسوقة لقطع أطماعهم الفارغة حيث قالت اليهود لو ثبت على قبلتنا لكننا نرجو أن تكون صاحبنا الذي نتظره تغريراً له عليه الصلاة والسلام وطمعاً في زجوعه وإثارة الجملة الاسمية للدلالة على دوام مضمونها واستمراره وافراد قبلتهم مع تعددها باعتبار اتحادها في البطلان ومخالفة الحق وثلاثاً يتوهم ان مدار النفي هو التعدد . وقرئ بتابع قبلتهم على الاضافة ( وما بعضهم بتابع قبلة بعض ) فان اليهود تستقبل الصخرة والنصارى مطلع الشمس لا يرجى توافقهم كما لا يرجى موافقتهم لك لتصلب كل فريق فيما هو فيه ( ولئن اتبعت أهواءهم ) الزائفة المتخالفة ( من بعد ما جاءك من العلم ) ييطانها وحقية ما أنت عليه وهذه الشرطية الفرضية واردة على منهاج التهيج والالهاب للثبات على الحق . أى ولئن اتبعت أهواءهم فرضاً ( انك اذا لمن الظالمين ) وفيه لطف للسامعين وتحذيرهم عن متابعة الهوى فان من ليس من شأنه ذلك اذا نهى عنه ورتب على فرض وقوعه بارتب من الانتظام في سلك الراسخين في الظلم فما ظن من ليس كذلك واذن حرف جواب وجزاء توسطت بين اسم أن وخبرها لتقرير ما بينهما من النسبة اذا كان حقها ان تقدم أو تأخر فلم تقدم لثلاثاً يتوهم أنها لتقرير النسبة التي بين الشرط وجوابه المحذوف لان المذكور جواب القسم ولم تأخر لرعاية الفواصل . ولقد بولغ في التأكيد من وجوه تعظيماً للحق المعلوم وتحريضاً على اقتفائه وتحذيراً عن متابعة الهوى واستعظاماً لصدور الذنب من الانبياء عليهم السلام ( الذين آتيناهم الكتاب ) أى علماءهم اذ هم العمدة في إيتائه . ووضع الموصول موضع المضمر مع قرب العهد للاشعار بعلية ما في حيز الصلة للحكم والضمير المنصوب في قوله تعالى ( يعرفونه ) للرسول صلى الله عليه وسلم والائتفات الى الغيبة للايدان بان المراد ليس معرفتهم له عليه السلام من حيث ذاته ونسبه الزاهر بل من حيث كونه مسطوراً في الكتاب منعوتاً فيه بالنعوت التي من جملتها أنه عليه السلام يصلى الى القبليتين كانه قيل الذين آتيناهم الكتاب يعرفون من وصفناه فيه وهذا يظهر جزالة النظم الكريم وقيل هو اضمحار قبل الذكر للاشعار بفخامة شأنه عليه الصلاة والسلام أنه علم معلوم بغير اعلام فتأمل وقيل الضمير للعلم

أوسيه الذي هو الوحي أو القرآن أو التحويل و يؤيد الاول قوله عز وجل ( كما يعرفون  
 أبناءهم ) أى يعرفونه عليه الصلاة والسلام بأوصافه الشريفة المكتوبة في كتابهم ولا يشبهه  
 عليهم كما لا يشبهه أبناؤهم وتخصيصهم بالذكر دون ما يعم النبات لكونهم أعرف عندهم منهم  
 بسبب كونهم أحب اليهم «عن عمر رضى الله عنه انه سأل عبد الله بن سلام رضى الله  
 عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انا اعلم به مني باي قال ولم قال لاني  
 لست اشك فيه انه نبي فاما ولدي فلعل والدته خانت فقبل عمر رأسه رضى الله عنهما»  
 (وان فريقا منهم ليكتمون الحق وهم يعلمون) هم الذين كبروا وعاندوا الحق والباقيون  
 هم الذين آمنوا منهم فانهم يظهرون الحق ولا يكتمونه وأما الجهلة منهم فليست لهم  
 معرفة بالكتاب ولا بما في تضاعيفه فاهم بصدد الاظهار ولا بصدد الكتم وانما كفرهم  
 على وجه التقليد (الحق) بالرفع على أنه مبتدأ وقوله تعالى (من ربك) خبره واللام  
 للعهد والاشارة الى ما عليه النبي صلى الله عليه وسلم وألى الحق الذى يكتمونه أول للجنس  
 والمعنى أن الحق ما ثبت أنه من الله تعالى كالذى أنت عليه لا غيره كالذى عليه أهل الكتاب أو على  
 أنه خبر مبتدأ محذوف أى هو الحق وقوله تعالى من ربك إما حال أو خبر بعد خبر . وقرئ  
 بالنصب على أنه بدل من الاول أو مفعول ليعلمون وفي التعرض لوصف الربوبية مع  
 الاضافة الى ضميره عليه السلام من اظهار اللطف به عليه السلام مالا يخفى ( فلا  
 تكون من الممترين ) أى الشاكين في كتبهم الحق عالمين به . وقيل في أنه من ربك  
 وليس المراد به نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن الشك فيه لانه غير متوقع منه  
 عليه السلام وليس يقصدوا اختيار بل لا ما تحقيق الامر وانه بحيث لا يشك فيه ناظر أو أمر الامة  
 باكتساب المعارف المزيحة للشك على الوجه الابلغ (ولكل) أى ولكل أمة من الامم  
 على أن التنوين عوض عن المضاف اليه (وجهة) أى قبله وقد قرئ كذلك أو لكل قوم من  
 المسلمين جانب من جوانب الكعبة ( هو موليها ) أحد المفعولين محذوف أى موليها  
 وجهه أو الله موليها اياه . وقرئ ولكل وجهة بالاضافة والمعنى ولكل وجهة الله  
 موليها أهلها . واللام مزية للتأكيد وجبر ضعف العامل وقرئ مولاها أى مولى تلك  
 الجهة قد وليها ( فاستبقوا الخيرات ) أى تسابقوا اليها بنزع الجار كما في قوله :

ثنائى عليكم آل حرب ومن يمل . سواكم فاني مهتد غير مائل

وهو ابلغ من الأمر بالمسارعة لما فيه من الخ على احراز نصب سبق والمراد  
 بالخيرات جميع أنواعها من أمر القبلة وغيره مما ينال به سعادة الدارين أو الفاضلات  
 من الجهات وهى المسامطة للكعبة ( أينما تكونوا يأت بكم الله جميعا ) أى في أي موضع

تكونوا من موافق أو مخالف مجتمع الأجزاء أو متفرقا يحشركم الله تعالى الى المحشر للجزاء أو أينما تكونوا من أعماق الأرض وقلل الجبال يقبض أرواحكم أو أينما تكونوا من الجهات المختلفة المتقابلة يجعل صلواتكم كأنها صلاة الى جهة واحدة ( ان الله على كل شيء قدير ) فيقدر على الامانة والاحياء والجمع فهو تعليل للحكم السابق ( ومن حيث خرجت ) تأكيدهم التحويل وتصريح بعدم تفاوت الامر في حالتي السفر والحضر ومن متعلقة بقوله تعالى ( قول ) أو بمحذوف عطف هو عليه أى من أى مكان خرجت اليه للسفر قول ( وجهك ) عند صلاتك ( شطر المسجد الحرام ) أو افعل ما أمرت به من أى مكان خرجت اليه قول النخ ( وانه ) أى هذا الامر ( للحق من ربك ) أى الثابت الموافق للحكمة ( وما الله بغافل عما تعملون ) فيجازيكم بذلك أحسن جزاء فهو وعد للمؤمنين. وقرى يعملون على صيغة الغيبة فهو وعد للكافرين ( ومن حيث خرجت ) اليه فى أسفاركم ومغازيكم من المنازل القرية والبعيدة ( قول وجهك شطر المسجد الحرام ) الكلام فيه كما مر آنفا ( وحيث ما كنتم ) من أقطار الأرض مقيمين أو مسافرين حسبا يعرب عنه ايثار كنتم على خرجتم فان الخطاب عام لكافة المؤمنين المنتشرين فى الآفاق من الحاضرين والمسافرين فلو قيل وحيثما خرجتم لما تناول الخطاب المقيمين فى الأماكن المختلفة من حيث اقامتهم فيها ( فولوا وجوهكم ) من محالكم ( شطره ) والتكرير لما أن القبلة لها شأن خطير والنسخ من مظان الشبهة والفتنة فبالحرى ان يؤكد أمرها مرة غب أخرى مع أنه قد ذكر فى كل مرة حكمة مستقلة ( لئلا يكون للناس عليكم حجة ) متعلق بقوله تعالى فولوا. وقيل بمحذوف يدل عليه الكلام كأنه قيل فعلنا ذلك لئلا نخ. والمعنى ان التولية عن الصخرة تدفع احتجاج اليهود بان المنعوت فى التوراة من أوصافه أنه يحول الى الكعبة واحتجاج المشركين بأنه يدعى ملة ابراهيم ويخالف قبلته ( الا الذين ظلموا منهم ) وهم أهل مكة أى لئلا يكون لأحد من الناس حجة الا المعاندين منهم الذين يقولون ما تحول الى الكعبة الا ميلا الى دين قومه وجبا لبلده أو بداله فرجع الى قبلته آباءه ويوشك أن يرجع الى دينهم وتسمية هذه الكلمة الشنعاء حجة مع أنها أخف الأباطيل من قبيل ما فى قوله تعالى «حجبتهم داحضة» حيث كانوا يسوقونها مساق الحجة. وقيل بالحجة بمعنى مطلق الاحتجاج وقيل الاستثناء للبالغة فى نفى الحجة رأسا كالذى فى قوله : ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بين قول من قراء الكتاب ضرورة ان لاحجة للظالم. وقرى إلا الذين يحرف التنبيه على انه استئناف ( فلا تخشوهم )



٢١٢ بيان أن الرسل من البشر نعمة بقوله تعالى ( كما أرسلنا فيكم رسولا منكم )

فإن مطاعهم لا تضركم شيئا (واخشوني) فلا تخالفوا أمرى (ولا تنمى عليكم ولعلمكم تهتدون) علة لمحدوف يدل عليه النظم الكريم أى وأمرتكم بما مر لا تمام النعمة عليكم لما أنه نعمة جلية ولا رادق اهتمامكم لما أنه الخ صراط مستقيم مؤد إلى سعادة الدارين كما أشير إليه في قوله عز وجل «يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم» وفي التعبير عن الإرادة بكلمة لعل الموضوع للترجي على طريقة الاستعارة التبعية من الدلالة على كمال العناية بالهداية مالا يخفى أو عطف على علة مقدره أى واخشوني لا حفظكم عنهم وأتم الخ أو على قوله تعالى لئلا يكون الخ. وتوسط قوله تعالى فلا تخشوه الخ بينهما للمسارة إلى التسلية والتشيت وفي الخبر تمام النعمة دخول الجنة وعن على رضي الله عنه تمام النعمة الموت على الاسلام ( كما أرسلنا فيكم رسولا منكم ) متصل بما قبله والظرف الاول متعلق بالفعل قدم على مفعوله الصريح لما في صفاته من الطول والظرف الثاني متعلق بمضمر وقع صفة لرسولا مبينة لتمام النعمة أى ولا تنمى عليكم في أمر القبلة أو في الآخرة اتما ما كائنا كاتما لها بارسال رسول كائن منكم فإن ارسال الرسول لاسما المجانس لهم نعمة لا يكافئها نعمة قط . وقيل متصل بما بعده أى كما ذكرتم بالارسال فاذا كروني الخ . وإثار صيغة المتكلم مع الغير بعد التوحيد فيما قبله افتتان وجريان على سنن الكبرياء ( يتلو عليكم آياتنا ) صفة ثانية لرسول كاشفة لكمال النعمة ( ويرزیککم ) عطف على يتلو أى يحملكم على ما تصيرون به أركياء ( ويعلمکم الكتاب والحكمة ) صفة أخرى مترتبة في الوجود على التلاوة وإنما وسط بينهما التركية التي هي عبارة عن تكميل النفس بحسب القوة العملية وتهذيبها المتفرع على تكميلها بحسب القوة النظرية الحاصل بالتعليم المترتب على التلاوة للايدان بأن كلا من الامور المترتبة نعمة جلية على حيا لها مستوجبة للشكر فلو روعي ترتيب الوجود كما في قوله تعالى «وابعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويرزیکهم انك أنت العزيز الحكيم» لتبادر الى الفهم كون الكل نعمة واحدة كما مر نظيره في قصة البقرة وهو السر في التعبير عن القرآن تارة بالآيات وأخرى بالكتاب والحكمة رمزا الى انه باعتبار كل عنوان نعمة على حدة ولا يقدح فيه شمول الحكمة لما في تضاعيف الاحاديث الشريفة من الشرائع . وقوله عز وجل ( ويعلمکم ما لم تكونوا تعلمون ) صريح في ذلك فإن الموصول مع كونه عبارة عن الكتاب والحكمة قطعاً قد عطف تعليمه على تعليمهما وما ذلك الا لتفصيل فنون النعم في مقام يقتضيه كما في قوله تعالى «ونحنناهم من عذاب غليظ» عقيب قوله تعالى «نجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة منا» والمراد بعدم علمهم انه ليس من شأنهم أن يعلموه بالفكر والنظر وغير ذلك من طرق العلم لا تحصر

بيان الحياة البرزخية في قول الجليل (ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات بل أحياء) ٢١٣

الطريق في الوحي (فاذكروني) الفاء للدلالة على ترتب الامر على ما قبله من موجباته أي فاذكروني بالطاعة (أذكركم) بالثواب وهو تحرير على الذكر مع الاشعار بما يوجبه (واشكروا لي) ما أنعمت به عليكم من النعم (ولا تكفرون) بحجدها وعصيان ما أمرتكم به (يا أيها الذين آمنوا) وصفهم بالايمان اثر تعداد ما يوجبه ويقتضيه تنشيطا لهم وحثا على مراعاة ما يعقبه من الأمر (استعينوا) في كل ما تأتون وما تذكرون (بالصبر) على الامور الشاقة على النفس التي من جعلتها معاداة الكفرة ومقابلتهم المؤدية الى مقاتلتهم (والصلاة) التي هي أم العبادات ومعراج المؤمنين ومناجاة رب العالمين (ان الله مع الصابرين) تعليل للأمر بالاستعانة بالصبر خاصة لما أنه المحتاج الى التعليل وأما الصلاة فحيث كانت عند المؤمنين أجل المطالب كما ينبي عنه قوله عليه السلام «وجعلت قرّة عيني في الصلاة» لم يفقر الامر بالاستعانة بها الى التعليل. ومعنى المعية الولاية الدائمة المستتعبة للنصرة واجابة الدعوة ودخول مع على الصابرين لما انهم المباشرون للصبر حقيقة فهم متبوعون من تلك الهيئة (ولا تقولوا) عطف على استعينوا الخ مسوق لبيان أن لا غائلة للأمر به. وان الشهادة التي ربما يؤدي اليها الصبر حياة أبدية (لمن يقتل في سبيل الله أموات) أي هم أموات (بل أحياء) أي بل هم أحياء (ولكن لا تشعرون) بحياتهم وفيه رمز الى أنها ليست بما يشعر به بالمشاعر الظاهرة من الحياة الجسمية وانما هي أمر روحاني لا يدرك بالعقل بل بالوحي وعن الحسن رحمه الله «أن الشهداء أحياء عند الله تعرض أرزاقهم على أرواحهم فيصل اليهم الروح والفرح كما تعرض النار على آل فرعون غدوا وعشيا فيصل اليهم الالم والوجع. قلت رأيت في المنام سنة تسع وثلاثين وتسعمائة أني أزور قبور شهداء أحد رضى الله تعالى عنهم أجمعين وأنا أتلو هذه الآية وما في سورة آل عمران وأرددهما متفكرا في أمرهم وفي نفسي أن حياتهم روحانية لا جسمية فينما أنا على ذلك اذ رأيت شابا منهم قاعدا في قبره نام الجسد كامل الحلقة في أحسن ما يكون من الهيئة والمنظر ليس عليه شئ من اللباس قد بدا منه ما فوق السرة والباقي في القبر خلا أني أعلم يقينا ان ذلك أيضا كما ظهر وانما لا يظهر لكونه عورة فنظرت الي وجهه فرأيت ينظر إلي متبسما كأنه ينبنى على ان الامر بخلاف رأي فسبحان من علت كلمته وجلت حكمته. وقيل الآية نزلت في شهداء بدر وكانوا أربعة عشر وفيها دلالة على أن الأرواح جواهر قائمة بأنفسها مغايرة لما يحس به من البدن تبقى بعد الموت دراكة وعليه جمهور الصحابة والتابعين رضوان الله تعالى عليهم أجمعين وبه نطق الآيات والسنة وعلى هذا فتخصيص

الشهداء بذلك لما يستدعيه مقام التحريض على مباشرة مبادئ الشهادة ولاختصاصهم بمزيد القرب من الله عز وجل (ولنبؤنكم) لنصينكم اصابة من يختبر أحوالكم أنصبرون على البلاء وتستسلمون للقضاء (بشيء من الخوف والجوع) أي بتقليل من ذلك فإن ما وقاهم عنه أكثر بالنسبة إلى ما أصابهم بألف مرة وكذا ما يصيب به معانديهم وإنما أخبر به قبل الوقوع ليوطنوا عليه نفوسهم ويرداد يقينهم عند مشاهدتهم له حسبا أخبر به وليعلموا أنه شيء يسير له عاقبة حميدة (ونقص من الأموال والنفوس والثروات) عطف على شيء وقيل على الخوف. وعن الشافعي رحمه الله الخوف خوف الله والجوع صومه رمضان ونقص من الأموال الزكاة والصدقات ومن النفوس الأمراض ومن الثروات موت الأولاد. وعن النبي صلى الله عليه وسلم «إذا مات ولد العبد قال الله تعالى للملائكة أقبضتم روح ولد عبدي فيقولون نعم فيقول عز وجل أقبضتم ثمرة قلبه فيقولون نعم فيقول الله تعالى ماذا قال عبدي فيقولون حمدك واسترجع فيقول الله عز وجل ابنوا لعبدي بيتا في الجنة وسموه بيت الحمد» (وبشر الصابرين الذين إذا أصابهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون) الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم أو لكل من يتأق منه البشارة. والمصيبة ما يصيب الإنسان من مكروه لقوله عليه السلام «كل شيء يؤدي المؤمن فهو له مصيبة وليس الصبر هو الاسترجاع باللسان بل بالقلب بأن يتصور ما خلق له وأنه راجع إلى ربه ويتذكر نعم الله تعالى عليه ويرى أن ما بقى عليه أضغاف ما استرده منه فيكون ذلك على نفسه ويستسلم والمبشر به محذوف دل عليه ما بعده (أو لك) إشارة إلى الصابرين باعتبار اتصافهم بما ذكر من النعوت ومعنى البعد فيه للإيذان بعلو رتبته (عليهم صلوات من ربهم ورحمة) الصلاة من الله سبحانه المغفرة والرفقة وجمعها للتنبيه على كثرتها وتنوعها والجمع بينها وبين الرحمة للمبالغة كما في قوله تعالى: رافة ورحمة رءوف رحيم. والتنوين فيهما للتفخيم. والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضميرهم لإظهار مزيد العناية بهم أي أولئك الموصوفون بما ذكر من النعوت الجليلة عليهم فنون الرافة الفائضة من مالك أمورهم ومبلغهم إلى كالاتهم اللاتقة بهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم «من استرجع عند المصيبة جبر الله مصيبتها وأحسن عقابه وجعل له خلفا صالحا يرضاه (أو لك) إشارة إليهم أما بالاعتبار السابق والتكرير لإظهار كمال العناية بهم وأما باعتبار حيازتهم لما ذكر من الصلوات والرحمة المترتب على الاعتبار الأول فعلى الأول المراد بالاهتداء في قوله عز وجل (هم المهتدون) هو الاهتداء للحق والصواب مطلقا لا الاهتداء لما ذكر من الاسترجاع والاستسلام خاصة لما أنه متقدم

عليهما فلا بد لتأخيرهما عما هو نتيجة لهما من داع يوجهه وليس بظاهر . والجملة اعتراض  
مقرر لمضمون ما قبله كأنه قيل وأولئك هم المختصون بالاهتداء لكل حق وصواب  
ولذلك استرجعوا واستسلوا لقضاء الله تعالى وعلى الثاني هو الاهتداء والفوز بالمطالب  
والمعنى أولئك هم الفائزون بمباغيتهم الدينية والدنيوية فان من نال رقة الله تعالى ورحمته  
لم يفته مطلب (ان الصفا والمروة) علمان لجبلين بمكة المعظمة كالصمان والمقطم (من  
شعائر الله) من أعلام مناسكه جمع شعيرة وهي العلامة (فمن حج البيت أو اعتمر)  
الحج في اللغة القصد والاعتمر الزيارة غلبا في الشريعة على قصد البيت وزيارته على  
الوجهين المعروفين كالبيت والنجم في الاعيان وحيث أظهر البيت وجب تجريد عن التعلق  
به (فلا جناح عليه أن يطوف بهما) أي في أن يطوف بهما أصله يتطوف قلبت التاء طاء  
فادغمت الطاء في الطاء . وفي أراد صيغة الفعل ايدان بان من حق الطائف أن يتكلف  
في الطواف ويبدل فيه جهده وهذا الطواف واجب عندنا وعن مالك والشافعي رحمهما  
الله انه ركن . واراذه بعدم الجناح المشعر بالتخير لما أنه كان في عهد الجاهلية على الصفا  
صنم يقال له اساف وعلى المروة آخر اسمه نائلة وكانوا اذا سعوا بينهما مسحوا بهما  
فلما جاء الاسلام وكسر الاصنام تخرج المسلمون أن يطوفوا بينهما لذلك فزلات . وقيل  
هو تطوع ويعضده قراءة ابن مسعود فلا جناح عليه أن لا يطوف بهما (ومن تطوع  
خيرا) أي فعل طاعة فرضا كان أو نفلا أو زاد على ما فرض عليه من حج أو عمرة  
أو طواف . وخيرا حيثن نصب على أنه صفة لمصدر محذوف أي تطوعا خيرا أو على  
حذف الجار وايصال الفعل اليه أو على تضمين معنى فعل . وقرئ يطوع وأصله يتطوع  
مثل يطوف وقرئ ومن يتطوع بخير (فان الله شاكر) أي مجاز على الطاعة عبر  
عن ذلك بالشكر مبالغة في الاحسان الي العباد (عليم) مبالغ في العلم بالاشياء فيعلم  
مقادير أعمالهم وكيفياتها فلا ينقص من أجورهم شيئا وهو علة لجواب الشرط قائم  
مقامه كأنه قيل ومن تطوع خيرا جازاه الله وأثابه فان الله شاكر عليم (ان الذين  
يكتمون) قيل نزلت في أحبار اليهود الذين كتموا ما في التوراة من نعوت النبي صلى  
الله عليه وسلم وغير ذلك من الاحكام وعن ابن عباس ومجاهد وقادة والحسن والسدي  
والربيع والاصم أنها نزلت في أهل الكتاب من اليهود والنصارى وقيل نزلت في كل  
من كتم شيئا من أحكام الدين لعموم الحكم للكل والاقترب هو الاول فان عموم الحكم  
لا يأتي بخصوص السبب . والكتم والكتمان ترك اظهار الشيء قصدا مع مساس الحاجة  
اليه وتحقق الداعي الي اظهاره وذلك قد يكون بمجرد ستره وإخفائه وقد يكون بازائه

ووضع شيء آخر في موضعه وهو الذي فعله هؤلاء ( ما انزلنا من البينات ) من الآيات الواضحة الدالة على امر محمد صلى الله عليه وسلم ( والهدى ) والآيات الهادية الى كنه امره ووجوب اتباعه والايمان به عبر عنها بالمصدر مبالغة ولم يجمع مراعاة للاصل وهي المرادة بالبينات أيضاً والعطف لتغاير العنوان كما في قوله عز وجل « هدى للناس وبينات الخ وقيل المراد بالهدى الادلة العقلية وبأباه الانزال والكتم ( من بعد ما بيناه للناس ) متعلق بـيكتمون والمراد بالناس الكل لا الكاظمون فقط واللام متعلقة ببيانه وكذا الظرف في قوله تعالى ( في الكتاب ) فان تعلق جارين بفعل واحد عند اختلاف المعنى بما لا ريب في جوازه أو الاخير متعلق بمحذوف وقع حالا من مفعوله أى كائناً في الكتاب. وتبينه لهم تلخيصه وايضاحه بحيث يتلقاه كل أحد منهم من غير أن يكون له فيه شبهة وهذا عنوان مغاير لكونه ينافي نفسه وهدى مؤكداً لقبح الكتم أو تفهيمه لهم بواسطة موسى عليه السلام والاول أنسب بقوله تعالى في الكتاب والمراد بكتمه ازالته ووضع غيره في موضعه فانهم يحول نعتهم عليه الصلاة والسلام وكتبوا مكانه ما يخالفه كما ذكرناه في تفسير قوله عز وعلا « فويل للذين يكتبون الكتاب الخ ( أولئك ) إشارة إليهم باعتبار ما وصفوا به للاشعار بعليته لما حاق بهم وما فيه من معنى البعد للايدان بترامى أمرهم وبعد منزلتهم في الفساد ( يلعنهم الله ) أى يطردهم ويعددهم من رحمته والالتفات الى الغيبة باظهار اسم الذات الجامع للصفات لتزجية المهابة وادخال الروعة والاشعار بأن مبدأ صدور اللعن عنه سبحانه صفة الجلال المغايرة لما هو مبدأ الانزال والتبيين من وصف الجمال والرحمة ( ويلعنهم اللاعنون ) أى الذين يتأتى منهم اللعن أى الدعاء عليهم باللعن من الملائكة ومؤمنى الثقلين والمراد بيان دوام اللعن واستمراره وعليه يدور الاستثناء المتصل في قوله تعالى ( الا الذين تابوا ) أى عن الكتان ( وأصلحوا ) أى ما أفسدوا بأن أزالوا الكلام المحرف وكتبوا مكانه ما كانوا أزالوه عند التحريف ( وبينوا ) للناس معانيه فانه غير الاصلاح المذكور. أو بينوا لهم ما وقع منهم أولاً وآخرأ فانه أدخل في ارشاد الناس الى الحق وصرّفهم عن طريق الضلال الذى كانوا أوقعوهم فيه. أو بينوا توبتهم ليعوا به سمة ما كانوا فيه ويقتدى بهم اضرابهم وحيث كانت هذه التوبة المقرونة بالاصلاح والتبيين مستلزمة للتوبة عن الكفر مبنية عليها لم يصرح بالايمان . وقوله تعالى ( فأولئك ) إشارة الى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة للاشعار بعليته للحكم والقائلاً كيد ذلك ( أتوب عليهم ) أي بالقبول وإفاضة المغفرة والرحمة. وقوله تعالى ( وأنا التواب

(الرحيم) أى المبالغ فى قبول التوب ونشر الرحمة اعتراض تذييل لمضمون ما قبله والالتفات الى التكلم للافتنان فى النظم الكريم مع ما فيه من التلويح والرمز الى مامر من اختلاف المبدأ فى فعله تعالى السابق واللاحق ( أن الذين كفروا ) جملة مستأنفة سبقت لتحقيق بقاء اللعن فى اوراق الاستثناء وتأ كيد دوامه واستمراره على غير التائبين حسبما يفيد الكلام. والاقتصار على ذكر الكفر فى الصلة من غير تعرض لعدم التوبة والاصلاح والتبيين مبنى على ما أشير اليه فكما أن وجود تلك الأمور الثلاثة مستلزم للايمان الموجب لعدم الكفر كذلك وجود الكفر مستلزم لعدمها جميعا أى ان الذين استمروا على الكفر المستتب للكتان وعدم التوبة ( وماتوا وهم كفار ) لا يرفعون عن حالتهم الاولى ( أولئك ) الكلام فيه كما فى قبله ( عليهم ) أى مستقر عليهم (لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ) بمن يعتد بلغتهم وهذا بيان لدوامها الثبوتى بعد بيان دوامها التجديدي. وقيل الاول لعنتهم احياء وهذا لعنتهم أمواتا. وقرئ والملائكة والناس أجمعين عطفاً على محل اسم الله لأنه فاعل فى المعنى كقولك أعجبنى ضرب زيد وعمرو تريد من أن ضرب زيد وعمرو كأنه قيل أولئك عليهم ان لعنهم الله والملائكة الخ وقيل هو فاعل لفعل مقدر أى ويلعنهم الملائكة ( خالدين فيها ) أى فى اللعنة أو فى النار على أنها أضمرت من غير ذكر تفخيم الشأنها وتهويلا لامرها ( لا يخفف عنهم العذاب ) امام مستأنف لبيان كثرة عذابهم من حيث الكيف أثر بيان كثرتهم من حيث السكم أو حال من الضمير فى خالدين على وجه التداخل أو من الضمير فى عليهم على طريقة الترادف ( ولا هم ينظرون ) عطف على ما قبله جار فيه ما جرى فيه. وإثارة الجملة الاسمية لافادة دوام النفي واستمراره أى لا يمهلون ولا يؤجلون ولا ينتظرون ليعتذروا أو لا ينظر اليهم نظر رحمة ( والهمكم ) خطاب عام لكافة الناس أى المستحق منكم للعبادة ( الله واحد ) أى فرد فى الالهية لاصحة لتسمية غيره الها أصلا ( لا اله الا هو ) خبر ثان للبتدأ أو صفة أخرى للخبر أو اعتراض وأياما كان فهو مقرر للوحدانية ومزيج لما عسى يتوهم أن فى الوجود لها لكن لا يستحق العبادة ( الرحمن الرحيم ) خبر ثان آخران للبتدأ أو لمبتدأ محذوف وهو تقرير للتوحيد فانه تعالى حيث كان موليا لجميع النعم أصولها وفروعها جليلا ودقيقها وكان ماسوا كائنا ما كان مفتقرا اليه فى وجوده وما يتفرع عليه من كالاته تحققت وحدانيته بلا ريب وانحصر استحقاق العبادة فيه تعالى قطعا قيل كان للمشركين حول الكعبة المكرومة ثلثة وستون صنما فلما سمعوا هذه الآية تعجبوا وقالوا ان كنت صادقا فأنت بأية تعرف بها صدقك فنزلت ( إن فى خلق السموات والارض ) أى فى ابداعهما

على ما هما عليه مع ما فيهما من تعجيب العبر وبدائع صنائع يعجز عن فهمها عقول البشر. وجمع السموات لما هو المشهور من أنها طبقات متخالفة الحقائق دون الأرض (واختلاف الليل والنهار) أي اعتقابهما وكون كل منهما خلفا للآخر كقوله تعالى «وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه» أو اختلاف كل منهما في أنفسهما ازدياداً وانتقاصاً على ما قدره الله تعالى (والفلك التي تجري في البحر) عطف على ما قبله وتأنيبه إما بتأويل السفينة أو بأنه جمع فإن ضمة الجمع مغايرة لضمة الواحد في التقدير إذ الأولى كما في حر والثانية كما في قفل وقرى بضم اللام (بما ينفع الناس) أي متلبسة بالذي ينفعهم بما يحمل فيها من أنواع المنافع أو ينفعهم (وما أنزل الله من السماء من ماء) عطف على الفلك وتأخيرها عن ذكرها مع كونه أعم منها نفعاً لما فيه من مزيد تفصيل. وقيل المقصود الاستدلال بالبحر وأحواله. وتخصيص الفلك بالذكر لأنه سبب الخوض فيه والاطلاع على عجائبه ولذلك قدم على ذكر المطر والسحاب لأن منشأهما البحر في غالب الأمر. ومن الأولى ابتدائية والثانية بيانية أو تبعية وإيما كان فتأخيرها لما مر مراراً من التشويق والمراد بالسماء الفلك أو السحاب أو جهة العلو (فأحيى به الأرض) بأنواع النبات والأزهار وما عليها من الأشجار (بعد موتها) باستيلاء اليوسة عليها حسبما تقتضيه طبيعتها كما يؤذن به إيراد الموت في مقابلة الأحياء (وبث فيها) أي فرق ونشر (من كل دابة) من العقلاء وغيرهم. والجملة معطوفة على أنزل داخلية تحت حكم الصلة وقوله تعالى فأحيى الخ متصل بالمعطوف عليه بحيث كانا في حكم شيء واحد كانه قيل وما أنزل في الأرض من ماء وبث فيها الخ أو على أحياء بحذف الجار والمجرور العائد إلى الموصول وإن لم تتحقق الشرائط الممهدة كما في قوله:

وان لسائق شهدة يشفق بها : ولكن على من صبه الله علقم  
أي علقم عليه وقوله :

لعل الذي أصعدني ان يردني إلى الأرض ان لم يقدر الخير قادره  
على معنى فأحيى بالماء الأرض وبث فيها من كل دابة فانهم ينامون بالخصب ويعيشون بالحيا (وتصرف الريح) عطف على ما أنزل أي تقلبها من مهب إلى آخر أو من حال إلى أخرى. وقرى على الأفراد والسحاب عطف على تصرف أو الريح وهو اسم جنس واحد سحابة سمي بذلك لانسحابه في الجو (المسخرين السماء والأرض) صفة للسحاب باعتبار لفظه وقد يعتبر معناه فيوصف بالجمع كما في قوله تعالى «سحاباً ثقالاً» وتسخيرها تقلبها في الجو بواسطة الرياح حسبما تقتضيه مشيئة الله تعالى. ولعل تأخير تصرف الريح وتسخير

السحاب في الذكر عن جريان الفلك وانزال الماء مع انعكاس الترتيب الخارجي لما مر في قصة البقرة من الأشعار باستقلال كل من الأمور المحدودة في كونها آية ولوروعي الترتيب الخارجي لربما توهم كون المجموع المترتب بعضه على بعض آية واحدة ( آيات ) اسم ان دخلته اللام لتأخره عن خبرها . والتكثير للتفخيم كما وكيفاً أى آيات عظيمة كثيرة دالة على القدرة القاهرة والحكمة الباهرة والرحمة الواسعة المقتضية لاختصاص الألوهية به سبحانه ( لقوم يعقلون ) أى يتفكرون فيها وينظرون اليها بعيون العقول وفيه تعريض بجهل المشركين الذين اقترحوا على النبي صلى الله عليه وسلم آية تصدقه في قوله تعالى « والحكم لله واحد » وتسجيل عليهم بسخافة العقول والا فمن تأمل في تلك الآيات وجد كلا منها ناطقة بوجوده تعالى ووحدانيته وسائر صفاته الكمالية الموجبة لتخصيص العبادة به تعالى واستغنى بها عن سائرهما فان كل واحد من الامور المحدودة قد وجد على وجه خاص من الوجوه الممكنة دون ماعداه مستتبعا لآثار معينة وأحكام مخصوصة من غير أن تقتضى ذاته وجوده فضلا عن وجوده على نمط معين مستتبعا لحكم مستقل فاذن لا بد له حتما من موجد قادر حكيم يوجد حسبا تقتضيه حكمته وتستدعيه مشيئته متعال عن معارضة الغير اذ لو كان معه آخر يقدر على ما يقدر عليه لزم إما اجتماع المؤثرين على أثر واحد أو التمانع المؤدى الى فساد العالم ( ومن الناس من يتخذ من دون الله ) بيان لكمال ركاكة آراء المشركين أثر تقرير وحدانيته سبحانه وتحرير الآيات الباهرة الملجئة للعقلاء الى الاعتراف بها الفائضة باستحالة أن يشاركه شيء من الموجودات في صفة من صفات الكمال فضلا عن المشاركة في صفة الألوهية . والكلام في اعرابه كما فصل في قوله تعالى « ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر » الخ ومن دون الله متعلق يتخذ أى من الناس من يتخذ من دون ذلك الاله الواحد الذى ذكرت شئونه الجليلة . واشار الاسم الجليل لتعينه تعالى بالذات غيب تعينه بالصفات ( أندادا ) أى أمثالا وهم رؤساؤهم الذين يتبعونهم فيما يأتون وما يذرون لاسيما في الأوامر والنواهي كما يفصح عنه ماسياتى من وصفهم بالتبرى من المتبعين . وقيل هى الاصنام وارجاع ضمير العقلاء اليها في قوله عز وعلا ( يحبونهم ) مبنى على آرائهم الباطلة في شأنها من وصفهم بما لا يوصف به الا العقلاء والمحبة ميل القلب من الحب استعير لجة القلب ثم اشتق منه الحب لانه أصابها ورسخ فيها والفعل منها حب على حد مد لى استعمال



المستفيض على أحب حبا ومحبته فهو محب وذلك محبوب ومحب قليل وحاب أقل منه ومحبته  
العبد لله سبحانه ارادة طاعته في أوامره ونواهيه والاعتناء بتحصيل مرضيه فغنى  
يحبونهم يطيعونهم ويعظمونهم. والجملة في حيز النصب إما صفة لانداداً أو حالا من  
فاعل يتخذ وجمع الضمير باعتبار معنى من كما أن افراده باعتبار لفظها ( كحب الله )  
مصدر تشبيهي أى نعت لمصدر مؤكد للفعل السابق ومن قضية كونه مبنيا للفاعل  
كونه أيضاً كذلك والظاهر اتحاد فاعلها فانهم كانوا يقرون به تعالى أيضاً ويتقربون  
اليه فالمعنى يحبونهم حبا كائنات كحبهم لله تعالى أى يسوون بينه تعالى وبينهم فى الطاعة  
والتعظيم. وقيل فاعل الحب المذكور هم المؤمنون فالمعنى حبا كائنات كحب المؤمنين له تعالى  
فلا بد من اعتبار المشابهة بينهما فى اصل الحب لا فى وصفه كما أو كفا لما سأتى من  
التفاوت البين. وقيل هو مصدر من المبني للفعول أى كما يحب الله تعالى ويعظم وإنما  
استغنى عن ذكر من يحبه لأنه غير ملبس وأنت خير بآنه لا مشابهة بين محبتهم لاندادهم  
وبين محبته تعالى فالضمير حينئذ ما أسلفناه من تفسير قوله عز فاعلا « كما سئل موسى  
من قبل » وأظهار الاسم الجليل فى مقام الاضمار لترتية المهابة وتفخيم المضاف و ابانة  
كمال قبج ما ارتكبه ( والذين آمنوا أشد حبا لله ) جملة مبتدأة جىء بها توطئة لما يعقبها  
من بيان رخاوة حبهم وكونه حسرة عليهم والمفضل عليه محذوف أى المؤمنون أشد  
حباله تعالى منهم لاندادهم ومآله أن حب أولئك له تعالى أشد من حب هؤلاء لاندادهم  
فيه من الدلالة على كون الحب مصدرا من المبني للفاعل مالا يخفى. وإنما لم يجعل  
المفضل عليهم حبهم لله تعالى لما أن المقصود بيان انقطاعه واقلابه بغضا وذلك انما  
يتصور فى حبهم لاندادهم لكونه منوطا بمبان فاسدة ومباد موهومة يزول براؤها قليل  
ولذلك كانوا يعدلون عنها عند الشدائد الى الله سبحانه وكانوا يعبدون صنما أيا ما فاذا وجدوا  
آخر رفضوه اليه وقد أكلت باهلة إلهها عام المجاعة وكان من حيس وأنت خير بان  
مدار ذلك اعتبار اختلال حبهم لها فى الدنيا وليس الكلام فيه بل فى انقطاعه فى الآخرة  
عند ظهور حقيقة الحال ومعاينة الاحوال كما سأتى بل اعتباره مغل بما يقتضيه مقام  
المبالغة فى بيان كمال قبج ما ارتكبه وغاية عظم ما اقترفوه. وإيثار الاظهار فى موضع  
الاضمار لتفخيم الحب والاشعار بعلته ( ولو يرى الذين ظلموا ) أى باتخاذ الانداد  
ووضعها موضع المعبود ( اذ يرون العذاب ) المعد لهم يوم القيامة أى لو علموا اذا  
عائنه وإنما أوتر صيغة المستقبل لجرانها مجرى الماضى فى الدلالة على التحقق فى  
أخبار علام الغيوب ( ان القوة لله جميعا ) ساد مسد مفعولى يرى ( وان الله شديد

( العذاب ) عطف عليه وفائدته المبالغة في تهويل الخطب وتقطيع الأمر فان اختصاص القوة به تعالى لا يوجب شدة العذاب لجواز تركه عفوا مع القدرة عليه وجواب لو محذوف للايدان بخروجه عن دائرة البيان اما لعدم الاحاطة بكتبه. وإما لضيق العبارة عنه. واما لا يجاب ذكره ما لا يستطيعه المعبر أو المستمع من الضجر والتفجع عليه أى لو علموا اذ رأوا العذاب قد حل بهم ولم يتقدم منه احد من اندامهم ان القوة لله جميعا ولا دخل لاحد في شيء أصلا لوقعوا من الحسرة والندم فيما لا يكاد يوصف. وقرئ ولو ترى بالناء الفوقانية على ان الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد ممن يصلح للخطاب فالجواب حينئذ لرأيت أمرا لا يوصف من الهول والفظاعة وقرئ اذ يرون على البناء للمفعول وان الله شديد العذاب على الاستئناف وضمير القول ( اذ تبرا الذين اتبعوا ) بدل من اذ يرون أى اذ تبرا الرؤساء ( من الذين اتبعوا ) من الاتباع بأن اعترفوا بيطلان ما كانوا يدعونه في الدنيا ويدعونهم اليه من فنون الكفر والضلال واعتزلوا عن مخالطتهم وقابلوهم باللعن كقول ابيس انى كفرت بما اشركتمنى من قبل وقرئ بالعكس أى تبرا الاتباع من الرؤساء والواو في قوله عز وجل ( ورأوا العذاب ) خالية وقد مضى وقيل عاطفة على تبرا والضمير في رأوا للموصوفين جميعا ( وقطعت بهم الاسباب ) والوصل التي كانت بينهم من التبعية والتبعية والاتفاق على الملة الرائجة والاعراض الداعية الى ذلك وأصل السبب الحبل الذى يرتقى به الشجر ونحوه. والجملة معطوفة على تبرا. وتوسيط الحال بينهما للتنبيه على علة التبري وقد جوز عطفها على الجملة الحالية ( وقال الذين اتبعوا ) حين عاينوا تبرؤ الرؤساء منهم وندموا على ما فعلوا من اتباعهم لهم في الدنيا ( لو أن لنا كرة ) أى ليت لنا رجعة الى الدنيا ( فتبرا منهم ) هناك ( كما تبرؤا منا ) اليوم ( كذلك ) اشارة الى مصدر الفعل الذى بعده لا الى شيء آخر مفهوم بما سبق وما فيه من معنى البعد للايدان بعلو درجة المشار اليه وبعد منزلته مع كمال تميزه عما عداه وانتظامه في سلك الامور المشاهدة والكاف مفخمة لتأكيد ما أفاده اسم الاشارة من الفخامة ومحله النصب على المصدرية أى ذلك الآراء القطيع ( يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم ) أى ندامات شديدة فان الحسرة شدة الندم والكمد وهى تألم القلب وانحصاره عما يؤلمه واشتقاقها من قولهم بعير حسير أى منقطع القوة وهى ثالث مفاعيل يري ان كان من رؤية القلب والا ففى حال. والمعنى ان أعمالهم تتقلب حسرات عليهم فلا يرون الا حسرات مكن أعمالهم ( وما هم بخارجين من النار ) كلام مستأنف لبيان حالهم بعد

دخولهم النار والاصل وما يخرجون . والعدول الى الاسمية لافادة دوام نفي الخروج والضمير للدلالة على قوة أمرهم فيها أسند اليهم كما في قوله :

هم يفرشون اللبد كل طمرة . وأجرد سباق يذ المغاليا

( يا أيها الناس كلوا مما في الأرض ) أى بعض ما فيها من أصناف المأكولات التي من جملتها ما حرمتموه افتراء على الله من الحرث والانعام قال ابن عباس رضى الله عنهما نزلت في قوم من ثقيف وبنى عامر بن صعصعة وخراعة وبنى مدلج حرموا على أنفسهم ما حرموا من الحرث والبعائر والسوائب والوصائل والحام . وقوله تعالى ( حلالا ) حال من الموصول أى كونه حال حلالا أو مفعول لكلوا على أن من ابتدائية وقد جوز كونه صفة لمصدر مؤكداً كحلالا ويؤيد الاولين قوله تعالى ( طيبا ) فانه صفة له ووصف الاكل به غير معتاد . وقيل نزلت في قوم من المؤمنين حرموا على أنفسهم رفيع الاطعمة والملابس ويرده قوله عز وجل ( ولا تتبعوا خطوات الشيطان ) أى لا تقتدوا بها في اتباع الهوى فانه صريح في ان الخطاب للكفرة كيف لا وتحريم الحلال على نفسه تردها ليس من باب اتباع خطوات الشيطان فضلا عن كونه تقولا وافتراء على الله تعالى وإنما الذي نزل فيهم ما في سورة المائدة من قوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم » الآية وقرئ بخطوات سيكون الطاء وهما لغتان في جمع خطوة وهى ما بين قدمي الخاطي وقرئ بضمتين وهمة جعلت الضمة على الطاء كأنها على الراو وفتحتين على انها جمع خطوة وهى المرة من الخطو ( انه لكم عدو مبين ) تعليل للنهى أى ظاهر العداوة عند ذوى البصيرة وان كان يظهر الولاية لمن يغويه ولذلك سمي وليا في قوله تعالى « أولياؤهم الطاغوت » ( إنما يأمركم بالسوء والفحشاء ) استئناف لبيان كيفية عداوته وتفصيل لفنون شره وافساده وانحصار معاملته معهم في ذلك والسوء في الاصل مصدر سناه يسوءه سواً ومساءة إذا أحرزته يطلق على جميع المعاصى سواء كانت من أفعال الجوارح أو أفعال القلوب لا يشارك كلها في انها تسوء صاحبها والفحشاء أقبح أنواعها وأعظمها مساءة ( وان تقولوا على الله ما لا تعلمون ) عطف على الفحشاء أى وبأن تفتروا على الله بانه حرم هذا وذلك ومعنى ما لا تعلمون ما لا تعلمون أن الله تعالى أمر به . وتطبيق أمره بتقولهم على الله تعالى ما لا يعلمون وقوعه منه تعالى لا بتقولهم عليه ما يعلمون عدم وقوعه منه تعالى مع ان حالهم ذلك للبالغة في الزجر فان التحذير من الاول مع كونه في القبح والشناعة دون الثانى تحذير عن الثانى على أبلغ وجه وآكده وللايدان بان العاقل يجب عليه

أن لا يقول على الله تعالى ما لا يعلم وقوعه منه تعالى مع الاحتمال فضلا عن أن يقول عليه ما يعلم عدم وقوعه منه تعالى قالوا وفيه دليل على المنع من اتباع الظن رأسا وأما اتباع المجتهد لما أدى اليه ظنه فستند الى مدرك شرعى فوجوبه قطعى والظن فى طريقه ( و اذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله ) التفات الى الغيبة تسجيلا بكمال ضلالهم وايدانا بايجاب تعداد ما ذكر من جنائياتهم لصرف الخطاب عنهم وتوجيهه الى العقلاء وتفصيل مساوى أحوالهم لهم على نهج المباشرة أى اذا قيل لهم على وجه النصيحة والارشاد اتبعوا كتاب الله الذى أنزله ( قالوا ) لا تتبعه ( بل تتبع ما ألفينا عليه آباءنا ) أى وجدناهم عليه اما على أن الظرف متعلق بمحذوف وقع حالا من آباءنا والفيما متعد الى واحد . وأما على أنه مفعول ثان له مقدم على الاول نزلت فى المشركين أمروا باتباع القرآن وسائر ما أنزل الله تعالى من الحجج الظاهرة والبيئات الباهرة فنجحوا للتقليد . والموصول إما عبارة عما سبق من اتخاذ الانداز وتحريم الطيبات ونحو ذلك . واما باق على عمومهما ذكر داخل فيه دخولا أوليا . وقيل نزلت فى طائفة من اليهود دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الاسلام فقالوا بل تتبع ما وجدنا عليه آباءنا لانهم كانوا خيرا منا وأعلم فعلى هذا يعم ما أنزل الله تعالى التوراة لانها أيضا تدعو الى الاسلام وقوله عز وجل ( أولو كان آبؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون ) استئناف مسوق من جهة تعالى ردًا لمقاتلتهم الحقاء وأظهارا لبطالان آرائهم . والهمزة لانكار الواقع واستقباحه والتعجب منه لا لانكار الوقوع كالتى فى قوله تعالى « أولو كنا كارهين » وكلمة لو فى أمثال هذا المقام ليست لبيان انتفاء الشيء فى الزمان الماضى لانتفاء غيره فيه . فلا يلاحظ لها جواب قد حذف ثقة بدلالة ما قبلها عليه بل هى لبيان تحقق ما يفيد الكلام السابق بالذات وبالواسطة من الحكم الموجب . أو المنفى على كل حال مفروض من الاحوال المقارنة له على الاجمال بادخالها على أبعداها منه وأشدّها منافاة له ليظهر بثبوت أو انتفائه معه ثبوت أو انتفائه مع ما عداه من الاحوال بطريق الاولية لما أن الشيء متى تحقق مع المنا فى القوى فلائن يتحقق مع غيره أولى ولذلك لا يذكر معه شيء من سائر الاحوال ويكتفى عنه بذكر الواو العاطفة للجملة على نظيرتها المقابلة لها المتناولة لجميع الاحوال المغايرة لها وهذا معنى قولهم انها لاستقصاء الاحوال على سبيل الاجمال وهذا المعنى ظاهر فى الخبر الموجب والمنفى والامر والنهى كما فى قولك فلان جواد يعطى ولو كان فقير او بخيل لا يعطى ولو كان غنيا وقولك أحسن اليه ولو أساء اليك ولا تنهه ولو أهانك

لقائه على حاله. وأما فيما نحن فيه ففيه ونوع خفاء ناشئ من ورود الانكار عليه لكن  
 الاصل في الكل واحداً لأن كلمة لوفى الصور المذكورة متعلقة بنفس الفعل المذكور قبلها  
 وأن ما يقصد بيان تحققه على كل حال هو نفس مدلوله وأن الجملة حال من ضميره  
 أو ما يتعلق به وأن ما في حيز لو باق على ما هو عليه من الاستبعاد غالباً بخلاف ما نحن  
 فيه لما ان كلمة لو متعلقة فيه بفعل مقدر يقتضيه المذكور. وأن ما يقصد بيان تحققه على  
 كل حال مدلوله لا مدلول المذكور من حيث هو مدلوله وأن الجملة حال مما يتعلق به لا بما  
 يتعلق بالمذكور من حيث هو متعلق به. وأن المقصود الاصل انكار مدلوله باعتبار مقارنته  
 للحالة المذكورة. وأما تقدير مقارنته لغيرها فلتوسيع الدائرة. وأن ما في حيز لو لا يقصد  
 استبعاده في نفسه بل يقصد الاشعار بأنه أمر محقق إلا أنه أخرج مخرج  
 الاستبعاد معاملة مع المخاطبين على معتقدهم لئلا يلبسوا من التصريح بنسبة آباؤهم الى كمال  
 الجهالة والضلالة جلد النمر فيركبوا متن العناد ومبالغة في الانكار من جهة اتباعهم لا بائهم  
 حيث كان منكراً مستقبها عند احتمال كون آباؤهم كما ذكر احتمالاً بعيداً فلا أن يكون  
 منكراً عند تحقق ذلك أولى والتقدير أيتبعون ذلك لولم يكن آباؤهم لا يعقلون شيئا  
 من الدين ولا يهتدون للصواب ولو كانوا كذلك فالجملة في حيز النصب على الحالية من  
 آباؤهم على طريقة قوله تعالى «أن اتبع ملة ابراهيم خنيفاً» كأنه قيل أيتبعون دين آباؤهم  
 حال كونهم غافلين. وجاهلين ضالين انكار لما أفاده كلامهم من الاتباع على أى حالة  
 كانت من الحالتين غير أنه اكتفى بذكر الحالة الثانية تنبيهاً على أنها هي الواقعة  
 في نفس الامر وتعميلاً على اقتضاها للحالة الاولى اقتضاء بينا فان اتباعهم الذي  
 تعلق به الانكار حيث تحقق مع كون آباؤهم جاهلين ضالين فلا أن يتحقق  
 مع كونهم عاقلين ومهتدين أولى (ان قلت) الانكار المستفاد من الاستفهام الانكاري  
 بمنزلة النفي ولا ريب في أن الاولوية في صورة النفي معتبرة بالنسبة الى النفي ألا  
 يرى أن الاولى بالتحقق فيما ذكر من مثال النفي عند الحالة المسكوت عنها أعني عدم  
 النفي هو عدم الاعطاء لا نفسه فكان ينبغي ان يكون الاولى بالتحقق فيما نحن فيه  
 عند الحالة المسكوت عنها وهي حالة كون آباؤهم عاقلين ومهتدين انكار الاتباع لا  
 نفسه اذ هو الذي يدل عليه أيتبعون الخ فلم اختلفت الحال بينهما (قلت) لما أن  
 مناط الاولوية هو الحكم الذي اريد بيان تحققه على كل حال وذلك في مثال النفي عدم  
 الاعطاء المستفاد من الفعل المنفي المذكور. وأما فيما نحن فيه فهو نفس الاتباع المستفاد  
 من الفعل المقدر اذ هو النفي يقتضيه الكلام السابق أعني قولهم بل تتبع الخ. وأما  
 الاستفهام فخارج عنه وارد عليه لانكار ما يفيد واستقباح ما يقتضيه لا أنه من تمامه

كما في صورة النفي وكذا الحال فيما اذا كانت الهمزة لانكار الوقوع ونفيه مع كونه بمنزلة صريح النفي كما سيأتي تحقيقه في قوله تعالى «أو لو كنا كارهين» وقيل الواو حالية ولكن التحقيق أن المعنى يدور على معنى العطف في سائر اللغات أيضا (ومثل الذين كفروا) جملة ابتدائية واردة لتقرير ما قبلها بطريق التصدير وفيها مضاف قد حذف لدلالة مثل عليه. ووضع الموصول موضع الضمير الراجع إلى ما يرجع إليه الضمائر السابقة لذهم بما في حيز الصلة وللإشعار بعلّة ما أثبت لهم من الحكم والتقدير مثل ذلك القائل وحاله الحقيقة لغرابتها بأن تسمى مثلاً وتسير في الآفاق فيما ذكر من دعوتهم إياهم إلى اتباع الحق وعدم رفعهم إليه رأساً لانهما كهم في التقليد وإخلاقهم إلى ما هم عليه من الضلالة وعدم فهمهم من جهة الداعي إلى الدعاء من غير أن يلقوا أذهانهم إلى ما يلقى عليهم (كمثل الذي ينعق بما لا يسمع إلا دعاء ونداء) من البهائم فإنها لا تسمع الأصوات الراعى وهتفه بها من غير فهم لكلامه أصلاً. وقيل إنما حذف المضاف من الموصول الثاني لدلالة كلمة ما عليه فإنها عبارة عنه مشعرة مع ما في حيز الصلة بما هو مدار التمثيل أي مثل الذين كفروا فيما ذكر من انهما كهم في ما هم فيه وعدم التدبر فيما ألقى إليهم من الآيات كمثل بهائم الذي ينعق بها وهي لا تسمع منه إلا جرس النغمة ودوى السوط. وقيل المراد تمثيلهم في اتباع آباءهم على ظاهر حالهم جاهلين بحقيقتها بالبهائم التي تسمع الصوت ولا تفهم ما تحت. وقيل تمثيلهم في دعائهم الأصنام بالنفاق في نغمة وهو تصويته على البهائم وهذا غنى عن الإضمار لكن لا يساعده قوله الإدعاء ونداء فإن الأصنام بمعزل من ذلك وقد عرفت أن حسن التمثيل فيما تشابه أفراد الطرفين (صم بكم عسى) بالرفع على الذم أي هم صم الخ (فهم لا يعقلون) شيئاً لأن طريق التعقل هو التدبر في مبادئ الأمور المعقولة والتأمل في ترتيبها وذلك إنما يحصل باستماع آيات الله ومشاهدة حججه الواضحة والمفاوضه مع من يؤخذ منه العلوم فإذا كانوا صما بكما عسى فقد انسدت عليهم أبواب التعقل وطرق الفهم بالكلية (يأيتها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم) أي من مستلذاته (واشكروا لله) الذي رزقكموها. والالتفات لتربية المهابة (إن كنتم إياه تعبدون) فإن عبادته تعالى لا تتم إلا بالشكر له وعن النبي صلى الله عليه وسلم «يقول الله عز وجل إني والإنس والجن في نبأ عظيم أخلق ويعبد غيري وأرزق ويشكر غيري» (إنما حرم عليكم الميتة) أي أكلها والانتفاع بها وهي التي ماتت على غير ذكاة والسملك والجراد خارجان عنها بالعرف أو استثناء الشرع خروج الطحال من الدم (والدم ولحم الخنزير) إنما خص لحمه مع أن سائر أجزائه أيضاً في حكمه

لانه معظم ما يؤكل من الحيوان وسائر أجزائه بمنزلة التابع له ( وما أهل به لغير الله ) أي رفع به الصوت عند ذبحه للصنم والاهلال أصله رؤية الهلال لكن لما جرت العادة برفع الصوت بالتكبير عندها سمي ذلك اهلالاً ثم قيل لرفع الصوت وان كان لغيره ( فمن اضطر غير باغ ) بالاستئثار على مضطر آخر ( ولا عاد ) سد الرمي والجوعه . وقيل غير باغ على الوالي ولا عاد يقطع الطريق وعلى هذا لا يباح للعاصي بالسفر وهو ظاهر مذهب الشافعي وقول أحمد رحهما الله ( فلا اثم عليه ) في تناوله ( ان الله غفور ) لما فعل ( رحيم ) بالرخصة ( ان قيل ) كلمة انما تفيد قصر الحكم على ما ذكر وكمن حرام لم يذكر . ( قلنا ) المراد قصر الحرمة على ما ذكر بما استحلوه لا مطلقاً أو قصر حرمة على حالة الاختيار كانه قيل انما حرم عليكم هذه الاشياء ما لم تضطروا اليها ( ان الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب ) المشتمل على فنون الاحكام التي من جعلتها أحكام المحلات والمحرّمات حسبما ذكر آتفا وقال ابن عباس رضي الله عنهما نزلت في رؤساء اليهود حين كتموا نعت النبي صلى الله عليه وسلم ( ويشترون به ) أي يأخذون بدله ( ثمنًا قليلاً ) عوضاً حقيراً وقد مر سر التعبير عن ذلك بالثمن الذي هو وسيلة في عقود المعارضة وقوله تعالى ( أولئك ) اشارة الى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة من الوصفين الشنيعين المميزين لهم عن عوامهم أكل تمييز الجاعلين ايام بحيث كانهم حضار مشاهدون على ما هم عليه وما فيه من معنى البعد للايدان بغاية بعد منزلاتهم في الشر والفساد وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ( ما يأكلون في بطونهم الا النار ) والجملة خبر لان أو اسم اشارة مبتدأ ثان أو بدل من الاول والخبر ما يأكلون الخ ومعنى أكلهم النار أنهم يأكلون في الحال ما يستتبع النار ويستلزمها فكانه عين النار وأكله أكلها كقوله :

أكلت دما ان لم أرعك بضرة بعيدة مهوى القرططية النشر

أو يأكلون في المال يوم القيامة عين النار عقوبة على أكلهم الرشا في الدنيا وفي بطونهم متعلق يأكلون وفائدته تأكيد الاكل وتقريره ببيان مقر المأكول . وقيل معناه ملء بطونهم كما في قولهم أكل في بطنه وأكل في بعض بطنه ومنه :

كلوا في بعض بطنكم تعفوا فلا بد من الالتجاء الى تعليقه بمحذوف وقع حالا مقدرة من النار مع تقديمه على حرف الاستثناء والا فتعليقه يأكلون يؤدي الى قصر ما يأكلونه الى الشبع على النار والمقصود قصر ما يأكلونه مطلقاً عليها ( ولا يكلمهم الله

يوم القيامة ) عبارة عن غضبه العظيم عليهم وتعرض بحرمانهم ما أتيج للمؤمنين من  
فنون الكرامات السنية والزلفى ( ولا يزكيهم ) لا يثنى عليهم ( ولهم ) مع ما ذكر  
( عذاب أليم ) مؤلم ( أولئك ) إشارة الى ما أشير اليه بنظيره بالاعتبار المذكور خاصة  
لا مع ما يتلوه من أحوالهم الفظيعة اذ لا دخل لها في الحكم الذى يراد اثباته هنا  
فان المقصود تصوير ما باثروه من المعاملة بصورة قيحة تفر منها الطباع ولا  
يتعاطاها عاقل أصلا ببيان حقيقته ما نبذوه واطهار كنه ما أخذوه وابداء فضاء تبعاته  
وهو مبتدأ خبره الموصول أى أولئك المشترى بكتاب الله عز وجل ثمنا قليلا  
ليسوا بمشترىين للثمن وان قل بل هم ( الذين اشتروا ) بالنسبة الى الدنيا ( الضلالة )  
التي ليست مما يمكن أن يشتري قطعا ( بالهدى ) الذى ليس من قيل ما يذل بمقابلة  
شيء وان جل ( والعذاب ) أى اشتروا بالنظر الى الآخرة العذاب الذى لا يتوهم  
كونه بما يشتري ( بالمغفرة ) التي يتنافس فيها المتنافسون ( فما أصبرهم على النار )  
تعجب من حالهم الهائلة التي هي ملاستهم بما يوجب النار إيجابا قطعيا كأنه عينها وما  
عند سيويه نكرة تامة مفيدة لمعنى التعجب مرفوعة بالابتداء . وتخصصا كتخصص  
شر في : شر أمر ذاناب : خبرها ما بعدها أى شيء ما عظيم جعلهم صابرين على النار  
وعند الفراء استفهامية وما بعدها خبرها أى شيء أصبرهم على النار . وقيل هي  
موصولة . وقيل موصوفة بما بعدها والخبر محذوف أى الذى أصبرهم على النار أو شيء  
أصبرهم على النار أمر عجيب فطبع ( ذلك ) العذاب ( بأن الله نزل الكتاب ) أى  
جنس الكتاب ( بالحق ) أى ملتبسا به فلا جرم يكون من يرفضه بالكذب  
والكتمان ويركب متن الجهل والغواية مبتلى بمثل هذا من أفاضل العذاب ( وان الذين  
اختلفوا فى الكتاب ) أى فى جنس الكتاب الالهى بأن آمنوا ببعض كتب الله تعالى  
وكفروا ببعضها أو فى التوراة بأن آمنوا ببعض آياتها وكفروا ببعض كآيات المغيرة  
المشتملة على أمر بعثة النبي صلى الله عليه وسلم وبعثته الكريمة فعني الاختلاف التخلف  
عن الطريق الحق أو الاختلاف فى تأويلها أو فى القرآن بأن قال بعضهم أنه سحر  
وبعضهم أنه شعر وبعضهم أساطير الاولين كما حكى عن المفسرين ( لفى شقاق بعيد )  
عن الحق والصواب مستوجب لاشد العذاب ( ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل  
المشرق والمغرب ) البراسم جامع لمراضى الخصال والخطاب لاهل الكتابين فانهم كانوا  
أكثر الخوض فى أمر القبلة حين حولت الى الكعبة وكان كل فريق يدعى خيرية  
التوجه الى قبلته من القطرين المذكورين . وتقديم المشرق على المغرب مع تأخر زمان



٢٢٨ الايمان هو البر من قوله تعالى ( ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر )

الملة النصرانية إيماناً عاماً بينهما من الترتيب المتفرع على ترتيب الشروق والغروب  
وأما لأن توجه اليهود إلى المغرب ليس لكونه مغرباً بل لكون بيت المقدس من المدينة  
المنورة واقفاً في جانب الغرب فليلهم ليس البر ما ذكرتم من التوجه إلى تينك الجهتين  
على أن البر خبر ليس مقدماً على اسمها كما في قوله :

سلي ان جهلت الناس عني وعنهم » فليس سواء عالم وجهول  
وقوله : أليس عظيماً أن تلم ملة » وليس علينا في الخطوب مقول  
وانما آخر ذلك لما أن المصدر المؤول أعرف من المحل باللام لأنه  
يشبه الضمير من حيث أنه لا يوصف ولا يوصف به والأعرف أحق بالاسمية ولأن  
في الاسم طولاً فالروعي الترتيب المعهود لفات تجاوب أطراف النظم الكريم. وقرئ  
يرفع البر على أنه اسمها وهو أقوى بحسب المعنى لأن كل فريق يدعي أن البر هذا  
فيجب أن يكون الرد موافقاً لدعواهم وما ذلك إلا بكون البر اسماً كما يفصح عنه جعله  
محزراً عنده في الاستدراك بقوله عز وجل ( ولكن البر من آمن بالله ) وهو تحقيق للحق  
بعد بيان بطلان الباطل وتفصيل لحصال البر بما لا يختلف باختلاف الشرائع وما  
يختلف باختلافها أي ولكن البر المعهود الذي يحق أن يهتم بشأنه ويجد في تحصيله  
بر من آمن بالله وحده إيماناً بريئاً من شائبة الإشراك لا كما يمان اليهود والنصارى  
المشركين بقولهم عزير ابن الله وقولهم المسيح ابن الله ( واليوم الآخر ) أي على  
ما هو عليه لا كما يزعمون من أن النار لا تمسهم إلا أياماً معدودة وإن آباءهم الأنبياء  
يشفعون لهم فيه تعريض بأن إيمان أهل الكتابين حيث لم يكن كما ذكر من الوجه  
الصحيح لم يكن إيماناً. وفي تعليق البر بهما من أول الأمر عقيب نفيه عن التوجه إلى  
المشرق والمغرب من الجزالة ما لا يخفى كأنه قيل ولكن البر هو التوجه إلى المبدأ والمعاد اللذين  
هما المشرق والمغرب في الحقيقة ( والملائكة ) أي وآمن بهم وبأنهم عباد مكرمون متوسطون  
بينه تعالى وبين أنبيائه بالقاء الوحي وانزال الكتب ( والكتاب ) أي بحسب الكتاب الذي من  
أفراذه الفرقان الذي بذوه وراء ظهورهم وفيه تعريض بكتماهم نعوت النبي صلى الله عليه  
وسلم واشترائهم بما أنزل الله تعالى ثمناً قليلاً ( والنيين ) جميعاً من غير تفرقة بين  
أحد منهم كما فعل أهل الكتابين ووجه توسيط الكتاب بين حملة الوحي وبين النبيين  
واضح وسيأتي في قوله تعالى « كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله » ( وآتى المال على  
حبه ) حال من الضمير في آتى والضمير المحرور للمال أي آتاه كائناً على حب المال  
كما في قوله صلى الله عليه وسلم حين سئل أي الصدقة أفضل « أن تؤتيه وأنت صحيح

شحيح» وقول ابن مسعود رضى الله عنه «أن يؤتیه وأنت صحيح شحيح تأمل العيش وتخشى الفقر ولا تمهل حتى اذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا» وقيل الضمير لله تعالى أى آتاه كائنا على محبته تعالى لا على قصد الشر والفساد ففيه نوع تعرض لبإذى الرشا وأخذها لتغيير التوراة. وقيل للمصدر أى كائنا على حب الإيتاء ( ذوى القرى ) مفعول أول لآتى قدم عليه مفعوله الثانى أعنى المال للاهتمام به أو لان فى الثانى مع ما عطف عليه طولا لوروعى الترتيب لفات تجاوب الاطراف فى الكلام وهو الذى اقتضى تقديم الحال أيضا وقيل هو المفعول الثانى ( واليتامى ) أى المحايج منهم على ما يدل عليه الحال. وتقديم ذوى القرى عليهم لما أن إيتاءهم صدقة وصلة ( والمساكين ) جمع مسكين وهو الدائم السكون لما أن الخلة أسكنته بحيث لا حراك به أو دائم السكون الى الناس ( وابن السبيل ) أى المسافر سعى به لملازمته إياه كما سعى القاطع ابن الطريق وقيل الضيف ( والسائلين ) الذين ألجأهم الحاجة والضرورة الى السؤال قال عليه الصلاة والسلام «أعطوا السائل ولو جاء على فرس» ( وفى الرقاب ) أى وضعه فى فك الرقاب بمعاونة المكاتبين حتى يفكوا رقابهم. وقيل فى فك الاسارى وقيل فى ابتياع الرقاب واعتاقها وأيا ما كان فالعبدول عن ذكرهم بعنوان مصحح للمالكية كالذين من قبلهم إما للايذان بعدم قرار ملكهم فيما أوتوا كما فى الوجين الاولين أو بعدم بثوته رأسا كما فى الوجه الاخير. وأما للاشعار برسوخهم فى الاستحقاق والحاجة لما ان فى الظرفية المنبئة عن محبتهم لما يؤتى ( وأقام الصلاة ) أى المفروضة منها ( وآتى الزكاة ) أى المفروضة على أن المراد بما مر من إيتاء المال التنفل بالصدقات قدم على الفريضة مبالغة فى الحب عليه أو المراد بهما المفروضة والاول لبيان المصارف والثانى لبيان وجوب الاداء ( والموفون بعهدهم ) عطف على من آمن فانه فى قوة ان يقال ومن أوفوا بعهدهم. وإيثار صيغة الفاعل للدلالة على وجوب استمرار الوفاء. والمراد بالعهد مالا يحرم حلالا ولا يحلل حراما من العهود الجارية فيما بين الناس وقوله تعالى ( اذا عاهدوا ) للايذان بعدم كونه من ضروريات الدين ( والصابرين ) نصب على الاختصاص غير سبكه عما قبله تنبيها على فضيلة الصبر ومزيته وهو فى الحقيقة معطوف على ما قبله قال أبو على اذا ذكرت صفات للمدح أو الذم فخولف فى بعضها الاغراب فقد خولف للاقتنان ويسمى ذلك قطعا لان تغيير المؤلف يدل على زيادة ترغيب فى استماع المذكور ومزينة اهتمام بشأنه كما مر فى صدر السور وقد قرئ والصابرون كما قرئ والموفين ( فى البأساء ) أى فى الفقر والشدة ( والضراء ) أى المرضى

الزمانة (وحين البأس) أى وقت مجاهدة العدو في مواطن الحرب وزيادة الحين للاشعار بوقوعه أحيانا وسرعة انقضائه (أولئك) إشارة الى المذكورين باعتبار انصافهم بالنعوت الجميلة المعدودة وما فيه من معنى البعد لما مر مرارا من التنبيه على علو طبقتهم وسمو رتبته (الذين صدقوا) أى في الدين واتباع الحق وتحرى البر حيث لم تغيرهم الاحوال ولم تزلزلهم الاهوال (وأولئك هم المتقون) عن الكفر وسائر الرذائل. وتكرير الإشارة لزيادة تنويه شأنهم. وتوسيط الضمير للإشارة الى انحصار التقوى فيهم والآية الكريمة كما ترى حاوية لجميع الكالات البشرية برمتها تصريحاً أو تلويحاً لما انها مع تكرار فنونها وتشعب شجونها منحصرة في خلال ثلاث صحة الاعتقاد وحسن المعاشرة مع العباد. وتهذيب النفس. وقد أشير الى الاولى بالايمان بما فصل الى الثانية بايتاء المال. والى الثالثة باقامة الصلاة الخ ولذلك وصف الخائزون لها بالصدق نظرا الى ايمانهم واعتقادهم والتقوى اعتبارا بمعاشرتهم مع الخلق ومعاملتهم مع الحق واليه يشير قوله صلى الله عليه وسلم «من عمل بهذه الآية فقد استكمل الايمان» (يا أيها الذين آمنوا) شروع في بيان بعض الأحكام الشرعية على وجه التلافي لما فرط من المخالين بما ذكر من أصول الدين وقواعده التي عليها بنى أساس المعاش والمعاد (كتب عليكم) أى فرض وألزم عند مطالبة صاحب الحق فلا يقدح فيه قدرة الولي على العفو فان الوجوب انما اعتبر بالنسبة الى الحكم أو القاتلين (القصاص في القتلى) أى بسبب قتلهم كما في قوله صلى الله عليه وسلم «ان امرأة دخلت النار في هرة ربطتها» أى بسبب ربطها اياها (الحر بالحر والعبد بالعبد والاثنى بالاثني) كان في الجاهلية بين حين من أحياء العرب دماء وكان لاحدهما طول على الآخر فأقسموا لئلا يقتل الحر منكم بالعبد والذكر بالاثني فلما جاء الاسلام تحاكموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت فأمرهم أن يتباؤا أو وليس فيها دلالة على عدم قتل الحر بالعبد عند الشافعي أيضا لان اعتبار المفهوم حيث لم يظهر للتخصيص بالذكر وجه سوى اختصاص الحكم بالمنطوق وقد رأيت الوجه ههنا. وانما يتمسك في ذلك هو ومالك رحمهما الله بما روى على رضى الله عنه «أن رجلا قتل عبده فجلده رسول الله صلى الله عليه وسلم ونفاه سنة» ولم يفده وبما روى عنه رضى الله عنه أنه قال «من السنة أن لا يقتل مسلم بنى عهد ولا حر بعبد» بيان أبا بكر وعمر رضى الله عنهما كانا لا يقتلان الحر بالعبد بين أظهر الصحابة من غير تكثير وبالقياس على الاطراف. وعندنا يقتل الحر بالعبد لقوله تعالى «ان النفس بالنفس» فان شريعة من قبلنا اذا قصت علينا من غير دلالة

على نسخها فالعمل بها واجب على انها شريعة لنا ولان القصاص يعتمد المساواة في العصمة وهي بالدين أو بالدار وهما سياتن فيهما . وقرئ " كتب على البناء للفاعل ونصب القصاص ( فمن عفى له من أخيه شيء ) أى شيء من العفو لان عفا لازم وفائدته الاشعار بأن بعض العفو بمنزلة كله في اسقاط القصاص وهو الواقع ايضا في العادة اذ كثيرا ما يقع العفو من بعض الاولياء فهو شيء من العفو . وقيل معنى عفى ترك شيء مفعول به وهو ضعيف اذ لم يثبت عفاه بمعنى تركه بل عفاه وحمل العفو على المحو كما في قول من قال : ديار عفاها جور كل معاند . وقوله :

عفاها كل خائن .. كثير الويل هطال

فيكون المعنى فمن محى له من أخيه شيء صرف للعبارة المتداولة في الكتاب والسنة عن معناها المشهور المجهول ما ليس بمجهود فيهما وفي استعمال الناس فانهم لا يستعملون العفو في باب الجنايات الا فيأذ كر من قبل . وعفا يعدى بعن الى الجاني والذنب قال تعالى « عفا الله عنك وقال عفا الله عنها » فاذا تعدى الى الذنب قيل عفوت لفلان عما جنى كانه قيل فمن عفى له عن جنايته من جهة أخيه يعنى ولى الدم . و اراد بعنوان الاخوة الثابتة بينهما بحكم كونهما من بنى آدم عليه السلام لتحريك سلسلة الرقة والعطف عليه ) فاتباع بالمعروف ( فالامر اتباع أو فليكن اتباع والمراد وصية العاقى بالمساحة ومطالبة الدية بالمعروف من غير تعنيف وقوله عز وجل ( وأداء اليه باحسان ) حيث للعفو عنه على ان يؤديها باحسان من غير ممانعة وبخس ( ذلك ) أى ما ذكر من الحكم ( تخفيف من ربكم ورحمة ) لما فيه من التسهيل والنفع وقيل كتب على اليهود القصاص وحده وحرّم عليهم العفو والدية وعلى النصارى العفو على الاطلاق وحرّم عليهم القصاص والدية وخبرت هذه الامة بين الثلاث تيسيرا عليهم وتنزيلا للحكم على حسب المنازل ( فمن اعتدى بعد ذلك ) بأن قتل غير القاتل بعد ورود هذا الحكم أو قتل القاتل بعد العفو أو أخذ الدية ( فله ) باعتدائه ( عذاب أليم ) أما في الدنيا فبالاقتصاص بما قتله بغير حق . وأما في الآخرة فبالنار ( ولكم في القصاص حياة ) بيان لمحاسن الحكم المذكور على وجهه بديع لا تنال غايته حيث جعل الشيء محلا لضده وعرف القصاص ونكر الحياة ليدل على ان في هذا الجنس نوعا من الحياة عظيما لا يبلغه الوصف وذلك لان العلم به يردع القاتل عن القتل فيتسبب حياة نفسين ولاتهم كانوا يقتلون غير القاتل والجماعة بالواحد فتثور الفتنة بينهم فاذا اقتص من القاتل سلم الباقيون فيكون ذلك سببا لحياتهم وعلى الاول فيه اضرار وعلى الثاني تخصيص . وقيل المراد بالحياة

هي الأخروية فإن القاتل إذا قصص منه في الدنيا لم يؤخذ به في الآخرة والظرفان إما خبران لحياة أو أحدهما خبر والآخر صلة له أو حال من المستكن فيه . وقرئ في القصص أى فيما قص عليكم من حكم القتل حياة أو في القرآن حياة للقلوب ( يا أولى الألباب ) أى ذوى العقول الخالصة عن شوب الاوهام خوطبوا بذلك بعد ما خوطبوا بعنوان الايمان تنشيطا لهم الى التأمل فى حكمة القصاص ( اعلمكم تتقون ) أى تقون أنفسكم من المساهلة فى أمره والاهمال فى المحافظة عليه والحكم به والاذعان له أو فى القصاص فتكفوا عن القتل المؤدى اليه ( كتب عليكم ) بيان للحكم آخر من الاحكام المذكورة ( اذا حضر أحدكم الموت ) أى حضر اسبابه وظهر أماراته أو دنا نفسه من الحضور وتقديم المفعول لافادة كمال تمكن الفاعل عند النفس وقت وروده عليها ( ان ترك خيراً ) أى مالا وقيل مالا كثيراً لما روى عن علي رضى الله عنه ان مولى له أراد أن يوصى وله سبعمائة درهم فمنعه وقال قال الله تعالى ان ترك خيراً وان هذا لشيء يسير فاتركه لعيالك وعن عائشة رضى الله عنها ان رجلاً أراد الوصية وله عيال وأربعمائة دينار فقالت ما أرى فيه فضلاً وأراد آخر أن يوصى فسألته كم مالك فقال ثلاثة آلاف درهم قالت كم عيالك قال أربعة قالت انما قال الله تعالى ان ترك خيراً وان هذا لشيء يسير فاتركه لعيالك ( الوصية للوالدين والاقربين ) مرفوع بكتب آخر عنهما بينهما لما مر مراراً . وإشارته تذكير الفعل مع جواز تأنيثه أيضاً للفصل أو على تأويل أن يوصى أو الايصاء ولذلك ذكر الضمير فى قوله تعالى « فمن بدله بعد ما سمعه » وإذا ظرف محض والعامل فيه كتب لكن لا من حيث صدور الكتب عنه تعالى بل من حيث تعلقه بهم تعلقاً فعلياً مستتبعا لوجوب الاداء كما ينبى عنه البناء للمفعول وكلمة الايجاب ولا مساغ لجعل العامل هو الوصية لتقدمه عليها وقيل هو مبتدأ خبره للوالدين والجملة جواب الشرط باضمار الفاء كما فى قوله :

من يفعل الحسنات الله يشكرها . ورد بأنه إن صح فن ضرورة الشعر ومعنى كتب فرض وكان هذا الحكم فى بدء الاسلام ثم نسخ عند نزول آية المواريث بقوله عليه السلام « ان الله قد أعطى كل ذى حق حقه ألا لا وصية لوارث » فانه وان كان من أخبار الأحاد لكن حيث تلقته الامة بالقبول انتظم فى سلك المتواتر فى صلاحيته للنسخ عند أئمتنا على أن التحقيق ان الناسخ حقيقة هي آية المواريث وانما الحديث مبين لجهة نسخها ببيان أنه تعالى كان قد كتب عليكم أن تؤدوا الى الوالدين والاقربين حقوقهم بحسب استحقاقهم من غير تعيين لمراتب استحقاقهم ولا

تعيين لمقادير أنصائبهم بل فوض ذلك الى آرائكم حيث قال ( بالمعروف ) أى بالعدل فالآن قد رفع ذلك الحكم عنكم لتدين طبقات استحقاق كل واحد منهم وتعين مقادير حقوقهم بالذات وأعطى كل ذى حق منهم حقه الذى يستحقه بحكم القرابة من غير نقص ولا زيادة ولم يدع ثمة شيئاً فيه مدخل لرايكم أصلاً حسباً يعرب عنه الجملة المنفية بلا النافية للجنس وتصديرها بكلمة التثنية اذا تحققت هذا ظهر لك ان ما قيل من أن آية المواريث لا تعارضه بل تحققة وتؤكد من حيث انها تدل على تقديم الوصية مطلقاً والحديث من الآحاد وتلقى الامة اياه بالقبول لا يلحقه بالمتواتر ولعله احتراز عنه من فسر الوصية بما أوصى به الله عز وجل من توريث الوالدين والاقربين بقوله تعالى «يوصيكم الله» أو بإيضاء المحتضر لهم بتوفير ما أوصى به الله تعالى عليهم معزل من التحقيق وكذا ما قيل من ان الوصية للوارث كانت واجبة بهذه الآية من غير تعيين لأنصائبهم فلما نزلت آية المواريث بيانا للأنصباء بلفظ الإيضاء فهم منها بتبني النبي صلى الله عليه وسلم أن المراد منه هذه الوصية التي كانت واجبة كأنه قيل ان الله تعالى أوصى بنفسه تلك الوصية ولم يفوضها اليكم فقام الميراث مقام الوصية فكان هذا معنى النسخ لان فيها دلالة على رفع ذلك الحكم فان مدلول آية الوصية حيث كان تفويضاً للأمر الى آراء المكلفين على الإطلاق وتسنى الخروج عن عهدة التكليف بأداء ما أدى اليه آراؤهم بالمعروف فتكون آية المواريث الناطقة براتب الاستحقاق وتفاصيل مقادير الحقوق القاطعة بامتناع الزيادة والنقص بقوله تعالى «فريضة من الله» ناسخة لها رافعة لحكمها بما لا يشتهى على أحد . وقوله تعالى (حقاً على المتقين) مصدر مؤكد أى حق ذلك حقاً (فن بدله) أى غيره من الأوصياء والشهود (بعد ماسمعه) أى بعد ما وصل اليه وتحقق لديه (فأما أئمه) أى أئمة الأنصاء المغير أو أئمة التبديل (على الذين يبدلونه) لانهم خانوا وخالفوا حكم الشرع ووضع الموصول في موضع الضميرراجع الى من لتأكيد الايدان بعلة ما في حين الصلة الاولى . واينار الجمع للاشعار بتعدد المبدلين انواعاً أو كثرتهم افراداً . والايدان بشمول الأئمة جميع الافراد (ان الله سميع عليم) وعيد شديد للبدلين (فن خاف من موص) أى توقع وعلم من قولهم أخاف أن يرسل السماء . وقرئ من موص (جنفاً) أى ميلاً بالخطأ فى الوصية (أو أثماً) أى تعمداً للجنف (فاصلح بينهم) أى بين الموصى لهم باجرائهم على منهاج الشريعة الشريفة (فلا اثم عليه) أى فى هذا التبديل لانه تبديل باطل الى حق بخلاف الاول (ان الله غفور رحيم) وعيد

٢٣٤ آية شرع الصيام (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم)

للصالح وذكر المغفرة لمطابقة ذكر الاثم وكون الفعل من جنس ما يؤثم ( يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام ) بيان لحكم آخر من الاحكام الشرعية وتكرير النداء لظاهر مزيد الاعتناء . والصيام والصوم في اللغة الامساك عما تنازع اليه النفس ومنه قوله تعالى « اني نذرت للرحمن صوما فلن أكلم» الآية وقيل هو الامساك عن الشيء مطلقا ومنه صامت الريح اذا أمسكت عن الهبوب والفرس اذا أمسكت عن العدو وقال :

خيل صيام وخيل غير صائمة تحت العجاج وأخرى تغلك اللحما  
وفي الشريعة هو الامساك نهارا مع النية عن المفطرات المعبودة التي هي معظم ما تشبهه  
الانفس ( كما كتب ) في جنس النصيب على أنه نعت للمصدر المؤكد أى كتابا كائنا كما كتب  
أو على أنه حال من المصدر المعروفة أى كتب عليكم الصيام الكتب مشبها بما كتب فما  
على الوجهين مصدرية أو على أنه نعت لمصدر من لفظ الصيام أى صوما مماثلا للصوم  
المكتوب على من قبلكم فاموصولة أو على أنه حال من الصيام أى حال كونه مماثلا  
لما كتب ( على الذين من قبلكم ) من الانبياء عليهم الصلاة والسلام والامم من لدن  
آدم عليه السلام . وفيه تأكيد للحكم وترغيب فيه وتطبيب لانفس المخاطبين به فان  
الشاق اذا عم سهل عمله والمراد بالمثالة إما الماثلة في أصل الوجوب وإما في الوقت  
والمقدار كما يروى أن صوم رمضان كان مكتوبا على اليهود والنصارى أما اليهود  
فقد تركته وصامت يوما من السنة زعموا أنه يوم غرق فرعون وركبوا في ذلك فانه  
كان يوم عاشوراء . وأما النصارى فانهم صاموا رمضان حتى صادفوا حرا شديدا  
فاجتمعت آراء علمائهم على تعيين فصل واحد بين الصيف والشتاء فجعلوه في الربيع  
وزادوا عليه عشرة أيام كفارة لما صنعوا فصار أربعين ثم مرض ملكهم أو وقع فيهم  
موتان فزادوا عشرة أيام فصار خمسين ( لعلمكم تتقون ) أى المعاصى فان الصوم يكسر  
الشهوة الداعية اليها كما قال عليه الصلاة والسلام فعليه بالصوم فان الصوم له وجاء .  
أو تتقون الاخلال بادائه لاصالته أو تصلون بذلك الى رتبة التقوى ( اياما معدودات )  
مؤقتات بعدد معلوم أو قلائل فان القليل من المال يعد عسلا والكثير يهال هيبلا والمراد  
بها اما رمضان او ماوجب في بدء الاسلام ثم نسخ به من صوم عاشوراء وثلاثة ايام  
من كل شهر وانتصابه ليس بالصيام كما قيل لوقوع الفصل بينهما بأجنبي بل مضمرة دل  
هو عليه اعنى صوموا اما على الظرفية أو المفعولية اتساعا . وقيل بقوله تعالى كتب على  
أحد الوجهين وفيه ان الايام ليست محاللة بل المكتوب فلا تتحقق الظرفية ولا المفعولية

المطرعة عليها اتساعاً (فن كان منكم مريضاً) أي مرضاً يضره الصوم أو يعسر معه (أو على سفر) مستمرين عليه وفيه تلويح ورمز إلى أن من سافر في أثناء اليوم لم يفطر (فعدة) أي فعليه صوم عدة أيام المرض والسفر (من أيام آخر) إن أفطر لحذف الشرط والمضاف ثقة بالظهور. وقرئ بالنصب أي فليصم عدة وهذا على سبيل الرخصة وقيل على الوجوب وإليه ذهب الظاهرية وبه قال أبو هريرة رضي الله عنه (وعلى الذين يطيقونه) أي وعلى المطيقين للصيام إن أفطروا (فدية) أي إعطاء فدية وهي (طعام مسكين) وهو نصف صاع من بر أو صاع من غيره عند أهل العراق ومد عند أهل الحجاز وكان ذلك في بدء الإسلام لما أنه قد فرض عليهم الصوم وما كانوا متعددين له فاشتد عليهم فرخص لهم في الإفطار والفدية. وقرئ يطوقونه أي يكلفونه أو يقدونه ويتطوقونه ويطوقونه بادغام التاء في الباء ويطيقونه ويطيقونه بمعنى يتطوقونه وأصلها يطيقونه ويتطوقونه من يفعل وتفعل من الطوق فادغمت الياء في الواو بعد قلبها ياء كقولهم تدير المكان وما بها ديار وفيه وجهان أحدهما نحو معنى يطيقونه والثاني يكلفونه أو يتكلفونه على جهدهم وعسرهم الشيوخ والعجائز وحكم هؤلاء الإفطار والفدية وهو حينئذ غير منسوخ ويجوز أن يكون هذا معنى يطيقونه أي يصومونه جهدهم وطاقتهم ومبالغ وسعهم (فمن تطوع خيراً) فزاد في الفدية (فهو) أي التطوع أو الخير الذي تطوعه (خير له وأن تصوموا) أيها المطيقون أو المطوقون وتحملوا على أنفسكم وتجهدوا طاقتكم أو المرخصون في الإفطار من المرضى والمسافرين (خير لكم) من الفدية أو من تطوع الخير أو منهما أو من التأخير إلى أيام آخر والاتفات إلى الخطاب للهمز والتنشيط (إن كنتم تعلمون) أي ما في صومكم مع تحقق المباح للإفطار من الفضيلة والجواب مخدوف ثقة بظهوره أي اخترتموه أو سارعتم إليه. وقيل معناه إن كنتم من أهل العلم والتدبير علمتم أن الصوم خير من ذلك (شهر رمضان) مبتدأ سيأتي خبره أرخبر مبتدأ مخدوف أي ذلك شهر رمضان أو بدل من الصيام على حذف المضاف أي صيام شهر رمضان. وقرئ بالنصب على اضمار صوموا أو على أنه مفعول تصوموا أو بدل من أياماً معدودات ورمضان مصدر رمض أي احترق من الرمضاء فاضيف إليه الشهر وجعل علماً ومنع الصرف للتعريف والالف والنون كما قيل ابن دأية للغراب فتولاه عليه السلام «من صام رمضان» الحديث وارد على حذف المضاف للامن من الالتباس. وإنما سمي بذلك إما لارتماضهم فيه من الجوع والعطش أو لارتماض الذنوب بالصيام فيه أو لوقوعه في أيام رمض الحر عند ثقل أسماء الشهور عن اللغة القديمة



( الذى أنزل فيه القرآن ) خير للبدا على الوجه الاول وصفة لشهر رمضان على الوجوه الباقية ومعنى انزاله فيه أنه ابتدئ انزاله فيه وكان ذلك ليلة القدر. أو أنزل فيه جملة الى السماء الدنيا ثم نزل منجما الى الارض حسبما تقتضيه المشيئة الربانية. أو أنزل في شأنه القرآن وهو قوله عز وجل « كتب عليكم » وعن النبي صلى الله عليه وسلم « نزلت صحف ابراهيم أول ليلة من رمضان وأنزلت التوراة لست مضين منه والانجيل لثلاث عشرة منه والقرآن لاربع وعشرين » ( هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان ) حالان من القرآن أى أنزل حال كونه هداية للناس بما فيه من الاعجاز وغيره وآيات واضحة مرشدة الى الحق فارقة بينه وبين الباطل بما فيه من الحكم والاحكام ( فمن شهد منكم الشهر ) أى حضر فيه ولم يكن مسافرا . ووضع الظاهر موضع الضمير للتعظيم والمبالغة فى البيان والفاء للتفريع والترتيب أو لتضمن المبتدا معنى الشرط أو زائدة على تقدير كون شهر رمضان مبتدأ والموصول صفة له وهذه الجملة خبر له . وقيل هى جزائية كانه قيل لما كتب عليكم الصيام فى ذلك الشهر فمن حضر فيه ( فليصمه ) أى فليصم فيه بحذف الجار . وايضال الفعل الى المجرور اتساعا . وقيل من شهد منكم هلال الشهر فليصمه على أنه مفعول به كقولك شهدت الجمعة أى صلاتها فيكون ما بعده مخصصا له كانه قيل ( ومن كان مريضا ) وان كان مقيا حاضرا فيه ( أو على سفر ) وان كان صحيحا ( فعدة من أيام أخر ) أى فعليه صيام أيام أخر لان المريض والمسافر من شهد الشهر ولعل التكرير لذلك أو لثلاث توهم نسخه كما نسخ قرينه ( يريد الله ) هذا الترخيص ( بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ) لغاية رافته وسعة رحمته ( ولتكموا العدة ولتكبروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون ) علل لفعل محذوف يدل عليه ماسبق أى وهذه الامور شرع ما مر من أمر الشاهد بصوم الشهر وأمر المرخص لهم بمراعاة عدة ما أفطر فيه ومن الترخيص فى اباحة الفطر فقوله تعالى « لتكملوا » علة الامر بمراعاة العدة « لتكبروا » علة ما عليه من كيفية القضاء « ولعلكم تشكرون » علة الترخيص والتيسير . وتعدية فعل التكبير بعلل لتضمنه معنى الحمد كانه قيل ولتكبروا الله حامدين على ما هداكم ويجوز أن تكون معطوفة على علة مقدرة مثل ليسل عليكم أو لتعلموا ما تعملون ولتكموا النخ ويجوز عطفها على اليسر أى يزيد بكم لتكموا النخ كقوله تعالى « يريدون ليطفئوا » النخ والمعنى بالتكبير تعظيمه تعالى بالحمد والثناء عليه وقيل تكبير يوم العيد . وقيل التكبير عند الاهلال وما يحتمل المصدرية والموصولة أى على هدايته اياكم أو على الذى هداكم اليه وقرئ ولتكموا بالتشديد ( وإذا سألك

مأخذ دلالة الإشارة من قوله تعالى ( أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم ) ٢٣٧

عبادى عفى ) فى تلوين الخطاب وتوجيهه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مالا يخفى من تشريفه ورفع محله ( فاقى قريب ) أى قفل لهم إني قريب وهو تمثيل لكالم عليه بأفعال العباد وأقوالهم وإطلاعه على أحوالهم بحال من قرب مكانه روى أن أعرابيا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أقرب ربنا فتناجيه أم بعيد فتناديه فنزلت ( أجيب دعوة الداع إذا دعان ) تقرير للقرب وتحقيق له و وعد للداعى بالإجابة ( فليستجيبوا لى ) إذا دعوتهم للإيمان والطاعة كما أجيبهم إذا دعوا لمهماتهم ( وليؤمنوا بى ) أمر بالثبات على ما هم عليه ( لعلمهم يرشدون ) راجين إصابة الرشداً أى الحق وقرئ بفتح الشين وكسرها ولما أمرهم الله تعالى بصوم الشهر ومراعاة العدة وحثهم على القيام بوظائف التكبير والشكر عقبه بهذه الآية الكريمة الدالة على أنه تعالى خير بأحوالهم سميع لأقوالهم مجيب لدعائهم مجازيهم على أعمالهم تأكيداً له وحثاً عليه ثم شرع فى بيان أحكام الصيام فقال ( أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم ) روى أن المسلمين كانوا إذا أمسوا حل لهم الأكل والشرب والجماع إلى أن يصلوا العشاء الأخيرة أو يرقدوا ثم إن عمر رضى الله عنه باشر بعد العشاء فندم وأتى النبي صلى الله عليه وسلم واعتذر إليه فقام رجال فاعترفوا بما صنعوا بعد العشاء فنزلت ليلة الصيام الليلة التى يصبح منها صائماً . والرفث كناية عن الجماع لانه لا يكاد يخلو من رفث وهو الإفصاح بما يجب أن يكفى عنه وعدى بالى يتضمنه معنى الإفصاح والانهاء . وإشارته هنا لاستباح ما ارتكبهوه ولذلك سمي خيانة . وقرئ الرفث . وتقديم الظرف على القائم مقام الفاعل لما مر مراراً من التشويق فان ما حقه التقديم اذا أخر تبقى النفس مترتبة إليه فيتمكن عندها وقت وروده فضل تمكن ( هن لباس لكم وأنتم لباس لهن ) استئناف مبين لسبب الاحلال وهو صعوبة الصبر عنهن مع شدة المخالطة وكثرة الملابس بهن وجعل كل من الرجل والمرأة لباساً للآخر لاعتناقهما واشتمال كل منهما على الآخر بالليل قال :

إذا ما الضجيع ثنى عطفها . تثنت فكانت عليه لباساً  
أو لان كلا منهما يستر حال صاحبه ويمنعه من الفجور ( علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم ) استئناف آخر مبين لما ذكر من السبب والاختيان أبلغ من الخيانة كالاكتساب من الكسب ومعنى تختانون تظلمونها بتعريضها للعقاب وتقصر حظها من الثواب ( فتاب عليكم ) عطف على علم أى تاب عليكم لما تبتم بما اقترفتنوه ( وعفا عنكم ) أى محأ أثره عنكم ( فالآن ) لما نسخ التحريم ( باشروهن ) المباشرة

إلحاق البشارة بالبشارة كنى بها عن الجماع الذي يستلزمها . وفيه دليل على جواز نسخ الكتاب للسنّة ( وابتغوا ما كتب الله لكم ) أى واطلبوا ما قدره الله لكم وقرره في اللوح من الولد وفيه أن المباشر ينبغي أن يكون غرضه الولد فانه الحكمة في خلق الشهوة وشرع النكاح لأفضاء الشهوة . وقيل فيه نهى عن العزل وقيل عن غير المأق والتقدير وابتغوا المحل الذي كتب الله لكم ( وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ) شبه أول ما يبدو من الفجر المعترض في الأفق وما يمتد معه من غلس الليل بخطين أبيض وأسود . واكتفى ببيان الخيط الأبيض بقوله تعالى من الفجر عن بيان الخيط الأسود لدلالته عليه وبذلك خرجا عن الاستعارة إلى التمثيل . ويجوز أن يكون من التبعض فان ما يبدو بعض الفجر . وما روى من أنها نزلت ولم ينزل من الفجر فعند رجال إلى خطين أبيض وأسود وطفقوا يأكلون ويشربون حتى يتبين لهم فزلت فلعل ذلك كان قبل دخول رمضان وتأخير البيان إلى وقت الحاجة جائز أو اكتفى أولاً بأشهرهما في ذلك ثم صرح بالبيان لما التبس على بعضهم . وفي تجويز المباشرة إلى الصبح دلالة على جواز تأخير الغسل إليه وصحة صوم من أصبح جنباً ( ثم أتموا الصيام إلى الليل ) بيان لآخر وقته ( ولا تبثروهن ) وأنتم عاكفون في المساجد ( أى معتكفون فيها والمراد بالمباشرة الجماع وعن قتاده كان الرجل يعتكف فيخرج إلى امرأته فيبشرها ثم يرجع فنهوا عن ذلك . وفيه دليل على أن الاعتكاف يكون في المسجد غير مختص ببعض دون بعض وأن الوطء فيه حرام ومفسد له لأن النهى في العبادة يوجب الفساد ( تلك حدود الله ) أى الأحكام المذكورة وحدود صفها الله تعالى لعباده ( فلا تقربوها ) فضلاً عن تجاوزها نهى أن يقرب الحد الحائز بين الحق والباطل مبالغة في النهى عن تخطيها كما قال صلى الله عليه وسلم أن لكل ملك حمى وحى الله محارمه فمن رتع حول الحمى يوشك أن يقع فيه . ويجوز أن يراد بحدود الله تعالى محارمه ومناهيه ( كذلك ) أى مثل ذلك التبيين البليغ ( بين الله آياته ) الدالة على الأحكام التي شرعها ( للناس لعلهم يتقون ) مخالفة أوامره ونواهيه ( لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ) نهى عن أكل بعضهم أموال بعض على خلاف حكم الله تعالى بعد النهى عن أكل أموال أنفسهم في نهار رمضان أى لا يأكل بعضكم مال بعض بالوجه الذي لم يبيحه الله تعالى وبين نصب على الظرفية والحالية من أموالكم ( وتدلوا بها إلى الحكام ) عطف على المنهى عنه أو نصب باضمار أن . والادلاء بالآفاء أى ولاتلقوا حكامها إلى الحكام ( لتأكلوا ) بالتحاكم اليهم ( فريقاً من أموال الناس بالاثم ) بما يوجب اثماً كشهادة الزور واليمين الفاجرة أو ملتبسين بالاثم ( وأنتم تعلمون ) أنكم مبطلون

فان ارتككب المعاصي مع العلم بها أقبح . « روى ان عبدان الحضرمي ادعى على امرئ القيس الكندي قطعة أرض ولم يكن له بينة فحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بان يحلف امرؤ القيس فهم به فقرأ عليه الصلاة والسلام ان الذين يشتركون بعدد الله وأيمانهم ثمننا قليلا الآية فارتدع عن اليمين فسلم الارض الى عبدان » فترلت وروى انه اختصم اليه خصمان فقال عليه السلام « انما أنا بشر مثلكم وأتم تخصصون الى ولعل بعضكم ألحن بحجته من بعض فاقضى له على نحو ما سمع منه فمن قضيت له بشيء من حق أخيه فانما أقضى له قطعة من نار فبكيا فقال كل واحد منهما حتى لصاحبي فقال اذهبها فتوخيا ثم استهما ثم ليحل كل واحد منكما صاحبه » ( يسألونك عن الاهلة ) سألهم معاذ ابن جبل وثعلبة بن غنم فقالا ما بال الهلال يبدو رقيقا كالخط ثم يريد حتى يستوي ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدا ( قل هي موافيت للناس والحج ) كانوا قد سألوه عليه الصلاة والسلام عن الحكمة في اختلاف حال القمر وتبدل أمره فأمره الله العزيز الحكيم ان يحسيهم بان الحكمة الظاهرة في ذلك أن تكون معالم للناس في عباداتهم لاسيما الحج فان الوقت مراعى فيه أداء وقضاء وكذا في معاملاتهم على حسب ما يتفقون عليه . والموافقيت جمع نيفات من الوقت والفرق بينه وبين المدة والزمان ان المدة المطلقة امتداد حركة الفلك من مبدئها الى منتهاها والزمان مدة مقسومة الى الماضي والحال والمستقبل والوقت الزمان المفروض لامر ( وليس البر بان تأتوا البيوت من ظهورها ) كانت الانصار اذا أحرموا لم يدخلوا دارا ولا فسطاطا من بابها وانما يدخلون ويخرجون من قنبر أو فرجة وراهاو يعدون ذلك برأفين لهم انه ليس ببر فقيل ( ولكن البر من اتقى ) أى بر من اتقى المحارم والشهوات ووجه اتصاله بما قبله انهم سألوا عن الامرين أو أنه لما ذكر أنها موافيت الحج ذكر عقبيه ما هو من أفعالهم في الحج استطرادا أو أنهم لما سألوا عما لا يعينهم ولا يتعلق بعلم النبوة فانه عليه الصلاة والسلام مبعوث ليبلن الشرائع لا ليبيان حقائق الاشياء وتركوا السؤال عما يعينهم ويختص بعلم الرسالة عقب بذكره جواب ما سألوا عنه تنبيها على أن اللائق بهم أن يسألوا عن أمثال ذلك ويهتموا بالعلم بها أو أريد به التنبيه على تعكسهم في السؤال وكونه من قبيل دخول البيت من ورائه والمعنى وليس البر بان تعكسوا في مسائلكم ولكن البر من اتقى ذلك ولم يجترئ على مثله ( وأتوا البيوت من أبوابها ) اذ ليس في العدول بر أو باشرأوا الامر من وجوهها ( واتقوا الله ) في تغيير أحكامه أو في جميع أموركم أمر بذلك صريحا بعد بيان أن البر بر من اتقى اظهارا لزيادة الاعتناء بشأن التقوى وتمهيدا لقول

تعالى (لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ) أى لى تظفروا بالبر والهدى (وقاتلوا فى سبيل الله) أى جاهدوا لاعتزاز دينه واعلاء كلمته . وتقديم الظرف على المفعول الصريح لابرار كمال العناية بشأن المقدم (الذين يقاتلونكم) قيل كان ذلك قبل مالمروا بقتال المشركين كافة المقاتلين منهم والمهاجرين . وقيل معناه الذين يناصرونكم القتال ويتوقع منهم ذلك دون غيرهم من المشايخ والصبيان والرهابة والنساء أو الكفرة جميعا فان السكل بصدد قتال المسلمين ويؤيد الاول ماروى ان المشركين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية وصالحوه على أن يرجع من قابل فيخلوا له مكة شرفها الله تعالى ثلاثة أيام فرجع لعمره القضاء تخاف المسلمون أن لا يفوا لهم ويقاتلوهم فى الحرم والشهر الحرام وكرهوا ذلك فنزلت . وبعضه ايراده فى أثناء بيان أحكام الحج (ولا تعتدوا) بابتداء القتال أو بقتال المعاهد والمفاجأة به من غير دعوة أو بالمثلة وقتل من نهيم عن قتله من النساء والصبيان ومن يجرى مجراهم (ان الله لا يحب المعتدين) أى لا يريد بهم الخير وهو تعليل للنهى (واقاتلوهم حيث تقفتموهم) أى حيث وجدتموهم من حل أو حرم وأصل التقف الخنق فى ادراك الشيء علما أو عملا وفيه معنى الغلبة ولذلك استعمل فيها قال :

فاما تقفونى فاقتلونى فن أثقف فليس الى خلود

(وأخرجوهم من حيث أخرجوكم) أى من مكة وقد فعل بهم ذلك يوم الفتح بمن لم يسلم من كفارها (والفتنة أشد من القتل) أى المحنة التى يفتن بها الانسان كالإخراج من الوطن أصعب من القتل لبوام تعبها وبقاء تألم النفس بها . وقيل شركرم فى الحرم وصددهم لكم عنه أشد من قتلكم اياهم فيه (ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام) أى لا تقاتلوهم بالقتل هناك ولا تهتكوا حرمة المسجد الحرام (حتى يقاتلوكم فيه فان قاتلوكم) ثمه (فاقتلوهم) فيه ولا تبالوا بقتالهم ثمه لانهم الذين هتكوا حرمة فاستحقوا أشد العذاب . وفى العدول عن صيغة المفاعلة التى بها ورد النهى والشرط عدم النصر والغلبة . وقرى ولا تقاتلوهم حتى يقاتلوكم فان قاتلوكم فاقتلوهم والمعنى حتى يقتلوا بعضكم كقولهم قتلنا بنو أسد (كذلك جزاء الكافرين) يفعل بهم مثل ما فعلوا بغيرهم (فان انتهوا) عن القتال والكفر بعد مارأوا قتالكم (فان الله غفور رحيم) يغفر لهم ما قد سلف (واقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) أى شرك (ويكون الدين لله) خالصا ليس للشيطان فيه نصيب (فان انتهوا) بعد مقاتلتكم عن الشرك . فلا عدوان الا على الظالمين (أى فلا تعتدوا عليهم اذ لا يحسن الظلم الا لمن ظلم فوطع العلة موضع الحكيم . وتسمية الجزاء بالعدوان للمشاكله كما فى قوله عز وجل فمن اعتدى عليكم

فاعتدوا عليه» أو أنكم ان تعرضتم للمتئين صرتم ظالمين وتعكس الحال عليكم والفاء الأولى للتعقيب والثانية للجزاء (الشهر الحرام بالشهر الحرام) قاتلهم المشركون عام الحديبية في ذي القعدة فقبل لهم عند خر وجههم لعمره القضاء في ذي القعدة أيضا وكرهتهم القتال فيه هذا الشهر الحرام بذلك الشهر الحرام وهتك بهتكم فلا تبالوا به (والحرمات قصاص) أي كل حرمة وهي ما يجب المحافظة عليه يجرى فيها القصاص فلما هتكوا حرمة شهركم بالصد فافعلوا بهم مثله وادخلوا عليهم غنة فافعلوهم ان قاتلوكم كما قال تعالى (فن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم) وهو فذلك مقرر لما قبلها (واتقوا الله) في شأن الانتصار واحذروا أن تعتدوا إلى ما لم يرخص لكم (واعلموا أن الله مع المتقين) فيجرسهم ويصلح شؤونهم بالنصر والتكسين (وأنتقوا في سبيل الله) أمر بالجهاد بالمال بعد الأمر به بالانفس أي ولا تمسكوا كل الامساك (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) بالاسراف وتضييع وجه المعاش أو بالكف عن الغزو والاتفاق فيه فان ذلك مما يقوى العدو ويسلطهم عليكم ويؤيده ما روى عن أني أئوب الانصاري رضى الله عنه أنه قال لما أعز الله الاسلام وكثر أهله رجعا إلى أهلينا وأموالنا تقيم فيها ونصلحها فنزلت. أو بالامساك وحب المال فانه يؤدي إلى الهلاك المؤبد ولذلك سمي البخل هلاكا. وهو في الاصل انتهاء الشيء في الفساد. والالقاء طرح الشيء وتعديته إلى تضمنه معنى الانتهاء والباء مزيدة والمراد بالأيدي الانفس والتهلكة مصدر كالتصرة والتسرة وهي الهلاك والهلاك واحد أي لا توقعوا أنفسكم في الهلاك. وقيل معناه لتجعلوها آخذة بأيديكم أولا تلقوا بأيديكم أنفسكم اليها فحذف المفعول (وأحسنوا) أي أعمالكم وأخلاقكم أو تفضلوا على الفقراء (ان الله يحب المحسنين) أي يريد بهم الخير وقوله تعالى (وأتموا الحج والعمرة لله) بيان لو جوب اتمام أفعالها عند التصدي لادائهما وإرشاد للناس إلى تدارك ما عسى يعتريهم من العوارض المخلة بذلك من الاحصار ونحوه من غير تعرض لحالها في أنفسهما من الوجوب وعدمه كما في قوله تعالى «ثم أتموا الصيام إلى الليل» فانه بيان لو جوب مد الصيام إلى الليل من غير تعرض لو جوب أصله وانما هو بقوله تعالى «كتب عليكم الصيام» الآية كما أن وجوب الحج بقوله تعالى «ولله على الناس حجب البيت» الآية فان الأمر باتمام فعل من الافعال ليس أمرا بأصله ولا مستلزما له أصلا فليس فيه دليل على وجوب العمرة قطعا وادعاء أن الأمر باتمامها أمر بانشاءهما تامين كاملين حسبما تقتضيه قراءة وأقيموا الحج والعمرة وان الأمر للوجوب ما لم يدل على خلافه دليل مالا سداده ضرورة

ان ليس البيان مقصورا على أفعال الحج المفروض حتى يتصور ذلك بل الحق أن تلك القراءة أيضا محمولة على المشهورة ناطقة بوجوب إقامة أفعالها كما ينبغي من غير تعرض لحالها في أنفسهما. فالمعنى أكملوا أركانها وشرائطها وسائر أفعالها المعروفة شرعا لوجه الله تعالى من غير إخلال منكم بشيء منها هذا. وقد قيل إتمامها أن تحرم بهما من دويرة أهلك. روى ذلك عن علي وابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهم. وقيل ان تفرد لكل واحد منهما سفرا كما قال محمد حجة كوفية وعمرة كوفية أفضل. وقيل هو جعل نفقتهما حالا وقيل ان تخلصوهما للعبادة ولا تشوبوهما بشيء من الأغراض الدنيوية وأيا ما كان فلا تعرض في الآية الكريمة لوجوب العمرة أصلا. وأما ما روى أن ابن عباس رضي الله عنهما قال ان العمرة لقريظة الحج وقول عمر رضي الله عنه هديت لسنة نبيك حين قال لهرجل وجدت الحج والعمرة مكتوبين على أهلت هما. وفي رواية فأهلت بهما جميعا فبمعزل من افادة الوجوب مع كونه معارضا لما روى عن جابر أنه قال يارسول الله العمرة واجبة مثل الحج «قال لا ولكن أن تعتمر خير لك» وبقوله عليه السلام «الحج جهاد والعمرة تطوع» فتدبر (فان أحصرتم) أي منعتهم من الحج يقال حصره العدو وأحصره اذا حبسه ومنعه من المضى لوجهه مثل صدوه وأصدته والمراد منع العدو عند مالك والشافعي رضي الله عنهما لقوله تعالى «فاذا أأنتم» ولزوله في الحديثية ولقول ابن عباس لا حصر الا حصر العدو وكل منع من عدو أو مرض أو غيرهما عند أبي حنيفة رضي الله عنه لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من كسر أو عرج فعليه الحج من قابل» (فما استيسر من الهدى) أي فعليكم أو فالواجب ما استيسر أو فاهدوا ما استيسر. والمعنى أن المحرم اذا أحصر وأراد أن يتحلل لتحلل بذبح هدى تيسر عليه من بدنة أو بقرة أو شاة حيث أحصر عند الأكثر. وعندنا يبعث به الى الحرم ويجعل للبعوث يده يوم أمار فاذا جاء اليوم وظن أنه ذبح تحلل لقوله تعالى (ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدى محله) أي لا تحلقوا حتى تعلموا أن الهدى المبعوث الى الحرم بلغ مكانه الذي يجب أن ينحرف فيه وحمل الاولون بلوغ الهدى محله على ذبحه حيث يحل ذبحه فيه حالا كان أو حرما. و مرجعهم في ذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذبح عام الحديبية بها وهي من الحل. قلنا كان محصره عليه الصلاة والسلام طرف الحديبية الذي الى أسفل مكة وهو من الحرم. وعن الزهري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نحر هديه في الحرم. وقال الواقدي الحديبية هي طرف الحرم على تسعة أميال من مكة والحل بالكسر يطلق على المكان والزمان. والهدى جمع هدية بكسرة وجذبة. وقرئ من الهدى جمع هدية كطى ومطية. (فمن كان منكم مريضا) مرضا محوجا الى الخلق (أو به أذى من رأسه)

بحجراة أو قل (فقدية) أى فعليه فدية ان حلق (من صيام أو صدقة أو نسك) بيان الجنس الفدية. وأما قدرها فقد روى أنه صلى الله عليه وسلم قال لكعب بن عجرة «لعلك أذاك هو أمك قال نعم يا رسول الله قال اخلق وصم ثلاثة أيام أو تصدق بفرق على ستة مساكين أو انسك شاة» والفرق ثلاثة أصع ( فإذا أمتم ) أى الاحصار أو كنتم في حال أمن أو سعة ( فمن تمتع بالعمرة الى الحج ) أى فمن اتضع بالتقرب الى الله تعالى بالعمرة قبل الاتضاع بتقريبه بالحج في أشهره وقيل من استمتع بعد التحلل من عمرته باستباحة محظورات الاحرام الى أن يحرم بالحج ( فما استيسر من الهدى ) أى فعليه دم استيسر عليه بسبب التمتع وهو دم جبران يذبحه اذا أحرم بالحج ولا يأكل منه عند الشافعى وعندنا هو كالاضحية ( فمن لم يجد ) أى الهدى ( فصيام ثلاثة أيام في الحج ) أى في أشهره بين الاحرامين وقال الشافعى في أيام الاشتغال بأعماله بعد الاحرام وقبل التحلل والاحب أن يصوم سابع ذى الحجة وثامنه وتاسعه فلا يصح يوم النحر وأيام التشريق ( وسبعة اذا رجعتن ) أى فقرتم وفرغتم من أعماله وفي أحد قولي الشافعى اذا رجعتن الى أهليكم وقرى. وسبعة بالنصب عطفًا على محل ثلاثة أيام ( تلك عشرة ) فذلكم الحساب وفائدتها أن لا يتوهم أن الواو بمعنى أو كما في قولك جالس الحسن وابن سيرين وأن يعلم العدد جملة كما علم تفصيلا فان أكثر العرب لا يعرف الحساب وأن المراد بالسبعة هو العدد المخصوص دون الكثرة كما يراد بها ذلك أيضا ( كاملة ) صفة مؤكدة لعشرة تفيد المبالغة في المحافظة على العد أو مينة لكمال العشرة فانها أول عدد كامل اذ به ينتهى الآحاد ويتم مراتبها أو مقيدة تفيد كمال بدليتها من الهدى ( ذلك ) إشارة الى التمتع عندنا والى الحكم المذكور عند الشافعى ( لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام ) وهو من كان من الحرم على مسافة الفصر عند الشافعى ومن كان مسكنه وراء الميقات عندنا وأهل الحل عند طاوس وغير أهل مكة عند مالك ( وانتقوا الله ) في المحافظة على أوامره ونواهيه لاسيما في الحج ( واعلموا أن الله شديد العقاب ) لمن لم يتقه كي يصدكم العلم به عن العصيان . واهتمام الاسم الجليل في موضع الاضرار لتزجية المهابة وادخال الروعة ( الحج ) أى وقته ( أشهر معلومات ) معروفات بين الناس هى شوال وذو القعدة وعشر ذى الحجة عندنا وتسعة بيلة النحر عند الشافعى وكله عند مالك. ومدار الخلاف أن المراد بوقته وقت احرامه أو وقت أعماله ومناسكه أو ما لا يحسن فيه غيره من المناسك مطلقا فان مالكا كره العمرة في بقية ذى الحجة وأبو حنيفة وإن صحح الاحرام به قبل شوال فقد استكرهه . وإنما سمي شهرين وبعض شهر أشهر



اقامة لبعض مقام الكل أو إطلاقاً للجمع على ما فوق الواحد. وصيغة جمع المذكور في غير العقلاء تجيء بالالف والتاء (فن فرض فيهن الحج) أى أو جبه على نفسه بالاحرام فيهن وبالتثنية أو بسوق الهدى (فلا رفث ولا فسوق) أى لاجتماع أو فلا لحش من الكلام ولا خروج من حدود الشرع بارتكاب المحظورات. وقيل بالسباب والتنابد باللقاب (ولا جدال) أى لامراء مع الخدم والرققة (في الحج) أى في أيامه والاطهار في مقام الاضمار لاطهار كمال الاعتناء بشأنه والاشعار بعلة الحكم فان زيارة البيت المعظم والتقرب بها الى الله عز وجل من موجبات ترك الامور المذكورة. واشار النفي للبالغة في النهي والدلالة على أن ذلك حقيق بأن لا يكون فان ما كان منكراً مستقبها في نفسه ففى تضاعيف الحج أقبح كلبس الحرير في الصلاة والتطريب بقراءة القرآن لانه خروج عن مقتضى الطبع والعادة الى محض العبادة. وقرى الاولان بالرفع على معنى لا يكون رفث ولا فسوق والثالث بالفتح على معنى الاخبار باتقاء الخلاف في الحج وذلك أن قرىشا كانت تخالف سائر العرب فتقف بالمشعر الحرام فارتفع الخلاف بأن أمروا بأن يقفوا أيضاً بمرفات (وما تفعلوا من خير يعلمه الله) فيجزى به خير جزاء وهو حث على فعل الخير اثر النهي عن الشر (وتزودوا فان خير الزاد التقوى) أى تزودوا للمعادكم التقوى فانه خير زاد. وقيل نزلت في أهل اليمن كانوا يحجون ولا يزودون ويقولون نحن متوكلون فيكونون كلا على الناس فامروا أن يزودوا ويتقوا الابرام في السؤال والتتميل على الناس (واتقوا يا أولى الاباب) فان قضية اللب استتعار خشية الله عز وجل وتقواه حثهم على التقوى ثم أمرهم بأن يكون المقصود بذلك هو الله تعالى فيهربوا من كل شيء سواه وهو مقتضى العقل المعرى عن شوائب الهوى فلذلك خص بهذا الخطاب أولو الاباب (ليس عليكم جناح أن تبتغوا) أى في أن تبتغوا أي تطلبوا (فضلاً من ربكم) عطاء ورزقاً منه أى الربح بالتجارة وقيل كان عكاظ ومجنة وذو الحجاز أسواقهم في الجاهلية يقيمونها أيام مواسم الحج وكانت معاشهم منها فلما جاء الاسلام تأثموا منه فزلت (فاذا أفضتم من عرفات) أى دفعتم منها بكثرة من أفضت الماء اذا صببته بكثرة وأصله أفضتم أنفسكم خفف المفعول حذفه من دفعت من البصرة وعرفات جمع سمى به كاذرات وانما نون وكسر وفيه علمية وتأنيث لما أن تنوين الجمع تنوين المقابلة لاتنوين التمكن ولذلك يجمع مع اللام وذهاب الكسرة تبع ذهاب التنوين من غير عوض لعدم الصرف وههنا ليس كذلك أولان التأنيث أما بالتاء المذكورة وهى ليست بتاء التأنيث وانما هى مع الالف التى قبلها علامة جمع المؤنث

أو بناء مقدرة كما في سعاد ولا سبيل إليه لأن المذكورة تأتي تقديرها لما أنها كالبدل  
 منها لاختصاصها بالمؤنث كثناء بنت. وإنما سمي الموقف عرفته لأنه نعت لبراهيم عليه السلام  
 فلما أبصره عرفه أو لأن جبريل عليه السلام كان يدور به في المشاعر فلما رآه قال  
 عرفت أو لأن آدم وحواء التقي فيه فتعارفا أو لأن الناس يتعارفون فيه وهي من الاسماء  
 المرتجلة إلا من يجعلها جمع عارف. قيل وفيه دليل على وجوب الوقوف بها لأن الافاضة  
 لا تكون إلا بعده وهي مأثور بها بقوله تعالى: ثم أفيضوا وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 «الحج عرفته فمن أدرك عرفته فقد أدرك الحج» أو مقدمة للذكر المأثور به وفيه نظر إذا ذكر غير  
 واجب والأمر به غير معلق (فأذكروا الله) باللبية والتهليل والدعاء وقيل بصلاة العشاءين  
 (عند المشعر الحرام) هو جبل يقف عليه الإمام ويسمى قزح وقيل ما بين مأزى  
 عرفته ووادي محسر ويؤيد الأول ما روى جابر أنه عليه الصلاة والسلام لما صلى الفجر  
 يعني بالمزدلفة بغلس ركب ناقته حتى أتى المشعر الحرام فدعا فيه وكبر وهلل ولم يزل واقفا حتى  
 أسفر. وإنما سمي مشعرا لأنه معلم العبادة ووصف بالحرام لحرمة ومعنى عند المشعر  
 الحرام ما يليق يقرب منه فانه أفضل والافاضة لغة كلها موقف الاوادي محسر (وأذكروه  
 كما هداكم) أي كما علمكم أو أذكروه ذكرنا حسنا كما هداكم هداية حسنة إلى المناسك  
 وغيرها وما مصدرية أو كافة (وان كنتم من قبله) من قبل ما ذكر من هدايته أي كما  
 (لمن الضالين) غير العاملين بالآيمان والطاعة وان هي الخففة واللام هي الفارقة وقيل هي  
 نافية واللام بمعنى الا كما في قوله عز وعلا «وان نظنك لمن الكاذبين» (ثم أفيضوا من حيث  
 أفاض الناس) أي من عرفته لامن المزدلفة والخطاب لقريش لما كانوا ينفرون  
 بجمع وسائر الناس بعرفة ويرون ذلك ترفعا عليهم فأمرؤا بأن يساووهم وشم  
 لتفاوت ما بين الافاضتين كما في قولك أحسن إلى الناس ثم لا تحسن إلا إلى كريم. وقيل  
 من مزدلفة إلى هنا بعد الافاضة من عرفته إليها والخطاب عام وقرئ الناس بكسر  
 السين أي الناس على أن يراد به آدم عليه السلام من قوله تعالى فتلقى من افاضة من عرفته  
 عرفته من عرفته عرفته قديم فلا تغيروه (واستغفروا الله) من جاهليتهم في  
 تغيير المناسك (ان الله غفور رحيم) يغفر ذنب المستغفر وينعم عليه فهو تعليل  
 للاستغفار أو للأمر به (فاذا قضيت مناسككم) عباداتكم المتعلقة بالحج وفرغتم منها  
 (فأذكروا الله كذا ذكركم آباءكم) أي فأذكروا ذكره تعالى وبالحوا في ذلك كما تفعلون  
 بذكر آباءكم ومفاخرهم وأيامهم وكانت العرب اذا قضوا مناسكهم وقفوا بين  
 المسجد والجبل فيذكرون مفاخر آباءهم ومحاسن أيامهم (أو أشد ذكرا) اما

مجرور معطوف على الذكر بجعله ذا كراً على المجاز والمعنى فاذكروا الله ذكر كائناً  
 مثل ذكركم آباءكم أو كذا كراً أشد منه وأبلغ أو على ما أضيف إليه بمعنى أو كذا كراً  
 قوم أشد منكم ذكر كراً أو منصوب بالعطف على آباءكم وذكراً من فعل المذكور  
 بمعنى أو كذا كراً أشد مذكور من آباءكم أو بمضمحل عليه المعنى تقديره أو  
 كونوا أشد ذكر كراً الله منكم لآبائكم ( فمن الناس ) تفصيل للذاكرين إلى من  
 لا يطلب بذكر الله إلا الدنيا وإلى من يطلب به خير الدارين والمراد به الخشوع على  
 الأكثار والانتظام في سلك الآخرين ( من يقول ) أي في ذكره ( ربنا آتانا في  
 الدنيا ) أي اجعل ابتداءنا ومنحتنا في الدنيا خاصة ( وماله في الآخرة من خلاق )  
 أي من حظ ونصيب لا تقتصر همه على الدنيا فهو يبان لحاله في الآخرة أو من طلب  
 خلاق فهو يبان لحاله في الدنيا وتأكيده لقصر دعائه على المطالب الدنيوية ( ومنهم  
 من يقول ربنا آتانا في الدنيا حسنة ) هي الصحة والكفاف والتوفيق للخير ( وفي  
 الآخرة حسنة ) هي الثواب والرحمة ( وقنا عذاب النار ) بالعفو والمغفرة وروى  
 عن علي رضي الله عنه أن الحسن في الدنيا المرأة الصالحة وفي الآخرة الحوراء  
 وعذاب النار امرأة السوء وعن الحسن أن الحسن في الدنيا العلم والعبادة وفي  
 الآخرة الجنة وقنا عذاب النار معناه أحفظنا من الشهوات والذنوب المؤدية إلى  
 النار ( أولئك ) إشارة إلى الفريق الثاني باعتبار اتصافهم بما ذكر من النعوت الجميلة  
 وما فيه من معنى البعد لما مر مراراً من الإشارة إلى علو درجاتهم وبعد منزلتهم  
 في الفضل وقيل إليهما معاً فالتنوين في قوله تعالى ( لهم نصيب مما كسبوا ) على الأول  
 للتفخيم وعلى الثاني للتنويع أي لكل منهم نوع نصيب من جنس ما كسبوا أو من  
 أجله كقوله تعالى « ما خطبائهم أغرقوا » أو بما دعوا به نعطهم منه ما قدرناه وتسمية  
 الدعاء كسباً لما أنه من الأعمال ( والله سريع الحساب ) يحاسب العباد على كثرتهم  
 وكثرة أعمالهم في مقدار لمحة فاحذروا من الإخلال بطاعة من هذا شأن قدرته أو  
 يوشك أن يقيم القيامة ويحاسب الناس فيادروا إلى الطاعات واكتساب الحسنات  
 ( واذكروا الله ) أي كبروه في أعقاب الصلوات وعند ذبح القرابين ورمي  
 الجمار وغيرها ( في أيام معدودات ) هي أيام التشريق ( فمن تعجل ) أي استعجل  
 في الفر أو الفر فان التفضل والاستفعال يجئان لازمين ومتعديين يقال تعجل في  
 الأمر واستعجل فيه وتعجله واستعجله والاول أوفق للتأخر كما في قوله :

قد يدرك المتأني بعض حاجته وقد يكون من المستعجل الزلل

( في يومين ) أى فى تمام يومين بعد يوم النحر وهو يوم القر ويوم الرؤس واليوم بعده ينفر اذا فرغ من رعى الجمار ( فلا اثم عليه ) بتعجله ( ومن تأخر ) فى النفر حتى رعى فى اليوم الثالث قبل الزوال أو بعده وعند الشافعى بعده فقط ( فلا اثم عليه ) بما صنع من التأخر والمراد التخيير بين التعجل والتأخر ولا يقدح فيه أفضلية الثاني وإنما ورد بنفى الإثم تصريحاً بالرد على أهل الجاهلية حيث كانوا مختلفين فمن مؤثم للمتعجل ومؤثم للمتأخر ( لمن اتقى ) خبر لمبتدأ محذوف أى الذي ذكر من التخيير ونفى الإثم عن المتعجل والمتأخر أو من الاحكام لمن اتقى لانه الحاج على الحقيقة والمتنع به أو لاجله حتى لا يتضرر بترك ما يهيمه منهما ( و اتقوا الله ) فى جماع أموركم بفعل الواجبات وترك المحظورات ليعبأ بكم وتنظموا فى سلك المقتسمين بالاحكام المذكورة والرخص أو احذروا الاخلال بما ذكر من الاحكام وهو الانسب بقوله عز وجل ( واعلموا انكم اليه تحشرون ) أى للجزاء على أعمالكم بعد الاحياء والبعث وأصل الحشر الجمع وضم المتفرق وهو تأكيد للامر بالتقوى وموجب للامثال به فان من علم بالحشر والحاسبة والجزاء كان ذلك من أقوى الدواعى الى ملازمة التقوى ( ومن الناس من يعجبك قوله ) تجر يد للخطاب وتوجيه له اليه عليه الصلاة والسلام وهو كلام مبتدأ سبق لبيان تحزب الناس فى شأن التقوى الى حزبين وتعيين مآل كل منهما ومن موصولة أو موصوفة واعرابه كما بين فى قوله تعالى « ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر » أى ومنهم من يروك كلامه ويعظم موقعه فى نفسه لما تشاهد فيه من ملازمة الفحوى ولطف الاداء والتعجب خيرة تعرض للانسان بسبب عدم الشعور بسبب ما يتعجب منه ( فى الحياة الدنيا ) متعلق بقوله أى ما يقوله فى حق الحياة الدنيا ومعناها فانها الذى يريد بما يدعيه من الايمان ومحبة الرسول صلى الله عليه وسلم وفيه اشارة الى أن له قولاً آخر ايس هذه الصفة أو يعجبك أو يعجبك قوله فى الدنيا بحالته وفصاحته لافى الآخرة لما أنه يظهر هناك كذبه وقبحه وقيل لما يرهقه من الحبسة واللكسة. وأنت خير بأنه لا مبالغة حينئذى سوء حاله فان مآله يان حسن كلامه فى الدنيا وقبحه فى الآخرة وقيل معنى فى الحياة الدنيا مدة الحياة الدنيا أى لا يصدر منه فيها الا القول الحسن ( ويشهد الله على ما فى قلبه ) أى بحسب ادعائه حيث يقول الله يعلم ان ما فى قلبى موافق لما فى لسانى وهو عطف على يعجبك. وقرئ ويشهد الله فالمراد بما فى قلبه ما فيه حقيقة ويؤيده قراءة ابن عباس رضى الله عنهما والله يشهد على ما فى قلبه على

ان كلمة على لكون المشهود به مضرآ له فالجملة اعتراضية . وقرئ " ويستشهد الله ( وهو ألد الخصام ) أى شديد العداوة والخصومة للمسلمين على ان الخصام مصدر وإضافة ألد اليه بمعنى فى كقولهم ثبت العذر . أو أشد الخصوم لهم خصومة على انه جمع خصم كصعب وصعاب . قيل نزلت فى الاخنس بن شريق الثقفى وكان حسن المنظر حلو المنطق يوالى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويدعى الاسلام والمحبة وقيل فى المنافقين والجملة حال من الضمير المجزور فى قوله أو من المستكن فى يشهد وعطف على ما قبلها على القراءتين المتوسطتين ( وإذا تولى ) أى من مجلسك . وقيل إذا صار واليا ( سعى فى الارض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل ) كما فعله الاخنس بثقيف حيث بينهم وأحرق زروعهم وأهلك مواشيهم أو كما يفعله ولاية سوء بالقتل والاتلاف أو بالظلم حتى يمنع الله تعالى بشؤمه القطر فيهلك الحرث والنسل . وقرئ ويهلك الحرث والنسل على استناد الطلاك اليهما عطفا على سعى . وقرئ بفتح اللام وهى لغة وقرئ على البناء للفعل من الإهلاك ( والله لا يحب الفساد ) أى لا يرتضيه ويغضنه ويفضض على من يتغطاه وهو اعتراض تذييلى ( وإذا قيل له ) على نهج العظة والنصيحة ( اتق الله ) وأترك ما تبشره من الفساد أو النفاق واحذر سوء مغبته ( أخذته العزة بالإثم ) أى حملته الانفة وحمة الجاهلية على الإثم الذى نهى عنه لحاجا وعنادا من قولك أخذته بكذا إذا حملته عليه أو ألزمته إياه ( لحسبه جهنم ) مبتدأ وخبر أى كافيه جهنم . وقيل جهنم فاعل لحسيه ساد مسد خبره وهو مصدر بمعنى الفاعل وقرئ لاعتماده على الفاء الرابطة للجملة بما قبلها . وقيل حسب اسم فعل ماض أى كفته جهنم ( ولبئس المهاد ) جواب قسم مقدر والخصوص بالذم محذوف لظهوره وتعينه . والمهاد المفاض وقيل ما يوطأ للجنب والجملة اعتراض ( ومن الناس من يشرى نفسه ) مبتدأ وخبر كما مر أى يبيعها بيدها فى الجهاد ومشاق الطاعات وتعرضها للبهالك فى الحروب أو يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر وإن ترتب عليه القتل ( ابتغاء مرضات الله ) أى طلبا لرضاه وهذا كمال التقوى . وإيراده قسما للاول من حيث ان ذلك يأتى من الامر بالتقوى وهذا يأمر بذلك وإن أدى الى الهلاك . وقيل نزلت فى صهيب بن سنان الرومى أخذه المشركون وعذبوه ليرتد فقال إني شيخ كبير لا أقفكم ان كنت معكم ولا أضركم إن كنت عليكم فخلونى وما أنا عليه وخذوا مالى قبلوا منه ماله فأتى المدينة فيشرى حيث يشرى ليعرضهم للثواب والجملة اعتراض تذييل ( يا أيها الذين آمنوا

ادخلوا في السلم) أى الاستسلام والطاعة. وقيل الاسلام. وقرئ بفتح السين وهى لغة فيه وفتح اللام أيضا وقوله تعالى (كافة) حال من الضمير فى ادخلوا أو من السلم أو منهما معا كما فى قوله :

خرجت بها تمشى نجر وراءنا على اثرينا ذيل مرط مرجل  
وهى فى الاصل اسم لجماعة تكف مخالفتها ثم استعمت فى معنى جميعا وتاوها ليست للتأنيث  
حتى يحتاج الى جعل السلم مؤنثا مثل الحرب كما فى قوله عز وجل «وان جنحوا للسلم  
فاجنح لها» وفى قوله :

السلم تأخذ منها ما رزيت به والحرب يكفيك من أنفاسها جرع  
وانما هى للنقل كما فى عامة وخاصة وقاطبة والمعنى استسلموا لله تعالى وأطيعوه جملة  
ظاهرا وباطنا والخطاب للتناقين. أو ادخلوا فى الاسلام بكليته ولا تخطوا به غيره  
والخطاب لمؤمنى أهل الكتاب فانهم كانوا يراعون بعض أحكام دينهم القديم بعد  
اسلامهم. أو فى شرائع الله تعالى كلها بالايان بالانبياء عليهم السلام والكتب جميعا  
والخطاب لاهل الكتاب كلهم. ووصفهم بالايان. اما على طريقة التغليب واما بالنظر  
الى ايمانهم القديم أو فى شعب الاسلام وأحكامه كلها فلا يخلو بشئ منها والخطاب  
للمسلمين. وانما خوطب أهل الكتاب بعنوان الايمان مع انه لا يصح الايمان الا بما  
كفوه الآن ايدانا بأن ما يدعونه لا يتم بدونه (ولا تتبعوا خطوات الشيطان)  
بالتفريق والتفريق أو بمخالفة ما أمرتم به (انه لكم عدو مبين) ظاهر العداوة أو  
مظهر لها وهو تعليل للنهى أو الانتهاء (فان زلتم) أى عن الدخول فى السلم. وقرئ  
بكسر اللام وهى لغة فيه (من بعد ما جاءكم) الآيات (البينات) والحجج القطعية  
الدالة على حقيقته الموجبة للدخول فيه (فاعلموا أن الله عزيز) غالب على أمره لا يعجزه  
الانتقام منكم (حكيم) لا يترك ما تقتضيه الحكمة من مؤاخذة المجرمين المستعصين  
على أوامره (هل ينظرون) استفهام انكارى فى معنى النفى أى ما ينتظرون بما  
يفعلون من العناد والمخالفة فى الامثال بما أمروا به والانتهاء عما نهوا عنه (الا أن  
يأتينهم الله) أى أمره وبأسه أو يأتينهم الله بأمره وبأسه خذف الماتى به لدلالة الحال  
عليه. والالتفات الى الغيبة للايدان بأن سوء صديعهم موجب للاعتراض عنهم وحكاية  
جنايتهم لمن عداهم من أهل الانصاف على طريق المباشرة. وابراد الانتظار للاشعار بأنهم  
لانهم ما كرم فيما هم فيه من موجبات العقوبة كانهم طالبون لمعادتة قلوبهم لوقوعها (فى ظلال)  
جمع ظلة كقائل فى جمع قلة وهى ما أظلك. وقرئ فى ظلال كقائل فى جمع قلة (من

( الغمام ) أى السحاب الأبيض . وإنما أتاهم العذاب فيه لما أنه مظنة الرحمة فإذا أتى منه العذاب كان أقطع وأقطع للطامع فإن اتیان الشر من حيث لا يحتسب صنع فكيف بآتيانه من حيث يرجى منه الخير ( والملائكة ) عطف على الاسم الجليل أى وآتيهم الملائكة فانهم وسائط فى آتيان أمره تعالى بل هم الآتون بآسسه على الحقيقة وتوسيط الظرف بينهما للإيذان بأن الآتى أولاً من جنس ما يلاس الغمام ويترتب عليه عادة وأما الملائكة وإن كان آتيانهم مقارناً لما ذكر من الغمام لكن ذلك ليس بطريق الاعتبار وقرئ بالجر عطفاً على ظلال أو الغمام ( وقضى الأمر ) أى أتم أمر أهلاكم وفرغ منه وهو عطف على آتيهم داخل فى حيز الانتظار . وإنما عدل إلى صيغة الماضى دلالة على تحققه فكانه قد كان أو جملة مستأنفة جئ بها إنباء عن وقوع مضمونها . وقرئ وقضاء الأمر عطفاً على الملائكة ( والى الله ) لآلى غيره ( ترجع الأمور ) بالتأنيث على البناء المفعول من الرجوع وقرئ بالتذكير وعلى البناء للفاعل بالتأنيث من الرجوع ( سلبى اسر ائيل ) الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد من أهل الخطاب والمراد بالسؤال تبكيتهم وتقريرهم بذلك وتقرير لحيي البينات ( كم آتيانهم من آية بيته ) معجزة ظاهرة على أيدي الانبياء عليهم السلام وآية ناطقة بحقية الاسلام المأمور بالدخول فيه وكم خبرية أو استفهامية مقرر ة ومحلى النصب على المفعولية أو الرفع بالابتداء على حذف العائد من الخبر وآية يميزها ( ومن يبدل نعمة الله ) التي هي آياته الباهرة فانها سبب للهدى الذى هو أجل النعم وتبديلها جعلها سبباً للضلالة وازدياد الرجز أو تحريفها وتأويلها الزائغ ( من بعد ما جاءته ) ووصلت اليه وتمكن من معرفتها والتصريح بذلك مع أن التبديل لا يتصور قبل المحيى للشعار بأنهم قد بدلوها بعد ما وقفوا على تفاصيلها كما فى قوله عز وجل « ثم يحرفونه من بعد ما عفاوه وهم يعلمون » قيل تقديره فبدلوها ومن يبدل وإنما حذف للإيذان بعدم الحاجة إلى التصريح به لظهوره ( فإن الله شديد العقاب ) تعليل للجواب كأنه قيل ومن يبدل نعمة الله عاقبه أشد عقوبة فانه شديد العقاب . وأظهار الاسم الجليل لترية المهابة وإدخال الروعة ( زين للذين كفروا الحياة الدنيا ) أى حسنت فى أعينهم وأشر بت محبتها فى قلوبهم حتى تهلكوا عليها وتهاقتوا فيها معرضين عن غيرها والترتين من حيث الخلق واليجاد مستند الى الله سبحانه كما يعرب عنه القراءة على البناء للفاعل إذ ما من شيء إلا وهو خالقه وكل من الشيطان والقوى الحيوانية وما فى الدنيا من الأمور البهية والأشياء الشبيهة من بالعرض ( ويسخرون من الذين آمنوا ) عطف على زين . وإيثار صيغة

الاستقبال للدلالة على استمرار السخرية منهم وهم فقراء المؤمنين كبلال وعمار وصهيب  
رضي الله عنهم كانوا يستزدلونهم ويستزؤون بهم على رفضهم الدنيا وقبالهم على العقبى  
ومن ابتدائية فكانهم جعلوا السخرية مبتدأة منهم (والذين اتقوا) هم الذين آمنوا  
بغيرهم وإنما ذكروا بعنوان التقوى للايدان بأن اعراضهم عن الدنيا للاتقاء عنها لكونها  
محنة بتبتلهم الى جناب القدس شاغلة عنده (فوقهم يوم القيامة) لأنهم في أعلى عليين  
وهم في أسفل سافلين أو لأنهم في أوج الكرامة وهم في حضيض النذل والمهانة أو لأنهم  
يتناولون عليهم في الآخرة فيسخرون منهم كما سخروا منهم في الدنيا والجملة معطوفة على  
ما قبلها . وإثار الاسمية للدلالة على دوام مضمونها ( والله يرزق من يشاء ) أى في  
في الدارين (بغير حساب) بغير تقدير فيوسع في الدنيا استدراجا تارة وابتلاء أخرى  
( كان الناس أمة واحدة ) متفقين على كلمة الحق ودين الاسلام وكان ذلك بين  
آدم وادريس أو نوح عليهم السلام أو بعد الطوفان ( فبعث الله النبيين ) أى فاختلّفوا  
فبعث الخ وهى قراءة ابن مسعود رضى الله عنه وقد حذف تعويلا على ما يذكر  
عقبه ( مبشرين ومنذرين ) عن كعب الذى علمته من عدد الانبياء عليهم السلام مائة  
و أربعة وعشرون . ألفا والمرسل منهم ثلثمائة وثلاثة عشر والمذكور فى القرآن ثمانية  
وعشرون . وقيل كان الناس أمة واحدة متفقة على الكفر والضلال فى فترة ادريس  
أو نوح فبعث الله النبيين فاختلّفوا عليهم والأول هو الانسب بالنظم الكريم ( وأنزل  
معهم الكتاب ) أى جنس الكتاب أو مع كل واحد منهم بمن له كتاب كتابه الخاص  
به لا مع كل واحد منهم على الاطلاق اذ لم يكن لبعضهم كتاب وانما كانوا يأخذون  
بكتب من قبلهم و عموم النبيين لا ينافى خصوص الضمير العائد عليه بمعونة المقام  
( بالحق ) حال من الكتاب أى ملتبسا بالحق أو متعلق بأنزل كقوله عز وعلا « وبالحق  
أنزلناه وبالحق نزل » ( ليحكم ) أى الكتاب أو الله سبحانه وتعالى أو كل واحد  
من النبيين ( بين الناس ) أى المذكورين . والظاهر فى موضع الاضمار لزيادة التعيين  
( فيما اختلفوا فيه ) أى فى الحق الذى اختلفوا فيه أو فيما التبس عليهم ( وما اختلف  
فيه ) أى فى الحق أو فى الكتاب المنزل ملتبسا به والواو حالية ( الا الذين أوتوه )  
أى الكتاب المنزل لازالة الاختلاف وازاحة الشقاق والتعبير عن الانزال بالانبياء  
للتنبية من أول الامر على كمال تمكنهم من الوقوف على ما فى تضاعيفه من الحق فان  
الانزال لا يفيد تلك الفائدة أى عسكوا الامر حيث جعلوا ما أنزل لازالة الاختلاف  
سببا لاستحكامه ورسوخه ( من بعد ما جاءتهم البينات ) أى رسخت فى عقولهم ومن



٢٥٢ لابد من توضيح لنيل الجنة بقوله تعالى (أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم)

متعلقة بمحذوف يدل عليه الكلام أى فاختلفوا وما اختلف فيه الخ وقيل بالمفوض بناء على عدم منع الاعمه كما فى قولك ما قام الا زيد يوم الجمعة (بغيا بينهم) متعلق بما تعلقت به من. أى اختلفوا بغيا وتهالكوا على الدنيا (فهدى الله الذين آمنوا) بالكتاب (لما اختلفوا فيه) أى للحق الذي اختلف فيه من اختلف (من الحق) بيان لما. وفى ايهاهه أولا وتفسيره ثانيا ما لا يخفى من التفخيم (بازنه) بامر. أو تيسيره واطفه (والله يهدى من يشاء الى صراط مستقيم) موصل الى الحق وهو اعتراض مقرر لمضمون ما سبق (أم حسبتم) خوطب به رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معهم من المؤمنين حثا لهم على الثبات على المصابرة على مخالفة الكفرة وتحمل المشاق من جهنهم اثر بيان اختلاف الامم على الانبياء عليهم السلام وقد بين فيه مآل اختلافهم وما لقي الانبياء ومن معهم من قبلهم من مكابدة الشدائد ومقاساة المهوم وان عاقبة أمرهم النصر. وأم منقطعة والهمزة فيها الانكار والاستبعاد أى بل أحسبتم (ان تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم) من الانبياء ومن معهم من المؤمنين أى والحال أنه لم يأتكم مثلهم بعد ولم يتلوا بما اتلوا به من الاحوال الهائلة التى هى مثل فى الفظاعة والشدّة وهو متوقع ومتنظر (مستهم) استئناف وقع جوابا عما ينساق اليه الذهن كأنه قيل كيف كان مثلهم فقيل مستهم (البأساء) أى الشدة من الخوف والفاقة (والضراء) أى الآلام والأمراض (وزلزلوا) أى أزعجوا ازعاجا شديدا بما دهمهم من الأهوال والافزاع (حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه) أى انتهى أمرهم من الشدة الى حيث اضطارهم الضجر الى أن يقول الرسول وهو أعلم الناس بشئون الله تعالى وأوثقهم بنصره والمؤمنون المقتدون بآثاره المستضيئون بأنواره (متى) أى متى يأتى (نصر الله) طلبا وتمنيا له واستطالة لمدة الشدة والعناء. وقرئ حتى يقول بالرفع على أنه حكاية حال ماضية وهذا كما ترى غاية الغايات القاصية ونهاية النهايات النائية كيف لا والرسول مع علو كعبهم فى الثبات والاضطبار حيث عيل صبرهم وبلغوا هذا المبلغ من الضجر والضجيج علم أن الامر بلغ الى غاية لا مطمح وراءها (ألا ان نصر الله قريب) على تقدير القول أى فقليل لهم حينئذ ذلك اسعافا لمرامهم. والمراد بالقرب القرب الزمانى. وفى إشار الجملة الاسمية على الفعلية المناسبة لما قبلها وتصديرها بحرف التثنية والتأكيد من الدلالة على تحقيق مضمونها وتقرره ما لا يخفى. واختيار حكاية الوعد بالنصر لما أنبأه فى حكم انشاء الوعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم. والاقصار على حكايتها دون حكاية

نفس النصر مع تحققه للأيدان بعدم الحاجة الى ذلك لاستحالة الخلف. ويجوز أن يكون هذا وارداً من جهة تعالى عند الحكاية على نهج الاعتراض لا وارداً عند وقوع المحكي وفيه رمز الى أن الوصول الى جناب القدس لا يتسنى إلا برفض الذات ومكابدة المشاق كما ينبئ عنه قوله عليه السلام «حنت الجنة بالمكاره وحنت النار بالشهوات» ( يسألونك ماذا ينفقون ) أى من أصناف أموالهم ( قل ما أنفقتم من خير ) ما إما شرطية واما موصولة حذف العائد اليها أى ما أنفقتموه من خير أى خير كان ففيه تجويز الاتفاق من جميع أنواع الاموال و بيان لما فى السؤال إلا أنه جعل من جملة ما فى حيز الشرط أو الصلة وأبرز فى معرض بيان المصرف حيث قيل ( فقلوا الدين والآخرين ) للايدان بأن الاهم بيان المصارف المحدودة لأن الاعتداد بالاتفاق بحسب وقوعه فى موقعه وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه جاء عمرو بن الجوح وهو شيخ هم له مال عظيم فقال يا رسول الله ماذا تنفق من أموالنا وأين نضعها فنزلت (أو اليتامى ) أى المحتاجين منهم ( والمساكين وابن السبيل ) ولم يتعرض للسائلين والرقاب إما اكتفاء بما ذكر فى المواقع الأخر . وإما بناء على دخولهم تحت عموم قوله تعالى ( وما تفعلوا من خير ) فانه شامل لكل خير واقع فى أى مصرف كان ( فان الله به عليم ) فيوفى ثوابه وليس فى الآية ما ينافيه فرض الزكاة لينسخ به كما نقل عن السدى ( كتب عليكم القتال ) ببناء الفعل للمفعول ورفع القتال أى قتال الكفرة وقرىء ببنائه للفاعل وهو الله عز وجل ونصب القتال وقرىء كتب عليكم القتال أى قتل الكفرة والواو فى قوله تعالى ( وهو كره لكم ) حالة أى والحال أنه مكروه لكم طبعاً على أن الكره مصدر وصف به المفعول مبالغة أو بمعنى المفعول كالتحيز بمعنى الخبوز وقرىء بالفتح على أنه بمعنى المضموم كالضعف والاضعف أو على أنه بمعنى الاكراه مجازاً كما أنهم أكرهوا عليه لبسدة كراهتهم له ومشقته عليهم ( وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم ) وهو جميع ما كلفوه من الامور الشاقة التى من جملتها القتال فان النفوس تكرهه وتنفر عنه والجملة اعتراضية دالة على أن فى القتال خيراً لهم ( وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم ) وهو جميع ما نهوا عنه من الأمور المستلثة وهو معطوف على ما قبله لاحتل لها من الاعراب ( والله يعلم ) ما هو خير لكم فلذلك يأمركم به ( وأنتم لا تعلمون ) أى لا تعلمونه ولذلك تكرهونه. أو والله يعلم ما هو خير وشر لكم وأنتم لا تعلمونهما فلا تتبعوا فى ذلك رأيكم وامثلوا بأمره تعالى ( يسألونك عن الشهر الحرام ) روى أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث عبدالله بن جحش على سرية في جمادى الآخرة قبل قتال بدر بشهرين ليتصدوا عيراً لقريش فيهم عمر بن عبدالله الحضرمي وثلاثة معه فقتلوه وأسروا اثنين واستاقوا العير بما فيها من تجارة الطائف وكان ذلك أول يوم من رجب وهم يظنون من جمادى الآخرة فقالت قريش قد استحل محمد الشهر الحرام شهراً يأمّن فيه الخائف وينذع فيه الناس إلى معاشهم فوقف رسول الله صلى الله عليه وسلم العير وعظم ذلك على أصحاب السرية وقالوا ما نبرح حتى تنزل توبتنا ورد رسول الله صلى الله عليه وسلم العير والأسارى وعن ابن عباس رضى الله عنهما لما نزلت أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الغنيمة والمعنى يسألك الكفار أو المسلمون عن القتال في الشهر الحرام على أن قوله عز وجل ( قتال فيه ) بدل اشتغال من الشهر وتسكريره لما أن سؤالهم كان عن مطلق القتال الواقع في الشهر الحرام لا عن القتال المعبود ولذلك لم يقل يسألونك عن القتال في الشهر الحرام. وقرئ عن قتال فيه بتكرير العامل كما في قوله تعالى «الذين استضعفوا لمن آمن منهم» وقرئ قتل فيه ( قل ) في جوابهم ( قتال فيه كبير ) جملة من مبتدأ وخبر محلها نصب بقل وإنما جاز وقوع قتال مبتدأ مع كونه نكرة لتخصصه أما بالوصف أن تعلق الظرف بمحذوف وقع صفة له أى قتال كائن فيه وأما بالعمل أن تعلق به وإنما أوتر التكرير احترازاً عن توهم التعيين وإدنا بأن المراد مطلق القتال الواقع فيه أى قتال كان عن عطاء أنه سئل عن القتال في الشهر الحرام لخلف بالله ما يحل للناس أن يغزوا في الحرم ولا في الشهر الحرام إلا أن يقاتلوا فيه وما نسجت وأكثر الأقاويل أنها منسوخة بقوله تعالى «فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم» ( وصد عن سبيل الله ) مبتدأ قد تخصص بالعمل فيما بعده أى ومنع عن الاسلام الموصل للعبد إلى الله تعالى ( وكفر به ) عطف على صد عامل فيما بعده مثله أى وكفر بالله تعالى وحيث كان الصد عن سبيل الله فرداً من أفراد الكفر به تعالى لم يقدح العطف المذكور في حسن عطف قوله تعالى ( والمسجد الحرام ) على سبيل الله لانه ليس باجنبي محض. وقيل هو أيضاً معطوف على صد بتقدير المضاف أى وصد المسجد الحرام ( وإخراج أهله ) وهو النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنون ( منه ) أى من المسجد الحرام وهو عطف على وكفر به ( أكبر عند الله ) خبر للأشياء المعدودة أى كبر السائلين أكبر عند الله بما عتوا بالسؤال وهو ما فعلته السرية خطأ وبناء على الظن وأفعال يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ( والفتنة ) أى ما ارتكبوا من الإخراج والشرك وصد الناس عن الاسلام ابتداء وبقاء ( أكبر من القتل ) أى أظع من قتل الحضرمي ( ولا يزالون

يقاتلونكم) يات لاستحكام عداوتهم وأصرارهم على الفتنة في الدين  
(حتى يردونكم عن دينكم) الحق الى دينهم الباطل. وازافة الدين اليهم لتذكير تأكيد  
ما بينهما من العلاقة الموجبة لامتناع الافتراق (ان استطاعوا) اشارة الى تصلبهم  
في الدين وثبات قدمهم فيه كانه قيل وانى لهم ذلك (ومن يرد منكم عن دينه) تحذير  
من الارتداد أى ومن يفعل ذلك باضلالهم وأغوائهم (فيمت وهو كافر) بان لم يرجع  
الى الاسلام. وفيه ترغيب في الرجوع الى الاسلام بعد الارتداد (فأولئك) اشارة الى  
الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة من الارتداد والموت عليه وما فيه من معنى البعد  
للاشعار ببعد منزلتهم في الشر والفساد. والجمع للنظر الى المعنى أي أولئك المصرون على  
الارتداد الى حين الموت (حبطت أعمالهم) الحسنة التي كانوا عملوها في حالة الاسلام  
حبوطينا لانافي له قطعاً (في الدنيا والآخرة) بحيث لم يبق لها حكم من الاحكام الدنيوية  
والآخروية (وأولئك) الموصوفون بما ذكر سابقاً ولاحقاً من القبايح (أصحاب النار)  
أي ملابسوها وملازموها (هم فيها خالدون) كدأب سائر الكفرة (ان الذين آمنوا)  
نزلت في أصحاب السرية لما ظن بهم أنهم ان سلوا من الأثم فلا أجر لهم (والذين  
هاجروا وجهوا في سبيل الله) كرر الموصول مع أن المراد بهما واحد لتفخيم شأن  
الهجرة والجهاد فكانهما مستقلان في تحقيق الرجاء (أولئك) المنعوتون بالنعوت الجلية  
المذكورة (يرجون) بما لهم من مبادئ الفوز (رحمة الله) أي ثوابه أثبت لهم الرجاء  
دون الفوز بالرجو للايمان بأنهم عالمون بأن العمل غير موجب للأجر وانما هو على طريق  
التفضل منه سبحانه لالان في فوزهم اشتباها (والله غفور) مبالغ في مغفرة ما فرط من  
عباده خطأ (رحيم) يحزل لهم الاجر والثواب. والجملة اعتراض محقق لضمون ما قبلها  
(يسألونك عن الخمر والميسر) تواردت في شأن الخمر أربع آيات نزلت بمكة «ومن ثمرات النخيل  
والاعناب تتخذون منه سكراً ورزقاً حسناً» فطلق المسلمون يشربونها ثم ان عمر ومعاذ  
ونقرأ من الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين قالوا أفتنا يا رسول الله في الخمر فانها  
مذهبة للعقل فنزلت هذه الآية فشربها قوم وتركها آخرون. ثم دعا عبد الرحمن بن عوف  
ناساً منهم فشربوا فسكروا فأم أحدهم قراً قل يا أيها الكافرون أعبد ما تعبدون فنزلت  
لاتقربوا الصلاة وأنتم سكارى الآية فقل من شربها ثم دعا عتيان بن مالك سعد بن أبي  
وقاص في نفر فلبسكروا فتنافروا وتناشدوا حتى أشد سعد شعراً فيه هجاء الانصار فضربه  
أصاري بلحى بعير فشججه موضحة فشكا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال «الهم بين لنا في الخمر بيناً»  
شافيا «فنزلت انما الخمر والميسر الى قوله قبل أنتم متبهون فقال عمر رضى الله عنه اتبيننا

يارب. وعن علي رضي الله عنه لو وقعت فطرة منها في برقנית في مكانها منارة لم أؤذن عليها ولو وقعت في بحر ثم جف قنبت فيه الكلاء لم أرعه. وعن ابن عمر رضي الله عنهما لو أدخلت أصبعي فيها لم تلعبني وهذا هو الايمان والتقى حقا رضوان الله تعالى عليهم أجمعين والخمر مصدر خمره أي ستره سمي به من عصير العنب ما غلي واشتد وقذف بالزبد فغطيت العقل والتمييز كأنها نفس الستر كما سميت سكرًا لأنها تسكرهما أي تهيجهما. والميسر مصدر ميمي من يسر كالموعد والمرجع يقال يسرته إذا قرته واشتاقه أما من اليسر لانه أخذ المال بيسر من غير كد وتعب وأما من اليسار لانه سلب له وصفته انه كانت لهم عشرة أفداح هي الأزلام والأقلام الفذ والتوأم والقيب والحلس والنافس والمسبل والمعلى والمنيع والسفيح والوغد. لكل منها نصيب معلوم من جزور ينحرونها ويحزونها عشرة أجزاء وقيل ثمانية وعشرين إلا الثلاثة هي المنيع والسفيح والوغد للفسد سهمان وللقيب ثلاثة وللحلس أربعة وللنافس خمسة والمسبل ستة ولله على سبعة يجعلونها في الرابة وهي خريطة ويضعونها على يدي عدل ثم يجعلها ويدخل يده فيخرج باسم رجل رجل قدحا قدحا فمن خرج له قدح من ذوات الانصاء أخذ النصيب المعين لها ومن خرج له من تلك الثلاثة غرم ثمن الجزور مع حرمانه وكانوا يدفعون تلك الانصاء إلى الفقراء ولا يأكلون منها ويفتخرون بذلك ويذمون من لا يدخل فيه ويسمونه البرم. وفي حكمه جميع أنواع القمار من الترد والشطرنج وغيرهما وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «إياكم وهاتين اللعبتين المششومتين فانهما مياسر العجم» وعن علي كرم الله وجهه أن الترد والشطرنج من الميسر وعن ابن سيرين كل شيء فيه خطر فهو من الميسر. والمعنى يستأونك عن حكمهما وعما في تعاطيهما (قل فيهما أثم كبير) أي في تعاطيهما ذلك لما أن الأول مسببة للعقول التي هي قطب الدين والدنيا مع كون كل منهما متلفة للاموال (ومنافع للناس) من كسب الطرب واللذة ومصاحبة الفتيان وتشجيع الجبان وتقوية الطبيعة. وقرئ أثم كثير بالثلثة. وفي تقديم بيان أثمهم وصفه بالكبر وتأخير ذكر منافعه مع تخصيصها بالناس من الدلالة على غلبة الأول ما لا يخفى على ما نطق به قوله تعالى (وانهما أكبر من نفعهما) أي المفساد المترتبة على تعاطيهما أعظم من الفوائد المترتبة عليه وقرئ أقرب من نفعهما (ويسألونك ماذا ينفقون) عطف على يسألونك عن الخمر الخ عطف القصة على القصة أي شيء ينفقونه قيل هو عمرو بن الجوح أيضا سأل أولا من أي جنس ينفق من أجناس الاموال فله ابن جواز الاتفاق من جميع الاجناس سأل ثانيا من أي أصنافها تنفق أمن خيارها أم من غيرها أو سأل عن مقدار ما ينفق منه فقيل (قل

العفو) بالنصب أى ينفقون العفو أو أنفقوا العفو وقرئ بالرفع على ان ما استفهامية  
 وذا موصولة صلتها ينفقون أى الذي ينفقونه العفو. قال الواحدي أصل العفو فى اللغة  
 الزيادة. وقال القفال العفو ما سهل ويسر بما فضل من الكفاية وهو قول قتادة وعطاء  
 والسدى. وكانت الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين يكسبون المال ويسكون قدر  
 النفقة ويتصدقون بالفضل. وروى أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم ببضة من ذهب  
 أصابها فى بعض المغامرات فقال خذها منى صدقة فأعرض عنه فكرر ذلك مرارا حتى قال  
 عليه السلام مغضباتها فأخذها فخذفها عليه خذفوا أصابته لشجته ثم قال يأتى أحدكم  
 بماله كله يتصدق به ويجلس يتكفف الناس انما الصدقة عن ظهر غنى ( كذلك ) إشارة  
 الى مصدر الفعل الآتى وما فيه من معنى البعد للإيدان بعلو درجة المشار اليه فى الفضل  
 مع كمال تميزه وانظامه بسبب ذلك فى سلك الامور المشاهدة والكفاية كيد ما أفاده  
 اسم الإشارة من الفخامة. وافراد حرف الخطاب مع تعدد المخاطبين باعتبار الثقيل أو  
 الفريق أو لعدم القصد الى تعيين المخاطب كما مر وحلحله بالنصب على انه نعت لمصدر محذوف  
 أى مثل ذلك البيان الواضح الذي هو عبارة عما مضى فى أجوبة الاسئلة المارة ( بين  
 الله لكم الآيات ) الدالة على الاحكام الشرعية المذكورة لا يانا أدنى منه وقد مر  
 تمام تحقيقه فى قوله تعالى ( وكذلك جعلناكم أمة وسطا ) وتبين الآيات نزولها بميدنة الفجوى  
 واضحة المدلول لانها تعالى بينها بعد أن كانت مشبهة ملتبسة وصيغة الاستقبال لاستحضار  
 الصورة ( لعلكم تفكرون ) لى تفكروا فيها وتفقروا على مقاصدها وتعملوا بما فى  
 تضاعفها وقوله تعالى ( فى الدنيا والآخرة ) متعلق اما يبين أى بين لكم فيما يتعلق  
 بالدنيا والآخرة الآيات واما بمحذوف وقع حالا من الآيات أى بينها لكم كائنة فيما  
 أى ميدنة لاحوالكم المتعلقة بهما. وانما قدم عليه التعليل لمزيد الاعتناء بشأن التفكير  
 واما بقوله تعالى تفكرون أى تفكرون فى الامور المتعلقة بالدنيا والآخرة فى الاحكام  
 الواردة فى أجوبة الاسئلة المارة فتختارون منها ما يصلح لكم فيهم ما وتجتنبون عن غيره  
 وهذا التخصيص هو المناسب لمقام تعداد الاحكام الجزئية ويجوز التعميم لجميع الامور  
 المتعلقة بالدنيا والآخرة فذلك حيثئذ إشارة الى ما مر من البيانات كلاً أو بعضا لا الى  
 مصدر ما بعده فانه حيثئذ فعل مستقل ليس بعبارة عن تلك البيانات والمراد بالآيات  
 غير ما ذكر والمعنى مثل ذلك البيان الوارد فى الاجوبة المذكورة بين الله لكم الآيات  
 والدلائل لعلكم تفكرون فى أموركم المتعلقة بالدنيا والآخرة وتأخذون بما يصلح لكم  
 وينفعكم فيها وتتركون ما يضركم حسبما تقتضيه تلك الآيات الميدنة ( ويسألونك عن

(اليتامى) عطف على ما قبله من نظيره . روى انه لما نزلت «ان الذين يأكلون أموال  
اليتامى ظلماً الآية تحامى الناس عن مخالطة اليتامى وتعهدوا أموالهم فشق عليهم ذلك فذكروه  
لنبي صلى الله عليه وسلم فنزلت ( قل اصلاح لهم خير ) أي التعرض لحوالهم وأموالهم  
على طريق الإصلاح خير من مجانبتهم ( وان تخالطوهم ) وتعاشروهم على وجه ينفعهم  
( فاخوانكم ) أي فهم اخوانكم أي في الدين الذي هو أقوى من العلاقة النسبية ومن  
حقوق الاخوة وموجبها المخالطة بالاصلاح والنفع وقد حمل المخالطة على المصاهرة ( والله  
يعلم المفسد من المصلح ) العلم بمعنى المعرفة المتعدية الى واحد ومن لتضمنيته معنى التمييز  
أي يعلم من يفسد في أمورهم عند المخالطة أو من يقصد بمخالطته الحيانة والافساد ميراثاً له  
من يصلح فيها أو يقصد الإصلاح فيجازى كلامهما بعمله فقيه وعد ووعد خلا ان  
في تقديم المفسد مزيد تهديد وتأكيد للوعيد ( ولو شاء الله لا اعتكم ) أي لو شاء  
ان يعتكم أي يكلفكم ما يشق عليكم من العنت وهو المشقة لفعل ولم  
يجوز لكم مداخلتهم ( ان الله عزيز ) غالب على امره لا يعز عليه أمر من الامور  
التي من جملتها اعتاكم فهو تعليل لمضمون الشرطية وقوله عز وجل ( حكيم ) أي فاعل لافعاله  
حسباً يقتضيه الحكمة الداعية الى بناء التكليف على أساس الطاقة دليل على ما تفيد  
كلمة لو من انتفاء مقدمها ( ولا تنكحوا المشركات ) أي لا تزوجوهن . وقرئ بضم  
التاء من الانكاح أي لا تزوجوهن من المسلمين ( حتى يؤمن ) والمراد بهن اما ما يعم الكتابيات  
أيضاً حسب مقتضيه عموم التعليلين الآتين لقوله تعالى «وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت  
النصارى المسيح ابن الله الى قوله سبحانه عما يشركون» الآية منسوخة بقوله تعالى «والمحصنات  
من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم» وأما غير الكتابيات فهي ثابتة . وروى أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بعث مرثد بن أبي مرثد الغنوي الى مكة ليخرج منها ناساً من المسلمين وكان  
يهوي امرأة في الجاهلية اسمها عناق فأتته فقالت ألا تخلو فقال ويحك ان الاسلام حال بيننا  
فقلت هل لك أن تتزوج بي قال نعم ولكن أرجع الي النبي صلى الله عليه وسلم  
فاستأمره فاستأمره فنزلت ( ولأمة مؤمنة ) تعليل للنهي عن مواصلةهن وترغب  
في مواصلة المؤمنات صدر بلام الابتداء الشبهة بلام القسم في أفادة التأكيد مبالغة في  
الحمل على الانزجار . وأصل أمة أمو حذف لامها على غير قياس وعوض منه تاء  
التأنيث ودليل كون لامها واو أرجوعها في الجمع قال الكلاني :

أما الإماء فلا يدعونني ولأنا اذا تداعى بنو الاموان بالعار

وظهورها في المصدر يقال هي أمة بنت الاموة وأقرب له بالاموة وقد وقعت مبتدأ

لما فيها من لأم الابتداء والوصف أي ولامة مؤمنة مع ما بها من خساسة الرق وقلة الخطر ( خير ) بحسب الدين والدنيا ( من مشركة ) أي امرأة مشركة مع ما لها من شرف الحرية ورفعة الشأن ( ولو أعجبكم ) قد مر أن كلفة لو في أمثال هذه المواقع ليست لبيان انتفاء الشيء في الماضي لاتقاء غيره فيه فلا يلاحظ لها جواب قد حذف ثقة بدلالة ما قبلها عليه مع انصاف المعنى على تقديره بل هي لبيان تحقق ما يفيد الكلام السابق من الحكم على كل حال مفروض من الاحوال المقارنة له على الاجمال بادخالها على أبعدها منه وأشدّها منافاة له ليظهر بثبوتها معه ثبوتها مع ما عداها من الاحوال بطريق الاولوية لما أن الشيء متى تحقق مع المنافي القوي فلان يتحقق مع غيره أولى ولذلك لا يذكر معه شيء من سائر الاحوال ويكتفى عنه بذكر الواو العاطفة للجملة على نظيرتها المقابلة لها المتناولة لجميع الاحوال المنايرة لها وهذا معنى قولهم انها لاستقصاء الاحوال على وجه الاجمال كأنه قيل لو لم تعجبكم ولو أعجبكم. والجملة في حين النصب على الحالية من مشركة اذ المآل ولامة مؤمنة خير من امرأة مشركة حال عدم إعجابها وحال إعجابها اياكم بجمالها وما لها ونسبها وبغير ذلك من مبادئ الإعجاب وموجبات الرغبة فيها أي على كل حال وقد اقتصر على ذكر ما هو أشد منافاة للخيرية تنبيها على انها حيث تحققت معه فلان يتحقق مع غيره أولى. وقيل الواو حالية وليس بواضح وقيل اعتراضية وليس بسديد والحق انها عاطفة مستتعة لما ذكر من الاعتبار اللطيف نعم يجوز أن تكون الجملة الاولى مع ما عطف عليها مستأنفة مقررّة لمضمون ما قبلها فتدبر ( ولا تكحوا المشركين ) من الانكاح والمراد بهم الكفار على الاطلاق للمراي لا تزوجوا منهم المؤمنات سواء كن حرائر أو أماء ( حتى يؤمنوا ) ويتركوا ما هم فيه من الكفر ( ولعبد مؤمن ) مع ما به من ذل المملوكية ( خير من مشرك ) مع ماله من عز المالكية ( ولو أعجبكم ) بما فيه من دواعي الرغبة فيه الراجعة الى ذاته وصفاته ( أولئك ) استئناف مقرر لمضمون التعليلين المارين أي أولئك المذكورون من المشركات والمشركين ( يدعون ) من يقارنهم ويعاشرهم ( الى النار ) أي الى ما يؤدي اليها من الكفر والفسوق فلا بد من الاجتناب عن مقارنتهم ومقاربتهم ( والله يدعو ) بواسطة عباده المؤمنين من يقارنهم ( الى الجنة والمغفرة ) أي الى الاعتقاد الحق والعمل الصالح الموصلين اليهما. وتقديم الجنة على المغفرة مع أن حق التخلية أن تقدم على التحلية لرعاية مقابلة النار ابتداء ( بأذنه ) متعلق يدعو أي يدعو ملتبسا بتوفيقه الذي من جملته ارشاد



المؤمنين لمقارنتهم الى الخير ونصيحتهم اياهم فهم أحقاء بالمواصلة (ويبين آياته) المشتملة على الاحكام الفاتكة والحكم الرائقة (لناس لعلمهم يتذكرون) أي لكي يتذكروا ويعملوا بما فيها فيفوزوا بما دعوا اليه من الجنة والغفران هذا. وقد قيل معنى والله يدعو وأولياء الله يدعون وهم المؤمنون على حذف المضاف وإقامة المضاف اليه مقامه تشريفا لهم. وأنت خير بأن الضمير في المعطوف على الخبر اعنى قوله تعالى «ويبين الله» تعالى فيلزم التفكير. وقيل معناه والله يدعو بأحكامه المذكورة الى الجنة والمغفرة فانها موصلة لمن عمل بها اليها هذا وان كان مستدياً لاتحاد مرجع الضميرين السكائين في الجملتين المتعاطفتين الواقعتين خبراً للبند الأكبر يفوت حيثئذ حسن المقابلة بينه وبين قوله تعالى «أولئك يدعون الى النار» ولعل الطريق الاسلم ما وضحناه أولاً. ويراد التذكير ههنا للاشعار بأنه واضح لا يحتاج الى التفكير كما في الاحكام السابقة (ويسألونك عن الحيض) عطف على ماتقدم من مثله ولعل حكاية هذه الاسئلة الثلاثة بالعطف لوقوع الكل عند السؤال عن الخمر وحكاية ما عداها بغير عطف لوقوع كل من ذلك في وقت على حدة. والحيض مصدر من حاضت المرأة كالجمي. والمبيت. روى أن أهل الجاهلية كانوا لا يساكنون الحيض ولا يؤاكلونهن كدأب اليهود والمجوس واستمر الناس على ذلك الى ان سأل عن ذلك أبو الدرداء في نفر من الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين فنزلت (قل هو أذى) أي شيء يستقدر منه ويؤذي من يقربه نفرة منه وكراهة له (فاعتزلوا النساء في الحيض) أي فاجتنبوا مجامعتن في حالة الحيض. قيل أخذ المسلمون بظاهر الاعتزال فأخرجوهن من بيوتهن فقال ناس من الاعراب يارسول الله البرد شديد والياب قليلة فان آثرناهن هلك سائر أهل البيت وان استأثرنا بها هلكت الحيض فقال صلى الله عليه وسلم «انما أمرتم أن تعتزلوا مجامعتن اذا حضن ولم يأمركم باخراجهن من البيوت كفعل الاعاجم» وقيل أن النصارى كانوا يجامعونهن ولا يبالون بالحيض واليهود كانوا يفرطون في الاعتزال فأمر المسلمون بالاقتصاديين الامرين (ولا تقربوهن حتى يطهرن) تأكيدهن للحكم الاعتزال وتنبه على أن المراد به عدم قربانهن لاعداء القرب منهن وبيان لغايته وهو انقطاع الدم عند أنى حنيفة رحمه الله فان كان ذلك في أكثر المدة حل القربان كما انقطع والا فلا بد من الاغتسال أو من مضى وقت صلاة وعند الشافعي رحمه الله أن يغتسلن بعد الانقطاع كما تصح عنه القراءة بالتشديد وينبئ عنه قوله عز وجل (فاذا تطهرن) فان التطهر هو الاغتسال (فأتوهن من حيث أمركم الله) من المأوى الذي حله لكم وهو

القبل (إن الله يحب التوابين) مما عسى يندر منهم من ارتكاب بعض ما نهوا عنه ومن سائر الذنوب (ويحب المتطهرين) المتزهين عن الفواحش والاقذار وفي ذكر التوبة اشعار بمساس الحاجة اليها بارتكاب بعض الناس لما نهوا عنه. وتكرير الفعل لمزيد العناية بأمر التطهر (نساؤكم حرث لكم) أي مواضع حرث لكم شبن بها لما بين ما يلقى في أرحامهن وبين البذور من المشابهة من حيث أن كلا منهما مادة لما يحصل منه (فأتوا حرثكم) لما عبر عنهم بالحرث عبر عن مجامعتهم بالأتان وهو بيان لقوله تعالى «فأتوهن من حيث أمركم الله» (أنى شئتم) من أي جهة شئتم روى أن اليهود كانوا يزعمون أن من أتى امرأته قبلها من دبرها يأتي ولده أحول فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت (وقدموا لأنفسكم) أي ما يدخل لكم من الثواب وقيل هو طلب الولد وقيل هو التسمية عند المباشرة (واتقوا الله) بالاجتناب عن معاصيه التي من جعلها ماعد من الامور (واعلموا أنكم ملاقوه) فترضوا لتحصيل ما تنفعون به حيثئذ واجتنبوا اقتراف ما تقتضون به (وبشر المؤمنين) الذين تلقوا ما خوطبوا به من الاوامر والنواهي بحسن القبول والامثال بما يقصر عنه البيان من الكرامة والنعيم المقيم أو بكل ما يبشر به من الامور التي تسر بها القلوب وتقربها العيون وفيه مع ما في تلوين الخطاب وجعل المبشر رسول الله صلى الله عليه وسلم من المبالغة في تشريف المؤمنين ما لا يخفى (ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم) قيل نزلت في عبد الله بن رواحة حين حلف أن لا يكلم ختته بشر بن النعمان ولا يصلح بينه وبين أخته. وقيل في الصديق رضي الله عنه حين حلف أن لا ينفق على مسطح الخوضه في حديث الافك والعرضه فعلة بمعنى مفعول كالقبضه والعرضه تطلق على ما يعرض دون الشيء فيصير حاجزا عنه كما يقال فلان عرضة للخير وعلى المعرض للامر كما في قوله فلا تجعلوا في عرضة للوائم فالعنى على الوجه الاول لا تجعلوا الله مانعا للامور الحسنة التي تحلفون على تركها وعبر عنها بالايمان للابتها بها كما في قوله عليه السلام لعبد الله بن سمرة «إذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فأت الذي هو خير وكفر عن يمينك» وقوله تعالى (أن تبروا وتقوا وتصلحوا بين الناس) عطف بيان لأيمانكم أو بدل منها لما عرفت أنها عبارة عن الامور المحارف عليها. واللام في لأيمانكم متعلقة بالفعل أو بعرضه لما فيها من معنى الاعتراض أي لا تجعلوا الله ابرم وتقواكم واصلاحكم بين الناس عرضة أي برزخا حاجزا بأن تحلفوا به تعالى على تركها أو لا تجعلوه تعالى عرضة أي شيئا يعترض الامور المذكورة ويحجزها بما ذكر من الحلف به تعالى على تركها وقد جوز أن تكون اللام للتعليل

ويتعلق أن تبروا الخ بالفعل أو بعرضه فيكون الايمان بمعناها. وأنت خير بانه يؤدي الى الفصل بين العامل ومعموله بأجنبي وعلى الوجه الثاني لا تجعلوا الله معرضاً لأيمانكم تبدلونه بكثرة الحلف به ولذلك ذم من نزلت فيه «ولا تطع كل حلاف مهين بأشنع المذام» وجعل الحلاف مقدمتها وأن تبروا حينئذ علة للنهي أي إرادة أن تبروا وتتقوا وتصلحوا لان الحلاف مجتري. على الله سبحانه غير معظم له فلا يكون برأ متقياً ثقة بين الناس فيكون بمعزل من التوسط في اصلاح ذات الدين ( والله سميع ) يسمع أيمانكم ( عليم ) يعلم نيائكم لحفظوا على ما كلفتموه ( لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم ) اللغو ما سقط من الكلام عن درجة الاعتبار . والمراد به في الايمان ما لا عقد معه ولا قصد كما ينفي عنه قوله تعالى : ولكن يؤخذكم بما عقدتم الايمان وهو المعنى بقوله عز وجل ( ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم ) وقد اختلف فيه فعندنا هو أن يحلف على شيء يظنه على ما حلف عليه ثم يظهر خلافه فانه لا قصد فيه الى الكذب. وعند الشافعي رحمه الله هو قول العرب لا والله وبلى والله مما يؤكدون به كلامهم من غير اختطار الحالف بالبال فالمعنى على الاول لا يؤخذكم الله أي لا يعاقبكم بلغو اليمين الذي يحلفه أحدكم ظاناً انه صادق فيه ولكن يعاقبكم بما اقترفته قلوبكم من اثم القصد الى الكذب في اليمين وذلك في الغموس. وعلى الثاني لا يلزمكم الكفارة بما لا قصد معه الى اليمين ولكن يرامكموهما بما نوت قلوبكم وقصدت به اليمين ولم يكن كسب اللسان فقط ( والله غفور ) حيث لم يؤخذكم باللغو مع كونه ناشئاً من عدم الثبوت وقلة المبالاة ( حلیم ) حيث لم يعجل بالمؤاخذه والجلعة اعراض مقرر لمضمون قوله تعالى لا يؤخذكم الخ وفيه ايدان بان المراد بالمؤاخذه المعاقبة لا ايجاب الكفارة اذ هي التي تتعلق بها المغفرة والحلم ذنبه ( للذين يؤولون من نسائهم ) الايلاء الحلف وحقه أن يستعمل بعل. واستعماله بمن لتضمينه معنى البعد أي للذين يحلفون متباعدين من نسائهم ويحتمل أن يراد لهم من نسائهم ( تربص أربعة أشهر ) كقولك لي منك كذا. وقرئ آلا من نسائهم. وقرئ يقسمون من نسائهم والايلاء من المرأة أن يقول والله لا أقربك أربعة أشهر فصاعداً على التقيد بالأشهر أولاً أقربك على الإطلاق ولا يكون فيما دون ذلك وحكمه انه ان فاء اليها في المدة بالوطء ان أمكن أو بالقول ان عجز عنه صح النفي وحث القادر وزمته كفارة اليمين ولا كفارة على العاجز. وان مضت الاربعة بانت بتطليقة. والتربص الانتظار والتوقف أضيف الى الظرف اتساعاً أي لهم ان ينتظروا في هذه المدة من غير مطالبة بقي أو طلاق ( فان فاؤا ) أي رجعوا

عن اليمين بالحنث والفاء للتفصيل كما اذا قلت انا نزل بكم هذا الشهر فان احدثكم اقمتم عندكم الى آخره والا لم ألث الا ربثا أنحول ( فان الله غفور رحيم ) يغفر للبولي بيمينته التي هي ككوبته اثم حثه عند تكفيره أو ما قصد بالايلاء من ضرار المرأة ( وان عزموا الطلاق ) وأجمعوا عليه ( فان الله سميع ) بما جرى منهم من الطلاق وما يتعلق به من الدممة والمقاوله التي لا تحلونها الحلال عادة ( عليم ) بنياتهم وفيه من الوعيد على الاصرار وترك الفيئة مالا يخفى ( والمطلقات ) أى ذوات الاقراء من الحرائر المدخول بهن لما قد بين أن لاعدة على غير المدخول بها وان عدة من لا تحيض لصغر أو كبر أو حمل بالاشهر ووضع الحمل وأن عدة الأمة قرآن أو شهران ( يتربصن ) خبر فى معنى الامر مفيد للتأكيد بأشعاره بأن المأموره بما يجب أن يتلقى بالمسارعة الى الاتيان به فكانهن امثلن بالامر بالتربص فتخبر به موجودا متحققا وبنائه على المبتدا مفيد لزيادة تأكيد ( بأنفسهن ) الباء للتعدية أى يقيمونها ويحملنها على مالا تشبهه بل يشق عليها من التربص وفيه مزيد حث لهن على ذلك لما فيه من الانباء عن الاتصاف بما يستكفن منه من كون نفوسهن طوايح الى الرجال فيحملهن ذلك على الاقدام على الاتيان بما أمرن به ( ثلاثة قروء ) نصب على الظرفية أو المفعولية بتقدير مضاف أى يتربصن مدة ثلاثة قروء أو يتربصن مضى ثلاثة قروء وهو جمع قرء. والمراد به الحيض بدليل قوله صلى الله عليه وسلم دعى الصلاة أيام أقرائك وقوله عليه السلام «طلاق الأمة تطليقتان وعدتها حيضتان» وقوله تعالى «واللاتى يئسن من المحيض من نسائكم ان ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر» ولان المقصود الاصل من العدة استبراء الرحم ومداره الحيض دون الطهر ويقال أقرأت المرأة اذا حاضت وقوله تعالى «فطالقوهن لعدتهن» معناه مستقبلات لعدتهن وهى الحيض الثلاث. وايراد جمع الكثرة فى مقام جمع القلة بطريق الاتساع فان ايزاد كل من الجمعين مكان الآخر شائع ذائع. وقرىء ثلاثة قروء بغير همز ( ولا يحمل لهن أن يكتمن ما خلق الله فى ارحامهن ) من الحيض والولد استعجالا فى العدة وابطالا لحق الرجعة وفيه دليل على قبول قولهن فى ذلك نفيا واثباتا ( ان كن يؤمن بالله واليوم الآخر ) جواب الشرط محذوف يدل عليه ما قبله دلالة واضحة أى فلا يجترئن على ذلك فان قضية الايمان بالله تعالى واليوم الآخر الذى يقع فيه الجزاء والعقوبة منافية له قطعا ( وبعلوتهن ) البعولة جمع بعل وهو فى الاصل السيد المالك والتاء لتأنيث الجمع أو تاء المصدر كما فى الحزونة والسهولة بتقدير مضاف أى أهل بعلوتهن أى أزواجهن الذين طلقوهن طلاقا رجعيا كما ينبى عنه التعبير عنهم

بالبعولة والضمير لبعض أفراد المطلقات ( أحق بزدهن ) الى ملكهم بالرجعة اليهن ( في ذلك ) أى فى زمان التبرص . وصيغة التفضيل لافادة ان الرجل اذا أراد الرجعة والمرأة تأبأها وجب ايثار قوله على قولها لأن لها أيضا حقان الرجعة ( ان أرادوا ) أى الا : واج بالرجعة (اصلاحاً) لما بينهم وبينهن واحسانا اليهن ولم يريدوا مضارتهن وليس المراد به شرطية قصد الاصلاح بصحة الرجعة بل هو الحث عليه والزجر عن قصد الضرر ( وطن ) عليهم من الحقوق ( مثل الذى ) لهم ( عليهن بالمعروف ) من الحقوق التي يجب مراعاتها ويتحتم المحافظة عليها ( وللرجال عليهن درجة ) أى زيادة فى الحق لان حقوقهم فى أنفسهم وحقوقهن فى المهر والكفاف وترك الضرر ونحوها أو مزية فى الفضل لما أنهم قوامون عليهن حراس لهن ولما فى أيديهن يشاركونهن فيها هو الغرض من الزواج ويستبدون بفضيلة الرعاية والاتفاق ( والله عزيز ) يقدر على الانتقام من يخالف أحكامه ( حكيم ) تطوى شرائعه على الحكم والمصالح (الطلاق) هو بمعنى التطلق كالسلام بمعنى التسليم والمراد به الرجعى لما أن السابق الاقرب حكمه ولما روى انه عليه السلام سئل عن الثالثة فقال عليه السلام أو تسريح باحسان وهو مبتدأ بتقدير مضاف خبره ما بعده أى عدد الطلاق الذى يستحق الزوج فيه الرد والرجعة حسماً بين آتفا ( مرتان ) أى اثنان. وأيضاً ماورد به النظم الكريم عليه للايدان بأن حقهما أن يقعا مرة بعد مرة لادفعة واحدة وان كان حكم الرد ثابتاً حينئذ أيضاً ( فامساك ) أى فالحكم بعدهما امساك لهن بالرجعة ( بمعروف ) أى بحسن عشرة ولطف معاملة ( أو تسريح باحسان ) بالطلقة الثالثة كما روى عنه صلى الله عليه وسلم أو بعدم الرجعة الى أن تنقضى العدة فتبين. وقيل المراد به الطلاق الشرعى بالمرتين مطلق التكرير لا التثنية بعينها كما فى قوله تعالى «ثم ارجع البصر كرتين» أى كرة بعد كرة والمعنى ان التطلق الشرعى تطليقة بعد تطليقة على التفريق دون الجمع بين الطلقتين أو الثلاث فان ذلك بدعة عندنا فقوله تعالى فامساك الخ حكم مبتدأ وتخير مستأنف والفاء فيه للترتيب على التعليم كأنه قيل اذا علمتم كيفية التطلق فامركم أحد الامرين ( ولا يحل لكم أن تأخذوا ) منهم بمقابلة الطلاق ( بما آتيتوهن ) أى من الصدقات وتخصيصها بالذكر وان شاركها فى الحكم سائر أموالهن اما لرعاية العادة أو للتنبيه على انه اذا لم يحل لهم ان يأخذوا بما آتوهن بمقابلة البضع عند خروجه عن ملكهم فلان لا يحل أن يأخذوا بما لا تعلق له بالبضع أولى وأخرى ( شيئاً ) أى نزراً يسيراً فضلاً عن الكثير وتقديم الظرف عليه لما مر مراراً والخطاب مع الحكم واسناد الإخذ والاياء

اليهم لانهم الآمرون بهما عند المرافعة وقيل مع الازواج وما بعده مع الحكم وذلك  
 بما يشوش النظم الكريم على القراءة المشهورة ( الا أن يخافا ) أى الزوجان وقرئ  
 يظنا وهو مؤيد لتفسير الخوف بالظن ( أن لا يقيما حدود الله ) أى أن لا يراعى  
 مواجب أحكام الزوجية وقرئ يخافا على البناء للمفعول وابدال أن بصلته من الضمير  
 بدل الاشتمال وقرئ تخافا وتقيما بناء الخطاب ( فان خفتم ) أيها الحكم ( أن لا يقيما )  
 أى الزوجان ( حدود الله ) بمشاهدة بعض الامارات والمحال ( فلا جناح عليهما )  
 أى على الزوجين ( فيما افقتد به ) لاعلى الزوج فى أخذ ما افقتد به ولا عليها فى  
 اعطائه اياه روي ان جميلة بنت عبد الله بن أبى بن سلول كانت تبغض زوجها ثابت  
 ابن قيس فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت لاأنا ولاثابت لايجمع رأسى ورأسه  
 شئ والله ما أعيب عليه فى دين ولا خلق ولكن أكره الكفر بعد الاسلام ما أطيقه بغضا انى رفعت  
 جانبها لهما فآيته أقبل فى عدة فاذا هو أشدهم سوادا وأقصرهم قاماة وأقبحهم وجها فنزلت  
 فاختلعت منه بحديقة كان أصدقها اياها ( تلك ) أى الأحكام المذكورة ( حدود الله  
 فلا تعتدوها ) بالمخالفة والرفض ( ومن يتعد حدود الله فأولئك المتعدون والجمع باعتباره  
 معنى الموصول ( هم الظالمون ) أى لانفسهم بتعريضها لسخط الله تعالى وعقابه ووضع  
 الاسم الجليل فى المواقع الثلاثة الاخيرة موقع الضمير لتزنية المهابة وادخال الروعة  
 وتعقيب النهى بالوعيد للبالغة فى التهديد ( فان طلقها ) أى بعد الطلقتين السابقتين ( فلا  
 تحل ) هى ( له من بعد ) أى من بعد هذا الطلاق ( حتى تنكح زوجا غيره ) أى  
 حتى تتزوج غيره فان النكاح ايضا يسند الى كل منهما وتعلق بظاهره من اقصر  
 على العقد والجمهور على اشتراط الاصابة لما روى ان امرأته رافعة قالت لرسول الله صلى  
 عليه وسلم ان رفاعه طلقنى فبت طلاق وان عبد الرحمن بن الزبير تزوجنى وان مامعه مثل  
 هذبة الثوب فقال صلى الله عليه وسلم «أتريدن ان ترجعى الى رفاعه قالت نعم قال صلى الله  
 عليه وسلم لا الا أن تدوق عسيلته وينوق عسيلتك» وبمثله تجوز الزيادة على الكتاب  
 وقيل النكاح بمعنى الوطء والعقد مستفاد من لفظ الزوج والحكمة من هذا التشريع  
 الردع عن المسارعة الى الطلاق والعود الى المطلقة ثلاثا والرغبة فيها والنكاح بشرط  
 التحليل مكروه عندنا ويروي عدم الكراهة فيما لم يكن الشرط مصرحاً به وفاسد عند  
 الاكثرين لقوله صلى الله عليه وسلم «لعن الله المحلل والمحلل له» ( فان طلقها ) أى الزوج  
 الثانى ( فلا جناح عليهما ) أى على الزوج الاول والمرأة ( أن يتراجعا ) ان يرجع كل منهما  
 الى الآخر بالعقد ( ان ظنا أن يقيما حدود الله ) التى أوجب مراعاتها على الزوجين من الحقوق

ولا وجه لتفسير الظن بالعلم لما أن العواقب غير معلومة ولأن أن الناصبة للتوقع المنافي للعلم ولذلك لا يكاد يقال علمت أن يقوم زيد ( وتلك ) إشارة الى الاحكام المذكورة الى هنا ( حدود الله ) أى أحكامه المعينة المحمية من التعرض لها بالتغيير والمخالفة ( بينها ) بهذا البيان اللاتق أو سيبينها فيما سيأتى بناء على أن بعضها يلحقه زيادة كشف وبيان بالكتاب والسنة والجملة خبر ثان عند من يجوز كونه جملة كما فى قوله تعالى «فاذا هى حية تسعى» أو حال من حدود الله والعامل معنى الإشارة ( لقوم يعلمون ) أى يفهمون وتخصيصهم بالذكر مع عموم الدعوة والتبليغ لما أنهم المتفعون بالبيان أولان ما سيلحق بعض النصوص من البيان لا يقف عليه الا الراسخون فى العلم ( واذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن ) أى آخر عدتهن فان الاجل كما ينطلق على المدة ينطاق على منتهاهما والبلوغ هو الوصول الى الشيء وقد يقال للدنو منه اتساعا وهو المراد ههنا لقوله عز وجل ( فأمسكوهن بمعروف أو سرحوهن بمعروف ) اذ لا يمكن للامسك بعد تحقق بلوغ الاجل أى فراجعوهن بغير ضرار أو خلوهن حتى ينقضى أجلهن باحسان من غير تطويل وهذا كما ترى إعادة للحكم فى بعض صورته اعتناء بشأنه ومبالغة فى ايجاب المحافظة عليه ( ولا تمسكوهن ضرارا ) تأكيد للامر بالامسك بمعروف وتوضيح لمعناه وزجر صريح عما كانوا يتعاطونه أى لا تراجعوهن ارادة الاضرار بهن كان المطلق يترك المعتدة حتى اذا شارفت انقضاء الاجل تراجعها لا لرغبة فيها بل لطول عليها العدة فنهى عنه بعد ما أمر بضده لما ذكر . وضرارا نصب على العلية أو الحالية أى لا تمسكوهن للمضارة أو مضارين واللام فى قوله ( لتعتدوا ) متعلقة بضرارا أى لتظلموهن بالالغاء الى الاقتداء ( ومن يفعل ذلك ) أى ما ذكر من الامسك المؤدى الى الظلم وما فيه من معنى البعد للدلالة على بعد منزلته فى الشر والفساد ( فقد ظلم نفسه ) فى ضمن ظلمه لمن بتعريضها للعقاب ( ولا تتخذوا آيات الله المنطوية على الاحكام المذكورة أو جميع آياته وهى داخلة فيها دخولا أوليا ( هزوا ) أى مهزوا بها بأن تعرضوا عنها وتهاونوا فى المحافظة على ما فى تضعيفها من الاحكام والحدود من قولهم لمن لم يجد فى الامر أنت هازى كأنه نهى عن الهزء بها وأريد ما يستلزمه من الامر بضده أى جدوا فى الاخذ بها والعمل بما فيها وارعوها حق رعايتها والا فقد أخذتموها هزوا ولعبا . ويجوز أن يراد به النهى عن الامسك ضرارا فان الرجعة بلا رغبة فيها عمل بموجب آيات الله تعالى بحسب الظاهر دون الحقيقة وهو معنى الهزؤ . وقيل كان الرجل ينكح ويطلق ويعتق ثم يقول انما كنت أعب فتزلت ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : ثلاث جدهن جد وهزلهن جد «النكاح والطلاق والعتاق» ( واذكروا

نعمت الله عليكم ) حيث هداكم الى ما فيه سعادتكم الدينية والدنيوية أى قابلوها بالشكر والقيام بحقوقها والظرف متعلق بمحذوف وقع حالا من نعمة الله أى كاتبة عليكم أو صفة لها على رأى من يجوز حذف الموصول مع بعض صلته أى الكاتبة عليكم ويجوز أن يتعلق بنفسها أن يدركها الانعام لأنها اسم مصدر كنبات من أنبت ولا يقدح فى عمله تاء التانيث لأنه مبنى عليها كما فى قوله :

فلولا رجاء النصر منك ورهبة عقابك قد كانوا الناكالموارد

(وما أنزل عليكم ) عطف على نعمة الله وما موصولة حذف عائدها من الصلة ومن فى قوله عز وجل (من الكتاب والحكمة) بيانية أى من القرآن والسنة أو القرآن الجامع للقوانين على أن العطف لتغاير الوصفين كما فى قوله :

الى الملك القرم وابن الهمام وفى ابهامه أو لا ثم بيانه من التخييم ما لا يخفى وفى افراده بالذكر مع كونه أول ما دخل فى النعمة المأمور بدكرها أبانة بخطوره ومبالغة فى البحث على مراعاة ما ذكر قبله من الاحكام ( يعظكم به ) أى بما أنزل حال من فاعل أنزل أو من مفعوله أو منهما معا ( واتقوا الله ) فى شأن المحافظة عليه والقيام بحقوقه الواجبة (واعلموا ان الله بكل شئ عليم ) فلا يخفى عليه شئ مما تأتون وما تذرون فىأخذكم بأفانين العقاب ( وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن فلا تعضلوهن ) بيان الحكم ما كانوا يفعلونه عند بلوغ الأجل حقيقة بعد بيان حكم ما كانوا يفعلونه عند المشاركة اليه. والعضل الحبس والتصيق ومنه عضلت الدجاجة اذا نشب بيضها ولم يخرج والمراد المنع والخطاب اما للاولياء لما روي أنها نزلت فى معقل بن يسار حين عضل أخته جملا أن ترجع الى زوجها الاول بالنكاح. وقيل نزلت فى جابر بن عبد الله حين عضل ابنة عم له. واسناد التطبيق اليهم لتسبيهم فيه كما ينهى عنه تصديهم للعضل ولعل التعرض لبلوغ الأجل مع جواز التزوج بالزوج الأول قبله أيضاً لوقوع العضل المذكور حيثئذ. وليس فيه دلالة على أن ليس للبرأة أن تزوج نفسها الا لما احتيج الى نهى الاولياء عن العضل لما أن النهى لدفع الضرر عنهم فانهم وان قدرن على تزويج أنفسهن لكنهن يحترزن عن ذلك بخافة اللوم والقطيعة. واما للزواج حيث كانوا يعضلون مطلقاتهم ولا يدعونهن يتزوجن ظلما وقسرا لحماية الجاهلية. واما للناس كافة فان اسناد ما فعله واحد منهم الى الجميع شائع مستفيض والمعنى اذا وجد فيكم طلاق فلا يقع فيما بينكم عضل سواء كان ذلك من قبل الاولياء أو من جهة الأزواج أو من غيرهم وفيه تهويل لأمر العضل وتحذير



منه وايدان بأن وقوع ذلك بين ظهرانهم وهم ساكتون عنه بمنزلة صدوره عن الكل في استتباع اللائمة وسراية الغائلة ( أن ينكحن ) أي من أن ينكحن فحلله النصب عند سيويه والقراء والجر عند الخليل على الخلاف المشهور وقيل هو بدل اشتغال من الضمير المنصوب في تعضلوهم وفيه دلالة على صحة النكاح بعبارتهن ( أزواجهن ) ان أريد بهن المطلقات فالزوجة اما باعتبار ما كان واما باعتبار ما يكون والافلا اعتبار الاخير ( اذا تراضوا ) ظرف للانعضوا وصيغة الذكير باعتبار تذييل الخطاب على النساء والتقيد به لانه المعتاد لا تجوز المنع قبل تمام التراضي وقيل ظرف لان ينكحن وقوله تعالى ( بينهم ) ظرف للتراضي مفيد لرسوخه واستحكامه ( بالمعروف ) الجليل عند الشرع المستحسن عند الناس والباء اما متعلقة بمحذوف وقع حالا من فاعل تراضوا أو نعتا لمصدر محذوف أي تراضيا كائننا بالمعروف وأما تراضوا أي تراضوا بما يحسن في الدين والمروءة وفيه اشعار بأن المنع من التزوج بغير كف أو بما دون مهر المثل ليس من باب العضل ( ذلك ) اشارة الى ما فصل من الأحكام وما فيه من معنى البعد لتعظيم المشار اليه والخطاب لجميع المكلفين كما فيها بعده والتوحيد اما باعتبار كل واحد منهم واما بتأويل القليل والفرق واما لأن الكاف لمجرد الخطاب والفرق بين الحاضر والمتقضى دون تعيين المخاطبين أو للرسول صلى الله عليه وسلم كما في قوله تعالى يا أيها النبي اذا طلقت النساء بالدلالة على أن حقيقة المشار اليه أمر لا يكاد يعرفه كل أحد ( يوعظ به من كان منكم يؤمن بالله واليوم الآخر ) فيسارع الى الأمثال بأوامره ونواهيه اجلالا له وخوفا من عقابه له وقوله تعالى منكم اما متعلق بكان عند من يجوز عملها في الظروف وشبهها واما بمحذوف وقع حالا من فاعل يؤمن أي كائنات منكم ( ذلكم ) أي الاتعاظ به والعمل بمقتضاه ( أذكى لكم ) أي أنهى وأفنع ( وأطهر ) من أدناس الآثام وأوضار الذنوب ( والله يعلم ) ما فيه من الزكاة والطهر ( وأنتم لا تعلمون ) ذلك أو والله يعلم ما فيه صلاح أموركم من الأحكام والشرائع التي من جملتها ما بينه هنا وأنتم لا تعلمونها فدعوا رأيكم وامثلوا أمره تعالى ونهيه في كل ما تأتوا وما تذرنا ( والوالدات يرضعن أولادهن ) شروع في بيان الأحكام المتعلقة بأولادهن خصوصا واشتراكا وهو أمر آخر محجز ج الخبر مبالغة في الحمل على تحقيق مضمونه ومعناه التذب أو الوجوب ان خص بمادة عدم قبول الصبي ثدى الغير أو فقدان الطئر أو عجز الولد عن الاستنجار والتعبير عنهن بالعنوان المذكور لهن عطفهن نحو أولادهن والحكم عام للمطلقات وغيرهن وقيل خاص بهن اذ الكلام فيهن ( حولين

كاملين) التأكيد بصفة الكمال لبيان أن التقدير تحقيقى لا تقريبى مبنى على المساحة المعتادة (لمن أراد أن يتم الرضاعة) بيان لما يتوجه إليه الحكم أى ذلك لمن أراد اتمام الرضاعة. وفيه دلالة على جواز النقص. وقيل اللام متعلقة بيرضعن فإن الأب يجب عليه الارضاع كالنفقة والام ترضع له كما يقال أرضعت فلانة لفلان ولده (وعلى المولود له) أى الوالد فإن الولد يولد له وينسب إليه. وتغيير العبارة للإشارة إلى المعنى المقضى لوجوب الارضاع ومؤنة المرضعة عليه (رزقهن وكسوتهن) أجرة هن واختلف في استئجار الام وهو غير جائز عندنا مادامت في النكاح أو العدة جائز عند الشافعى رحمه الله (بالمعروف) حسبما يراه الحاكم ويفى به وسعه (لا تكلف نفس الا وسعها) تعليل لا يجاب المؤن بالمعروف أو تفسير بالمعروف وهو نص على انه تعالى لا يكلف العبد ما لا يطيقه وذلك لا ينافى امكانه (لا تضار والدة بولدها ولا مولود له بولده) تفصيل لما قبله وتقرير له أى لا يكلف كل واحد منهما الآخر مالا يطيقه ولا يضاره بسبب ولده. وقرئ لا تضار بالرفع بدلا من لا تكلف. وأصله على الترامتين لا تضار بالكسر على البناء للفاعل وبالفتح على البناء للمفعول وعلى الوجه الاول يجوز أن يكون بمعنى تضر. والباء من صلته أى لا يضار الوالدان بالولد فيفترط في تعهده ويقصر فيما ينبغي له. وقرئ لا تضار بالسكون مع التشديد على نية الوقف وبه مع التخفيف على أنه من ضاره يضره. وإضافة الوالد إلى كل منهما لاستعفافهما إليه وللتنبية على انه جدير بان يتفقا على استصلاحه ولا ينبغي أن يضرابه أو يضنارا بسببه (وعلى الوارث مثل ذلك) عطف على قوله تعالى «وعلى المولود له رزقهن» الخ وما بينهما تعليل أو تفسير معترض والمراد به وارث الصبي ممن كان ذا رحم محرم منه. وقيل عصباته وقال الشافعى رحمه الله هو وارث الأب وهو الصبي أى تمان المرضعة من ماله عند موت الأب ولا نزاع فيه وإنما الكلام فيما إذا لم يكن للصبي مال. وقيل الباقي من الابوين من قوله عليه الصلاة والسلام «واجعله الوارث منا» وذلك إشارة إلى ماوجب على الأب من الرزق والكسوة (فان أراد) أى الوالدان (فضالا) أى فطاما عن الرضاع قبل تمام الحولين. والتكثير للإيدان بأنه فصال غير معتاد (عن تراض) متعلق بمحذوف ينساق إليه الذهن أي صادرا عن تراض (منهما) أي من الوالدين لا من أحدهما فقط لاحتمال أقدامه على ما يضر بالولد بأن تحمل المرأة الارضاع ويخل الأب باعطاء الاجرة (وتشاور) في شأن الولد وتفحص عن أحواله واجتماع منهما على استحقاقه للقطام والتشاور من المشورة وهى استخراج الرأى من شرت العسل اذا استخرجته

وتكثيرهما للتفخيم (فلا جناح عليهما) في ذلك لما أن تراضيهما إنما يكون بعد استقرار رأيهما أو اجتهادهما على ان صلاح الولد في الفطام وقلما يتفقان على الخطأ (وان أردتم) بيان لحكم عدم اتفاقهما على الفطام والاتفاقات الى خطاب الآباء لهم الى الامتثال بما أمروا به (أن تسترضعوا أولادكم) بحذف المفعول الأول استغناء عنه أي ان تسترضعوا المراضع لأولادكم يقال أرضعت المرأة الصبي واسترضعتها إياه وقيل إنما يتعدى الى الثاني بحرف الجر يقال استرضعت المرأة للصبي أي ان تسترضعوا المراضع لأولادكم بحذف حرف الجر أيضا كما في قوله تعالى : وإذا كالوهم أي كالوا لهم (فلا جناح عليكم) أي في الاسترضاع وفيه دلالة على ان اللاب أن يسترضع للولد ويمنع الأم من الارضاع (إذا سلتم) أي الى المراضع (ما أتيتهم) أي ما أردتم إيتاءه كما في قوله تعالى «فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله» وقرئ «ما أتيتهم من آتى اليه احسانا إذا فعله وقرئ» ما أو تيتهم أي من جهة الله عز وجل كما قوله تعالى «وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه» وفيه مزيد بعث لهم الى التسليم (بالمعروف) متعلق بسلتم أي بالوجه المتعارف المستحسن شرعا وجواب الشرط محذوف لدلالة المذكور عليه وليس التسليم بشرط للصحة والجواز بل هو نذب الى ما هو الا ليق والاولى فان المراضع اذا أعطين ما قدرهن ناجزا يدا يبد كان ذلك أدخل في استصلاح شئون الاطفال (واتقوا الله) في شأن مراعاة الاحكام المذكورة (واعلموا أن الله بما تعملون بصير) فيجازيكم بذلك ، واطهار الاسم الجليل في موضع الاضمار لثرية المهابة ، وفيه من الوعيد والتهديد ما لا يخفى (والذين) على حذف المضاف أي وازواج الذين (يتوفون منكم) أي قبض أو واحهم بالموت فان التوفى هو القبض يقال توفيت مالى من فلان وأستوفيته منه أي أخذته وقبضته والخطاب لكافة الناس بطريق التلويح (ويذرون أزواجا) يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا (أو على حذف العائد الى المبتدأ في الخبر أي يتربصن بعدهم كما في قولهم : السمن منوان بدرهم أي منوان منه وقرئ يتوفون بفتح الياء أي يستوفون آجالهم وتأنث العشر باعتبار الليالي لانها غرر الشهور والايام ولذلك تراهم لا يكادون يستعملون التذكير في مثله أصلا حتى انهم يقولون صمت عشرا ومن البين في ذلك قوله تعالى «ان لبثتم الا عشرين ثم ان لبثتم الا يوما» ولعل الحكمة في هذا التقدير أن الجنين اذا كان ذكرا يتحرك غالبا لثلاثة أشهر وان كان أنثى يتحرك لاربعة فاعتبر أقصى الاجلين و زيد عليه العشر استظهارا اذ ربما تضعف الحركة فلا يحس بها. وعموم اللفظ يقتضى تساوى المسئلة والكتاتية

والحرة والامة في هذا الحكم ولكن القياس اقتضى التنصيف في الامة وقوله عز وجل «وأولات الاحمال» خص الحامل منه . وعن علي وابن عباس رضي الله عنهم انها تمتدأبعد الاجلين احتياطاً ( فاذا بلغن أجلهن ) أي انقضت عدتهن ( فلا جناح عليكم ) أيها الحكم والمسلمون جميعاً ( فيما فعلن في أنفسهن ) من التزين والتعرض للخطاب وسائر ما حرم على المعتدة ( بالمعروف ) بالوجه الذي لا ينكره الشرع . وفيه إشارة الى انهن لو فعلن ما ينكره الشرع فعليهن ان يكفوهن عن ذلك والا فعليهن الجناح ( والله بما تعملون خبير ) فلا تعملوا خلاف ما أمرتم به ( ولا جناح عليكم ) خطاب للكل ( فيما عرضتم به ) التعريض والتلويح ابهام المقصود بما لم يوضع له حقيقة ولا مجازاً كقول السائل جئتك لأسلم عليك وأصله امالة الكلام عن نهجه الى عرض منه أي جانب . والكناية هي الدلالة على الشيء بذكر لوازمه وروادفه كقولك طويل النجاد للطويل وكثير الرماذ للضياف ( من خطبة النساء ) الخطبة بالكسر كالقعدة والجلاسة ما يفعله الخاطب من الطلب والاستلطاف بالقول والفعل . فقيل هي مأخوذة من الخطب أي الشأن الذي له خطر لما فيها شأن من الشؤون ونوع من الخطوب . وقيل من الخطاب لانها نوع مخاطبة تجري بين جانب الرجل وجانب المرأة والمراد بالنساء المعتدات للوفاة والتعريض لخطبتهن أن يقول لها انك جميلة أو صالحة أو نافعة ومن غرضي أن أتزوج ونحو ذلك مما يوهم انه يريد نكاحها حتى تحبس نفسها عليه ان رغب في ولا يصرخ بالنكاح ( أو أكنتم في أنفسكم ) أي أضمرتم في قلوبكم فلم تذكره تصريحاً ولا تعريضاً ( علم الله أنكم ستذكرونهن ) ولا تصبرون على السكوت عنهن وعن اظهار الرغبة فيهن . وفيه نوع توبيخ لهم على قلة الثبوت ( ولكن لا تواعدوهن سرا ) استدراك عن محذوف دل عليه ستذكرونهن أي فاذكروهن ولكن لا تواعدوهن نكاحاً بل اكتفوا بما رخص لكم من التعريض . والتعريض عن النكاح بالسر لان مسيبه الذي هو الوطء مما يسر به . وإثارة على اسمه للايدان بانه مما ينبغي أن يسر به ويكنم وحمله على الوطء ربما يوهم الرخصة في المحذور الذي هو التصريح بالنكاح . وقيل انتصاب سرا على الظرفية أي لا تواعدوهن في السر على ان المراد بذلك المواعدة بما يستهجن وفيه ما فيه ( الا أن تقولوا قولاً معروفاً ) استثناء مفرغ مما يدل عليه النهي أي لا تواعدوهن مواعدة ما الا مواعدة معروفة غير منكورة شرعاً وهي ما يكون بطريق التعريض والتلويح أو الا مواعدة بقول معروف أو لا تواعدوهن بشيء من الأشياء الا بان تقولوا قولاً معروفاً . وقيل هو استثناء منقطع من

سرا وهو ضعيف لادائه الى جعل التعريض موعودا وليس كذلك ( ولا تعزموا عقدة النكاح ) من عزم الامر اذا قصده قصدا جازما وحقيقته القطع بدليل قوله عليه السلام «لا صيام لمن يعزم الصيام من الليل» وروي لمن «بيت الصيام» والنهي عنه للبالغة في النهي عن مباشرة عقد النكاح أي لا تعزموا عقد عقدة النكاح ( حتى يبلغ الكتاب أجله ) أي العدة المكتوبة المفروضة آخرها وقيل معناه لا تقطعوا عقدة النكاح أي لا تبرموها ولا تلزموها ولا تقدموا عليها فيكون نهيا عن نفس الفعل لا عن قصده ( واعلموا ان الله يعلم ما في أنفسكم ) من ذوات الصدور التي من جملتها العزم على ما نهيت عنه ( فاحذروه ) بالاجتناب عن العزم ابتداء أو اقلاعا عنه بعد تحققه ( واعلموا ان الله غفور ) يغفر لمن يقلع عن عزمه خشية منه تعالى ( حلیم ) لا يعاجلكم بالعقوبة فلا تستدلوا بتأخيرها على أن ما نهيت عنه من العزم ليس بما يستتبع المؤاخاة . واطهار الاسم الجليل في موضع الاضمار لادخال الروعة ( لاجناح عليكم ) أي لا تبعة من مهر وهو الاظهر . وقيل من وزر اذ لا بدعة في الطلاق قبل المسيس . وقيل كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر النهي عن الطلاق فظن ان فيه جناحا فنفي ذلك ( ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن ) أي ما لم تجامعهن وقرى «تماسوهن بضم التاء في جميع المواقع أي مدة عدم مساسكم إياهن على أن ما مصدرية ظرفية بتقدير المضاف . ونقل أبو البقاء أنها شرطية بمعنى أن فيكون من باب اعتراض الشرط على الشرط فيكون الثاني قيذاً للاول كما في قولك أن تأتي أن تحسن إلى أكرمك أي أن تأتي محسناً إلى والمعنى ان طلقتموهن غير ماسين لهن وهذا المعنى أقعد من الاول لما أن ما الظرفية انما يحسن موتها فيما اذا كان المظروف امرا ممتدا منطبقا على ما أضيف إليها من المدة أو الزمان كما في قوله تعالى «خالدين فيها ما دامت السموات والارض» وقوله تعالى «وكنتم عليهم شهيذا ما دامت فيهم» ولا يخفى أن التطبيق ليس كذلك وتعليق الظرف بنفي الجناح ربما يومه امكان المسيس بعد الطلاق فالوجه أن تقدر الحال مكان الزمان والمدة ( أو تفرضوا لهن فريضة ) أي الاتفرضوا لهن أو حتى تفرضوا لهن عند العقد مهما على أن فريضة فعلية بمعنى مفعول والتاء لنقل اللفظ من الوصفية الى الاسمية واتصافه على المفعولية ويجوز أن يكون مصدرا صيغة واعرابا . والمعنى أنه لا تبعة على المطلق بمطالبة المهر أصلا اذا كان الطلاق قبل المسيس على كل حال الا في حال تسمية المهر فان عليه حينئذ نصف المسمى وفي حال عدم تسميته عليه المتعة لانصف مهر المثل وأما ما كان بعد المساس فعليه في صورة التسمية تمام المسمى وفي صورة عدمها تمام مهر المثل وقيل كلمة

أو عاطفة لدخولها على ما قبلها من الفعل المجزوم على معنى ما لم يكن منكم مسيس ولا فرض مهر ( ومتعوهن ) عطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أى فطلقوهن ومتعوهن والحكمة فى إيجاب المتعة جبراً يحاش الطلاق وهى درع وملخفة ونحوه على حسب الحال كما يفصح عنه قوله تعالى ( على الموسع قدره وعلى المقتر قدره ) أى ما يليق بحال كل منهما. وقرئ بسكون الدال وهى جملة مستأنفة لا محل لها من الاعراب مبنية لمقدار المتعة بالنظر الى حال المطلق إيساراً وإقتاراً أو حال من فاعل متعوهن بحذف الرابط أى على الموسع منكم الخ أو على جعل الالف واللام عوضاً من المضاف اليه عند من يجوز له أى على موسعكم الخ وهذا اذا لم يكن مهر مثلاً أقل من ذلك فان كان أقل فلها الاقل من نصف مهر المثل ومن المتعة ولا ينقص عن خمسة دراهم ( متاعاً ) أى ( تمتعاً بالمعروف ) أى بالوجه الذى تستحسنه الشريعة والمروءة ( حقاً ) صفة لمتاعاً أو مصدر مؤكد أى حق ذلك حقاً ( على المحسنين ) أى الذين يحسنون الى أنفسهم بالمسارعة الى الامتثال أو الى المطلقات بالتتمتع بالمعروف وانما سماوا محسنين اعتباراً بالبشارة وترغيباً وتحريضاً ( وان طلقتموهن من قبل أن تمسوهن وقد فرضتم لهن ) قبل ذلك ( فريضة ) أى وان طلقتموهن من قبل المسيس حال كونكم مسمين لهن فيما سبق أى عند النكاح مهراً على أن الجملة حال من فاعل طلقتموهن ويجوز أن تكون حالا من مفعوله لتحقيق الرابط بالنسبة اليهما ونفس الفرض من المبني للفاعل أو للمفعول وان لم يقارن حالة التطبيق لكن اتصاف المطلق بالفارضية فيما سبق بما لا ريب فى مقارنته لها وكذا الحال فى اتصاف المطلقة بكونها مفروضا لها فيما سبق ( فتصف ما فرضتم ) أى فلهن نصف ما سميت لهن من المهر أو فالواجب عليكم ذلك وهذا صريح فى أن المنفى فى الصورة السابقة انما هو تبعه المهر. وقرئ بالنصب أى فأدوا نصف ما فرضتم وأعل تأخير حكم التسمية مع أنها الاصل فى العقد والاكثر فى الوقوع لما أن الآية الكريمة نزلت فى أنصاري تزوج امرأة من بني حنيفة وكانت مفروضة فطلقها قبل الدخول بها فتخاصما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له عليه الصلاة والسلام عند اظهار أن لاشئ له «متعها بقلنسوتك» ( إلا أن يعفون ) استثناء مفرغ من أعم الأحوال أى فلهن نصف المفروض معينا فى كل حال الاحال عفوهن فانه يسقط ذلك حيثئذ بعد وجوبه وظاهر الصيغة فى نفسها يحتمل التذكير والتأنيث وانما الفرق فى الاعتبار والتحقيق فان الواو فى الاولى ضمير والنون علامة الرفع وفى الثانية لام الفعل والتون ضمير والفعل مبني ولذلك لم يؤثر فيه أن تأثيره فيما عطف على محله من قوله تعالى ( أو يعفو ) بالنصب

وقرى بسكون الواو ( الذي يده عقدة النكاح ) أى يترك الزوج المالك لعقده وحله ما يعود اليه من نصف المهر الذي ساقه اليها كاملا على ما هو المعتاد تكريما فان ترك حقه عليها عفو بلا شبهة. أوسمى ذلك عفوآ في صورة عدم السوق مشاكلة أو تغليا لحال السوق على حال عدمه فراجع الاستثناء حيثئذ الى منع الزيادة في المستثنى منه كما أنه في الصورة الاولى الى منع النقصان فيه أى فلمن هذا القدر بلا زيادة ولا نقصان في جميع الاحوال الا في حال عفوهم فانه حيثئذ لا يكون لمن القدر المذكور بل ينتفى ذلك أو ينحط أو في حال عفو الزوج فانه حيثئذ يكون لمن الزيادة على ذلك القدر هذا على التفسير الاول وأما على التفسير الثاني فلا بد من المضير الى جعل الاستثناء منقطعا لان في صورة عفو الزوج لا يتصور الوجوب عليه هذا عندنا وفي القول القديم للشافعي رحمه الله أن المراد عفو الولي الذي يده عقدة نكاح الصغيرة وهو ظاهر المأخذ خلا أن الاول أنسب بقوله تعالى ( وأن تعفوا أقرب للتقوى ) الى آخره فان اسقاط حق الصغيرة ليس في شيء من التقوى وعن جبير بن مطعم أنه تزوج امرأة وطلقها قبل الدخول وأكمل لها الصداق وقال أنا أحق بالعفو. وقرى بالياء ( ولا تنسوا الفضل بينكم ) أى لا تركوا أن يتفضل بعضكم على بعض كالشيء المنسى. وقرى بكسر الواو والخطاب في الفعلين للرجال والنساء جميعا بطريق التغليب ( ان الله بما تعملون بصير ) فلا يكاد يضيع ما عملتم من التفضل والاحسان ( حافظوا على الصلوات ) أى داوموا على أدائها لا وقاتها من غير اخلال بشيء منها كما تنهى عنه صيغة المفاعلة المفيدة للبالغة ولعل الامر بها في تضاعيف بيان أحكام الأزواج والاولاد قبل الاتمام للايدان بأنها حقيقة بكمال الاعتناء بشأنها والمثابرة عليها من غير اشتغال عنها بشأنهم بل بشأن أنفسهم أيضا كما يفصح عنه الامر بها في حالة الخوف ولذلك أمر بها في خلال بيان ما يتعلق بهم من الاحكام الشرعية المتشابهة الآخذ بعضها بحجة بعض ( والصلاة الوسطى ) أي المتوسطة بينها أو الفضلى منها وهي صلاة العصر لقوله صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب «شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملا» الله تعالى بيوتهم نارا» وقال عليه السلام «انها الصلاة التي شغل عنها سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام» وفضلها لكثرة اشتغال الناس في وقتها بتجاراتهم ومكاسبهم واجتماع ملائكة الليل وملائكة النهار حينئذ. وقيل هي صلاة الظهر لانها في وسط النهار وكانت أشق الصلوات عليهم لما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلها بالهجرة فكانت أفضلها لقوله عليه السلام «أفضل العبادات أحمرها» وقيل هي صلاة الفجر لانها بين صلاتي الليل والنهار الواقعة في الحد

المشترك بينهما ولانها مشهودة كصلاة العصر . وقيل هي صلاة المغرب لانها متوسطة من حيث العدد ومن حيث وقوعها بين صلاتي النهار والليل ووتر النهار ولا تنقص في السفر . وقيل هي صلاة العشاء لانها بين الجهريتين الواقعتين في طرفي الليل وعن عائشة وابن عباس رضي الله عنهم أنه عليه السلام كان يقرأ والصلاة الوسطى وصلاة العصر فتسكون حينئذ احدي الاربع قد خصت بالذكر مع العصر لانفرادها بالفضل . وقرئ " وعلى الصلاة الوسطى . وقرئ " بالنصب على المدح . وقرئ " الوسطى ( وقوموا لله ) أى في الصلاة ( قاتنين ) ذاكرين له تعالى في القيام لان القنوت هو الذكر فيه وقيل هو اكمال الطاعة واتمامها بغير اخلال بشيء من أركانها وقيل خاشعين وقال ابن المسيب المراد به القنوت في الصبح ( فان خفتم ) أى من عدو أو غيره ( فرجالا ) جمع راجل كقيام وقائم أو رجل بمعنى راجل وقرئ بضم الراء مع التخفيف وبضمها مع التشديد أيضا . وقرئ فرجالا أي راجلا ( أو ركباناً ) جمع راكب أى فصلوا راجلين أو راكبين حسبما يقتضيه الحال ولا تخلوا بها ما لم تكن الوقوف في الجملة وقد جوز الشافعي رحمه الله أداؤها حال المسايقة أيضا ( فاذا أمنتم ) بزوال الخوف ( فاذكروا الله ) أي فصلوا صلاة الامن عبر عنها بالذكر لانه معظم أركانها ( كما عليكم ) متعلق بمحذوف وقع وصفا لمصدر محذوف أي ذكرنا كما عليكم أي كتعليمه اياكم ( ما لم تكونوا تعلمون ) من كيفية الصلاة والمراد بالتشبيه ان تكون الصلاة المؤداة موافقة لما عليه الله تعالى . وايرادها بذلك العنوان لتذير النعمة أو اشكروا الله تعالى شكرا يوازي تعليمه اياكم ما لم تكونوا تعلمونه من الشرائع والاحكام التي من جعلها كيفية لقائمة الصلاة حالتي الخوف والامن هذا . وفي ايراد الشرطية الاولى بكلمة ان المفيدة المشكوكية وقوع الخوف وندرته وتصدير الشرطية الثانية بكلمة اذا المنبئة عن تحقق وقوع الامن وكثرته مع الإيجاز في جواب الاولى والاطنا بفي جواب الثانية المبنيين على تنزيل مقام وقوع المأمور به فيهما منزلة مقام وقوع الامر تنزيلا مستديعا لاجراء مقتضى المقام الاول في كل منهما مجري مقتضى المقام الثاني من الجزالة ولطف الاعتبار ما فيه عبرة لاوى الابصار ( والذين يتوفون منكم وينذرون أزواجا ) عود الى بيان بقية الاحكام المفصلة فيما سلف أثر بيان أحكام وسطت بينهما لما أشير اليه من الحكمة الباعية الى ذلك ( وصية لازواجهم ) أي يوصون أوليوصوا أو كتب الله عليهم وصية ويؤيد هذا قراءة من قرأ كتب عليكم الوصية لازواجكم وقرئ " بالرفع على تقدير مضاف في المبتدأ أو الخبر أي حكم الذين يتوفون منكم وينذرون أزواجا وصية لازواجهم أو والذين يتوفون أهل وصية لازواجهم أو كتب عليهم وصية



أو عليهم وصية وقريه متاع لازواجهم بدل وصية (متاعا إلى الحول) منصوب بوصول أن  
 اضمرة والافعالوصية أو بمتاع على القراءة الأخيرة (غير أخراج) بدل منه ومصدر مؤكد  
 كما في قولك هذا القول غير ما تقول أو حال من أزواجهم أي غير مخرجات والمعنى  
 يجب على الذين يتوفون أن يوصوا قبل الاحتضار لازواجهم بأن يتمتعن بعدهم حولا  
 بالنفقة والسكنى وكان ذلك أول الاسلام ثم نسخت المدة بقوله تعالى أربعة  
 أشهر وعشرا فإنه وإن كان متقدما في التلاوة متأخر في النزول وسقطت النفقة  
 بتورثها الربع أو الثمن وكذلك السكنى عندنا وعند الشافعي هي باقية (فإن  
 خرجن) عن منزل الأزواج باختيارهن (فلا جناح عليكم) أيها الأئمة (فما  
 فعلن في أنفسهن من معروف) لا ينكره الشرع كالتزني والتطيب وترك الحداد  
 والتعرض للخطاب. وفيه دلالة على أن المحظور اخراجها عند ارادة القرار وملازمة  
 مسكن الزوج والحداد من غير أن يجب عليها ذلك وإنما كانت مخيرة بين الملازمة مع  
 أخذ النفقة وبين الخروج مع تركها ( والله عزيز ) غالب على أمره يعاقب من خالفه  
 ( حكيم ) يراعى في أحكامه مصالح عباده ( وللبطلقات ) سواء كن مدخولا بهن أولا  
 ( متاع ) أي مطلق المتعة الشاملة للواجبة والمستحبة وأوجبها سعيد بن جبير وأبو العالية  
 والزهري للكل وقيل المراد بالمتاع نفقة العدة وقيل اللام للعهد والمراد غير المدخول  
 بهن والتكرير للتأكيد ( بالمعروف ) شرعا وعادة ( حقا ) على المتقين أي مما ينبغي  
 ( كذلك ) أي مثل ذلك البيان الواضح ( يبين الله لكم آياته ) الدالة على أحكامه التي  
 شرعها لعباده ( لعلكم تعقلون ) لكي تفهموا ما فيها وتعملوا بموجبها ( ألم تر ) تقرير  
 لمن سمع بقصتهم من أهل الكتاب وأرباب الاخبار وتعجب من شأنهم البديع  
 فإن سماعهم لها بمنزلة الرؤية النظرية أو العلية أولكل أحد ممن له حظ من الخطاب  
 أيذنا بأن قصتهم من الشهرة والشيوخ بحيث يحق لكل أحد أن يحمل على الاقرار  
 برؤيتهم وسماع قصتهم ويعجب بها وإن لم يكن ممن رأيهم أو سمع بقصتهم فإن هذا  
 الكلام قد جرى مجرى المثل في مقام التعجب لما انه شبه حال غير الرائي لشيء عجيب  
 بحال الرائي له بناء على ادعاء ظهور أمره وجلاله بحيث استوى في ادراكه الشاهد والغائب  
 ثم أجرى الكلام معه كما يجري مع الرائي قصدا إلى المبالغة في شهرته وعراقته في التعجب  
 وتعدية الرؤية إلى قوله تعالى ( إلى الذين خرجوا من ديارهم ) على تقدير كونها بمعنى  
 الابصار باعتبار معنى النظر وعلى تقدير كونها ادراكا فليلا تضمن معنى الوصول والانتفاء  
 على معنى ألم يته علمك اليهم ( وهم ألوف ) أي ألوف كثيرة قيل عشرة آلاف وقيل

ثلاثون وقيل سبعون ألفا والجملة حال من ضمير خرجوا وقوله عز وجل (حذر الموت) مفعول له. روى أن أهل داوردان قرية قبل واسطى وقع فيهم الطاعون فخرجوا منها هاربين فأماتهم الله ثم أحياهم ليعتبروا ويعلموا أن لا مفر من حكم الله عز سلطانه وقضائه وقيل مر عليهم حزيل بعد زمان طويل وقد عريت عظامهم وتفرقت أوصالهم فلوي شديقه وأصابه تعجا بما رأى من أمرهم فأوحى اليه نادفهم أن قوموا بأذن الله فنأدى فاذا هم قيام يقولون سبحانك اللهم وبحمديك لا اله الا أنت. وقيل هم قوم من بني اسرائيل دعاهم ملكهم الى الجهاد فهربوا حذرا من الموت فأماتهم الله تعالى ثمانية أيام ثم أحياهم وقوله عز وجل ( فقال لهم الله موتوا ) اما عبارة عن تعلق ارادته تعالى بموتهم دفعة واما تمثيل لاماته تعالى اياهم ميتة نفس واحدة في أقرب وقت وأدناه وأسرع زمان وأرواحه بأمر آمر مطاع لما مور مطيع كما في قوله تعالى وانما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكونه ( ثم أحياهم ) عطف اما على مقدر يستدعيه المقام أى فاتوا ثم أحياهم وانما حذف للدلالة على الاستغناء عن ذكره لاستحالة تخلف مراده تعالى عن ارادته واما على قال لما انه عبارة عن الاماة وفيه تشجيع للسالكين على الجهاد والتعرض لاسباب الشهادة وان الموت حيث لم يكن منه بد ولم ينفع منه المفروا ولى أن يكون في سبيل الله تعالى ( ان الله لذو فضل ) عظيم ( على الناس ) قاطبة أما أولئك فقد أحياهم ليعتبروا بما جرى عليهم فيفوزوا بالسعادة العظمى. وأما الذين سمعوا قصتهم فقد هداهم الى مسلك الاعتبار والاستبصار ( ولكن أكثر الناس لا يشكرون ) أى لا يشكرون فضله كما ينبغي ويجوز أن يراد بالشكر الاعتبار والاستبصار واطهار الناس في مقام الاضمار لمزيد التشجيع ( وقاتلوا في سبيل الله ) عطف على مقدر يعينه ما قبله كأنه قيل فاشكروا فضله بالاعتبار بما قص عليكم وقاتلوا في سبيله لما علمتم ان الفرار لا ينجى من الحماة وأن المقدور لا مرد له فان كان قد حان الاجل فموت في سبيل الله عز وجل والا فصر عزير وثواب ( واعلموا ان الله سميع ) يسمع مقالة السابقين والمتخلفين ( عليم ) بما يضمرونه في أنفسهم وهو من وراء الجزاء خيرا وشرا فسارعوا الى الامتثال واحذروا المخالفة والمساهلة ( من ذا الذي يقرض الله ) من استفهامية مرفوعة المحل بالابتداء وذا خبره والموصول صفة له أو بدل منه . واقراض الله تعالى مثل لتقديم العمل العاجل طلبا للثواب الآجل والمراد ههنا اما الجهاد الذي هو عبارة عن بذل النفس والمال في سبيل الله عز وجل ابتغاء لمرضاته واما مطلق العمل الصالح المنتظم له انتظاما أولايا ( قرضا حسنا ) أى اقراضا مقرضنا بالاخلاص وطيب النفس أو مقرضا حلالا طيبا ( فيضاعفه له ) بالنصب على

جواب الاستفهام حالا على المعنى فانه في معنى أقرضه وقرى بالرفع أى يضاعف أجره  
وجزاه جعل ذلك مضاعفة له بناء على ما بينهما من المناسبة بالسببية والمسببية ظاهرا  
وصيغة المفاعلة للمبالغة وقرى فيضعفه بالرفع وبالنصب ( اضعاظا ) جمع ضعف ونصبه  
على انه حال بالضمير المنصوب أو مفعول بان يضمن المضاعفة معنى التصيير أو مصدر  
مؤكد على ان الضعف اسم المصدر والجمع للتوین ( كثيرة ) لا يعلم قدرها الا الله تعالى  
وقيل الواحد بسبعائه ( والله يقبض ويبسط ) أى يقتز على بعض ويوسع على بعض أو  
يقتز تارة ويوسع أخرى حسبا تقتضيه مشيئته المبنية على الحكم والمصالح فلا تداخلوا  
عليه بما وسع عليكم كي لا يبدل أحوالكم ولعل تأخير البسط عن القبض في الذكر  
للايماء الى انه يعقبه في الوجود تسلية للفقراء وقرى يبسط بالصاد لمجاورة الطاء ( واليه  
ترجعون ) فيجازيكم على ما قدمتم من الاعمال خيرا وشرا ( ألم تر ) تقرير وتعجيب  
كما سبق قطع عنه للايدان باستقلاله في التعجب مع ان له مزيد ارتباط بما وسط بينهما  
من الامر بالقتال ( الى الملا من بني اسرائيل ) الملا من القوم وجوههم واشرافهم وهو  
اسم للجماعة لا واحد له من لفظه كالرطل والقوم سموا بذلك لما انهم ملائون العيون مهابة  
والمحاسن بهاء أولانهم مليئون بما يتبني منهم ومن تبعيضية ومن في قوله تعالى ( من بعد  
موسى ) ابتدائية وعاملها مقدر وقع حالا من الملا أى كائنين بعض بني اسرائيل من بعد  
وفاة موسى ولا ضمير في اتحاد الحرفين لفظا عند اختلافهما معنى ( اذ قالوا ) منصوب  
بضمير يستدعيه المقام أى ألم تر الى قصة الملا أو حديثهم حين قالوا ( لنبي لهم ) هو  
يوشع بن نون بن أفراسيم بن يوسف عليهما السلام وقيل شمعون بن صمعة بن علقمة من  
ولللاوي بن يعقوب عليهما السلام وقيل اشمويل بن بال بن علقمة وهو العبرانية اسمعيل  
قال مقاتل هو من نسل هرون عليه السلام وقال مجاهد اشمويل بن هلقايا ( ابعث لنا  
ملكا نقاتل في سبيل الله ) أى انهمض للقتال معنا أميرا نصدر في تدبير أمر الحرب  
عن رأيه وقرى نقاتل بالرفع على انه حال مقدره أى ابعث لنا مقدرين القتال أو استئناف  
مبنى على السؤال وقرى يقاتل بالياء مجزوما ومرفوعا على الجواب الأمر والوصف  
للملك ( قال ) استئناف وقع جوابا عن سؤال ينساق اليه ذهنه كأنه قيل فماذا قال لهم  
النبي حينئذ فقيل قال ( هل عسيتم ان كتب عليكم القتال ألا تقاتلوا ) فصل بين  
عسى وخبره بالشرط للاعتناء به أى هل قاربتم أن لا تقاتلوا كما أتوقعه منكم  
والمراد تقرير أن المتوقع كائن وانما لم يذكر في معرض الشرط ما التمسوه بان قيل  
هل عسيتم أن بعث لكم ملكا الخ مع انه أظهر تعلقا بكلامهم بل ذكر كتابة القتال

عليهم للمبالغة في بيان تخلفهم عنه فانهم اذا لم يقاتلوا عند فرضية القتال عليهم بايجاب الله تعالى فلا ن لا يقاتلوا عند عدم فرضيته أولى ولان ايراد ما ذكره ربما يوم ان سبب تخلفهم عن القتال هو المبعوث لانفس القتال. وقرى عسيتم بكسر السين وهى ضعيفة (قالوا) استئناف كما سبق (ومالنا ألا نقاتل) أى أى سبب لنا فى أن لا نقاتل (فى سبيل الله وقد اخرجنا من ديارنا وابنائنا) أى والحال انه قد عرض لنا ما يوجب القتال انما قويا من الاخراج عن الديار والاوطان والاغتراب من الاهل والأولاد وافراد الأبناء بالذكر لمزيد تقوية أسباب القتال وذلك أن جالوت رأس العمالقة وملكهم وهو جبار من أولاد عمليق بن عاد كان هو ومن معه من العمالقة يسكنون ساحل بحر الروم بين مصر وفلسطين وظهروا على بنى اسرائيل وأخذوا ديارهم وسبوا أولادهم وأسروا من أبناء ملوكهم أربعائة وأربعين نفسا وضرَبوا عليهم الجزية وأخذوا ثورتهم (فلما كتب عليهم القتال) بعد سؤال النبي عليه السلام ذلك وبعث الملك (تولوا) أى أعرضوا وتخلّفوا لكن لا فى ابتداء الأمر بل بعد مشاهدة كثرة العدو وشوكتهم كما سيحكي تفصيله. وانما ذكر ههنا مآل أمرهم اجمالا اظهارا لما بين قولهم وفعلهم من التناقى والتباين (الا قليلا منهم) وهم الذين اكتفوا بالفرقة من النهر وجاوزوه وهم ثلثمائة وثلاثة عشر بعدد أهل بدر (والله عليهم بالظالمين) وعيد لهم على ظلمهم بالتولى عن القتال وترك الجهاد وتناقى أقوالهم وأفعالهم والجملة اعتراض تذييل (وقال لهم نبيهم) شروع فى تفصيل ما جرى بينه عليه السلام وبينهم من الأقوال والأفعال أثر الإشارة الاجمالية إلى مصير حالهم أى قال لهم بعدما أوحى اليهما أوحى (ان الله قد بعث لكم طالوت ملكا) طالوت علم عبرى كداود وجعله فعلوا من الطول يأباه منع صرفه وملكها حال منه روى أنه عليه السلام لما دعا ربه أن يجعل لهم ملكا أتى بعضا يقاس بها من يملك عليهم فلم يساوها الا طالوت (قالوا) استئناف كما مر أنى يكون له الملك علينا أى من أين يكون أو كيف يكون ذلك (ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت سعة من المال) الواو الأولى حالية والثانية عاطفة جامعة للجمليتين فى الحكم أى كيف يتملك علينا والحال أنه لا يستحق التملك لوجود من هو أحق منه ولعدم ما يتوقف عليه الملك من المال وسبب هذا الاستبعاد أن النبوة كانت مخصوصة بسبط معين من أسباط بنى اسرائيل وهو سبط لاوى بن يعقوب عليه السلام وسبط المملكة بسط يهوذا ومنه داود وسليمان عليهما السلام ولم يكن طالوت من أحد هذين السبطين بل من ولد بنيامين قيل كان راعيا وقيل دباغا وقيل سقاء (قال ان الله

اصطفاه عليكم) لما استبعدوا تملكه بسقوط نسبه وبفقره رديعهم ذلك أولا بأن ملاك الأمر هو اصطفاء الله تعالى وقد اختاره عليكم وهو أعلم بالمصالح منكم وثانيا بأن العمدة فيه وفور العلم ليتمكن به من معرفة أمور السياسة وجسامة البدن ليعظم خطره في القلوب ويقدر على مقاومة الأعداء ومكابدة الحروب وقد خصه الله تعالى منهما بمحظ وافر وذلك قوله عز وجل (وزاده بسطة في العلم) أي العلم المتعلق بالملك أوبه وبالديانات أيضا. وقيل قد أوحى إليه ونبي (والجسم) قيل بطول القامة فإنه كان أطول من غيره برأسه ومنكبته حتى أن الرجل القائم كان يمد يده فينال رأسه وقيل بالجمال وقيل بالقوة (والله يؤتي ملكه من يشاء) لما أنه مالك الملك والملوك فعال لما يريد فعله أن يؤتيه من يشاء من من عباده (والله واسع) يوسع على الفقير ويفنيه (عليم) بمن يليق بالملك من لا يليق به واطهار الاسم الجليل لثرية المهابة (وقال لهم نبيهم) توسطه فيما بين قوايه المحكيين عنه عاياه السلام للإشعار بعدم اتصال أحدهما بالآخر وتخال كلام من جهة المخاطبين متفرع على السابق مستتبع لللاحق كأنهم طلبوا منه عليه السلام آية تدل على أنه تعالى اصطفي طالوت وملكه عليهم. روى أنهم قالوا ما آية ملكه فقال (إن آية ملكه أن يأتيكم التابوت) أي الصندوق وهو فعلوت من التوب الذي هو الرجوع لما أنه لا يزال يرجع إليه ما يخرج منه وتأوه من ردة لغير التائب كملوكوت ورمهوت والمشهور أن يوقف على تأته من غير أن تقلب هاء ومنهم من يقلبها إياها والمراد به صندوق التوراة وكان قدر فعه الله عز وجل بعد وفاة موسى عليه السلام سخطا على بني إسرائيل لما عصوا واعتدوا فلما طلب القوم من نبيهم آية تدل على ملك طالوت قال لهم إن آية ملكه أن يأتيكم التابوت من السماء والملائكة يحفظونه فاتاهم كما وصف والقوم ينظرون إليه حتى نزل عند طالوت وهذا قول ابن عباس رضي الله عنهما. وقال أرباب الأخبار إن الله تعالى أنزل على آدم تابوتا فيه تماثيل الأنبياء عليهم السلام من أولاده وكان من عود الشمشاد نحو من ثلاثة أذرع في ذراعين فكان عند آدم عليه السلام إلى أن توفي فتوارثه أولاده واحدا بعد واحد إلى أن وصل إلى يعقوب عليه السلام ثم بقي في أيدي بني إسرائيل إلى أن وصل إلى موسى عليه السلام فكان عليه الصلاة والسلام يضع فيه التوراة وكان إذا قاتل قدمه فكانت تسكن إليه نفوس بني إسرائيل وكان عنده إلى أن توفي ثم تداولته أيدي بني إسرائيل وكانوا إذا اختلفوا في شيء تحاكموا إليه فيكلمهم ويحكم بينهم وكانوا إذا حضروا القتال يقدمونه بين أيديهم ويستفتحونه به على عدوهم وكانت الملائكة تحمله فوق العسكر ثم يقاتلون

العدو فاذا سمعوا من التابوت صيحة استيقنوا النصر فلما عصوا وأفسدوا سبط الله عليهم العمالة فغلبوهم على التابوت وسلبوه وجعلوه في موضع البول والغائط فلما أراد الله تعالى أن يملك طالوت سلط عليهم البلاء حتى أن كل من بال عنده ابتلى بالبواسير وهلك من بلادهم خمس مدائن فعلم الكفار أن ذلك بسبب استهانتهم بالتابوت فآخروا جوه وجعلوه على ثورين فأقبل الثوران يسيران وقد وكل الله تعالى بهما أربعة من الملائكة يسوقونهما حتى أتوا منزل طالوت فلما سألوا نبينهم البينة على ملك طالوت قال لهم النبي ان آية ملكة انكم تجدون التابوت في داره فلما وجدوه عنده أيقنوا بملكه (فيه سكنية من ربكم) أي في آياته سكنون لكم وطمأنينة كائنة من ربكم أوفى التابوت ما تسكنون اليه وهو التوراة المودعة فيه بناء على ما مر من أن موسى عليه السلام اذا قاتل قدمه قسطن اليه نفوس بني اسرائيل وقيل السكنية صورة كانت فيه من زبرجد أو ياقوت لها رأس وذنب كرس الهرو ذنبه وجناحان فتش فيزف التابوت نحو العدو وهم يمشون معه فاذا استقر ثبتوا وسكنوا ووزل النصر وعن علي رضي الله عنه كان له اوجه كوجه الانسان وفيها ريح هفاقة (وبقية مما ترك آل موسى وآل هرون) هي رضاض الاواح وعصا موسى وثيابه وشيء من التوراة وكان قد رفعه الله تعالى بعد وفاة موسى عليه السلام وألها ابنائهما أو أنفسهما والآل محمّل لتفخيم شأنهم أو أنبياء بني اسرائيل (تحمله الملائكة) حال من التابوت أي ان آية ملكة آياته حال كونه محمولا للملائكة وقد مر كيفية ذلك ولعل حمله الملائكة على الرواية الاخيرة عبارة عن سوقهم للثورين الحاملين له (ان في ذلك) اشارة الى ما ذكر من شأن التابوت فهو من تمام كلام النبي عليه السلام لقومه أو الى نقل القصة وحكايتها فهو ابتداء كلام من جهة الله تعالى جيء به قبل تمام القصة لإظهار الكمال العناية به. وافراد حرف الخطاب مع تعدد المخاطبين على التقديرين بتأويل الفريق أو غيره كما سلف (لاية) عظيمة (لكم) دالة على ملك طالوت أو على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم حيث أخبر بهذه التفاصيل على ما هي عليه من غير سماع من البشر (ان كنتم مؤمنين) أي مصدقين بتمليككم عليكم أو بشيء من الآيات وان شرطية او الجواب محذوف ثقة بما قبله وقيل هي بمعنى اذ (فلما فصل طالوت بالجنود) أي فصل بهم عن بيت المقدس والاصل فصله نفسه ولما اتحد فاعله ومفعوله شاع استعماله محذوف المفعول حتى نزل منزلة القاصر كأن فصل . وقيل فصل فصولا وقد جوز كونه أصلا برأسه ممتازا من المتعدى بمصدره كوقف وقوفا ووقفه وقفا وكصد صدودا وصدده صدا ورجع رجوعا ورجعه رجعا. والباء متعلقة بمحذوف وقع حالا من طالوت أي

ملتبساً بهم مصاحباً لهم روى أنه قال لقومه لا يخرج معي رجل بني بناء لم يفرغ منه ولا تاجر مشغول بالتجارة ولا متزوج بامرأة لم يبن عليها ولا أبتغي إلا الشاب النشط الفارع فاجتمع اليه من اختاره ثمانون ألفاً وكان الوقت يحظاوسلكوا معازة فسألوا أن يجري الله تعالى لهم نهراً فبعد ما ظهر له ما تعلقت به مشيئته تعالى من جهة النبي عليه السلام أو بطريق الوحي عند من يقول بنبوته ( قال ان الله مبتليكم بنهر ) بفتح الهاء وقرئ بسكونها ( فمن شرب منه ) أي ابتداء شربه من النهر بأن كرع لان الشرب منه حقيقة ( فليس مني ) أي من جمعتي وأشياعي المؤمنين وقيل ليس بمتمصل بي ومتحد معي من قوليهم فلان منى كانه بعضه لئلا يختلا طهما ( ومن لم يطعمه ) أي لم يذقه من طعم الشيء إذا ذاقه مأكولاً كان أو مشروباً أو غيرهما قال:

وان شئت حرمت النساء سواكم وان شئت لم أطعم نهائاً ولا برداً  
أي نوما ( فانه مني الا من اغترف غرفة بيده ) استئنافاً من قوله تعالى فمن شرب منه فليس مني وانما آخر عن الجملة الثانية لابرار كمال العناية بها ومعناه الرخصة في اغتراف الغرفة باليد دون الكروع والغرفة ما يغرف وقرئ بفتح الغين على انها مصدر والباء متعلقة باغتراف أو بمحذوف وقع صفة لغرفة أي غرفة كائنة بيده يروي ان الغرفة كانت تكفي الرجل لشربه وادواته ودوابه وأما الذين شربوا منه فقد أسودت شفاههم وغلبيهم العطش ( فشربو منه ) عطف على مقدر يقتضيه المقام أي فابتلوا به فشربو منه ( الا قليلاً منهم ) وهم المشار اليهم فيما سلف بالاستثناء من التولي وقرئ الا قليل منهم ميلاً الى جانب المعنى وضرباً عن عدوة اللفظ جانباً فان قوله تعالى فشربو منه في قوة أن يقال فلم يطيعوه فحق أن يرد المستثنى مرفوعاً كما في قول الفرزدق:

وعض زمان يابن مروان لم يدع من المال الا مسحاً أو مجلف  
فان قوله لم يدع في حكم لم يبق ( فلما جاوزه ) أي النهر ( هو ) أي طالوت ( والذين آمنوا معه ) عطف على الضمير المتصل المؤكد بالمنفصل والظرف متعلق بمجاوز لا بآمنوا وقيل الواو حالية والظرف متعلق بمحذوف وقع خبراً عن الموصول كانه قيل فلما جاوز هو الحال ان الذين آمنوا كانوا معه وهم أولئك القليل وفيه إشارة الى ان من عاينهم بمعزل من الايمان ( قالوا ) أي بعض من معه من المؤمنين لبعض ( لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده ) أي بمحاربتهم ومقاومتهم فضلاً عن أن يكون لنا غلبة عليهم لما شاهدوا منهم من الكثرة والشدة قيل كانوا مائة ألف مقاتل شاكي السلاح ( قال ) استئناف مبني على السؤال كانه قيل فإذا قال مخاطبهم فقليل قال ( الذين يظنون أنهم ملاقوا الله )

بيان ثبات قلب المؤمن بقول مؤمنهم (كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة) ٢٨٣

قيل أى الخالص منهم الذين يتيقنون لقاء الله تعالى بالبعث ويتوقعون ثوابه. وافرادهم بذلك الوصف لا ينافي ايمان الباقيين فان درجات المؤمنين فى التيقن والتوقع متفاوتة أو الذين يعلمون أنهم يستشهدون عما قريب فيلقون الله تعالى. وقيل الموصول عبارة عن المؤمنين كافة والضمير فى قالوا للنخزلين عنهم كأنهم قالوا اعتذارا عن النخلف والنهر بينهما (كم من فئة) أى فرقة وجماعة من الناس من فأوت رؤسها اذا شققتها أو من فاء اليه اذا رجع فوزنها على الاول ففة وعلى الثانى فسله (قليلة غلبت فئة كثيرة) وكلم خبرية كانت أو استفهامية مفيدة للتكثير وهى فى حيز الرفع بالابتداء خبرها غلبت أى كثير من الفئات القليلة غلبت الفئات الكثيرة (بأذن الله) أى بحكمه وتيسيره فان دوران كافة الامور على مشيئته تعالى فلا يدل من نصره وان قل عدده ولا يعز من خذله وان كثرت أسبابه وعدده. وقد روى فى الجواب نكتة بديعة حيث لم يقل أطلقت بفئة كثيرة حسما وقع فى كلام أصحابهم مبالغة فى رد مقالاتهم وتسكين قلوبهم وهذا كما ترى جواب ناثئ من كمال ثقتهم بنصر الله تعالى وتوفيقه ولا دخل فى ذلك لظن لقاء الله تعالى بالبعث لا سيما بالاستشهاد فان العلم به ربما يورث اليأس من الغلبة ولا لتوقع ثوابه تعالى ولا ريب فى أن ما ذكر فى حيز الصلة يذنب أن يكون مدار الحكم الوارد على الموصول فلا أقل من أن يكون وصفا ملائما له فلعلم المراد بلقائه تعالى لقاء نصره وتأيدته عبر عنه بذلك مبالغة كما عبر عن مقارنة نصره تعالى بمقارنته سبحانه حيث قيل (والله مع الصابرين) فان المراد به معية نصره وتوفيقه حسما. وحملها على المعية بالاثابة كما فعل ياباه أنهم انما قالوه تسميا لجوابهم وتأيدا له بطريق الاعتراض التذييل تشجيعا لأصحابهم رتبتا لهم على الصبر المؤدى الى الغلبة ولا تعلق له بما ذكر من المعية بالاثابة قطعا وكذا الحال اذا جعل ذلك ابتداء كلام من جهة الله تعالى جى به تقريرا لكلامهم والمعنى قال الذين يظنون أو يعلمون من جهة النى أو من جهة التابوت والسكينة أنهم ملاقوا نصر الله العزيز كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بأذن الله تعالى فنحن ايضا نالجب جالوت وجنوده وإيراد خبر أن اسماع مع أن اللقاء مستقبل للدلالة على تقررته وتحققه (ولما برزوا) أى ظهر طالوت ومن معه من المؤمنين وصاروا الى براز من الارض فى موطن الحرب (لجالوت وجنوده) وشاهدوا ما هم عليه من العدد والعدد وأيقنوا أنهم غير مطيقين بهم عادة (قالوا) أى جميعا عند تقوى قلوب الفريق الاول منهم بقول الفريق الثانى متضرعين الى الله تعالى مستعينين به (ربنا أفرغ علينا صبرا) على مقاساة شدائد الحرب واقتحام موارده الصعبة الصيقة وفى التوسل بوصف الربوبية



المنبئة عن التبليغ الى الكمال. وإيثار الافراغ المعرب عن الكثرة وتكثير الصبر المنصَح  
عن التفخيم من الجزالة ما لا يخفى ( وثبت أقدامنا ) في مداحض القتال ومنال النزال  
وثبات القدم عبارة عن كمال القوة والرسوخ عند المقارعة وعدم التزلزل وقت المقاومة  
لا مجرد التقرر في حين واحد ( وانصرنا على القوم الكافرين ) بهزمهم وهزمهم ووضع  
الكافرين في موضع الضمير العائد الى جالوت وجنوده للاشعار بعلّة النصر عليهم ولقد  
راعوا في الدعاء ترتيباً بديعاً حيث قدموا سؤال افراغ الصبر الذي هو ملك الامر ثم  
سؤال تثبيت القدم المتفرع عليه ثم سؤال النصر الذي هو الغاية القصوى ( فنهزمهم )  
أى كسروهم بلا مكث ( بأذن الله ) بنصره وتأيدته إجابة لدعائهم. وإيثار هذه الطريقة  
على طريقة قوله عز وجل فأتاهم الله ثواب الدنيا الخ للمحافظة على مضمون قولهم غلبت  
هبة كثيرة بأذن الله ( وقتل داود جالوت ) كان ايشا أبو داود في عسكر طالوت معه  
سنة من بنيه وكان داود عليه السلام سابعهم وكان صغيراً يرعى الغنم فأوحى الله تعالى  
الى نبيهم أنه الذى يقتل جالوت فطلبه من أبيه فجاء وقد مر في طريقه بثلاثة أحجار قال  
له كل منها أحملها فانك بنا تقتل جالوت فحملها في مخلاته قيل لما أبطأ على أبيه خبر اخوته  
في المصاف أرسل داود اليهم ليأتيه بخبرهم فأناهم وهم في القراع وقد برز جالوت بنفسه  
الى البراز ولا يكاد يبارزه أحد وكان ظله ميلاً فقال داود لاختوته أما فيكم من يخرج  
الى هذا الاقلف فزجروه فنجا ناحية أخرى ليس فيها اخوته وقد مر به طالوت وهو  
يحرض الناس على القتال فقال له داود ما تصنعون بمن يقتل هذا الاقلف قال طالوت أنكجه  
بأقى وأعطيه شطراً مملكتى فبرز له داود فرماه بما معه من الاحجار بالمقلاع فأصابه في  
صدره فنفذ الاحجار منه وقتلت بعده ناساً كثيراً وقيل إنما كلمته الاحجار عند برونه  
لجالوت في المعركة فأبجز له طالوت ما وعده. وقيل أنه حسده وأخرجه من مملكته ثم  
ندم على ما صنعه فذهب يطلبه الى أن قتل وملك داود عليه السلام وأعطى النبوة وذلك  
تعالى ( وآتاه الله الملك ) أى ملك بني اسرائيل في مشارق الارض المقدسة ومغاربها ( والحكمة )  
أى النبوة ولم يجتمع في بني اسرائيل الملك والنبوة قبله الا له بل كان الملك في سبط والنبوة  
في سبط آخر وما اجتمعوا قبله على ملك قط ( وعليه ما يشاء ) أى بما يشاء الله تعالى تعليمه  
لما به لا بما يشاء داود عليه السلام كما قيل لان معظم ما عليه تعالى اياه بما لا يكاد يخطر ببال أحد  
ولا يقع في أمنية بشر ليتمكن من طلبه ومشيتته كالسرد بالانة الحديد ومنطق الطير والدواب  
ونحو ذلك من الامور الخفية ( ولولا دفع الله الناس بعضهم ) الذين يباشرون الشر  
والفساد ( ببعض ) آخر منهم بردهم عما هم عليه بما قدر الله تعالى من القتل كما في القصة

الحكمة أو غيره. وقرئ دافع الله على أن صيغة المغالبة للبالغة (لفسدت الأرض) وبطلت منافعها وتعطلت مصالحها من الحرث والنسل وسائر ما يعمر الأرض يصلحها. وقيل لولا أن الله ينصر المسلمين على الكافرين لفسدت الأرض بعينهم وقتلهم المسلمين أو لم يدفعهم بالمسلمين لعم الكفر ونزلت السخطة فاستوصل أهل الأرض قاطبة (ولكن الله ذو فضل) عظيم لا يقادر قدره (على العالمين) كافة وهذا إشارة إلى قياس استثنائي مؤلف من وضع تقيض المقدم منتج لتقيض التالي خلا أنه قد وضع موضعه ما يستتبعه ويستوجه أعنى كونه تعالى ذا فضل على العالمين أيذانا بأنه تعالى متفضل في ذلك الدفع من غير أن يجب عليه ذلك وأن فضله تعالى غير منحصر فيه بل هو فرد من أفراد فضله العظيم كانه قيل ولكنه تعالى يدفع فساد بعضهم ببعض فلا تفسد الأرض وتنظم به مصالح العالم وتصلح أحوال الأمم (تلك) إشارة إلى ما سلف من حديث الالوف وخبر طالوت على التفصيل المرقوم وما فيه معنى البعد للإيدان بعلو شأن المشار إليه (آيات الله) المنزلة من عنده تعالى والجملة مستأنفة وقوله تعالى (تتلوها عليك) أي بواسطة جبريل عليه السلام أما حال من الآيات والعامل معنى الإشارة وأما جملة مستقلة لاحتل لها من الأعراب (بالحق) في حيز النصب على أنه حال من مفعول تتلوها أي متلبسة باليقين الذي لا يرتاب فيه أحد من أهل الكتاب وأرباب التواريخ لما يجدونها موافقة لما في كتبهم أو من فاعله أي تتلوها عليك متلبسين بالحق والصواب أو من الضمير المجرور أي متلبسا بالحق والصدق (وانك لمن المرسلين) أي من جملة الذين أرسلوا إلى الأمم لتبليغ رسالاتنا وإجراء أوامرنا وأحكامنا عليهم فإن هذه المعاملة لا تجرى بيننا وبين غيرهم فهي شهادة منه سبحانه برسائله عليه الصلاة والسلام أثر بيان ما يستوجبها والتأكيد من مقتضيات مقام الجاحدين بها (تلك الرسل) استئناف فيه رمز إلى أنه عليه الصلاة والسلام من أفاضل الرسل العظام عليهم الصلاة والسلام أثر بيان كونه من جملتهم والإشارة إلى الجماعة الذين من جملتهم النبي صلى الله عليه وسلم فاللام في المآل للاستفراق وما فيه من معنى البعد للإيدان بعلو طبقتهم وبعدهم عنهم. وقيل الذين ذكرت قصصهم في السورة. وقيل إلى الذين ثبت عليه صلى الله عليه وسلم فضلنا بعضهم على بعض في مراتب الكمال بأن خصصناه حسبا تقضيه مشيئتنا بما أثر جليلة خلا عنها غيره (منهم من كلم الله) تفصيل للتفصيل المذكور إجمالا أي فضله بأن كلمه تعالى بغير سفير وهو موسى عليه الصلاة والسلام حيث كلمه تعالى ليلة الخيرة وفي الطور. وقرئ كلم الله بالنصب وقرئ كالم الله من المكاملة فانه كلم الله تعالى كما أنه تعالى كلمه ويؤيده كليم الله بمعنى

مكمله. و اراد الاسم الجليل بطريق الالتفات لترية النهاية و الرمز الى ما بين التكليم و الرفع و بين ما سبق من مطلق التفصيل و ما لحق من اتياء البينات و التأيد بروح القدس من التفاوت ( و رفع بعضهم درجات ) أى و منهم من رفعه على غيره من الرسل المتفاوتين فى معارج الفضل بدرجات قاصية و مراتب نائية و تغيير الاسلوب لترية ما بينهم من اختلاف الحال فى درجات الشرف و الظاهر أنه رسول الله صلى الله عليه و سلم كما نبئ عنه الاخبار بكونه عليه الصلاة و السلام منهم فان ذلك فى قوة بعضهم فانه قد خضع بالدعوة العامة و الحجج الجمة و المعجزات المستمرة و الآيات المتعاقبة بتعاقب الدهور و الفضائل العلية و العملية الفاتنة للحصر. و الابهام لتفخيم شأنه و للاشعار بأنه العلم الفرد الغنى عن التعيين. و قيل أنه ابراهيم عليه الصلاة و السلام حيث خصه تعالى بكرامة الخلة. و قيل ادريس عليه السلام حيث رفعه مكانا عليا. و قيل أوله العزم من الرسل عليهم الصلاة و السلام ( و آتينا عيسى بن مريم البينات ) الآيات الباهرة و المعجزات الظاهرة من أحياء الموتى و ابراء الاكهم و الابرص و الاخبار بالمغيبات أو الانجيل ( و أيدناه ) أى قويناه بروح القدس بضم الدال. و قرئ بسكونها أى بالروح المقدسه كقولك رجل صدق و هى روح عيسى و انما و صفت بالمقدس للكرامة أولاه عليه السلام لم تضمه الاصاب و الارحام الطوامث. و قيل بمجربيل. و قيل بالانجيل كما مر. و افراده عليه السلام بما ذكر لرد ما بين أهل الكتابين فى شأنه عليه السلام من التفريط و الافراط و الآية ناطقة بأن الانبياء عليهم السلام متفاوتة الاقدار فيجوز تفضيل بعضهم على بعض ولكن بقاطع ( و لو شاء الله ما قتل الذين من بعدهم ) أى جاءوا من بعد الرسل من الامم المختلفة أى لو شاء الله عدم اقتالتهم ما قتلوا بأن جعلهم متفقين على اتباع الرسل المتفقين على كلمة الحق ففعل المشيئة محذوف لكونه مضمون الجزاء على القاعدة المعروفة. و قيل تقديره و لو شاء هدى الناس جميعا ما قتل الخ و ليس بذلك من بعد ما جاءتهم من جهة أولئك الرسل ( البينات ) المعجزات الواضحة الآيات الظاهرة الدالة على حقيقة الحق الموجبة لاتباعهم الزاجرة عن الاعراض عن سننهم المؤدى الى الاقتال فمن متعلقة باقتل ( و لكن اختلفوا ) استدراك من الشرطية أشير به الى قياس استثنائى مؤلف من وضع قفيض مقدمها متج لقيض تاليها الا أنه قد وضع فيه الاختلاف موضع قفيض المقدم المترتب عليه للاندان بأن الاقتال ناشئ من قبلهم لا من جهة تعالى ابتداء كانه قيل و لكن لم يشأ عدم اقتالهم لانهم اختلفوا اختلافا فاحشا ( فمنهم من آمن ) بما جاءت به أولئك الرسل من البينات و عملوا به ( و منهم من كفر ) بذلك كفرا لا ارعواء له عنه فاقضت الحكمة عدم مشيئته

تعالى لعدم اقتتالهم فاقتتلوا بموجب اقتضاء أحوالهم (ولو شاء الله) عدم اقتتالهم بعد هذه المرتبة أيضاً من الاختلاف والشقاق المستبعين للاقتتال بحسب العادة (ما اقتتلوا) وما نبض منهم عرق الطاول والتعاضد لما أن الكل تحت ملكوته تعالى فالتكرير ليس للتأكيد كما ظن بل للتنبيه على أن اختلافهم ذلك ليس موجبا لعدم مشيئته تعالى لعدم اقتتالهم كما يفهم ذلك من وضعه في الاستدراك موضعه بل هو سبحانه مختار في ذلك حتى لو شاء بعد ذلك عدم اقتتالهم ما اقتتلوا كما يفصح عنه الاستدراك بقوله عز وجل ( ولكن الله يفعل ما يريد ) أى من الأمور الوجودية والعدمية التي من جملتها عدم مشيئته عدم اقتتالهم فان الترك أيضاً من جملة الأفعال أي يفعل ما يريد حسبما يريد من غير أن يوجه عليه موجباً أو يمنعه منه مانع وفيه دليل بين على أن الحوادث تابعة لمشيئته سبحانه خيراً كان أو شراً إيماناً كان أو كفراً ( يا أيها الذين آمنوا أنفقوا ) في سبيل الله ( مما رزقناكم ) أي شيئاً مما رزقناكموه على أن ما موصولة حذف عائدها والتعرض لوصوله منه تعالى للحث على الاتفاق كما في قوله تعالى « وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه » والمراد به الاتفاق الواجب بدلالة ما بعده من الوعيد ( من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا شفاعة ) كلمة من متعلقة بما تعلقت به أختها ولا ضير فيه لاختلاف معيها فان الأولى تبعية وهذه لابتداء الغاية أي أنفقوا بعض ما رزقناكم من قبل أن يأتي يوم لا تقدرُونَ على تلافي ما فرطتم فيه اذ لا تباع فيه حتى تتبايعوا ما تنفقونه أو تقفون به من العذاب ولا خلة حتى يسألكم به أخلاقكم أو يعينوك عليه ولا شفاعة الا لمن أذن له الرحمن ورضى له قولا حتى تتوسلوا بشفعاء يشفعون لكم في حط ما في ذمتكم وانما رفعت الثلاثة مع قصد التعميم لانها في التقدير جواب هل فيه بيع أو خلة أو شفاعة . وقرئ بفتح الكل (والكافرون) أي والتاركون للزكاة . وأثاره عليه للتغليظ والتهديد كما في قوله تعالى ومن كفر مكان ومن لم يحج وللإيذان بان ترك الزكاة من صفات الكفار قال تعالى « وويل للشركين الذين لا يؤتون الزكاة » (هم الظالمون) أي الذين ظلموا أنفسهم بتعريضها للعقاب ووضعوا المال في غير موضعه وصرفوه الى غير وجهه (الله لا اله الا هو) مبتدأ وخبر أي هو المستحق للعبودية لا غير . وفي اضمار خبر لا مثل في الوجود أو يصح أن يوجد خلاف للنحاة معروف (الحى) الباقي الذى لا سبيل عليه للبوت والقضاء وهو ما خبر ثان أو خبر مبتدا محذوف أو بدل من لا اله الا هو أو بدل من الله أو صفة له ويعضده القراءة بالنصب على المدح لاختصاصه بالنعت (القيوم) فيقول من قام بالامر

اذا حفظه أي دائم القيام بتدبير الخلق وحفظه وقيل هو القائم بذاته المقيم لخيره (لا تأخذه سنة ولا نوم) السنة ما يتقدم النوم من الفطور قال عدي بن الرقاع العاملي:  
 وستان أقصده النعاس فرقت في عينه سنة وليس بناثم  
 والنوم حالة تعرض للحيوان من استرخاء أعصاب الدماغ من رطوبات الابخرة المتصاعدة بحيث تقف المشاعر الظاهرة عن الاحساس رأسا والمراد ببيان انتفاء اعتناء شيء منهما له سبحانه لعدم كونهما من شأنه تعالى لا لانهما قاصران بالنسبة الى القوة الالهية فانه بمزول من مقام التنزيه فلا سبيل الى حمل النظم الكريم على طريقة المبالغة والترقى بناء على أن القادر على دفع السنة قد لا يقدر على دفع النوم القوي كما في قولك فلان يقط لا تغلبه سنة ولا نوم. وانما تأخير النوم للمحافظة على ترتيب الوجود الخارجي وتوسيط كلمة لا للتخصيص على شمول النفي لكل منهما. كما في قوله عز وجل ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة الآية. وأما التعبير عن عدم الاعتناء والعروض بعدم الاخذ فلرعاية الواقع اذ عروض السنة والنوم لمعروضهما انما يكون بطريق الاخذ والاستيلاء وقيل هو من باب التكميل والجملة تأكيد لما قبلها من كونه تعالى حيا قيوما فان من يعتريه أحدهما يكون مؤوفاً للحياة قاصراً في الحفظ والتدبير. وقيل استئناف مؤكداً لما سبق. وقيل حال مؤكدة من الضمير المستكن في القيوم (لهما في السموات وما في الارض) تقرير لقيوميته تعالى واحتجاج به على تفرد في الالوهية والمراد بما فيهما ماهو أعم من أجزائهما الداخلة فيهما ومن الامور الخارجة عنهما المتمكنة فيهما من العقلاء وغيرهم (من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه) بيان لكبرياء شأنه وأنه لا يدانيه أحد يقدر على تغيير ما يريد شفاعاً وضراعة فضلاً عن ان يدافعه عناداً أو مناصبة (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) أي ما قبلهم وما بعدهم أو بالعكس لانك مستقبل المستقبل ومستدبر الماضي أو أمور الدنيا وأمر الآخرة أو بالعكس أو ما يحسونه وما يعقلونه أو ما يدركونه وما لا يدركونه والضمير لما في السموات الارض بتغلب ما فيهما من العقلاء على غيرهم أو لما دل عليه من ذا الذي من الملائكة والانباء عليهم الصلاة والسلام (ولا يحيطون بشيء من علمه) أي من معلوماته (الانما شاء) أن يعلموه وعطفه على ما قبله لما أنهما جميعا دليل على تفرد تعالى بالعلم الذاتي التام الدال على وحدانيته (وسع كرسيه السموات والارض) الكرسي ما يجلس عليه ولا يفضل عن مقعد القاعد وكأنه منسوب الى الكرسي الذي هو الملبد. وليس ثمة كرسي ولا قاعد ولا قعود وانما هو تمثيل لعظمة شأنه عز وجل وسعة سلطانه واحاطة علمه بالاشياء قاطبة على طريقة قوله عز قائله وما قدروا الله حق قدره

والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه وقيل كرسيه مجاز عن  
عليه أخذنا من كرسى العالم. وقيل عن ملكه أخذنا من كرسى الملك فان الكرسى كلما  
كان أعظم تكون عظمة القاعد أكثر وأوفر فغير عن شمول عليه أو عن بسطة ملكه  
وسلطانه بسعة كرسيه واحاطته بالاقطار العلوية والسفلية. وقيل هو جسم بين يدي  
العرش يحيط بالسموات السبع لقوله صلى الله عليه وسلم «ما السموات السبع والارضون  
السبع مع الكرسي إلا حلقة في فلاة وفضل العرش على الكرسي كفضل تلك الفلاة  
على تلك الحلقة» ولعله الفلك الثامن وعن الحسن البصري انه العرش (ولايده) أي  
لا يشق ولا يشق عليه (حفظهما) أي حفظ السموات والارض وانما لم يمرض  
لذكر ما فيها لما أن حفظهما مستتبع لحفظه (وهو العلى) المتعالى بذاته عن الاشياء  
والانداد (العظيم) الذى يستحق بالنسبة اليه كل ما سواه ولما ترى من انطواء  
هذه الآية الكريمة على أمهات المسائل الالهية المتعلقة بالذات العلية والصفات الجلية  
فانها ناطقة بانه تعالى موجود متفرد بالالهية متصف بالحياة واجب الوجود لذاته  
موجود لغيره لما أن التبريم هو التائم بذاته المقيم لغيره مزده عن التحيز والحلول مبرأ  
عن التغير والتغير لا مناسبة بينه وبين الاشباح ولا يعتريه ما يعتري النفوس والارواح  
مالك الملك والمسلوك ومبدع الاصول والفروع ذو البطش الشديد لا يشفع عنده الا من  
أذن له فيه العالم وحده بجميع الاشياء جليها وخفيها كليها وجزئها واسع الملك والقدرة  
لكل ما من شأنه أن يملك ويقدر عليه لا يشق عليه شاق ولا يشغله شأن متعال عما  
تناله الاوهام عظيم لا يحدق به الافهام تفردت بفضائل رائقة وخواص فائقة خلقت عنها  
أخواتها قال صلى الله عليه وسلم «ان أعظم آية في القرآن آية الكرسي من قرأها بعث  
الله تعالى ملكا يكتب من حسناته ويمحو من سيئاته الى الغد من تلك الساعة» وقال  
عليه الصلاة والسلام «ما قرئت هذه الآية في دار الا بهرتها الشياطين ثلاثين يوما  
ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة أربعين ليلة ياعلى علمها وليلك وأهلك وجيرانك فما نزلت  
آية اعظم منها» وقال عليه السلام من قرأ آية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه  
من دخول الجنة الا الموت ولا يواظب عليها الا صديق أو عابد ومن قرأها اذا أخذ  
مضجعه آمنه الله تعالى على نفسه وجاره وجار جاره والايات حوله» وقال عليه الصلاة  
والسلام «سيد البشر آدم وسيد العرب محمد ولا نخر وسيد الفرس سليمان وسيد الروم  
صهيب وسيد الحبشة بلال وسيد الجبال الطور وسيد الايام يوم الجمعة وسيد الكلام  
القرآن وسيد القرآن سورة البقرة وسيد البقرة آية الكرسي» وتخصيص سيادته صلى الله

عليه وسلم للعرب بالذكر في أثناء تعداد السادات الخاصة لا يدل على نفى ما دلت عليه الاخبار المستفيضة وانعقد عليه الاجماع من سيادته عليه السلام لجميع أفراد البشر ( لا اكره في الدين ) جملة مستأنفة جيء بها اثر بيان تفرد سبجانه وتعالى بالشئون الجليلة الموجبة للايمان به وحده ايداناً بان من حق العاقل أن لا يحتاج الى التكليف والالزام بل يختار الدين الحق من غير تردد وتلعثم. وقيل هو خبر في معنى النهي أي لا تكرر هوا في الدين فقبل منسوخ بقوله تعالى «جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم» وقيل خاص بأهل الكتاب حيث حصنوا أنفسهم بأداء الجزية وروى أنه كان لا نصارى من بني سالم بن عوف أبان قد تنصرا قبل مبعثه عليه السلام ثم قدما المدينة فلزمهما أبوهما وقال والله لأدعكما حتى تسلما فأبيا فاختصموا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزلت فخلاهما (قد تبين الرشد من الغي) استئناف تعليل صدر بكلمة التحقيق لزيادة تقرير مضمونه كما في قوله عز وجل «قد بلغت من لدني عذرا» أي اذ قد تبين بما ذكر من نعوته تعالى التي يمتنع توهم اشتراك غيره في شيء منها الايمان الذي هو الرشد الموصل الى السعادة الابدية من الكفر الذي هو الغي المؤدي الى الشقاوة السرمدية ( فمن يكفر بالطاغوت ) هو بناء مبالغة من الطغيان كالملكوت والجبروت قلب مكان عينه ولا مة فقبل هو في الاصل مصدر واليه ذهب الفارسي. وقيل اسم جنس مفرد مذكر وانما الجمع والتأنيث لارادة الآلهة وهو رأى سيوييه. وقيل هو جمع وهو مذهب المبرد. وقيل يستوى فيه الافراد والجمع والتذكير والتأنيث أي فمن يعمل اثر ما تميز الحق من الباطل بموجب الحجج الواضحة والآيات البينة ويكفر بالشيطان أو بالاصنام وبكل ما عبد من دون الله تعالى أو صد عن عبادته تعالى لما تبين له كونه بمعزل من استحقاق العبادة ( ويؤمن بالله ) وحده لما شاهد من نعوته الجليلة المقتضية لاختصاص الألوهية به عز وجل الموجبة للايمان والتوحيد وتقديم الكفر بالطاغوت على الايمان به تعالى لتوفقه عليه فان التخلية مقدمة على التحلية ( فقد استمسك بالعروة الوثقى ) أي بالغ في التمسك بها كأنه وهو ملتبس به يطلب من نفسه الزيادة فيه والثبات عليه ( لا انفصام لها ) الفصم الكسر بغير ابانة كما أن الفصم هو الكسر بابانة ونفى الاول يدل على انتفاء الثاني بالاولوية والجملة اما استئناف مقرر لما قبلها من وثاقة العروة واما حال من العروة والعامل استمسك أو من الضمير المستتر في الوثقى ولها في حيز الخبر أي كائن لها والكلام تمثيل مبنى على تشبيه الهيئة العقلية المنترعة من ملازمة الاعتقاد الحق الذي لا يحتمل التقيض أصلاً لتبوته بالبراهين النيرة القطعية بالهيئة الحسية المنترعة من التمسك

بالجليل المحكم المأمون انقطاعه فلا استعارة في المفردات . ويجوز أن تكون العروة الوثقى مستعارة للاعتقاد الحق الذي هو الايمان والتوحيد لا للنظر الصحيح المؤدى اليه كما قيل فانه غير مذكور في حيز الشرط والاستمسك بها مستعاراً لما ذكر من الملازمة أو ترشيحاً للاستعارة الاولى ( والله سميع ) بالاقوال ( عليم ) بالعزائم والعقائد والجملة اعترض تذييلي حامل على الايمان رادع عن الكفر والنفاق بما فيه من الوعد والوعيد ( الله ولي الذين آمنوا ) أى معينهم أو متولى أمورهم والمراد بهم الذين ثبت في علمه تعالى ايمانهم في الجملة مآلاً أو حالاً ( يخرجهم ) تفسير للولاية أو خبر ثان عند من يجوز كونه جملة أو حال من الضمير في ولي ( من الظلمات ) التي هي أعم من ظلمات الكفر والمعاصي وظلمات الشبه بل بما في بعض مراتب العلوم الاسدالية من نوع ضعف وخفاء بالقياس الى مراتبها القوية الجلية بل بما في جميع مراتبها بالنظر الى مرتبة العيان كما ستعرفه ( الى النور ) الذي نعم نور الايمان ونور الايقان بمراتبه ونور العيان أى يخرج بهدايته وتوفيقه كل واحد منهم من الظلمة التي وقع فيها الى ما يقابلها من النور وافراد النور لوحدة الحق كما أن جمع الظلمات لتعدد فئوس الضلال ( والذين كفروا ) أي الذين ثبت في علمه تعالى كفرهم ( أولياؤهم الطاغوت ) أى الشياطين وسائر المضلين عن طريق الحق فالموصول مبتدأ وأولياؤهم مبتدأ ثان والطاغوت خبره والجملة خبر للاول والجملة الحاصلة معطوفة على ما قبلها ولعل تغيير السبك للاحتراز عن وضع الطاغوت في مقابلة الاسم الجليل ولقصد المبالغة بتكرير الاسناد مع الايماء الى التباين بين الفريقين من كل وجه حتى من جهة التعبير أيضاً ( يخرجونهم ) بالسواوس وغيرها من طرق الاضلال والاغواء ( من النور ) الفطري الذي جبل عليه الناس كافة أو من نور اليينات التي يشاهدونها من جهة النبي صلى الله عليه وسلم بتزليل تمكثهم من الاستضاءة بها منزلة نفسها ( الى الظلمات ) ظلمات الكفر والانهمك في الغي . وقيل نزلت في قوم ارتدوا عن الاسلام والجملة تفسير لولاية الطاغوت أو خبر ثان كما مروا سناد الاخراج من حيث السببية الى الطاغوت لا يقدح في استناده من حيث الخلق الى قدرته سبحانه ( أولئك ) إشارة الى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة وما يتبعه من القبايح ( أصحاب النار ) أى ملاسوها وملازموها بسبب ما هم من الجرائم ( هم فيها خالدون ) ما كثون أبداً ( ألم تر الى الذي حاج ابراهيم في ربه ) استشهاد على ما ذكر من أن الكفرة أولياؤهم الطاغوت وتقرير له على طريقة قوله تعالى « ألم تر أنهم في كل واديه يميون » كما أن ما بعده استشهاد على ولايته تعالى للمؤمنين وتقرير لها وانما بنى بهذا الرعية الاقتران بينه وبين



مدلوله ولا استقلاله بأمر عجيب حقيق بان يصدر به المقال وهو اجتراؤه على الحاجة في الله عز وجل وما أتى بها في أثناها من العظيمة المنادية بكامل حماقة ولان فيما بعده تعددا وتفصيلا يورث تقديمه انتشار النظم على أنه قد أشير في تضاعفه الى هداية الله تعالى أيضا بواسطة ابراهيم عليه السلام فان ما يحكى عنه من الدعوة الى الحق وإدحاض حجة الكافر من آثار ولأيته تعالى وهمزة الاستفهام لانكار النفي وتقرير النفي أي ألم تنظر وألم ينته عليك الى هذا الطاغوت المارد كيف تصدي لاضلال الناس واخراجهم من النور الى الظلمات أي قد تحققت الرؤية وتقررت بناء على أن أمره من الظهور بحيث لا يكاد يخفى على أحد ممن له حظ من الخطاب فظهر أن الكفرة أولياؤهم الطاغوت وفي التعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميره عليه السلام تشرىف له وايدان لتأييده في الحاجة (أن آتاه الله الملك) أي لأن أتى اياه حيث أبهره ذلك وحمله على الحاجة أو حاجه لاجله وضعا للمحاجة التي هي أقبح وجوه الكفر موضع ما يجب عليه من الشكر كما يقال عاديتني لأن أحسنت اليك أو وقت أن آتاه الله الملك وهو حجة على من منع إيتاء الله الملك للكافر (اذ قال ابراهيم) ظرف لحاج أو بدل من آتاه على الوجه الأخير (ربي الذي يحيي ويميت) بفتح ياء ربي وقرئ بحذفها. روى انه عليه الصلاة والسلام لما كسر الاصنام سجنه ثم أخرجه فقال من ربك الذي تدعو اليه قال ربي الذي يحيي ويميت أي يخلق الحياة والموت في الاجساد (قال) استئناف مبني على السؤال كأنه قيل كيف حاجه في هذه المقالة القوية الحققة فقيل قال (أنا أحيي وأميت) روى انه دعا برجلين فقتل أحدهما وأطلق الآخر فقال ذلك (قال ابراهيم) استئناف كما سلف كأنه قيل فإذا قال ابراهيم لمن في هذه المرتبة من الحاجة وبماذا أخفاه فقيل قال (فإن الله يأتي بالشمس من المشرق) حسبا تقتضيه مشيئته (فأتى بها من المغرب) ان كنت قادرا على مثل مقدوراته تعالى لم يلتفت عليه السلام الى ابطال مقالة اللعين اينانا بان بطلانها من الجلاء والظهور بحيث لا يكاد يخفى على أحد وأن التصدي لابطالها من قبيل السعي في تحصيل الحاصل وأتى بمثال لا يجد اللعين فيه مجالا للتصويه والتلبس (فبیت النبی كفر) أي صار مبهورا وقرئ على بناء الفاعل على أن الموصول مفعوله أي فغلب ابراهيم الكافر وأسكنه ویراد الكافر في حيز الصلاة للاشعار بعبادة الحكم والتفويض على كون الحاجة كفرا (والله لا يهدي القوم الظالمين) تذييل مقرر لمضمون ما قبله أي لا يهدي الذين ظلموا أنفسهم بتعريضهم للعذاب لئلا يسبب اعراضهم عن قبول الهداية الى مناهج الاستدلال أو الى سبيل النجاة أو الى طريق الجنة يوم القيامة

(أو كالذي مر على قرية) استشهد على ما ذكر من ولايته تعالى للؤمنين وتقرير له معطوف على الموصول السابق وإيثار أو الفارقة على الواو الجامعة للاحتراز عن توهم اتحاد المستشهد عليه من أول الامر. والكاف اما اسمية كما اختاره قوم جيء بها للتنبيه على تعدد الشواهد وعدم انحصارها فيما ذكر كافي قولك الفعل الماضي مثل تصروا ما زائدة كما ارتضاه آخرون والمعنى أولم ترالي مثل الذي أو الى الذي مر على قرية كيف هداه الله تعالى وأخرجهم من ظلمة الاستبداد الى نور العيان والشهود أى قد رأيت ذلك وشاهدته فاذن لا ريب في أن الله ولي الذين آمنوا الخ هذا. وأما جعل الهمزة لجرد التعجب على أن يكون المعنى في الاول ألم تنظر الي الذي حاج الخ أى انظر اليه وتعجب من أمره وفي الثاني أو أرايت مثل الذي سر الخ ايذانا بان حاله وما جرى عليه في الغرابة بحيث لا يرى له مثل كما استقر عليه رأى الجمهور فغير خلق بجزالة التنزيل ونظامه شأنه الجليل فتدبر. والمار هو عزيز بن شرخيا قاله قتادة والربيع وعكرمة وناجية بن كعب وسليمان بن يزيد والضحاك والسدي رضى الله عنهم. وقيل هو أرمياء بن حلقيا من سبط هرون عليه السلام قاله وهب وعبيد الله بن عمير. وقيل أرمياء هو الخضر بعينه وقال مجاهد كان المار رجلا كافرا بالبعث وهو بعيد. والقرية بيت المقدس قاله وهب وعكرمة والربيع وقيل هي دير هرقل على شط دجلة وقال الكلبي هي ديسابرا آباد وقال السدي هي دير سلما بادو الاول هو الاظهر والاشهر روى ان بنى اسرائيل لما بالغوا في تعاطي الشر والفساد وجاوزوا في العتو والطغيان كل حد معتاد سلط الله تعالى عليهم يختصر البالي فسار اليهم في ستمائة ألف راية حتى وطئ الشام وخر بيت المقدس وجعل بني اسرائيل أثلاثا ثلث منهم قتلهم وثلث منهم أقرهم بالشام وثلث منهم سبهم وكانوا مائة ألف غلام يافع وغير يافع فقسمهم بين الملوك الذين كانوا معه فأصاب كل ملك منهم أربعة غلبة وكان عزيز من حملتهم فلما نجاه الله تعالى منهم بعد حين مرجمارة على بيت المقدس فرآه على أفطع مرأى وأوحش منظر وذلك قوله عز وجل (وهي خاوية على عروشها) أى ساقطة على سقوطها بأن سقطت العروش ثم الحيطان من خوى البيت اذا سقط أو من خرت الأرض أي تهدمت. والجملة حال من ضمير مرأو من قرية عند من يجوز الحال من التكررة مطلقا (قال) أى تلفها عليها وتشوقا الى عمارتها مع استشعار اليأس عنها (أنى يحيى هذه الله) وهي على ما يرى من الحالة العجيبة المبينة للحياة وتقديمها على الفاعل للاعتناء بها من حيث ان الاستبعاد ناشئ من جهتها لا من جهة الفاعل. وأنى نصب على الظرفية ان كانت بمعنى متى وعلى الحالية من هذه ان كانت بمعنى كيف والعامل يحيى وأياما كان فلما راد استبعاد عمارتها

بالبناء والسكان من بقايا أهلها الذين تفرقوا أيدي سبا ومن غيرهم. وإنما عبر عنها  
 بالاحياء الذي هو علم في البعد عن الوقوع عادة تهويلا للخطب وتأكيذا للاستبعاد  
 كما أنه لاجله عبر عن خرابها بالموت حيث قيل ( بعد موتها ) وحيث كان هذا التعبير  
 معربا عن استبعاد الاحياء بعد الموت على أبلغ وجه وآكده أراه الله عز وجل أثر  
 ذي أثر أبعد الامرين في نفسه ثم في غيره ثم أراه ما استبعده صريحا بالغة في ازاحة ما عسى يختلج في  
 خلدته وأما حل احيائها على احياء أهلها فيأباه التعرض لحال القرية دون حالهم والاقتنار  
 على ذكر موتهم دون كونهم ترابا وعظاما مع كونه أدخل في الاستبعاد لشدة مباينته  
 للحياة وغاية بعده عن قبولها على أنه لم تتعلق ارادته تعالى باحيائهم كما تعلقت بعمايرها  
 ومعاينة المارها كما ستحيط به خبرا ( فأما ته الله ) وألبته على الموت ( مائة عام ) روى  
 أنه لما دخل القرية ربط حماره فطاف بها ولم يربها أحدا فقال ما قال وكانت أشجارها  
 قد أثمرت فتناول من التين والعنب وشرب من عصيره ونام فأما ته الله تعالى في  
 منامه وهو شاب وأما حماره وبقية تينه وعنبه وعصيره عنده ثم أعمى الله تعالى  
 عنه عيون المخلوقات فلم يره أحد فلما مضى من موته سبعون سنة وجه الله عز وجل  
 ملكا عظيما من ملوك فارس يقال له يوشك الى بيت المقدس ليعمره ومعه ألف قهرمان  
 مع كل قهرمان ثلثة آلاف عامل فجعلوا يعمرونه وأهلك الله تعالى بختصر يعوضه دخلت  
 دماغه ونجى الله تعالى من بقي من بني اسرائيل ووردهم الى بيت المقدس وتراجع اليه من تفرق  
 منهم في الاكناف فعمروه ثلاثين سنة وكثروا وكانوا كاحسن ما كانوا عليه فلما تمت  
 المائة من موت عزيز احياء الله تعالى وذلك قوله تعالى ( ثم بعثه ) وإيثاره على احياء  
 للدلالة على سرعته وسهولة تأتية على البارئ تعالى كانه بعثه من النوم واللايدان بأنه أعاده  
 كهينته يوم موته عاقلا فاهما مستعدا للنظر والاستدلال ( قال ) استئناف مبنى على  
 السؤال كأنه قيل فماذا قال له بعد بعثه فقيل قال ( كم لبثت ) ليظهر له عجزه عن  
 الاحاطة بشئونه تعالى وإن احياءه ليس بعد مدة يسيرة ربما يتوهم أنه هين في الجملة  
 بل بعد مدة طويلة وينحسم به مادة استبعاده بالمرة ويطلع في تضاعيفه على أمر آخر  
 من بدائع آثار قدرته تعالى وهو ابقاء الغناء المتسارع الى الفساد بالطبع على ما كان  
 عليه دهر أطويلا من غير تغير ما وكم نصب على الظرفية يميزها بمحذوف أى كم وقتا  
 لبثت والقائل هو الله تعالى أو ملك ما مور بذلك من قبله تعالى قيل نودى من السماء  
 يا عزيز كم لبثت بعد الموت ( قال لبثت يوما أو بعض يوم ) قاله بناء على التقريب  
 والتخمين أو استقصارا لمدة لبثه وأما ما يقال من أنه مات ضحى وبعث بعد المائة

قبيل الغروب فقال قبل النظر الى الشمس يوما فالتفت اليها فرأى منها بقية فقال أو بعض يوم على وجه الاضراب فبمعزل من التحقيق اذ لا وجه للجزم بيوم اليوم ولو بناء على حساب الغروب لتحقق النقصان من أوله (قال) استئناف كما سلف (بل لبثت مائة عام) عطف على مقدر أي ما لبثت ذلك القدر بل هذا المقدار (فانظر) لتعاین أمراً آخر من دلائل قدرتنا (الي طعامك وشرابك لم يتسنه) أي لم يتغير في هذه المدة المتطاولة مع تداعيه الي الفساد. روي أنه وجد تينه وعنبه كما جنى وعصيره كما عصر. والجملة المنفية حال بغير و او كقوله تعالى «لم يمسسهم سوء» اما من الطعام والشراب وافراد الضمير لجر يانها مجرى الواحد كالغذاء واما من الاخير اكتفاءً بدلالة حاله على حال الاول ويؤيده قراءة من قرأ وهذا شرابك لم يتسن. والهاء أصلية أو هاء سكتة اشتقاقه من التسنه لما لا مهاباء أو واء وقيل أصله لم يتسن من الحما المسنون فقلبت نونه حرف علة كما في تقضى البازي وقد جوز أن يكون معنى لم يتسنه لم يمر عليه السنون التي مرت لاحقيقة بل تشبيهاً أي هو على حاله كأنه لم يلبث مائة عام. وقرئ لم يتسنه بادغام التاء في السين (وانظر الى حمارك) كيف نخرت عظامه وتفرقت وتقطعت أوصاله ونمزقت ليتبين لك ما ذكر من اللبث المديد وتطمئن به نفسك وقوله عز وجل (ولنجعلك آية للناس) عطف على مقدر متعلق بفعل مقدر قبله بطريق الاستئناف مقرر لمضمون ما سبق أي فعلنا ما فعلنا من احيائك بعد ما ذكر لتعاین ما استبعدته من الاحياء بعد دهر طويل ولنجعلك آية للناس الموجودين في هذا القرن بأن يشاهدوك وأنت من أهل القرون الحالية ويأخذوا منك بما طوى عنهم منذ أحقاب من علم التوراة كما سيأتي أو متعلق بفعل مقدر بعده أي ولنجعلك آية لهم على الوجه المذكور فعلنا ما فعلنا فهو على التقديرين دليل على ما ذكر من اللبث المديد ولذلك فرق بينه وبين الامر بالنظر الى حمارة. وتكرير الامر في قوله تعالى (وانظر الى العظام) مع أن المراد عظام الحمار أيضاً لما أن المأمور به أولاً هو النظر اليها من حيث دلالتها على ما ذكر من اللبث المديد وثانياً هو النظر اليها من حيث تعثرها بالحياة ومباديا أي وانظر الى عظام الحمار لتشاهد كيفية الاحياء في غيرك بعد ما شاهدت نفسه في نفسك (كيف ننشزها) بالزاي المعجمة أي نرفع بعضها الى بعض ونردها الى أماكنها من الجسد فتركها تركيباً لا تقابها وقال الكسائي نلينا ونعظمها ولعل من فسر به بنحيها أراد بالاحياء هذا المعنى وكذا من قرأ نشرها بالراء من أنشر الله تعالى الموتى أي أحيائها لا معناه الحقيقي لقوله تعالى (ثم نكسوها للحما) أي نسترها به كما يستر

الجسد باللباس. وأما من قرأ نشرها بفتح النون وضم الشين فلعله أراد به ضد الطي كما قال الفراء فالمعنى كيف تبسطها والجملة أما حال من العظام أى وانظر اليها مركبة مكسوة لحما أو بدل اشتغال أى وانظر الى العظام كيفية انشازها وبسط اللحم عليها ولعل عدم التعرض لكيفية نفخ الروح لما انها بما لا تقضى الحكمة بيانه رهى انه نودى آيتها العظام البالية ان الله يأمرك أن تجتمع كل جزء من أجزائها التى ذهب بها الطير والسباع وطارت بها الرياح فى سهل وجبل فانضم بعضها الى بعض والتصق كل عضو بما يليق به الضلع بالضلع والذراع بذراعها والرأس بموضعها ثم الاعصاب والعروق ثم انبسط عليه اللحم ثم الجلد ثم خرجت منه الشعور ثم نفخ فيه الروح فاذا هو قائم ينطق ( فلما تبين له ) أى ما دل عليه الامر بالنظر اليه من كيفية الاحياء بمبادئه والفاء للعطف على مقدر يستدعيه الامر المذكور. وانما حذف للايدان بظهور تحققه واستغنائه عن الذكر والاشعار بسرعة وقوعه كما فى قوله عز وجل « فلما رآه مستقرا عنده بعد قوله أنا آتيك به قبل أن يرتد اليك طرفك » كانه قيل فأنشزها الله تعالى وكساها لحما فظفر اليها فتبين له كيفيته فلما تبين له ذلك أى اتضح اتضاحا تاما ( قال أعلم أن الله على كل شىء قدير ) من الاشياء التى من جعلها ماشاهده فى نفسه وفى غيره من تعاجيب الآثار ( قدير ) لا يستعصى عليه أمر من الامور. واينار صيغة المضارع للدلالة على أن عمله بذلك مستمر نظر إلى أن أصله لم يتغير ولم يتبدل بل انما تبدل بالعيان وصفه وفيه اشعار بأنه انما قال ما قال بناء على الاستبعاد العادى واستعظاما للامر وقد قيل فاعل تبين مضمير يفسره مفعول أعلم أى فلما تبين له أن الله على كل شىء قدير قال أعلم أن الله على كل شىء قدير قدير. وقرئ تبين له على صيغة المجهول وقرئ قال اعلم على صيغة الامر. روى انه ركب حماره وأتى محلته وأنكره الناس وأنكر الناس وأنكر المنازل فانطلق على وهم منه حتى أتى منزله فاذا هو بعجوز عمية مقعدة قد أدركت زمن عزير فقال لها عزير يا هذه هذا منزل عزير قالت نعم وأين ذكرى عزير قد فقدناه منذ كذا وكذا فبككت بكاء شديدا قال فأتى عزير قالت سبحان الله أنى يكون ذلك قال قد أمتنى الله مائة عام ثم بعثى قالت ان عزيرا كان رجلا مستجاب الدعوة فادع الله لي يرد على بصري حتى أراك فدعا ربه ومسح بيده عينيها فصحتا فاخذ بيدها فقال لها قومى باذن الله فقامت صحيحة كأنها نشطت من عقال فظرت اليه فقالت أشهد انك عزير فانطلمت الى محلة بنى اسرائيل وهم فى أنديتهم وكان فى المجلس ابن لعزير قد بلغ مائة وثمانى عشرة سنة بنو بنيه شيوخ فنادت هذا عزير قد جاء كم فكذبوها فقالت انظروا فأتى بدعائه رجعت الى هذه الحالة فنهض

الناس فأقبلوا إليه فقال ابنه كان لابي شامة سوداء بين كتفيه مثل الهلال فكشف فاذا هو كذلك وقد كان قبل يختصر بيت المقدس من قراءة التوراة أربعين ألف رجل ولم يكن يومئذ بينهم نسخة من التوراة ولا أحد يعرف التوراة فقرأها عليهم عن ظهر قلبه من غير أن يخرم منها حرفاً فقال رجل من أولاد المسييين ممن ورد بيت المقدس بعد مهلك يختصر حدثني أبي عن جدي أنه دفن التوراة يوم سينا في خاية في كرم فان أريتموني كرم جدي أخرجتها لكم فذهبوا الى كرم جده ففتشوا فوجدوها فعارضوها بما أملى عليهم عزير من ظهر القلب فما اختلفا في حرف واحد فعند ذلك قالوا هو ابن الله تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ( وأذ قال إبراهيم ) دليل آخر على ولايته تعالى للمؤمنين واخراجه لهم من الظلمات الى النور وانما لم يسلك به مسلك الاستشهاد كما قبله بان يقال أو كالذي قال رب الخ لجرى ان ذكره عليه السلام في اثناء المحاجة ولانه لا دخل لنفسه عليه السلام في أصل الدليل كدأب عزير عليه السلام فان ما جرى عليه من أحيائه بعد مائة عام من جملة الشواهد على قدرته تعالى وهدايته . والظرف منتصب بمضمرة صرح بمثله في نحو قوله تعالى « وأذكروا اذ جعلكم خلفاء » أي واذا ذكر وقت قوله عليه السلام وما وقع حينئذ من تعاجيب صنع الله تعالى لتقف على مامر من ولايته تعالى وهدايته . وتوجيه الامر بالذكر في أمثال هذه المواقف الى الوقت دون ما وقع فيه من الوقائع مع أنها المقصودة بالتذكير لما ذكر غير مرة من المبالغة في ايجاب ذكرها لما أن ايجاب ذكر الوقت ايجاب لذكر ما وقع فيه بالطريق البرهاني ولأن الوقت مشتمل عليها مفصلة فاذا استحضرت كانت حاضرة بتفاصيلها بحيث لا يشذ عنها شيء مما ذكر عند الحكاية أو لم يذكر كأنها مشاهدة عياناً ( رب ) كلمة استعطاف قدمت بين يدي الدعاء مبالغة في استدعاء الاجابة ( أرني ) من الرؤية البصرية المتعدية الى واحد وبدخول همزة النقل طلبت مفعولاً آخر هو الجملة الاستفهامية المتعلقة لها فانها تعلق كما يعلق النظر البصري أي اجمعاني مبصراً ( كيف تحيي الموتى ) بان تحيها وانا انظر اليها . وكيف في محل نصب على التشبيه بالظرف عند سيوريه وبالحال عند الاخفش والعامل فيها تحيي أي في أي حال أو على أي حال تحيي . قال القرطبي الاستفهام بكيف انما هو سؤال عن حال شيء متقرر الوجود عند السائل والمسئول فلا استفهام ههنا عن هيئة الاحياء المتقرر عند السائل أي بصرفي كيفية احيائك للموتى . وانما سأله عليه السلام ليتأيد لبقائه بالعيان ويزداد قلبه اطمئناناً على اطمئنان . واما ما قيل من أن نمروداً لما قال

أنا أحبي وأميت قال ابراهيم عليه السلام ان احياء الله تعالى برد الارواح الى  
 الاجساد فقال نمرود هل عاينته فلم يقدر على ان يقول نعم فانتقل الى تقرير آخر ثم  
 سأل ربه ان يريه ذلك فيأباه تعليل السؤال بالاطمئنان ( قال ) استئناف كما مر غير  
 مرة ( أولم تؤمن ) عطف على مقدر أى ألم تعلم ولم تؤمن بانى قادر على الاحياء  
 كيف أشاء حتى تسألنى أراءته قال عز وعلا وهو أعلم بانه عليه السلام أثبت الناس  
 ايماناً وأقوام يقيناً ليجيب بما أجاب به فيكون ذلك لطفاً للسامعين ( قال بلى ) علمت  
 وآمنت بأنك قادر على الاحياء على أى كيفية شئت ( ولكن ) سألت ما سألت ( ليطمئن  
 قلبي ) بمضامة العيان الى الايمان والايقان وازداد بصيرة بمشاهدته على كيفية  
 معينة ( قال فخذ ) الفاء لجواب شرط مخذوف أى ان أردت ذلك فخذ ( أربعة من  
 الطير ) قيل هو اسم لجمع طائر كركب وسفر وقيل جمع له كئاجر وتجرح وقيل  
 هو مصدر سمي به الجنس. وقيل هو تخفيف طير بمعنى طائر كهن في هين ومن متعلقة  
 بخذ أو بمخذوف وقع صفة لاربعة كائنه من الطير قيل هى طلوس وديك وغراب  
 وحمامة وقيل نسر بدل الاخير. وتخصيص الطير بذلك لانه أقرب الى الانسان واجمع  
 لخواص الحيوان ولسهولة تأق ما يفعل به من التجزئة والتفريق وغير ذلك ( فصرهن )  
 من صاره يصور أى أماله. وقرئ بكسر الصاد من صاره يصير أى أملهن واضمن  
 وقرئ فصرهن بضم الصاد وكسرها وتشديد الراء من صره يصره ويصره اذا جمعه  
 وقرئ فصرهن من التصرية بمعنى الجمع أى اجمعن ( اليك ) لتأملها وتعرف شياتها  
 مفصلة حتى تعلم بعد الاحياء أن جزءاً من أجزاءها لم ينتقل من موضعه الاول أصلاً  
 روى أنه أمر بأن يذبحها وينتف ريشها ويقطعها ويفرق أجزاءها ويخطر ريشها ودماءها  
 ولحومها ويمسك رءوسها ثم أمر بأن يجعل أجزاءها على الجبال وذلك قوله تعالى  
 ( ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً ) أى جزئهن وفرق أجزاءهن على ما يحضرتك  
 من الجبال قيل كانت أربعة أجبل وقيل سبعة فجعل على كل جبل رءوساً وسبعاً من كل طائر  
 وقرئ بضمين وجزأً بالتشديد بطرح همرته تخفيفاً ثم تشديده عند الوقف ثم اجراء  
 الوصل مجرى لوقف ( ثم ادعهن يأتينك ) في حين الجزم على أنه جواب الامر ولكنه  
 بنى لاتصاله بنون جمع المؤنث ( سعياً ) أى ساعات مسرعات أو ذوات سعى طيرانا أو  
 مشياً وانما أقصر على حكاية أوامره عز وجل من غير تعرض لامتناله عليه السلام  
 ولما ترتب عليه من عجائب آثار قدرته تعالى كما روى انه عليه السلام نادى فقال  
 تعالين باذن الله فجعل كل جزء منهن يطير الى صاحبه حتى صارت جثاً ثم أقبلن الى

رموسهن فانضمت كل جثة الى رأسها فعادت كل واحدة منهن الى ما كانت عليه من الهيئة لللايدان بأن ترتب تلك الامور على الاوامر الجليلة واستحالة تخلفها عنها من الجلاء والظهور بحيث لا حاجة له الى الذكر أصلاً وناهيك بالقصة دليلاً على فضل الخليل ويمين الضراعة في الدعاء وحسن الادب في السؤال حيث أراه الله تعالى ما سأله في الحال على أسير ما يكون من الوجوه وأرى عزيزاً ما أراه بعدما أماته مائة عام ( واعلم أن الله عزير ) غالب على أمره لا يعجزه شيء عما يريد ( حكيم ) ذو حكمة بالغة في أفعاله فليس بناء أفعاله على الاسباب العادية لعجزه عن ايجادها بطريق آخر خارق للعادات بل لكونه متضمناً للحكم والمصالح ( مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ) أى في وجوه الخيرات من الواجب والنفل ( كمثل حبة ) لابد من تقدير مضاف في أحد الجانبين أى مثل نفقتهم كمثل حبة أو مثلهم كمثل باذر حبة ( أثبتت سبع سنابل ) أى أخرجت ساقاً تشعب منها سبع شعب لكل واحدة منها سنبل ( في كل سنبل مائة حبة ) كما يشاهد ذلك في الذرة والدخن وفي الاراضي المغلة بل أكثر من ذلك. واسناد الانبات الى الحبة مجازى كاستناده الى الارض والربيع وهذا التمثيل تصوير للاضعاف كأنها حاضرة بين يدي الناظر ( والله يضاعف ) تلك المضاعفة أو فوقها الى ما شاء الله تعالى ( لمن يشاء ) أن يضاعف له بفضل على حسب حال المنفق من اخلاصه وعباده ولذلك تفاوتت مراتب الاعمال في مقادير الثواب ( والله واسع ) لا يضيق عليه ما يفضل به من الزيادة ( عليم ) بنية المنفق ومقدار انفاقه وكيفية تحصيل ما أنفق ( الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ) جملة مبتدأة جى بها لبيان كيفية الاتفاق الذي بين فضله بالتمثيل المذكور ( ثم لا يتبعون ما أنفقوا ) أى ما أنفقوه أو أنفاقهم ( منا ولا أذى ) المن أن يعتد على من أحسن اليه باحسانه ويريه أنه أوجب بذلك عليه حقاً. والأذى أن يتناول عليه بسبب انعامه عليه. وإنما قدم المن لكثرة وقوعه وتوسيط كلمة للدلالة على شمول النفي لاتباع كل واحد منهم. وثم لاظهار علو رتبة المعطوف. قيل نزلت في عثمان رضي الله عنه حين جهز جيش العسرة بألف بعير باقتناها وأحلاسها وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه حين أتى النبي صلى الله عليه وسلم بأربعة آلاف درهم صدقة ولم يكديخطر ببالهما شيء من المن والأذى ( لهم أجرهم ) أى حسبما وعد لهم في ضمن التمثيل وهو جملة من مبتدأ وخبر وقعت خبراً عن الموصول. وفي تكرير الاسناد وتقيد الاجر بقوله ( عند ربهم ) من التأكيد والتشريف ما لا يخفى وتخليه الخبر عن الفاء المفيدة لسبية ما قبلها لما بعدها لللايدان بأن ترتب الاجر على ما ذكر من الاتفاق وترك اتباع المن والأذى



أمرين لا يحتاج الى التصريح بالسببية . وأما إيهام أنهم أهل لذلك وان لم يفعلوا فكيف بهم اذا فعلوا فيأباه مقام الترغيب في الفعل والحث عليه ( ولا خوف عليهم ) في الدارين من حقوق مكروه من المكروه ( ولا هم يحزنون ) لقوات مطلوب من المطالب قل أو جل أى لا يعتريهم ما يوجبه الا انه يعتريهم ذلك لكنهم لا يخافون ولا يحزنون ولا أنه لا يعتريهم خوف وحزن أصلا بل يستمرون على النشاط والسرور . كيف لا واستشعار الخوف والخشية استعظاما لجلال الله وهيبته واستقصارا للجد والسعي في اقامة حقوق العبودية من خواص الخواص والمقربين والمراد بيان دوام انتقامهما لا بيان انتفاء دوامهما كما يوهمه كون الخبر في الجملة الثانية مضار عالما أن النفي وان دخل على نفس المضارع يفيد الدوام والاستمرار بحسب المقام (قول معروف) أى كلام جميل تقبله القلوب ولا تنكره يرد به السائل من غير اعطاء شيء ( ومغفرة ) أى ستر لما وقع من السائل من الاخفاف في المسئلة وغيره مما يثقل على المسئول وصفح عنه . وانما صح الابتداء بالكرة في الاول لاختصاصها بالوصف وفي الثاني بالطفل أو بالصفة المقدرة أى ومغفرة كائنة من المسئول (خير) أى للسائل (من صدقة يتبعها أذى) لكونها مشوبة بضرر ما يتبعها وخصوص الاولين من الضرر والجملة مستأنفة مقرر لاعتبار ترك اتباع المن والاذى وتفسير المغفرة بنيل مغفرة من الله تعالى بسبب الرد الجميل أو بعفو السائل بناء على اعتبار الخيرية بالنسبة الى المسئول يؤدي الى أن يكون في الصدقة الموصوفة بالنسبة اليه خير في الجملة مع بطلانها بالمره ( والله غنى ) لا يخرج الفقراء الى تحمل مؤنة المن والاذى ويرزقهم من جهة أخرى ( حلیم ) لا يعاجل أصحاب المن والاذى بالعقوبة لانهم لا يستحقونها بسببهم والجملة تذييل لما قبلها مشتمل على الوعد والوعيد مقرر لاعتبار الخيرية بالنسبة الى السائل قطعا ( يا أيها الذين آمنوا ) أقبل عليهم بالخطاب أثر بيان ما بين بطريق الغيبة مبالغة في إيجاب العمل بموجب النهي ( لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى ) أى لا تحبطوا أجرها بواحد منهما ( كالذى ) في محل النصب إما على أنه نعت لمقدر محذوف أى لا تبطلوها ابطلا كابطال الذى ( ينفق ماله رياء الناس ) وأما على أنه حال من فاعل لا تبطلوا أى لا تبطلوها مشاهرين الذى ينفق أى الذى يبطل انفاقه بالرياء . وقيل من ضمير المصدر المقدر على ما هو رأى سيئويه واتصاب رياء اما على انه علة لينفق أى لأجل رثائهم أو على أنه حال من فاعله أى ينفق ماله مرائيا والمراد به المنافق لقوله تعالى ( ولا يؤمن بالله واليوم الآخر ) حتى يرجو ثوابا أو يخشى عقابا ( فثله ) الفاء لربط ما بعدها بما قبلها أى فثله المرأتى في الاتفاق وحالته العجيبة ( كمثل صفوان ) أى حجر أملس

( عليه تراب ) أى شيء يسير منه ( فأصابه وابل ) أى مطر عظيم القطر ( فتركه صليدا )  
لمس ليس عليه شيء من الغبار أصلا ( لا يتدرون على شيء مما كسبوا ) لا يتفكرون  
بما فعلوا رثاء ولا يجحدون له ثوابا قبيحا كقوله تعالى «فجعلناه هباء منثورا» والجملة استئناف  
مبنى على السؤال كأنه قيل فإذا يكون حالهم حينئذ قليل لا يتدرون الخ ومن ضرورة  
كون مثاهم كذا ذكر كون مثل من يشبههم وهم أصحاب المن والاذى كذلك والضميران  
الاخيران للموصول باعتبار المعنى كما فى قوله عز وجل «وخضتم كالذي خاضوا» لما أن  
المراد به الجنس أو الجمع أو الفريق كما أن الضمائر الاربعة السابقة له باعتبار اللفظ  
( والله لا يهدي القوم الكافرين ) الى الخير والرشاد والجملة تذييل مقرر لمضمون  
ما قبله وفيه تعريض بأن كلا من الرياء والمن والاذى من خصائص الكفار ولا بد  
للمؤمنين أن يجتنبوها ( ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله ) أى لطلب  
رضاه ( وتثبيتا من أنفسهم ) أى ولتثبيت بعض أنفسهم على الايمان فن تبخيصية كما  
فى قولهم هن من عطفه وحرك من نشاطه فان المال شقيق الروح فن بذل ماله لوجه  
الله تعالى فقد ثبت بعض نفسه ومن بذل ماله وروحه فقد بذلها كلها أو وتصديقا  
للاسلام وتحقيقا للجزاء من أصل أنفسهم فن ابتداءية كما فى قوله تعالى حسدا من عند  
أنفسهم وهو يحتمل أن يكون المعنى وتثبيتا من أنفسهم عند المؤمنين أنها صادقة الايمان مخلصه  
فيه ويعتده قراءة من قرأ وتبيننا من أنفسهم وفيه نبيه على أن حكمة الانفاق للنفق تركية النفس  
عن البخل وحب المال الذى هو رأس كل خطيئة ( كمثل جنة بربوة ) الربوة بالحركات الثلاث  
وفد قرئت بها المكان المرتفع أى مثل نفقتهم فى الزكاه كمثل بستان كأن بمكان مرتفع  
مأهون من أن يصطلبه البرد للعطافة هوأته بهبوب الرياح المطفة له فان أشجار الرمان تكون  
أحسن منظرا وأزكى ثمرا وأما الاراضى المنخفضة فقلما تسلم ثمارها من البرد  
لكنافة هوأتها بركود الرياح وقرى كمثل حبة ( أصابها وابل ) مطر عظيم النطر  
( فانت أكلها ) ثمرةا وقرى بسكون الكاف تخفيفا ( ضعفين ) أى ملى ما كانت  
نمر فى سائر الأوقات بسبب ما أصابها من الوابل والمراد بالضعف المثل وقبل أربعة  
أمانل ونصبه على الحال من أكلها أى مضاعفا ( فان لم يصيبها وابل فطل ) أى فطل  
يكفيها لجودتها وكرم منبتها وإطافة هوأتها وقيل فيصيبها طل وهو المطر الصغير القطر  
وقيل فالذى يصيبها طل والمعنى أن نفقات هؤلاء زكية عند الله تعالى لا تضيع بحال  
وان كانت تنفوت باعتبار ما بقارنها من الأحوال ويجوز أن يعبر التمثل بين حالهم  
باعتبار ما صدر عنهم من الثقة الكثيرة والقليلة وبين الجنة المعهودة باعتبار ما أصابها

من المطر الكثير واليسير فكما أن كل واحد من المطرين يضعف أكلها فكذلك نفقتهم جلبت أو قلت بعد أن يطلب بها وجه الله تعالى زاكية زائدة في زلفاهم وحسن حالهم عند الله ( والله بما تعملون بصير ) لا يخفى عليه شيء منه وهو ترغيب في الاخلاص مع تحذير من الرياء ونحوه ( أيودأحدكم ) الود حب الشيء مع تمنيه ولذلك يستعمل استعمالها والهمزة لانكار الوقوع كما في قوله أأضرب أبي لا لانكار الواقع كما في قولك أأضرب أباك على أن مناط الانكار ليس جميع ما يتعلق به الود بل انما هو اصابة الاعصار وما يتبعها من الاحتراق ( أن تكون له جنة ) وقرئ جئات ( من نخيل وأعناب ) أى كائنة منهما على أن يكون الأصل والركن فيها هذين الجنسيتين الشريفتين الجامعين لفنون المنافع والباقي من المستنبعات لاعلى أن لا يكون فيها غيرهما كما ستعرفه. والجنة تطلق على الأشجار الملتفة المتكاثفة قال زهير:

كأن عيني في غربي مفتلة من النواضح تسقى جنة سحقا

وعلى الأرض المشتعلة عليها والاول هو الانسب بقوله عز وجل ( تجري من تحتها الأنهار ) اذ على الثاني لا بد من تقدير مضاف أى من تحت أشجارها وكذا لا بد من جعل اسناد الاحتراق اليها فيما سأتى مجازيا. والجملة في محل الرفع على أنها صفة جنة كما أن قوله تعالى من نخيل وأعناب كذلك أو في محل النصب على أنها حال منها لانها موصوفة ( له فيها من كل الثمرات ) الظرف الاول خبر والثاني حال والثالث مبتدأ أى صفة المبتدأ قائمة مقامه أى له رزق من كل الثمرات كما في قوله تعالى « وما منا الا له مقام معلوم » أى وما منا أحدا الا له الخ وليس المراد بالثمرات العموم بل انما هو التكثير كما في قوله تعالى « وأوتيت من كل شيء » ( وأصابه الكبير ) أى كبر السن الذي هو مظنة شدة الحاجة الى منافعها ومثمة كمال العجز عن تدارك أسباب المعاش والواو حالية أى وقد أصابه الكبير ( وله ذرية ضعفاء ) حال من الضمير فى أصابه أى أصابه الكبير والحال أن له ذرية صفارا لا يقدر على الكسب وترتيب مبادئ المعاش. وقرئ ضعاف ( فأصابها اعصار ) أى ريح غاصفة تستدير فى الأرض ثم تنعكس منها ساطعة الى السماء على هيئة العمود ( فيه نار ) شديدة ( فاحترقت ) عطف على فأصابها وهذا كما ترى تمثيل للحال من يعمل أعمال البر والحسنات ويضم اليها ما يحبطها من القوادح ثم يجدها يوم القيامة عند كمال حاجتها الى ثوابها هباء منثورا فى التحسر والتأسف عليها ( كذلك ) توحيد الكاف مع كون المخاطب جمعا قد مر وجهه مرارا أي مثل ذلك البيان الواضح الجارى فى الظهور مجرى الامور المحسوسة

( بين الله لكم الآيات لعلكم تفكرون ) كي تفكروا فيها وتعتبروا بما فيها من العبر وتعملوا بموجبها ( يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيات ما كسبتم ) بيان الحال ما ينفق منه أثر بيان أصل الاتفاق وكيفيته أي أنفقوا من حلال ما كسبتم وزياده لقوله تعالى « لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون » ( ومما أخرجنا لكم من الارض ) أي من طيات ما أخرجنا لكم من الحبوب والثمار والمعادن فخذف للدلالة ما قبله عليه ( ولا تيمموا ) بفتح التاء أصله ولا تيمموا . وقرئ بضمها . وقرئ ولا تأموا والكل بمعنى القصد أي لا تقصدوا ( الخيث ) أي الردي الخسيس وهو كالطيب من الصفات الغالبة التي لا تذكر موصوفاتها ( منه تفقون ) الجار متعلق بتفقون والضمير للخيث والتقديم للتخصيص والجملة حال من فاعل تيمموا أي لا تقصدوا الخيث قاصرين الاتفاق عليه أو من الخيث أي مختصا به الاتفاق وأيا ما كان فالتخصيص لتوبيخهم بما كانوا يتعاطونه من اتفاق الخيث خاصة لا لتسوية اتفاقه مع الطيب عن ابن عباس رضى الله عنهما أنهم كانوا يصدقون بحشف التمر وشراره فنهوا عنه . وقيل متعلق بمحذوف وقع حالا من الخيث والضمير للبال المدلول عليه بحسب المقام أو للموصولين على طريقة قوله « كانه في الجلد توليع البق » أو للثاني وتخصيصه بذلك لما أن التفاوت فيه أكثر وتفقون حال من الفاعل المذكور أي ولا تقصدوا الخيث كائنا من المال أو مما كسبتم وما أخرجنا لكم أو مما أخرجنا لكم متفقين إياه وقوله تعالى ( واستم بأخذه ) حال على كل حال من واو تفقون أي والحال انكم لا تأخذونه في معاملتكم في وقت من الاوقات أو بوجه من الوجوه ( الا أن تغمضوا فيه ) أي الا وقت اغماضكم فيه أو الا باغماضكم فيه وهو عبارة عن المساحة بطريق الكناية أو الاستعارة يقال اغمض بصره إذا غمضه . وقرئ على البناء للمفعول على معنى الا أن تحملوا على الاغماض وتدخلوا فيه أو توجدوا مغمضين . وقرئ تغمضوا وتغمضوا بضم الميم وكسرهما وقيل تم الكلام عند قوله تعالى ولا تيمموا الخيث ثم استؤنف فقيل على طريقة التوبيخ والتقريع منه تفقون والحال انكم لا تأخذونه الا إذا اغمضتم فيه وما آله الاستفهام الانكاري فكأنه قيل أمنه تفقون الخ ( واعلموا أن الله غني ) عن اتفاقكم وانما يأمركم به لمنفعتكم وفي الامر بأن يعلموا ذلك مع ظهور علمهم به توبيخ لهم على ما يصنعون من اعطاء الخيث وايدان بأن ذلك من آثار الجهل بشأنه تعالى فان اعطاء مثله انما يكون عادة عند اعتقاد المعطى ان الآخذ محتاج الى ما يعطيه بل مضطر اليه ( حميد ) مستحق للحمد على نعمه العظام . وقيل حامد بقبول الجيد والاثابة

عليه ( الشيطان يعدكم الفقر ) الوعد هو الاخبار بما سيكون من جهة الخبر من تبعاع على شيء من زمان أو غيره يستعمل في الشر استعماله في الخير قال تعالى « النار وعادها الله الذين كفروا » أي يعدكم في الاتفاق الفقر ويقول أن عاقبة انفاقكم أن تقتفروا وانما عبر عن ذلك بالوعد مع أن الشيطان لم يصف بحبي الفقر الى جهته للايدان بمبالغته في الاخبار بتحقيق مجيئه كأنه نزله في تقرر الوقوع منزلة أفعاله الواقعة بحسب أرادته أو لوقوعه في مقابلة وعده تعالى على طريقة المشاكلة. وقرئ بضم الفاء والسكون وبضمين وبتحتين ( ويأمركم بالفحشاء ) أي بالخصلة الفحشاء أي ويغريكم على البخل ومنع الصدقات اغراء الأمر للأموال على فعل المأمور به والعرب تسمى البخل فاحشاً قال طرفة بن العبد:

أرى الموت يوتام الكرام ويصماني . عتيلة مال الفاحش المتشدد  
وقيل بالمعاصي والسيئات ( والله يعدكم ) أي في الاتفاق ( مغفرة ) لذنبكم والجار  
في قوله تعالى ( منه ) متعلق بمحذوف هر صفة لمغفرة مؤكدة لخدمتها التي أفادها  
تسكير ما أي مغفرة أي مغفرة كائنه منه عز وجل ( وفضلا ) صفته محذوفة لدلالة  
المذكور عليها كما في قوله تعالى « فاقبلوا نعمة من الله وفضل ونظائره أي وفضلا كائنا منه  
تعالى أي خلقا ما أنفقتمز اندأ عليه في الدنيا وفيه تكذيب للشيطان وقيل ثوابا في الآخرة  
( والله واسع ) قدرة وفضلا فيحقق ما وعدكم به من المغفرة واخلاف ما تنفقونه  
( عليم ) مبالغ في العلم فيعلم انفاقكم فلا يكاد يضيع أجركم أو يعلم ما سيكون من المغفرة  
والفضل فلا احتمال للخلف في الوعد والجملة تذييل مقرر لمضمون ما قبله ( يؤت الحكمة )  
قال مجاهد الحكمة هي القرآن والعلم والفقه وروي عن ابن نجيح أنها الاصابة في  
القول والعمل. وعن ابراهيم النخعي أنها معرفة معاني الاشياء وفهمها. وقيل هي معرفة  
حقائق الاشياء. وقيل هي الاقدام على الافعال الحسنة الصائبة وعن مقاتل أنها تفسر في  
القرآن بأربعة أوجه فتارة بمواعظ القرآن وأخرى بما فيه من عجائب الاسرار ومرة  
بالعلم والفهم وأخرى بالنوفاول الانسب بالمقام ما ينظم الاحكام المدينة في تضاعيف  
الآيات الكريمة من أحد الوجهين الاولين. ومعنى ايتائها تبيينها والتوفيق للعلم والعمل  
بها أي بينها وبوفق للعلم والعمل بها ( من يشاء ) من عباده أن يؤتيها اياه بموجب  
سعة فضله واحاطة عليه كما آتاكم ما بينه في ضمن الآي من الحكم البالغة التي يدور عليها  
فلك منافعكم فاعتمدوها وسارعوا الى العمل بها. والموصول مفعول أول ليؤتي قائم عليه  
الثاني للناية به والجملة مستأنفة مقرر لمضمون ما قبلها ( ومن يؤت الحكمة ) على بناء

آية الحث على الاتفاق في البر (وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فإن الله يعلمه) ٣٠٥

المفعول. وقرئ على البناء للفاعل أى ومن يؤته الله الحكمة والظهار في مقام الاضمار لظهار الاعتناء بشأنها وللإشعار بعلّة الحكم ( فقد أوتى خيرا كثيرا ) أى أى خير كثير فإنه قد خير له خير الدارين ( وما يذكر ) أى وما يتعظ بما أوتى من الحكمة أو وما يتفكر فيها ألا أولوا (الالباب) أى العقول الخالصة عن شوائب الوهم والركون إلى مشايمة الهوى. وفيه من الترغيب في المحافظة على الأحكام الواردة في شأن الاتفاق ما لا يخفى والجملة إما حال أو اعتراض تذييلي ( ما أنفقتم من نفقة ) بيان لحكم كلّي شامل لجميع أفراد النفقات وما في حكمهما أثريان حكم ما كان منها في سبيل الله وما أما شرطية أو موصولة حذف عائدها من الصلة أي وما أنفقتموه من نفقة أى أي نفقة كانت في حق أو باطل في سر أو علانية قليلة أو كثيرة (أو نذرتم) النذر عقد الضمير على شيء والتزامه وفعله كضرب ونصر ( من نذر ) أى نذر كان في طاعة أو معصية بشرط أو بغير شرط متعلق بالمال أو بالأفعال كالصيام والصلاة ونحوهما (فإن الله يعلمه ) الفاء على الأول داخلة على الجواب وعلى الثاني مزيدة في الخبر. ونوحيد الضمير مع تعدد متعلق العلم لاتحاد المرجع بناء على كون العطف بكلمة أو كافي قولك زيد أو عمر أو أكرمه ولا يقال أكرمتهما ولهذا صير إلى التأويل في قوله تعالى « ان يكن غنياً أو فقيراً فالله أولى بهما » بل يعاد الضمير تارة إلى المقدم رعاية للأولية كافي قوله عز وجل « وإذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا إليها » وأخرى إلى المؤخر رعاية للفرب كافي هذه الآية الكريمة وفي قوله تعالى « ومن يكسب خطيئة أو إثماً ثم يرم به بريئاً » وحمل النظم على تأويلهما بالمذكور ونظائره أو على حذف الأول ثقة بدلالة الثاني عليه كافي قوله تعالى « والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله » وقوله:

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راضٍ والرأى مختلف

ونحوهما مما عطف فيه بالواو الجامعة تعسف مسنغي عنه نعم يجوز إرجاع الضمير إلى ما على تقدير كونها موصولة. وتصدير الجملة بأن لتأكيد مضمونها إفادة لتحقيق الجزاء أى فإنه تعالى مجاز يكتم عليه البتة أن خيراً غير وان شرافتر فهو ترغيب وترهيب ووعيد ووعيد ( وما للظالمين ) بالاتفاق والنذر في المعاصي أو بمنع الصدقات وعدم الوفاء بالنذر أو بالاتفاق الخبيث أو بالرياء والمان والاذي وغير ذلك مما ينتظمه معنى الظلم الذي هو عبارة عن وضع الشيء في غير موضعه الذي يحق أن يوضع فيه ( من أنصار ) أي أعوان ينصرونهم من بأس الله وعقابه لا شفاعاة ولا مدافعة. و إيراد صيغة الجمع لمقابلة الظالمين أي وما لظالم من الظالمين من نصير من الانصار. والجملة استئناف مقرر لما قفيا قبله

من الرعيد مفيد لقطاع حال من يفعل ما يفعل من الظالمين لتحصيل الاعوان ورعاية الخلالن ( ان تبدوا الصدقات فنعما هي ) نوع تفضيل لبعض ما أجمل في الشرطية وبيان له ولذلك ترك العطف بينهما أي ان تظهروا الصدقات فنعم شيئا ابدؤها بعد أن لم يكن رياء وسمعة. وقرئ بفتح النون وكسر العين على الاصل. وقرئ بكسر النون وسكون العين. وقرئ بكسر النون واخفاء حر كة العين وهذا في الصدقات المفروضة وأما في صدقة التطوع فالاخفاء أفضل وهي التي أرادت بقوله تعالى ( وان تحفوها ) أي تعطوها خفية ( وتؤتوها الفقراء ) ولعل التصريح بإيتائها الفقراء مع أنه واجب في الابداء أيضا لما أن الاخفاء مظنة الاتباس والاشتباه فان الغنى ربما يدعى الفتر ويقدم على قبول الصدقة سرا ولا يفعل ذلك عند الناس ( فهو خير لكم ) أي فالاخفاء خير لكم من الابداء وهذا في التطوع ومن لم يعرف بالمال وأما في الواجب فالامر بالعكس لدفع التهمة عن ابن عباس رضي الله عنهما صدقة السر في التطوع تفضل علانيتهما سبعين ضعفا وصدقة الفريضة علانيتهما أفضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفا ( ويكفر عنكم من سيئاتكم ) أي والله يكفر أو الاخفاء ومن تبعضية أي شيئا من سيئاتكم كما سترتموها وقيل مزيدة على رأى الاخفش. وقرئ بالتاء مرفوعا ومجزوما على أن الفعل للصدقات وقرئ بالنون مرفوعا عطفا على محل ما بعد الفاء أو على أنه خبر مبتدا محذوف أي ونحن نكفر أو على أنها جملة مبتدأة من فعل وفاعل. وقرئ بمجزوما عطفا على محل الفاء وما بعده لانه جواب الشرط ( والله بما تعملون ) من الاسرار والاعلان ( خبير ) فهو ترغيب في الاسرار ( ليس عليك هدام ) أي لا يجب عليك أن تجعلهم مهدين الى الاتيان بما أمروا به من المحاسن والانتها عما نهوا عنه من القبائح المعدودة وانما الواجب عليك الارشاد الى الخير والحث عليه والنهي عن الشر والردع عنه بما أوحى اليك من الآيات والذكر الحكيم ( ولكن الله يهدي ) هداية خاصة موصلة الى المطلوب حتما ( من يشاء ) هدايته الى ذلك ممن يتذكر بما ذكر ويتبع الحق ويختار الخير والجملة معترضة جيء بها على طريق تلوين الخطاب. وتوجيهه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الالتفات الى الغيبة فيما بين الخطابات المتعلقة بالمكافئين مبالغة في حملهم على الامتثال فان الاخبار بعدم وجوب تدارك أمرهم على النبي صلى الله عليه وسلم مؤذن بوجوده عليهم حسبما ينطق به ما بعده من الشرطية. وقيل لما أكثر فقراء المسلمين نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين عن التصديق على المشركين كي تحملهم الحاجة على الدخول في الاسلام فزلت أي ليس عليك هدى من خالفك حتى

تمنعهم الصدقة لاجل دخولهم في الاسلام فلا التفات حيثذ في الكلام وضمير الغية  
للمعويدين من فقراء المشركين بل فيه تاوين فقط وقوله تعالى ( وما تنفقوا من خير ) على  
الاول التفات من الغية الى خطاب المكلفين لزيادة هزمهم نحو الامثال وعلى الثاني  
تاوين للخطاب بتوجيه اليهم وصرفه عن النبي صلى الله عليه وسلم ومشراطية جازمة  
لتنفقوا منتصبة به على المفعولية ومن تبعية متعلقة بمحذوف وقع صفة لاسم الشرط  
مبينة ومخصصة أى أى شئ تنفقوا كائن من مال ( فلا تنفسم ) أى فهو لا نفسكم لا ينتفع  
به غيركم فلا تمنوا على من أعطيتهم ولا تؤذوه ولا تنفقوا من الحديث أو فنفقه الديني  
ايكم لا غيركم من الفقراء حتى تمنعوه ممن لا ينتفع به من حيث الدين من فقراء المشركين  
( وما تنفقون الا ابتغاء وجه الله ) استثناء من أعم العلل أو أعم الاحوال أى ليست  
نفقتكم لشيء من الاشياء الا لابتغاء وجه الله أوليست في حال من الاحوال الا حال  
ابتغاء وجه الله فما بالكم تمنون بها وتنفقون الحديث الذى لا يوجه مثله الى الله تعالى وقيل  
هو نفى في معنى النهى ( وما تنفقوا من خير يوف اليكم ) أى أجره وثوابه أضعافا مضاعفة  
حسبما فصل فيما قبل فلا عذر لكم فى أن ترغبوا عن انفاقه على أحسن الوجوه وأجملها  
فهو تأكيد وبيان للشرطية السابقة أو يوف اليكم ما خلفه وهو من نتائج دعائه عليه  
السلام بقوله اللهم اجعل للمنفق خلفا وللمساك تلقا . وقيل حجت أسماء بنت أبي بكر  
فأنتها أمها تسألها وهى مشركة فأبى أن يعطيها وعن سعيد بن جبير أنهم كانوا يقولون  
أن يرضخوا لقربائهم من المشركين وروى أن ناسا من المسلمين كانت لهم أصهار فى  
اليهود ورضاع كانوا ينفقون عليهم قبل الاسلام فلما أسلدوا كرهوا أن ينفقوهم فزلت  
وهذا فى غير الواجب وأما الواجب فلا يجوز صرفه الى الكافر وان كان ذميا ( وأنتم لا  
تظلمون ) لا تنقصون شيئا مما وعدتم عن الثواب المضاعف أو من الخلف ( للفقراء )  
متعلق بمحذوف ينساق اليه الكلام كما فى قوله عز وجل فى تسع آيات الى فرعون  
أى اعمدوا للفقراء أو اجعلوا ما تنفقونه للفقراء أو صدقاتكم للفقراء ( الذين أحصروا  
فى سبيل الله ) بالفزو والجهاد ( لا يستطيعون ) لاشتغالهم به ( صربا فى الارض ) أى  
ذهابا فيها للكسب والتجارة . وقيل هم أهل الصفة كانوا رضى الله عنهم نحوا من أربعمائة  
من فقراء المهاجرين يسكنون صفة المسجد يستغفرون أوقاتهم بالتعلم والجهاد وكانوا  
يخرجون فى كل سرية بعثا رسول الله صلى الله عليه وسلم ( يحسبهم الجاهل ) يحالهم  
( أغنياء من التعفف ) أى من أجل تعففهم عن المسئلة ( تعرفهم بسيماهم ) أى تعرف  
فقرهم واضطرابهم بما تعين منهم من الضعف ورثاة الحال والخطاب للرسول عليه السلام



أو لكل أحد من له حظ من الخطاب مبالغة في بيان وضوح فقرهم (لا يسألون الناس الخافاً) أي الخاف وهو أن يلزم السائل المستول حتى يعطيه من قوهم لحفي من فضل لحافه أي أعطاني من فضل ما عنده والمعني لا يسألونهم شيئاً وإن سألوا الحاجة اضطرتهم اليه لم يلجأوا . وقيل هو نفى لكلا الأمرين جميعاً على طريقة قوله :  
على لأحب لا يهتدى لمناره . أي لا منار ولا اهتداء (وما تففقوا من خير فإن الله به عليم) فيجازيكم بذلك أحسن جزاء فهو ترغيب في التصديق لاسيما على هؤلاء (الذين ينفقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية) أي يعمون الاوقات والاحوال بالخير والصدقة . وقيل نزلت في شأن الصديق رضى الله عنه حيث تصدق باربعين ألف دينار عشرة آلاف منه بالليل وعشرة بالنهار وعشرة سرا وعشرة علانية . وقيل في علي رضى الله عنه حين لم يكن عنده الا أربعة دراهم فتصدق بكل واحد منها على وجه من الوجوه المذكورة . ولعل تقديم الليل على النهار والسر على العلانية للايدان بمزية الاخفاء على الاظهار . وقيل في رباط الخيل والافغان عليها (فلهم أجرهم عند ربهم) خبر للوصول والفاء للدلالة على سببية ما قبلها لما بعدها . وقيل للعطف والخبر بخوف أي ومنهم الذين الخ ولذلك جوز الوقف على علانية (ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) تقدم تفسيره (الذين يأكلون الربوا) أي يأخذونه والتعبير عنه بالاكل لما أنه معظم ما قصده به ولشيوعه في المطبوعات مع ما فيه من زيادة تشنيع لهم وهو الزيادة في المقدار أو في الاجل حسبما فصل في كتب الفقه . وانما كتب بالواو كالصلواة على لغة من يفخم في أمثاله وزيدت الالف تشبيهاً بواو الجمع (لا يقومون) أي من قبورهم اذا بعثوا (الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان) أي لا قياماً كقيام المصروع وهو وارد على ما روى عن أن الشيطان يحبط الانسان فيصرع والخطب الضرب بغير استواء كحبط العشواء (من المس) أي الجنون وهذا أيضاً من زعماتهم أي الجنى يمسه فيختلط عقله فذلك يقال جن الرجل وهو متعلق بما قبله من الفعل المنفى أي لا يقومون من المس الذي بهم بسبب أكلهم الربا أو يقوم أو يتخبطه فيكون نهوضهم وسقوطهم كالمصروعين للاختلال عقولهم بل لان الله تعالى أربى في بطونهم ما أكلوا من الربا فاقطعهم فصاروا مخجلين ينهضون ويسقطون تلك سيئاتهم يعرفون بها عند أهل الموقف (ذلك) إشارة الى ما ذكر من حالهم وما في اسم الاشارة من معنى البعد للايدان بفضاعة المشار اليه (بأنهم قالوا انما البيع مثل الربوا) أي ذلك العقاب بسبب أنهم نظمو الربا والبيع في سلك واحد لا فضائهما الى الربح فاستحوه استحلاله وقالوا يجوز بيع درهم

بدرهمين كما يجوز بيع ما قيمته درهم بدرهمين بل جعلوا الربا أصلاً في الحل وقاسوا به  
 البيع مع وضوح الفرق بينهما فان أحد الدرهمين في الأول ضائع حتماً وفي الثاني منجبر  
 بمساس الحاجة إلى السلعة أو بتوقع رواجها ( وأحل الله البيع وحرم الربا ) انكار  
 من جهة الله تعالى لتسويتهم وأبطال المقياس لوقوعه في مقابلة النص مع ما أشير إليه من  
 عدم الاشتراك في المناط والجملة ابتدائية لا محل لها من الأعراب ( فمن جاءه موعظة )  
 أي فمن بلغه وعظ وزجر كالنهي عن الربا وقرئ جاءته ( من ربه ) متعلق بجاءه أو  
 بمحذوف وقع صفة للموعظة والتعرض لعنوان الربوية مع الإضافة للإشعار بكون  
 مجيء الموعظة للترية ( فانتهى ) عطف على جاءه أي فانتعط بلا تراخ وتبع النهي  
 ( فله ما سلف ) أي ما تقدم أخذه قبل التحريم ولا يسترد منه وما مرتفع  
 بالظرف ان جعلت من موصولة وبالابتداء ان جعلت شرطية على رأى سيئويه  
 لعدم اعتماد الظرف على ما قبله ( وأمره إلى الله ) يجازيه على انتهائه ان كان عن  
 قبول الموعظة وصدق النية وقيل يحكم في شأنه ولا اعتراض لكم عليه ( ومن عاد )  
 أي إلى تحليل الربا ( فأولئك ) إشارة إلى من عاد والجمع باعتبار المعنى كما أن الأفراد  
 في عاد باعتبار اللفظ وما فيه من معنى البعد للإشعار ببعد منزلتهم في الشر والفساد  
 ( أصحاب النار ) أي ملازموها ( هم فيها خالدون ) ما كثون فيها أبدأوالجملة مقررة  
 لما قبلها ( يمحى الله الربا ) أي يذهب ببركته ويهلك المال الذي يدخل فيه ( ويرى  
 الصدقات ) يضاعف ثوابها ويبارك فيها ويزيد المال الذي أخرجت منه الصدقة  
 روى عنه صلى الله عليه وسلم ان الله يقبل الصدقة ويربها كما يرى أحدكم مهره وعنه  
 عليه الصلاة والسلام ما نقصت زكاة من مال قط ( والله لا يحب ) أي لا يرضى  
 لأن الحب مختص بالتواين ( كل كفار ) مصر على تحليل المحرمات ( أثيم ) منهمك  
 في ارتكابه ( ان الذين آمنوا ) بالله ورسوله بما جاءهم به ( وعملوا الصالحات وأقاموا  
 الصلاة وآتوا الزكاة ) تخصيصهما بالذكر مع اندراجهما في الصالحات لاناقتما على  
 سائر الأعمال الصالحة على طريقة ذكر جبريل وميكال عقيب الملائكة عليهم السلام  
 ( لهم أجرهم ) جملة من مبتدأ وخبر واقعة خبراً لأن أي لهم أجرهم الموعود لهم  
 وقوله تعالى ( عند ربهم ) حال من أجرهم وفي التعرض لعنوان الربوية مع الإضافة  
 إلى صميرهم مزيد لطف وتشريف لهم ( ولا خوف عليهم ) من مكروه آت ( ولا هم يحزنون )  
 من محبوب فات ( يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ) أي قوا أنفسكم عقابه ( وزروا  
 ما بقى من الربا ) أي واتركوا بقايا ما شرطتم منه على الناس تركاً كلياً ( ان كنتم

مؤمنين) على الحقيقة فان ذلك مستلزم لامثال ما أمرتم به البتة وهو شرط حذف جزائه ثقة بما قبله أى ان كنتم مؤمنين فاتقوه وذروا الخ روى أنه كان لتقيف مال على بعض قریش فطالبوهم عند المحل بالمال والربا فنزلت ( فان لم تفعلوا ) أى ما أمرتم به من الاتقاء وترك البقايا أما مع انكار حرمة وأما مع الاعتراف بها ( فأذنوا بحرب من الله ورسوله ) أى فاعملوا بها من أذن بالشيء إذا علم به أما على الاول فكحرب المرتدين وأما على الثانى فكحرب البغاة وقرىء فأذنوا أى فاعملوا غيركم قيل هو من الاذان وهو الاستماع فانه من طرق العلم وقرىء فايقتوا وهو مؤيد لقراءة العامة وتكثير حرب للفتخيم ومن متعلقة بمحذوف وقع صفة لها مؤكدة لفخامتها أى بنوع من الحرب عظيم لا يقادر قدره كائن من عند الله ورسوله روى انه لما نزلت قالت تقيف لا يد لنا بحرب الله ورسوله ( وان تبتم ) من الارتباء مع الايمان بحرمة ما بعد ما سمعتموه من الوعيد ( فلکم رؤوس أموالکم ) تأخذونها كمالا ( لا تظلمون ) غرماءكم بأخذ الزيادة والجملة أما مستأنفة لا محل لها من الاعراب أو حال من الضمير فى لكم والعامل مانض منه الجار من الاستقراء ( ولا تظلمون ) عطف على ما قبله أى لا تظلمون أنتم من قبلهم بالمطل والنقص ومن ضرورة تعليق هذا الحكم بتوهم عدم ثبوته عند عدمه لان عدمها ان كان مع انكار الحرمة فهم مرتدون وما لهم المكسوب فى حال الردة فى المسلمين عند أى حنيفة رضى الله عنه وكذا سائر أموالم عند الشافعى وعندنا هو لورثتهم ولا شيء لهم على كل حال وان كان مع الاعتراف بها فان كان لهم شوكه فهم على شرف القتل لم تسلم لهم رؤوسهم فكيف برؤوس أموالهم والاف كذلك عند ابن عباس رضى الله عنهم فانه يقول من عامل الربا استتاب الا ضرب عنهقه وأما عند غيره فهم مجبسون الى أن تظهر توهمهم لا يمكنون من التصرفات أصلا فلم يتوبوا لم يسلم لهم شيء من أموالهم بل انما يسلم بموتهم لورثتهم ( وان كان ذو عسرة ) أى ان وقع غريم من غرمائكم ذو عسرة على أن كان تامه وقرىء ذاعسرة على أنها ناقصة ( فنظرة ) أى فالحكم نظرة أو فعليكم نظرة أو فلتسكن نظرة وهى الانظار والامهال وقرىء فناظره أى فالمستحق ناظره أى منتظره أو فصاحب نظراته على طريق النسب وقرىء فناظره أمرا من المفاعلة أى فساخه بالنظرة ( الى ميسرة ) أى الى يسار وقرىء بضم السين وهما لغتان كمشقة ومشرقة وقرىء بهما مضافين بمحذوف التاء عند الاضافة كما فى قوله وأخلفوك عدل الامر الذى وعدوا ( وان تصدقوا ) بمحذوف احدى التائين وقرىء بتشديد الصاد أى وأن تصدقوا على معسري غرمائكم بالابراء ( خير لكم ) أى أكثر ثوابا من الانظار أو خير مما تأخذونه لمصاغة ثوابه ودوامه فهو نذب الى أن يتصدقوا برؤوس أموالهم كلاً أو

بعضاً على غرماهم المعسرين كقوله تعالى «وأن تعفوا أقرب للتقوى» وقيل المراد بالتصدق  
الانظار لقوله عليه السلام «لا يخل دين رجل مسلم فيؤخره الا كان له بكل يوم صدقة»  
(ان كنتم تعلمون) جوابه محذوف أى ان كنتم تعلمون انه خير لكم عملتموه (واتقوا  
يوماً) هو يوم القيامة وتنكيره للتفخيم والتهويل وتعليق الالتقاء به للبالغة في التحذير  
عما فيه من الشدائد والاهوال (ترجعون فيه) على البناء للفعول من الرجوع. وقرئ  
على البناء للفاعل من الرجوع والاول أدخل في التهويل. وقرئ بالباء على طريق الالتفات  
وقرئ تردون وكذا تصيرون (إلى الله) لحاسبة أعمالكم (ثم توفى كل نفس) من  
النفوس والتعظيم للبالغة في تهويل اليوم أى تعطى كلاً ما كسبت أى جزاء ما عملت  
من خير أو شر (وهم لا يظلمون) حال من كل نفس تفيد أن المعاقبين وإن كانت  
عقوباتهم مؤبدة غير مظلومين في ذلك لما أنه من قبل أنفسهم. وجمع الضمير لانه أنسب  
بحال الجزاء كما أن الافراد أوفق بحال الكسب عن ابن عباس رضى الله عنهما انها آخر  
آية نزل بها جبريل عليه السلام وقال وضعها في رأس المائتين والثمانين من البقرة وعاش  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدها احدا وعشرين يوماً وقيل احدا وثمانين وقيل سبعة  
أيام وقيل ثلاث ساعات (يا أيها الذين آمنوا اذا تدانتم بدين) شروع في بيان حال  
المداينة الواقعة في تضاعيف المعاولات الجارية فيما بينهم ببيع السلع بالنقود بعد بيان  
حال الربا أى اذا دأب بعضكم بعضاً وعامله نسيئة معطياً أو أخذاً وفائدة ذكر الدين  
دفع توهم كون التداين بمعنى المجازاة والتنبيه على تنوعه الى الحال والمؤجل وأنه الباعث  
على الكتابة وتعيين المرجع للضمير المنصوب المتصل بالامر (الى أجل) متعلق بتدانيتم  
أو بمحذوف وقع صفة لدين (مسمى) بالايام أو الاشهر ونظائرهما بما يفيد العلم ويرفع  
الجهالة لا بالحصاد والدياس ونحوهما مما لا يرفعها (فاكتبوه) أى الدين بأجله لانه أوثق  
وأرفع للنزاع والجمهور على استحبابه وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن المراد به السلم  
وقال لما حرم الله الربا أباح في السلف (وليكتب بينكم كاتب) بيان لكيفية الكتابة  
المأمور بها وتعيين لمن يتولاها اثر الامر بها اجمالاً. وحذف المفعول اما لتعينه أو للقصد  
الى ايقاع نفس الفعل أى ليفعل الكتابة وقوله تعالى بينكم للايدان بأن الكاتب ينبغي  
أن يتوسط بين المتدائنين ويكتب كلامهما ولا يكتفى بكلام أحدهما وقوله تعالى (بالعدل)  
متعلق بمحذوف هو صفة لكاتب أى كاتب كائن بالعدل أى وليكن المتصدى للكتابة  
من شأنه أى يكتب بالسوية من غير ميل الى أحد الجانبين لا يزيد ولا ينقص وهو أمر  
للتدائنين باختيار كاتب فقيه دين حتى يحى كتابه موثقاً به معدلاً بالشرع ويجوز أن

يكون حالا منه أى ملتبساً بالعدل وقيل متعلق بالفعل أى وليكتب بالحق (ولا ياب كاتب) أى ولا يتمتع أحد من الكتاب (أن يكتب) كتاب الدين (كما عليه الله) على طريقة ما عليه من كتبه الوثائق أو كما بينه بقوله تعالى بالعدل أو لا ياب أن ينفع الناس بكتابه كما نفعه الله تعالى بتعليم الكتابة كقوله تعالى وأحسن كما أحسن الله إليك (فليكتب) تلك الكتابة المعللة أمرها بعد النهى عن ابائها تاكيدها ويجوز أن تتعلق الكاف بالامر على أن يكون النهى عن الامتناع منها مطلقة ثم الامر بها مقيدة (وليلال الذى عليه الحق) الاملال هو الاملاء أى ليسكن المملى من عليه الحق لانه المشهود عليه فلا بد أن يكون هو المقر (وليتق الله ربه) جمع ما بين الاسم الجليل والذمت الجليل للبالغة في التحذير أى وليتق المملى دون الكاتب كما قيل لقوله تعالى (ولا يخس منه) أى من الحق الذى يمليه على الكاتب (شيئا) فانه الذى يتوقع منه الخس خاصة وأما الكاتب فيتوقع منه الزيادة كما يتوقع منه النقص فلو أريد نهيته للنهى عن كليهما وقد فعل ذلك حيث أمر بالعدل وإنما شدد في تكليف المملى حيث جمع فيه بين الامر بالاتقاء والنهى عن الخس لما فيه من الدواعى الى المنهى عنه فان الانسان مجبول على دفع الضرر عن نفسه وتخفيف ما في ذمته بما أمكن (فان كان الذى عليه الحق) صرح بذلك في موضع الاضمار لزيادة الكشف والبيان لالان الامر والنهى (غيره) (سفيها) ناقص العقل مبذرا مجازفا (أو ضعيفا) صبيها أو شيخا محتملا (أو لا يستطيع أن يمل هو) أى غير مستطيع للاملاء بنفسه لحرس أوعى أو جهل أو غير ذلك من العوارض (فليمل وليه) أى الذى يلى أمره ويقوم مقامه من قيم أو وكيل أو مترجم (بالعدل) أى من غير نقص ولا زيادة لم يكلف بعين ما كلف به من عليه الحق لانه يتوقع منه الزيادة كما يتوقع منه الخس (واستشهدوا شهيدين) أى اطلبوهما ليحتملا الشهادة على ما جرى بينكم من المداينة وتسميتهما شهيدين لتزيل المشارف منزلة الكائن (من رجالكم) متعلق باستشهدوا ومن ابتدائية أو محذوف وقع صفة لشهيدين ومن تبعية أى شهيدين كاتين من رجال المسلمين الاحرار اذا الكلام في معاملاتهم فان خطابات الشرع لا تنتظم العبيد بطريق العبارة كما بين في موضعه وأما اذا كانت المداينة بين الكفرة أو كان من عليه الحق كافرا فيجوز استشهاد الكافر عندنا (فان لم يكونا) أى الشهيذان جميعا على طريقة نفى الشمول لا شمول النفي (رجلين) اما لا عوازهما أو لسبب آخر من الاسباب (فرجل وامرأتان) أى فليشهد رجل وامرأتان أو فرجل وامرأتان يكفون وهذا فيما عدا الحدود والقصاص عندنا وفي الاموال

خاصة عند الشافعي (من ترضون) متعلق بمحذوف وقع صفه رجل وامرأتان أى كاثنون مرضيين عندكم. وتخصيصهم بالوصف المذكور مع تحقق اعتباره في كل شهيد لقلة اتصاف النساء به وقيل نعت الشهيدين أى كاثنين من ترضون ورد بانه يلزم الفصل بينهما بالاجنبي وقيل بدل من رجالكم بتكرير العامل ورد بما ذكر من الفصل. وقيل متعلق بقوله تعالى فاستشهدوا فيلزم الفصل بين اشتراط المرأتين وبين تعليله وقوله عز وجل (من الشهداء) متعلق بمحذوف وقع حالا من الضمير المحذوف الراجع الى الموصول أى من ترضونهم كاثنين من بعض الشهداء لعليكم بعد التهم وثقتكم بهم وادراج النساء في الشهداء بطريق التعليل (أن تضل احداهما فتذكر احداهما الأخرى) تعليل لاعتبار العدد في النساء. والعلة في الحقيقة هي التذكير ولكن الضلال لما كان سبباً له نزل منزله كما في قولك أعددت السلاح أن يجيء عدو فأدفعه كأنه قيل لأجل أن تذكر احداهما الأخرى ان ضللت الشهادة بأن نسيتها. ولعل إثار ما عليه النظم الكريم على أن يقال أن تضل احداهما فتذكرها الأخرى لتأكيد الإيهام والمبالغة في الاحتراز عن توهم اختصاص الضلال باحداهما بعينها والتذكير بالأخرى. وقرئ فتذكر من الاذكار. وقرئ فتذاكر. وقرئ ان تضل على الشرط فتذكر بالرفع كقوله تعالى «ومن عاد فينتقم الله منه» (ولا ياب الشهداء اذا مادعوا) لاداء الشهادة أو لتحملها وتسميتهم شهداء قبل التحمل لما مر من تنزيل المشارف منزلة الواقع وما مزيدة عن قتادة انه كان الرجل يطوف في الحواء العظيم فيه القوم فلا يتبعه منهم أحد فنزلت (ولا تسأموا) أى لا تملوا من كثرة مدايناتكم (أن تكتبوه) أى الدين أو الحق أو الكتاب وقيل كنى به عن الكسل الذي هو صفة المنافق كما ورد في قوله تعالى واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يقول المؤمن كسلت (صغيراً أو كبيراً) حال من الضمير أى حال كونه صغيراً أو كبيراً أى قليلاً أو كثيراً أو مجملاً أو مفصلاً (الى أجله) متعلق بمحذوف وقع حالا من الهاء في تكتبوه أى مستقراً في النعمة الي وقت حلوله الذي أقر به المدبون (ذلكم) إشارة الى ما مر به من الكتب والخطاب للؤمنين (أقسط) أى أعدل (عند الله) أى في حكمه تعالى (وأقوم للشهادة) أى أثبت لها وأعون على اقامتها وهما مبينان من أقسط وأقام فانه قياسى عند سيويه أو من أقسط بمعنى ذي قسط وقوم وانما صحت الواو في أقوم كما صحت في التعجب لجوده (وأذن أن لا ترتابوا) وأقرب الى اتقاء ريبكم في جنس الدين وقدره وأجله وشهوده ونحو ذلك (إلا أن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم) استثناء منقطع من الامر

بالكتابة أى لكن وقت كون تداينكم أو تجارتكم تجارة حاضرة بحضور البدلين تديرونها  
 بينكم يتعاطيها يدأ بيد ( فليس عليكم جناح أن لا تكتبوها ) أى فلا بأس بأن  
 لا تكتبوها بعده عن التنازع والنسيان. وقرئ برفع تجارة على أنها اسم كان  
 وحاضرة صفتها وتديرونها خبرها أو على أنها تامة ( وأشهدوا إذا تباعتم ) أى هذا  
 التباع أو مطلقا لأنه أحوط والأوامر الواردة في الآية الكريمة للتدب عند الجمهور وقيل  
 الوجوب ثم اختلف في أحكامها ونسخها ( ولا يضار كاتب ولا شهيد ) نهى عن المضارة  
 بحمل البناءين كما ينفى عنه قراءة من قرأ ولا يضار بالكسر والفتح وهو نهى عن ترك  
 الإجابة والتغير والتحريف في الكتابة والشهادة أو نهى الطالب عن الضرر بهما بأن يجعلهما  
 عن مهمهما أو يكلفهما الخروج عما أحدهما أو لا يعطى الكاتب جملة. وقرئ بالرفع على أنه نهى  
 في معنى النهى ( وإن فعلوا ) ما نهيتهم عنه من الضرر ( فانه ) أي فعلكم ذلك ( فسوق بكم )  
 أى خروج عن الطاعة ملتبس بكم ( واتقوا الله ) في مخالفة أوامره ونواهيه التي من  
 جعلها نهي عن المضارة ( ويعلمكم الله ) أحكامه المضمنة لمصالحكم ( والله بكل  
 شيء عليم ) فلا يكاد يخفى عليه حالكم وهو مجاز بكم بذلك كرر لفظ الجلالة في الجمل  
 الثلاث لإدخال الروعة وتربية المبالاة والتنبية على استقلال كل منها بمعنى على حياله فان  
 الأولى حث على التقوي والثانية وعد بالانعام والثالثة تعظيم لشأنه تعالى ( وإن كنتم  
 على سفر ) أى مسافرين أو متوجهين إليه ( ولم تجدوا كتابا ) في المدينة. وقرئ  
 كتابا وكتبا ( فهران مقبوضة ) أو فالذى يستوثق به أو فعليكم أو فليؤخذ  
 أو فالمشروع رهان مقبوضة وليس هذا التعليق لاشتراط السفر في شرعية الارتهان  
 كما حسبه مجاهد والضحاك لأنه صلى الله عليه وسلم رهن درعه في المدينة من يهودي  
 بعشرين صاعا من شعير أخذه لاهله بل لإقامة التوثيق بالارتهان مقام التوثيق بالكتابة  
 في السفر الذى هو مظنة اعوازا وانما لم يتعرض لحال الشاهد لما أنه في حكم الكاتب  
 توثقا واعوازا. والجمهور على وجوب القبض في تمام الرهن غير مالك. وقرئ فهران  
 كسقف وكلاهما جمع رهن بمعنى المرهون. وقرئ بسكون الهاء تخفيفا ( فإن أمن بعضكم  
 بعضا ) أى بعض الدائنين بعض المدينين لحسن ظنه به واستغنى بأمانته عن الارتهان  
 وقرئ فان أو من بعضكم أى آمنه الناس ووصفوه بالأمانة قبل فيكون انتصاب بعضا  
 حينئذ على نزع الخافض أى على متاع بعض ( فليؤدى الذى أؤتمن ) وهو المديون  
 وانما عبر عنه بذلك العنوان لتعنيه طريقا للاعلام ولجمله على الاداء ( أمانته ) أى دينه  
 وانما سمي أمانة لاثمائه عليه بترك الارتهان به. وقرئ أئتمن بقلب الهمزة ياء وقرئ

بادغام الياء في التاء وهو خطأ لان المتقلبة من الهمزة لاتدغم لانها في حكمها (وليتق الله ربه) في رعاية حقوق الامانة وفي الجمع بين عنوان الالوهية وصفة الربوبية من التأكيد والتحذير مالا يخفى (ولا تكتموا الشهادة) أيها الشهود أو المديونون أي شهادتكم على أنفسكم عند المعاملة (ومن يكتمها فانه آثم قلبه) آثم خبران وقلبه مرتفع به على الفاعلية كانه قيل يأثم قلبه أو مرتفع بالابتداء وآثم خبر مقدم والجملة خبران. واسناد الاثم الى القلب لان الكتمان مما اقترفه ونظيره نسبة الزنا الى العين والاذن أو للبالغة لانه رئيس الاعضاء وأفعاله أعظم الافعال كانه قيل تمكن الاثم في نفسه وملك أشرف مكان فيه وفاق سائر ذنوبه عن ابن عباس رضي الله عنهما ان أذبر الكبار الاشرار بالله لقوله تعالى «قد حرم الله عليه الجنة» وشهادة الزور وكتمان الشهادة. وقرئ قلبه بالنصب كما في سقه نفسه. وقرئ آثم قلبه أي جعله آثما (والله بما تعملون عليم) فيجازيكم به ان خيرا فخير وان شرا فشر (لله ما في السموات وما في الارض) من الامور الداخلة في حقيقتكما والخارجة عنهما المتمكنة فيهما من أهلى العلم وغيرهم أي كلها له تعالى خلقا وملكا وتصرفا لاشركة لغيره في شيء منها بوجه من الوجوه (وأن تبدوا ما في أنفسكم) من السوء والعزم عليه بان تظهروه للناس بالقول أو بالفعل (أو تخفوه) بان تكتموه منهم ولا تظهروه بأحد الوجهين ولا يندرج فيه مالا يخلو عنه البشر من الوسوس وأحاديث النفس التي لا تعتمد ولا عزيمة فيها اذ التكليف بحسب الوسع (يحاسبكم به الله) يوم القيامة وهو حجة على منكري الحساب من المعتزلة والروافض. وتقديم الجار والمجرور على الفاعل للاعتناء به وأما تقديم الابداء على الاخفاء على عكس ما في قوله عز وجل «قل ان تخفوا ما في صدوركم أو تبدوه يعلمه الله» فلما أن المعلق بما في أنفسهم ههنا هو المحاسبة والاصل فيها الاعمال البادية وأما العلم فتعلقه بها كتعلقه بالاعمال الخافية كيف لا وعليه سبحانه بمعلوماته متعال عن أن يكون بطريق حصول الصور بل وجود كل شيء في نفسه في أي طور كان علم بالنسبة اليه تعالى وفي هذا لا يختلف الحال بين الاشياء البارزة والكامنة خلا أن مرتبة الاخفاء متقدمة على مرتبة الابداء اذ ما من شيء يبدى الا وهو أو مباديه قبل ذلك مضمرة في النفس فتعلق علمه تعالى بحالته الاولى متقدم على تعلقه بحالته الثانية وقد مر في تفسير قوله تعالى «أو لا يعلمون أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون» (فيغفر) بالرفع على الاستئناف أي فهو يغفر بفضل (لمن يشاء) أي يغفر له (ويعذب) بعدله (من يشاء) أن يعذبه حسب مقتضيه مشيئته المبينة على الحكم والمصالح. وتقديم المغفرة على التعذيب لتقدم



رحته على غضبه . وقرئ بجزم الفعلين عطفا على جواب الشرط . وقرئ بالجزم من غير قاء على أنهما بدل من الجواب بدل البعض أو الاشتمال ونظيره الجزم على البدلية من الشرط في قوله :

مَتَى تَأْتِنَا تَلَمُّ بِنَا فِي دِيَارِنَا تَجِدُ حَطْبًا جَزَلًا وَنَارًا تَأْجِجَا

وادغام الراء في اللام لحن ( والله على كل شيء قدير ) تذييل مقرر لمضمون ما قبله فان كمال قدرته تعالى على جميع الاشياء موجب لقدرته سبحانه على ما ذكر من المحاسبة وما فرغ عليه من المغفرة والتعذيب ( آمَن الرسول ) لما ذكر في فاتحة السورة الكريمة أن ما أنزل الى الرسول صلى الله عليه وسلم من الكتاب العظيم الشأن هدى للتصفين بما فصل هناك من الصفات الفاضلة التي من جملتها الايمان به . وبما أنزل قبله من الكتب الالهية وانهم حائزون لارتقي الهدي والفلاح من غير تعيين لهم بخصوصهم ولا تصريح بتحقيق اتصافهم بها اذ ليس فيما يذكر في حين الصلة حكم بالفعل وعقب ذلك بيان حال من كفر به من المجاهرين والمناققين ثم شرح في تضايفها من فنون الشرائع والاحكام والمواعظ والحكم وأخبار سوانف الامم وغير ذلك ما تقتضى الحكمة شرحه عين في خاتمتها المتصفون بها وحكم باتصافهم بها على طريق الشهادة لهم من جهة عز وجل بكال الايمان وحسن الطاعة . وذكر صلى الله عليه وسلم بطريق الغيبة مع ذكره هناك بطريق الخطاب لما أن حق الشهادة الباقية على مر الدهور أن لا يخاطب بها المشهود له ولم يتعرض ههنا لبيان فوزهم بمطالبتهم التي من جملتها ما حكى عنهم من الدعوات الآتية ايذانا بانه أمر محقق غنى عن التصريح به لاسيما بعد ما نص عليه في اسلف وايراده عليه السلام بعنوان الرسالة المنبئة عن كونه عليه السلام صاحب كتاب مجيد وشرع جديد تتهيد لما يعقبه من قوله تعالى ( بما أنزل اليه ) ومزيد توضيح لاندراجته في الرسل المؤمن بهم عليهم السلام والمراد بما أنزل اليه ما يعم كله وكل جزء من أجزائه فقيه تحقيق لكيفية ايمانه صلى الله عليه وسلم وتعيين لغوانه أي آمن عليه السلام بكل ما أنزل اليه ( من ربه ) ايمانا تفصيليا متعلقا بجميع ما فيه من الشرائع والاحكام والقصص والمواعظ وأحوال الرسل والكتب وغير ذلك من حيث أنه منزل منه تعالى وأما الايمان بحقيقة أحكامه وصدق أخباره ونحو ذلك فن فروع الايمان به من الحيثية المذكورة وفي هذا الاحمال اجلال لجلله عليه الصلاة والسلام واشعار بأن تعلق ايمانه بتفاصيل ما أنزل اليه واحاطته بجميع ما انطوى عليه من الظهور بحيث لا حاجة الى ذكره أصلا وكذا في التعرض لعنوان الربوية مع الاضافة الى ضميره عليه السلام تشريف له وتبنيه على أن انزاله اليه تربية وتكميل له عليه السلام ( والمؤمنون )

أى الفريق المعروفون بهذا الاسم فاللام عهدية لاموضلة لافضائها الى خلو الكلام عن الجدوى وهو مبتدأ وقوله عز وجل ( كل ) مبتدأ ثان وقوله تعالى ( آمن ) خبره والجملة خبر للبتدأ الاول . والرباط بينهما الضمير الذى ناب منابه التثنية . وتوحيد الضمير فى آمن مع رجوعه الى كل المؤمنين لما أن المراد يان ايمان كل فرد فرد منهم من غير اعتبار الاجتماع كما اعتبر ذلك فى قوله تعالى « وكل أتوه داخرين » وتغيير سبك النظم الكريم عما قبله لتأكيد الاشعار بما بين ايمانه عليه السلام المبني على المشاهدة والعيان وبين ايمانهم الناشئ عن الحجة والبرهان من التفاوت البين والاختلاف الجلى كأنها متخالفان من كل وجه حتى فى هيئة التركيب الدال عليهما . وما فيه من تكرير الاسناد لما فى الحكم بايمان كل واحد منهم على الوجه الآتى من نوع خفاء محوج الى التقوية والتأكيد أى كل واحد منهم آمن ( بالله ) وحده من غير شريك له فى الألوهية والمعبودية ( وملائكته ) أى من حيث أنهم عباد مكرمون له تعالى من شأنهم التوسط بينه تعالى وبين الرسل بانزال الكتب والقاء الوحي فان مدار الايمان بهم ليس من خصوصيات ذواتهم فى أنفسهم بل هو من اضافتهم اليه تعالى من الحيثية المذكورة كما يوضحه الترتيب فى النظم وكتبه ورسله أى من حيث مجيئها من عنده تعالى لارشاد الخلق الى ما شرع لهم من الدين بالاوامر والنواهي لكن لاعلى الاطلاق بل على أن كل واحد من تلك الكتب منزل منه تعالى الى رسول معين من أولئك الرسل عليهم الصلاة والسلام حسبما فصل فى قوله تعالى « قولوا آمنا بالله وما أنزل اليه وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط وما أوتى موسى وعيسى وما أوتى النبيون من ربهم » الآية ولاعلى أن مناط الايمان خصوصية ذلك الكتاب أو ذلك الرسول بل على أن الايمان بالكل مندرج فى الايمان بالكتاب المنزل الى الرسول صلى الله عليه وسلم ومستند اليه لما تلا من الآية الكريمة ولاعلى أن أحكام الكتب السالفة وشرائعها باقية بالكلية ولاعلى أن الباقي منها معتبر بالاضافة اليها بل على أن أحكام كل واحد منها كانت حقة ثابتة الى ورود كتاب آخر ناسخ له وأن ما لم ينسخ منها الى الآن من الشرائع والأحكام ثابتة من حيث أنها من أحكام هذا الكتاب المصون عن النسخ الى يوم القيامة وانما لم يذكرها الايمان باليوم الآخر كما ذكر فى قوله تعالى « ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب والنبيين » لاندراجها فى الايمان بكتبه وقرىء . وكتابه على أن المراد به القرآن أو جنس الكتاب كما فى قوله تعالى « فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب »

والفرق بينه وبين الجمع أنه شائع في أفراد الجنس والجمع في جموعه ولذلك قيل الكتاب أكثر من الكتب وهذا نوع تفصيل لما أجمل في قوله تعالى « بما أنزل إليه من ربه » اقتصر عليه ايذانا بكفائيته في الايمان الاجمال المتحقق في كل فرد من أفراد المؤمنين من غير نقي لزيادة ضرورة اختلاف طبقاتهم وتفاوت ايمانهم بالامور المذكورة في مراتب التفصيل تفاوتنا فاحشا فان الاجمال في الحكاية لا يوجب الاجمال في المحكي كيف لا وقد أجمل في حكاية ايمانه عليه السلام بما أنزل إليه من ربه مع بداهة كونه متعلقا بتفاصيل ما فيه من الجلائل والدقائق ثم ان الامور المذكورة حيث كانت من الامور الغيبية التي لا يوقف عليها الا من جهة العلم الخبير كان الايمان بها مصداقا لما ذكر في صدر السورة الكريمة من الايمان بالغيب. وأما الايمان بكتبه تعالى فإشارة الى ما في قوله تعالى « يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك » هذا هو اللائق بشأن التنزيل والحقيق بمقداره الجليل وقد جوز أن يكون قوله تعالى والمؤمنون معطوفا على الرسول فيوقف عليه والضمير الذي عوض عنه التثنية راجع الى المعطوفين معا كانه قيل آمن الرسول والمؤمنون بما أنزل إليه من ربه ثم فصل ذلك. وقيل كل واحد من الرسول والمؤمنين آمن بالله الخ خلا أنه قدم المؤمن به على المعطوف اعتناء بشأنه وايذانا بأصالته عليه السلام في الايمان به ولا يخفى أنه مع خلوه عما في الوجه الاول من كمال اجلال شأنه عليه السلام وتقدير ايمانه محل بجزالة النظم الكريم لانه أن حمل كل من الايمانين على ما يليق بشأنه عليه السلام من حيث الذات ومن حيث التعاق بالتفاصيل استحالة اسنادهما الى غيره عليه السلام وضاع التكرير وان حملا على ما يليق بشأن آحاد الامة كان ذلك خطأ لرتبته العلية عليه السلام. وأما حملهما على ما يليق بكل واحد من نسا اليه من الآحاد ذاتا وتعلقا بأن يحملا بالنسبة الى الرسول صلى الله عليه وسلم على الايمان العيان المتعلق بجميع التفاصيل وبالنسبة الى آحاد الامة على الايمان المكتسب من جهته عليه السلام اللائق بحالهم في الاجمال والتفصيل فاعتساف بين ينبغي تنزيهه ساحة التنزيل عن أمثاله وقوله تعالى ( لا فرق بين أحد من رسله ) في حيز النصب بقول مقدر على صيغة الجمع رعاية للجانب المعنى منصوب على أنه حال من ضمير آمن أو مرفوع على أنه خبر آخر لكل أي يقولون لا فرق بينهم بأن تؤمن ببعض منهم ونكفر بآخرين بل تؤمن بصفة رسالة كل واحد منهم قبلوا به ايمانهم تحقيقا للحق وتخطئة لاهل الكتابين حيث أجمعوا على الكفر بالرسول صلى الله عليه وسلم واستقبلت اليهود بالكفر بعيسى عليه السلام أيضا على أن مقصودهم

الاصلي ابراز ايمانهم بما كفروا به من رسالته عليه السلام لاطهار مواقيتهم لهم فيما آمنوا به وهذا كما ترى صريح في أن القائلين آحاد المؤمنين خاصة اذ لا يمكن أن يسند اليه عليه السلام أن يقول لأفريق بين أحد من رسله وهو يريد به اظهار ايمانه برسالة نفسه وتصديقه في دعواها وعدم التعرض لنفي التفريق بين الكتب لاستلزام المذكور اياه. وانما لم يعكس مع تحقق التلازم من الطرفين لما أن الاصل في تفريق المفرقين هو الرسل وكفرهم بالكتب متفرع على كفرهم بهم. وقرئ بالتاء على اسناد الفعل الى كل وقرئ لا يفرقون حملا على المعنى كما في قوله تعالى «وكل أتوه داخرين» فالجملة نفسها حال من الضمير المذكور وقيل خبر ثان لكل كما قيل في القول المقدر فلا بد من اعتبار الكلية بعد النفي دون العكس اذ المراد شمول النفي لانفي الشمول. والكلام في همة أحد وفي دخول بين عليه قد مر تفصيله عند قوله تعالى «لا تفرق بين أحد منهم» وفيه من الدلالة صريحا على تحقق عدم التفريق بين كل فرد منهم وبين من عداه كائنا من كان ما ليس في أن يقال لا تفرق بين رسله وايتار اظهار الرسل على الاضمار الواقع مثله في قوله تعالى «وما أوتى النبيون من ربهم لا تفرق بين أحد منهم» اما للاحتراز عن توهم اندراج الملائكة في الحكم أو للاشعار بعلّة عدم التفريق أو للايماء الى عنوانه لان المعبر عدم التفريق من حيث الرسالة دون سائر الحثيات الخاصة (وقالوا) عطف على آمن وصيغة الجمع باعتبار جانب المعنى وهو حكاية لامثالهم بالاوامر اثر حكاية ايمانهم (سمعنا) أي فهمنا ما جاءنا من الحق وتيقنا بصحته (وأطعنا) ما فيه من الاوامر والنواهي وقيل سمعنا أجبنا دعوتك وأطعنا أمرك (غفرانك ربنا) أي اغفر لنا غفرانك أو نسألك غفرانك ذنوبنا المتقدمة أو مالا يخلو عنه البشر من التقصير في مراعاة حقوقك. وتقديم ذكر السمع والطاعة على طلب الغفران لما أن تقديم الوسيلة على المستول أدعى الى الاجابة والقبول والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة اليهم للمبالغة في التضرع والجوار (واليك المصير) أي الرجوع بالموت والبعث الى غيرك وهو تذييل. اقبله مقرر للحاجة الى المغفرة لما أن الرجوع للحساب والجزاء وقوله تعالى (لا يكلف الله نفسا الا وسعها) جملة مستقلة جيء بها اثر حكاية تلقينهم لتكليفه تعالى بحسن الطاعة اظهارا لماله تعالى عليهم في ضمن التكليف من محاسن آثار الفضل والرحمة ابتداء لا بعد السؤال كما سيجيء. هذا وقد روي أنه لما نزل قوله تعالى «وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله» الآية اشتد ذلك على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتوه عليه السلام ثم ركعوا على الركعتين فقالوا أي رسول الله كأننا من الاعمال ما نطبق الصلاة والصوم والحج والجهاد وقد أنزل اليك هذه الآية ولا نطيعها فقال

٣٢٠ تفسير قوله تعالى (لا يكلف الله نفساً الا وسعها لما كسبت وعليها ما اكتسبت)

رسول الله صلى الله عليه وسلم «أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم  
سمعوناً وعصيناً بل قولوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير» فقرأها القوم  
فأنزل الله عز وجل آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه الى قوله تعالى غفرانك ربنا  
وإليك المصير ففسر لهم الغفران المعلق بمشيئته عز وجل في قوله فيغفر لمن يشاء  
ثم أنزل الله تعالى «لا يكلف الله نفساً الا وسعها» تهويل للخطب عليهم بيان أن المراد  
بما في أنفسهم ما عزموا عليه من السوء خاصة لا ما يعجز الجواهر التي لا يستطيع  
الاجترار عنها والتكليف الزام ما فيه كلفة ومشقة والوسع ما يسع الانسان ولا  
يضيق عليه أي سنته تعالى أنه لا يكلف نفساً من النفوس الا ما يتسع فيه طوقها  
ويتيسر عليها دون مدى الطاقة والمجهود فضلاً منه تعالى ورحمة لهذه الأمة كقوله  
تعالى «يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر» وقرئ «وسعها» بالفتح وهذا يدل على  
عدم وقوع التكليف بالمحال لا على امتناعه وبقوله تعالى (لها ما كسبت وعليها  
ما اكتسبت) للترغيب في المحافظة على مواجب التكليف والتجذير عن الاخلال  
بها ببيان أن تكليف كل نفس مع مقارنته انعمة التخفيف والتيسير تتضمن مراعاة  
منفعة زائدة وانها تعود اليها لا الى غيرها ويستتبع الاخلال به مضرة تتحقق بها  
لا يغيرها فان اختصاص منفعة الفعل بفاعله من أقوى الدواعي الى تحصيله واقتصار  
مضرته عليه من أشد الزواجر عن مباشرة أي لها ثواب ما كسبت من الخير  
الذي كلفت فعله لا لغيرها استقلالاً أو اشتراكاً ضرورة شمول كلمة مال الكل جزء من  
اجزاء مكسوبها وعليها لا على غيرها بأحد الطريقين المذكورين عقاب ما اكتسبت  
من الشر الذي كلفت تركه. وإيراد الاكتساب في جانب الشر لما فيه من أعمال  
ناشئة من اعتناء النفس بتحصيل الشر وسعيها في طلبه (ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا  
أو أخطأنا) شروع في حكاية بقية دعواتهم اثر بيان سر التكليف أي لا تؤاخذنا  
بما صدر عنا من الأمور المؤدية الى النسيان أو الخطأ من تفریط وقلة مبالاة ونحوهما  
بما يدخل تحت التكليف أو بانفسهما من حيث ترتبهما على ما ذكر أو مطلقاً إذ  
لا امتناع في المؤاخذة بهما عقلاً فان المعاصي كالسبوم فكما أن تناولها ولو سهواً أو  
خطأ مؤد إلى الهلاك فتعاطى المعاصي أيضاً لا يبعد أن يقضى الى العقاب وان لم  
يكن عن عزيمة ووعده تعالى بعدمه لا يوجب استحالة وقوعه فان ذلك من آثار  
فضله ورحمته كما ينبغي عنه الرفع في قوله عليه السلام «رفع عن أمتي الخطأ والنسيان»  
وقد روى أن اليهود كانوا اذا نسوا شيئاً عجلت لهم العقوبة فدعاهم بعد العلم بتحقيق

الموعد للاستدامة والاعتداد بالنعمة في ذلك كما في قوله تعالى «ربنا وآتانا ما وعدتنا على رسلك» (ربنا ولا تحمل علينا اصرًا) عطف على ما قبله وتوسط النداء بينهما لابرار مزيد الضراعة والاصر العبء الثقيل الذي ياصر صاحبه أي يحبسه مكانه والمراد به التكليف الشاق. وقيل الاصر الذنب الذي لا توبة له فالعنى أعصمنا من اقترافه. وقرئ آصارا. وقرئ ولا تحمل بالتشديد للمبالغة ( كما حملته على الذين من قبلنا ) في حين النصب على انه صفة لمصدر محذوف أي حملا مثل حملك اياه على من قبلنا أو على انه صفة لاصرا أي أصرا مثل الاصر الذي حملته على من قبلنا وهو ما كلفه بنو اسرائيل من نجع النفس في التوبة وقطع موضع النجاسة وخسين صلاة في يوم وليلة وصرف ربع المال للزكاة وغير ذلك من التشديدات فانهم كانوا اذا أتوا بخطيئة حرم عليهم من الطعام بعض ما كان حلالا لهم قال الله تعالى «فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم» وقد عصم الله عز وجل بفضله ورحمته هذه الامة عن أمثال ذلك وأنزل في شأنهم ويضع عنهم أصرهم والاغلال التي كانت عليهم وقال عليه السلام «بعت بالخيرية السهلة السمحة» وعن العقوبات التي عوقب بها الاولون من المسخ والحسف وغير ذلك قال عليه السلام «رفع عن أمتي الحسف والمسخ والفرق» (ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) عطف على ما قبله واستعفاء عن العقوبات التي لا تطاق بعد الاستعفاء عما يؤدي اليها التفريط فيه من التكليف الشاق التي لا يكاد من كلفها يخلو عن التفريط فيها كانه قيل لا تكلفنا تلك التكليف ولا تعاقبنا بتفريطنا في المحافظة عليها فيكون التعبير عن ازال العقوبات بالتحميل باعتبار ما يؤدي اليها. وقيل هو تكرير للاول وتصوير للاصر بصورة ما لا يستطاع مبالغة. وقيل هو استعفاء عن التكليف بما لا تنهى به الطاقة البشرية حقيقة فيكون دليلا على جوازه عقلا والا لما سئل التخلص عنه والتشديد همنا لتعدية الفعل الى مفعول ثان (واعف عنا) أي آثار ذنوبنا (واغفر لنا) واستر عيوبنا ولا تفضحنا على رموس الاشهاد (وارحمنا) وتعطف بنا وتفضل علينا وتقديم طلب العفو والمغفرة على طلب الرحمة لما ان التخليه سابقة على التحلية (أنت مولانا) سيدنا ونحن عبيدك أو ناصرنا أو متولي أمورنا (فانصرنا على القوم الكافرين) فان من حق المولى أن ينصر عبده ومن يتولي أمره على الاعداء والمراد به عامة الكفرة وفيه اشارة الى أن اعلاء كلمة الله والجهاد في سبيله تعالى حسبا أمر في تضاعيف السورة الكريمة غاية مطالبهم - روى انه عليه الصلاة والسلام لما دعا بهذه الدعوات قيل له عند كل دعوة قد فعلت وعنه عليه السلام «أنزل الله آيتين من كنوز الجنة كتبهما الرحمن

بيده قبل أن يخلق الخلق بالفى عام من قرأها بعد العشاء الأخيرة أجزأتها عن قيام الليل  
وعنه عليه السلام من قرأ آيتين من سورة البقرة كفتاه وهو حجة على من استكراه أن  
يقول سورة البقرة وقال ينبغي أن يقال السورة التى يذكر فيها البقرة كما قال عليه السلام  
«السورة التى يذكر فيها البقرة تسطاط القرآن فتعدها فان تعلمها بركة وتركمها حسرة  
ولن تستطيعها البطلة قيل وما البطلة قال عليه السلام السحرة

### سورة آل عمران مدنية مائتا آية

(بسم الله الرحمن الرحيم) (آلم الله لا اله الا هو) قد سلف أن ما لا تكون من هذه القوا تح مفردة  
كصادوقافون ولا موازنة لفرد كميم وطس ويس الموازنة لقاييل وهاييل وكطسم الموازنة  
لدارا بجر دحسبا ذكره سيويه فى الكتاب فطريق التلظظها الحكاية تقطسا كنة الاعجاز على  
الوقف سواء جعلت أسماء أو مسرودة على نمط التعديد وان لزما التقاء الساكنين  
لما انه مغتفر فى باب الوقف قطعاً فحق هذه الفاتحة أن يوقف عليها ثم يبدأ بما بعدها كما  
فعله أبو بكر رضى الله عنه رواية عن عاصم. وأما ما فيها من الفتح على القراءة المشهورة  
فانما هى حركة همزة الجلالة أقيت على الميم لتدل على ثبوتها اذ ليس اسقاطها الدج  
بل للتخفيف فى بقاء حركتها فى حكم الثابت المبتدأ به والميم يكون الحركة لغيرها فى  
حكم الوقف على السكون دون الحركة كما توهم واعتراض بانه غير معهود فى الكلام. وقيل  
هى حركة لالتقاء السواكن التى هى الياء والميم واللام الجلالة بعد سقوط همزتها  
وأنت خير بان سقوطها مبنى على وقوعها فى الدرج وقد عرفت أن سكون الميم وقفى  
موجب لانتقاطها عما بعدها مستدع لثبات الهمزة على حالها لا كما فى الحروف والاسماء  
المبنية على السكون فان حقها الاتصال بما بعدها وضعا واستعمالا فنسقط همزة الوصل  
وتحرك أعجازها لالتقاء الساكنين ثم ان جعلت مسرودة على نمط التعديد فلا محل لها  
من الاعراب كسائر القوا تح وان جعلت اسما للسورة فمحلهما اما الرفع على انها خبر  
مبتدأ محذوف واما النصب على اضممار فعل يليق بالمقام كما ذكر أو اقرأ أو نحوهما. وأما  
الرفع بالابتداء أو النصب بتقدير فعل القسم أو الجر بتقدير حرفه فلا مساع لشيء منها  
لما أن ما بعدها غير صالح للخبرية ولا للاقسام عليه فان الاسم الجليل مبتدأ وما بعده  
خبره والجملة مستأنفة أى هو المستحق للعبودية لا غير وقوله عز وجل (الحى القيوم)  
خبر آخر له أو لمبتدأ محذوف أى هو الحى القيوم لا غيره. وقيل هو صفة للمبتدأ أو

بدل منه أو من الخبز الاول أو هو الخبز وما قبله اعتراض بين المبتدأ والخبر مقرر لما يفيد الاسم الجليل أحوال منه وأياما كان فهو كالدليل على اختصاص استحقاق المعبودية به سبحانه وتعالى لما من أن معنى الحى الباقي الذي لا سبيل عليه للموت والقناء ومعنى القيوم الدائم القيام بتدبير الخلق وحفظه ومن ضرورة اختصاص ذينك الوصفين به تعالى اختصاص استحقاق المعبودية به تعالى لاستحالة تحققه بدونهما وقد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «اسم الله الاعظم في ثلاث سور في سورة البقرة الله لا اله الا هو الحى القيوم. وفي آل عمران ألم الله لا اله الا هو الحى القيوم. وفي طه وعنت الوجوه للحى القيوم» وروى أن بنى اسرائيل سألو موسى عليه السلام عن اسم الله الاعظم قال الحى القيوم ويروى أن عيسى عليه السلام كان اذا أراد احياء الموتى يدعو يا حى يا قيوم ويقال ان آصف بن برخيا حين أتى بعرش بلقيس دعا بذلك وقرئ الحى القيوم وهذا رد على من زعم أن عيسى عليه السلام كان رباً فانه روى ان وفد نجران قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا ستين راكباً فيهم أربعة عشر رجلاً من أشرفهم ثلاثة منهم أكابر اليهم يؤول أمرهم أخذهم أميرهم وصاحب مشورتهم العاقب واسمه عبد المسيح وثانيهم وزيرهم ومشيرهم السيد واسمه الاسبهم وثالثهم جبرهم وأسقفهم وصاحب مدراسهم أبو حارسة بن علقمة أحد بني بكر بن وائل وقد كان ملك الروم شرفوه ومولوه وأكرموا لما شاهدوا من علمه واجتهاده في دينهم وبنوا له كنائس فلما خرجوا من نجران ركب أبو حارثة بغلته وكان أخوه كرز بن علقمة الى جنبه فينا بغلة أبي حارثة تسير اذ عثرت فقال كرز تعسا للابعد يريد به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أبو حارثة بل تعست أمك فقال كرز ولم يا أخى قال انه والله النبي الذى كنا نتظره فقال له كرز فما يمنعك عنه وأنت تعلم هذا قال لان هؤلاء الملوك أعطونا أموالاً كثيرة وأكرمونا فإذن آمنابهم لاخذوا منا كلها فوقع ذلك في قلب كرز واضمره الى ان أسلم فكان يحدث بذلك فأتوا المدينة ثم دخلوا مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد صلاة العصر عليهم ثياب الحرير جيب وأردية فاخرة يقول بعض من رأيهم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ما رأينا وفداً مثلمهم وقد حانت صلاتهم فقاموا ليصلاوا في المسجد فقال عليه السلام دعوهم فصلوا الى المشرق ثم تكلم أولئك الثلاثة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا تارة عيسى هو الله لأنه كان يحيى الموتى ويرى الاسقام ويخبر بالغيوب ويخلق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيه فيطير وتارة أخرى هو ابن الله اذ لم يكن له أب يعلم وتارة أخرى انه ثالث ثلاثة لقوله تعالى فعلنا وقلنا ولو كان واحداً



لقال فعلت وقلت فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم «أسلموا» قالوا «أسلمنا قبلك  
 قال عليه السلام» «كذبتكم بمنعكم من الاسلام دعاؤكم لله تعالى ولدا» قالوا ان لم يكن ولدا  
 لله فمن أبوه فقال عليه السلام «أستم تعلمون انه لا يكون ولد إلا ويشبه أباه» فقالوا بلى  
 قال «أستم تعلمون أن ربنا حي لا يموت وأن عيسى رآني عليه الفناء» قالوا بلى قال عليه  
 السلام «أستم تعلمون أن ربنا قيوم على كل شيء يحفظه ويرزقه» قالوا بلى قال عليه السلام  
 «فهل يملك عيسى من ذلك شيئا» قالوا لا فقال عليه السلام «أستم تعلمون أن الله تعالى لا يخفى عليه  
 شيء في الارض ولا في السماء» قالوا بلى قال عليه السلام «فهل يعلم عيسى من ذلك الا ما علم» قالوا  
 بلى قال عليه السلام «أستم تعلمون أن ربنا صور عيسى في الرحم كيف شاء وأن ربنا  
 لا يأكل ولا يشرب ولا يحدث» قالوا بلى قال عليه السلام «أستم تعلمون أن عيسى حملته  
 أمه كما تحمل المرأة ووضعته كما تضع المرأة ولدها ثم غذي كما يغذي الصبي ثم كان يطعم  
 الطعام ويشرب الشراب ويحدث الحدث» قالوا بلى قال عليه السلام «فكيف يكون هذا كما  
 زعمتم» فسكتوا أبو الارجود فأمر الله عز وجل من أول السورة الى ثمانين آية  
 تقرير لما احتج به عليه السلام عليهم وأجاب به عن شبههم وتحقيقا للحق الذي فيه يمتثلون  
 (نزل عليك الكتاب) أي القرآن عبر عنه باسم الجنس أيانا بكلمة تفوقه على بقية الافراد  
 في حيازة كالات الجنس كأنه هو الحقيق بأن يطلق عليه اسم الكتاب دون  
 ما عده كما يلوح به التصريح باسمي التوراة والانجيل . وصيغة التفعيل للدلالة  
 على التنجيم وتقديم الظرف على المفعول لما مر من الاعتناء بالمقدم والتشويق الى  
 المؤخر الجملة اما مستأنفة أو خبر آخر عن الاسم الجليل أو هي الخبر وقوله  
 تعالى لا اله الا هو اعتراض أو حال وقوله عز وجل الحي القيوم صفة أو  
 بدل كما مر . وقرئ نزل عليك الكتاب بالتخفيف ورفع الكتاب فالظاهر حينئذ  
 أن تكون مستأنفة . وقيل يجوز كونها خبرا بحذف المائد أي نزل الكتاب من عنده  
 ( بالحق ) حال من الفاعل أو المفعول أي نزله محققا في نزله على ما هو عليه أو ملتبسا  
 بالعدل في احكامه أو بالصدق في اخباره التي من جملتها خبر التوحيد وما يليه وفي وعده  
 ووعيده أو بما يحقق أنه من عند الله تعالى من الحبيج البينة ( مصدقا ) حال من  
 الكتاب بالاتفاق على تقدير كون قوله تعالى بالحق حالا من فاعل نزل . وأما على تقدير  
 حالته من الكتاب فهو عند من يجوز تعدد الحال بلا عطف ولا بدلية حال منه  
 بعد حال . وأما عند من يمنع فقد قيل انه حال من محل الحال الاولى على البدلية وقيل  
 من المستكن في الجار والمجرور لانه حينئذ يتحمل ضمير القيامة مقام عامله المتحمل

له فيكون حالا متداخلة وعلى كل حال فهمي حال مؤكدة وفائدة تقيد التنزيل بها  
 أهل الكتابين على الايمان بالمنزل وتنبيههم على وجوبه فان الايمان بالمصدق موجب  
 للايمان بما يصدقه حتما ( لما بين يديه ) مفعول لمصدقا واللام دعامة لتقوية العمل  
 نحو فعال لما يريد أي مصدقا لما قبله من الكتب السالفة. وفيه ايماء الى حضورهما ورجال  
 ظهور أمرهما بين الناس وتصديقه اياهما في الدعوة الى الايمان والتوحيد وتنزيه الله عز  
 وجل عما لا يليق بشأنه الجليل والأمر بالعدل والإحسان وكذا في انباء الانبياء والامم  
 الخالية وكذا في نزوله على البعث المذكور فيها وكذا في الشرائع التي لا تختلف باختلاف  
 الامم والاعصار ظاهر لا ريب فيه. واما في الشرائع المختلفة باختلافها فمن حيث أن  
 أحكام كل واحد منها واردة حسما تقتضيه الحكمة التشريعية بالنسبة الى خصوصيات  
 الامم المكلفة بها مشتملة على المصالح والاتفة بشأنهم ( وأُنزل التوراة والانجيل )  
 بين لما بين يديه وتبيين لرفعة محله تأكيد لما قبله وتمهيدا لما بعده اذ بذلك يرتقي شأن  
 صدقه رفعة ونباهة ويزداد في القلوب قبولا ومهابة ويتفاحش حال من كفر بهما  
 الشناعة واستتباع ما سيذكر من العذاب الشديد والانتقام أي أنزلها جملة على موسى  
 عيسى عليهما السلام وانما لم يذكر الان الكلام في الكتابين لافيهما أنزل عليه وهما  
 مانع من الاول عبري والثاني سرياني ويعضده القراءة بفتح همزة الانجيل فان أفعل  
 من ابناء العرب والتصدي لا اشتقاقا من الوري والنجل تعسف ( من قبل )  
 ملحق بأنزل أي أنزلها من قبل تنزيل الكتاب والتصريح به مع ظهور الامر للبالغة في  
 ايمان ( هدى للناس ) في حيز النصب على انه علة للانزال أي أنزلها لهداية الناس أو على  
 الحال منهما أي أنزلها حال كونهما هدى لهم والافراد لما انه مصدر جملا  
 من الهدى مبالغة أو حذف منه المضاف أي ذوى هدى. ثم ان أريد هدايتهم بجميع  
 فيهما من حيث هو جميع فالمراد بالناس الامم الماضية من حين نزولهما الى زمان نسخهما وان  
 بد هدايتهم على الاطلاق وهو الانسب بالمقام فالناس على عمومته لما أن هدايتهم  
 عدا الشرائع المنسوخة من الأمور التي يصدقها القرآن فيها ومن جملة البشارة  
 وله وبمبعث النبي صلى الله عليه وسلم تعم الناس قاطبة ( وأُنزل الفرقان ) الفرقان  
 لأصل مصدر كالفرقان أطلق على الفاعل مبالغة والمراد به ههنا اما جنس الكتب  
 لدية عبر عنها بوصف شامل لما ذكر منها وما لم يذكر على طريق التعميم بالتعميم  
 تخصيص بعض مشاهيرها بالذكر كما في قوله عز وجل « فأنبأ فيها حبا وعنا  
 الى نالي وفا كنه » وأما نفس الكتب المذكورة أعيد ذكرها بوصف خاص

لم يذكر فيما سبق على طريقة العطف بتكرير لفظ الانزال تنزيلا للتغاير الوصفى منزلة  
التغاير الذاتي كما في قوله سبحانه ولما جاء أمرنا نجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة  
منا ونجيناهم من عذاب غليظ . وأما الزبور فانه مشتمل عن المواعظ الفارقة بين الحق  
والباطل الداعية الى الخير والرشاد الزاجرة عن الشر والفساد وتقديم الانجيل عليه  
مع تأخره عنه نزولا لقوة مناسبة للتوراة في الاشتغال على الاحكام والشرائع  
وشيوخ اقتراهما في الذكر . واما القرآن نفسه ذكر بنعت مادمح له بعد ما ذكر  
باسم الجففس تعظيما لشأنه ورفعاً لمكانه وقد بين أولاً تنزيله التدريجي الى الأرض  
وثانياً انزاله الدففى الى السماء الدنيا أو أريد بالانزال القدر المشترك العارى عن قيد  
التدرىج وعدمه . واما المعجزات المقرونة بالانزال الكتب المذكورة الفارقة بين الحق  
والمبطل ( ان الذين كفروا بآيات الله ) وضع موضع الضمير العائد الى ما فصل  
من الكتب المنزلة أو منها ومن المعجزات الآيات مضافة الى الاسم الجليل تعالى  
لحيثية كفرهم وتهويلا لأمرهم وتأكيذاً لاستحقاقهم العذاب الشديد وإيذاناً بأن ذلك  
الاستحقاق لا يشترط فيه الكفر بالكل بل يكفى فيه الكفر ببعض منها والمراد  
بالموصول اما أهل الكتابين وهو الانسب بمقام المحاجة معهم أو جنس الكفر  
وهم داخلون فيه دخولا أوليا أى أن الذين كفروا بما ذكر من آيات الله الناطقة  
بالحق لاسيما بتوحيده تعالى وتنزيهه عما لا يليق بشأنه الجليل . كلا أو بعضا مع ما  
من النعوت الموجبة للايمان بها بأن كتبوا بالقرآن أصالة وبسائر الكتب الا  
تبعاً لما أن تكذيب المصدقة موجب لتكذيب ما يصدقه حتماً وأصالة أيضاً بأن كذبوا  
بآياتها الناطقة بالتوحيد والتنزيه وآياتها المبشرة بنزول القرآن ومبعث النبى  
الله عليه وسلم وغيروها ( لهم ) بسبب كفرهم بها ( عذاب ) مرتفع اما على الفاعل  
من الجار والمجرور أو على الابتداء والجملة خبران والتنوين للانفجيم أى عذاب ( شديد )  
لا يقادر قدره وهو وعيدجى به اثر تقرير أمر التوحيد الذاتى والوصفى . والاشارة  
الى ما ينطق بذلك من الكتب الالهية حملا على القبول والاذعان وزجرا عن الكفر  
والعصيان ( والله عزيز ) لا يقالب يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ( ذو انتقام ) على نقد  
عظيم خارج عن أفراد جنسه وهو افتعال من النعمة وهى السطوة والسيادة .  
انتقم منه اذا عاقبه بجنائته والجملة اعتراض تدبيل مقرر للوعيد ومؤكده ( ان الله  
لا يخفى عليه شيء فى الأرض ولا فى السماء ) استئناف كلام سبق ليان سعة علمه المتحد  
تعالى واحاطته بجميع مافى العالم من الأشياء التى من جملتها ما صدر عنهم من الكفر

والفسوق سرّاً وجهراً اثر بيان كمال قدرته وعزته تربية لما قبله من الوعيد وتبسيها على أن الوقوف على بعض المغياب كما كان في عيسى عليه السلام بمعزل من بلوغ رتبة الصفات الالهية. وانما عبر عن علمه عز وجل بما ذكر بعدم خفائه عليه كما في قوله سبحانه «وما يخفى على الله من شيء في الأرض ولا في السماء اينانا بان علمه تعالى بمعلوماته وان كانت في أقصى الغايات الخفية ليس من شأنه أن يكون على وجه يمكن أن يقارنه شائبة خفاء بوجه من الوجوه كافي علوم المخلوقين بل هي في غاية الوضوح والجلالة والجملة المنفية خبر لان. وتكرير الاسناد لتقوية الحكم وكلمة في متعلقة بمحذوف وقع صفة لشيء مؤكدة لعمومه المستفاد من وقوعه في سياق النفي أى لا يخفى عليه شيء ما كائن في الأرض ولا في السماء أعم من أن يكون ذلك بطريق الاستقرار فيها أو الجزئية منها. وقيل متعلقة ببخفى وانما عبر بها عن كل العالم لانها فطراه وتقديم الأرض على السماء لظاهر الاعتناء بشأن أحوال أهلها وتو سيطر حرف النفي بينهما للدلالة على الترقى من الأدنى الى الأعلى باعتبار القرب والبعد من المستدعين للتفاوت بالنسبة الى علومنا وقوله عز وجل (هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء) جملة مستأنفة ناطقة ببعض أحكام قيوميته تعالى وجريان أحوال الخلق في اطراد الوجود حسب مشيئته المبنية على الحكم البالغة مقررة لكمال علمه مع زيادة بيان لتعلقه بالاشياء قبل دخولها تحت الوجود ضرورة وجوب علمه تعالى بالصور المختلفة المترتبة على التصوير المترتب على المشيئة قبل تحققها بمراتب وكلمة في متعلقة بصوركم أو بمحذوف وقع حالا من ضمير المفعول أى يصوركم وأنتم في الأرحام مضغ وكيف مع، ول يشاء والجملة في محل النصب على الحالية أما من فاعل يصوركم أى يصوركم كائناً على مشيئته تعالى أى مريداً أو من مفعوله أى يصوركم كائنين على مشيئته تعالى تابعين لها في قبول الاحوال المتغيرة من كونكم نطفة ثم علقة مضغاً غير مخلقة ثم مخلقة وفي الاتصاف بالصفات المختلفة من الذكورة والانوثة والحسن والقبح وغير ذلك من الصفات وفيه من الدلالة على بطلان زعم من زعم ربوبية عيسى عليه السلام وهو من جملة أبناء التواسيت المتقلبين في هذه الاطوار على مشيئة البارئ عز وجل وكال ركاكة عقولهم ما لا يخفى. وفريء تصوركم على صيغة الماضي من الفعل أى صوركم لنفسه وعبادته (لأله الا هو) اذ لا يصف بشيء مما ذكر من الشئون العظيمة الخاصة بالالوهية أحد ليتوهم الوهيته (العزیز الحكيم) المتأه في القدرة والحكمة في ذلك يخلقكم على ما ذكر من النمط البديع (هو الذي انزل عليك الكتاب) شروع

في ابطال شبههم الناشئة عما نطق به القرآن في نعت عيسى عليه السلام بطريق الاستئناف  
أثر بيان اختصاص الربوبية ومناطها به سبحانه وتعالى تارة بعد أخرى وكون كل من  
عداه مقهورا تحت ملكوته تابعاً لمشيئته . قيل أن وفد تجران قالوا لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم ألسنت تزعم يا محمد أن عيسى كلمة الله وروح منه قال عليه السلام بلى قالوا  
فحسبنا ذلك فنعى عليهم زيفهم وفتنتهم وبين أن الكتاب مؤسس على أصول رصينة  
وفروع مبنية عليها ناطقة بالحق قاضية بطلان ما هم عليه من الضلال والمراد بالانزال  
القدر المشترك المجرد عن الدلالة على قيد التدريج وعدمه ولام الكتاب للعهد وتقديم  
الظرف عليه لما أشير اليه فيما قبل من الاعتناء بشأن بشارته عليه السلام بتشريف  
الانزال عليه ومن التشويق الى ما أنزل فان النفس عند تأخير ماحقه التقديم لاسما بعد  
الاشعار برفعة شأنه أو بمنفعته تبقى مترقبة له فيتمكن لديها عند وزوده عليها أفضل تمكن  
وليتصل به تقسيمه الى قسميه (منه آيات) الظرف خبر وآيات مبتدأ أو بالعكس  
بتأويل مرتحيقه في قوله تعالى ومن الناس من يقول الآية والاوّل أوفق بقواعد الصناعة  
والثاني أدخل في جزالة المعنى اذ المقتضود الاصل انقسام الكتاب الى القسمين المعهودين  
لا كونهما من الكتاب فتذكر . والجملة مستأنفة أو في حيز النصب على الحالية من الكتاب  
أى هو الذى أنزل الكتاب كائناً على هذه الحال أى منقسم الى محكم ومشابه أو الظرف  
هو الحال وحده وآيات مرتفع به على الفاعلية (محكمات) صفة آيات أي قطعية الدلالة على  
المعنى المراد بحكمة العبارة محفوظة من الاحتمال والاشتباه هن أم الكتاب أى أصل فيه وعمدة  
يرد اليها غيرها فالمراد بالكتاب كله . والاضافة بمعنى في كما في واحد العشرة لا بمعنى اللام  
كان ذلك يؤدى الى كون الكتاب عبارة عما عدا المحكمات والجملة ماضية لما قبلها أو مستأنفة  
وانما أفرد الام مع تعدد الآيات لما أن المراد بيان أصلية كل واحدة منها أو بيان أن  
الكل بمنزلة آية واحدة كما في قوله تعالى وجعلناها وابنها آية للعالمين وقيل اكتفى بالمفرد  
عن الجمع كما في قول الشاعر :

بها جيف الحسرى فأما عظامها : فيفض وأما جلدّها فصليب

أي وأما جلودها (وأخر) نعت لمحدوف معطوف على آيات أي، وآيات آخر وفى جمع  
أخرى وانما لم ينصرف لانه وصف معدول عن الآخر أو عن آخر متشابهات صفة  
لاخر وفى الحقيقة صفة للمحدوف أي محتملات لمعان متشابهة لا يمتاز بعضها من بعض  
فى استحقاق الارادة بها ولا يتضح الامر الا بالنظر الدقيق والتأمل اللينق فالتشابه فى  
الحقيقة وصف لتلك المعانى وصف به بعض الآيات على طريقة وصف الدال بوصف

المدلول وقيل لما كان من شأن الامور المتشابهة أن يعجز العقل عن التمييز بينها سمي كل ما لا يمتد إلى العقل متشابهاً وأن لم يكن ذلك بسبب التشابه كما أن المشكل في الاصل ما دخل في أشكاله وأمثاله ولم يعلم بعينه ثم أطلق على كل غامض وإن لم يكن غموضه من تلك الجهة وإنما جعل ذلك كذلك ليظهر فضل العلماء ويزداد حرصهم على الاجتهاد في تدبرها وتحصيل العلوم التي يطمحون إليها من الاحكام الخفية فينالوا بها وباتعاب القرائح في استخراج مقاصدها الرائقة ومعانيها اللائقة المدارج العالية ويعرجوا بالتوفيق بينها وبين المحكمات من اليقين والاطمئنان إلى المعارج الفاسية وأما قوله عز وجل «أر كتاب أحكمت آياته» فعناه أنها حفظت من اعتراء الخلال أو من النسخ أو أيدت بالحجج القاطعة الدالة على حقيقتها أو جعلت حكيمة لأنظوائها على جلائل الحكم البالغة ودقائقها وقوله تعالى «كننا بامتنابها» مثاني معناه متشابه الاجزاء أي يشبه بعضها بعضاً في صحة المعنى وجزالة النظم وحقيقة المدلول ( فأما الذين في قلوبهم زيغ ) أي ميل عن الحق إلى الاهواء الباطلة قال الراغب الزبيدي الميل عن الاستقامة إلى أحد الجانبين وفي جعل قلوبهم مقرا للزيغ مبالغة في عدوهم عن سنن الرشاد واصرارهم على الشر والفساد ( فيتبعون ما تشابه منه ) معرضين عن المحكمات أي يتعلقون بظاهر المتشابه من الكتاب أو بتأويل باطل لا تحرياً للحق بعد الايمان بكونه من عند الله تعالى بل ( ابتغاء الفتنة ) أي طلب أن يفتن الناس عن دينهم بالتشكيك والتبليس ومناقضة المحكم بالمتشابه كما نقل عن الوفد ( وابتغاء تأويله ) أي وطلب أن يؤولوه حسبما يشتهونه من التأويلات الرائقة والحال أنهم بمعزل من تلك الرتبة وذلك قوله عز وجل ( وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم ) فانه حال من ضمير فيتبعون باعتبار العلة الاخيرة أي يتبعون المتشابه لابتغاء تأويله والحال أنه مخصوص به تعالى وبمن وفقه له من عباده الراسخين في العلم أي الذين ثبتوا وتمكنوا فيه ولم يتزلزلوا في مزال الاقدام وفي تعليل الاتباع بابتغاء تأويله دون نفس تأويله وتجريد التأويل عن الوصف بالصحة أو الحقيقة ايدان بأنهم ليسوا من التأويل في شيء وأن ما يتبعونه ليس بتأويل أصلاً لا أنه تأويل غير صحيح قد يعذر صاحبه ومن وقف على الا الله فسر المتشابه بما استأثر الله عز وعلا بعلمه كمدة بقاء الدنيا ووقت قيام الساعة وخواص الاعداد كعدد الزبانية أو بما دل القاطع على عدم إرادة ظاهره ولم يدل على ماهو المراد به ( يقولون آمنا به ) أي المتشابه وعدم التعرض بايمانهم بالمحكم لظهوره أو بالكتاب والجملة على الاول استئناف موضح لحال الراسخين

أحوال منه وعلى الثاني خبر لقوله تعالى و الراسخون وقوله تعالى ( كل من عند ربنا ) من تمام المقول مقرر لما قبله وهو كد له أي كل واحد منه ومن المحكم أو كل واحد من متشابهه ومحكمه منزل من عنده تعالى لا مخالفة بينهما أو آمنا به وبحقيقته على مراده تعالى ( وما يذكر ) حق التذكر ( إلا أولوا الالباب ) أي العقول الخالصة عن الركون إلى الأهواء الرائعة وهوتدليل سيق من جهته تعالى مدحا للراسخين بجودة الذهن وحسن النظر وإشارة إلى ما به استعدوا للاهتداء إلى تأويله من تجود العقل عن غواشي الحس وتعلق الآية الكريمة بما قبلها من حيث أنها جواب عما تشبث به النصارى من نحو قوله تعالى وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه على وجه الإجمال وسيجيء الجواب المفصل بقوله تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون ( ربنا لا تزغ قلوبنا ) من تمام مقابلة الراسخين أي لا تزغ قلوبنا عن نهج الحق إلى اتباع المتشابه بتأويل لا ترتضيه قال صلى الله عليه وسلم قلب ابن آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن ان شاء أقامه على الحق وان شاء أزاعجه عنه وقيل معناه لا تبلىنا ببلايا تزيع فيها قلوبنا ( بعد إذ هديتنا ) أي إلى الحق والتأويل الصحيح أو إلى الإيمان بالقسمين وبعد نصب بلا تزغ على الظرف وإذا في محل الجر باضافته إليه خارج من الظرفية أي بعد وقت هدايتك إيانا وقيل أنه بمعنى أن ( وهب لنا من لدنك ) كلا الجارين متعلق بهب وتقديم الأول لما مر مرارا ويجوز تعلق الثاني بمحذوف هو حال من المفعول أي كائنه من لدنك ومن لا ابتداء الغاية المجازية ولدن في الأصل ظرف بمعنى أول غاية زمان أو مكان أو غيرهما من الذوات نحو من لدن زيد وليست مرادفة لعند إذ قد تكون فضلة وكذا لدي وبعضهم يخصها بظرف المكان وتضاف إلى صريح الزمان كما في قوله :

تنتفض الرعدة في ظهيري من لدن الظهر إلى العصير

ولا تقطع عن الإضافة بحال وأكثر ما تضاف إلى المفردات وقد تضاف إلى أن وصلت بها كما في قوله :

ولم تقطع أصلا من لدن أن وليتنا قرابة ذى رحم ولا حق مسلم  
أي من لدن ولايتك إيانا وقد تضاف إلى الجملة الاسمية كما في قوله : تذكر نعماء لدن أنت يافع  
و إلى الجملة الفعلية أيضاً كما في قوله :

لزمنا لدن سالمتمونا وفاقكم فلا يكمنكم للخلاف جنوح  
و قلبا تخلو عن من كما في البيتين الأخيرين ( رحمة ) واسعة ترفقنا إليك ونفوز بها

عندك أو توفيقاً للثبات على الحق. وتأخير المفعول الصريح عن الجارين لما مر مراراً من الاعتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر فإن ما حقه التقديم إذا أخّر تبقى النفس مترقبة لوروده لا سيما عند الأشعار بكونه من المنافع باللام فإذا أورده يتمكن عندها فضل تمكن ( انك أنت الوهاب ) تعليل للسؤال أو لاعطاء المستؤل وأنت اما مبتدأ أو فصل أو تأكيد لاسم ان واطلاق الوهاب ليتناول كل موهوب. وفيه دلالة على أن الهدى والضلال من قبله تعالى وأنه متفضل بما ينعم به على عباده من غير أن يجب عليه شيء ( ربنا انك جامع الناس ليوم ) أي لحساب يوم أو لجزاء يوم حذف المضاف وأقيم مقامه المضاف إليه تهويلاً لما يقع فيه ( لا ريب فيه ) أي في وقوعه ووقوع ما فيه من الخير والحساب والجزاء ومتصوّرهم بهذا عرض كمال افتقارهم إلى الرحمة وأنها المقصد الاسنى عندهم والتأكيد لظهور ما هم عليه من كمال الطمأنينة وقوة اليقين بأحوال الآخرة ( ان الله لا يخلف الميعاد ) تعليل لمضمون الجملة المؤكدة أو لانتفاء الريب والتأكيد لما مر. و اظهار الاسم الجليل مع الالتفات لابرز كمال التعظيم والاحلال الناشئ من ذكر اليوم المريب الهائل بخلاف ما في آخر السورة الكريمة فإنه مقام طلب الانعام كما سيأتي وللشعار بعلّة الحكم فإن الألوهية منافية للاخلاف وقد جوز أن تكون الجملة مسوقة من جهته تعالى لتقرر قول الراسخين. والميعاد مصدر كالميعات. استدلل به الوعيدية وأجيب بأن وعيد الفساق مشروط بعدم العفو بدلائل مفصلة كما هو مشروط بعدم التوبة وفاقاً ( ان الذين كفروا ) أثر ما بين الدين والحق والتوحيد وذكر أحوال الكتب به الناطقة به وشرح شأن القرآن العظيم وكيفية ايمان العلماء الراسخين به شرع في بيان حال من كفر به. والمراد بالموصول جنس الكفرة الشامل لجميع الاصناف وقيل وفد نجران أو اليهود من قريظة والنضير أو مشركو العرب ( ان تغنى عنهم ) أي ان تنفعهم وقرئ بالتذكير وبسكون الياء جداً في استئصال الحركة على حروف اللين ( أموالهم ) التي يبدلون في جلب المنافع ودفع المضار ( ولأولادهم ) الذين بهم يتناصرون في الامور المهمة وعليهم يعولون في الخطوب الملية. وتأخير الاولاد عن الاموال مع توسيط حرف النفي بينهما اما لعراقة الاولاد في كشف الكروب أو لأن الاموال أول عدة يفرع اليها عند نزول الخطوب ( من الله ) من عذابه تعالى ( شيئاً ) أي شيئاً من الاغنياء. وقيل كلمة من بمعنى البدل والمعنى بدل رحمة الله أو بدل طاعته كما في قوله تعالى ( ان الظن لا يغنى من الحق شيئاً ) أي بدل الحق منه قوله ولا ينفع الجد منك الجد أي لا ينفعه جده بذلك أي بدل رحمتك كما في قوله تعالى ( وما أموالكم



ولا أولادكم بالتي تقر بكم عندنا زلفى» وأنت خير بأن احتمال سد أموالهم وأولادهم  
 مسد رحمة الله تعالى أو طاعته بما لا يخطر ببال أحد حتى يتصدى فيه والاول هو الالبق  
 بتفطيع حال الكفرة وتحويل أمرهم والانصب بما بعده من قوله تعالى ( وأولئك هم  
 وقود النار ) ومن قوله تعالى « فأخذهم الله » أى أولئك المتصفون بالكفر حطب  
 النار و حصصها الذى تسعربه فان أريد بيان حالهم عند التسعير فإشار الجملة  
 الاسمية للدلالة على تحقق الامر وتقرره والا فهو للايدان بأن حقيقة حالهم ذلك  
 وأن أحوالهم الظاهرة بمنزلة العدم فهم حال كونهم فى الدنيا وقود النار بأعيانهم وفيه من  
 الدلالة على كمال ملاستهم بالنار ما لا يخفى وهم يحتمل الابتداء وأن يكون ضمير الفصل  
 الجملة أما مستأنفة مقررة لعدم الاغناء أو معطوفة على خبران وأياما كان فقيها تعيين  
 الباب الذى بين أن أموالهم وأولادهم لا تغنى عنهم منه شيئا وقرىء وقود النار بضم  
 الواو وهو مصدر أى أهل وقودها ( كدأب آل فرعون ) الدأب مصدر دأب فى العمل  
 إذا كدح فيه وتعب غلب استعماله فى معنى الشأن والحال والعادة . ومحل الكلف الرفع  
 على أنه خبر لمبتدأ محذوف وقد جوز النصب بلن تغنى أو بالوقود أى لن تغنى عنهم كما  
 لم تغن عن أولئك أو توقد بهم النار كما توقد بهم وأنت خير بأن المذكور فى تفسير  
 الدأب انما هو التكذيب والاخذ من غير تعرض لعدم الاغناء لاسيما على تقدير كون  
 من بمعنى البدل كما هو رأى المجوز ولا لايقاد النار فيحمل على التعليل وهو خلاف  
 الظاهر على انه يلزم الفصل بين العامل والمعمول بالاخني على تقدير النصب بلن تغنى  
 وهو قوله تعالى وأولئك هم وقود النار الا أن يجعل استثناء لامعطوفا على خبران  
 فالوجه هو الرفع على الخبرية أى دأب هؤلاء فى الكفر وعدم النجاة من أخذ الله تعالى  
 وعذابه كدأب آل فرعون ( والذين من قبلهم ) أى من قبل آل فرعون من الامم  
 الكافرة فالوصول فى محل الجر عطف على ما قبله وقوله تعالى ( كذبوا بآياتنا ) بيان  
 وتفسير لدأبهم الذى فعلوا على طريقة الاستئناف المبني على السؤال كأنه قيل كيف كان  
 دأبهم فقيل كذبوا بآياتنا وقوله تعالى ( فأخذهم الله ) تفسير لدأبهم الذى فعل بهم أى  
 فأخذهم الله وعاقبهم ولم يحدوا من بأس الله تعالى محيضا فدأب هؤلاء الكفرة أيضا  
 كدأبهم وقيل كذبوا الخ حال من آل فرعون والذين من قبلهم على اضمار قد أى  
 دأب هؤلاء كدأب أولئك وقد كذبوا الخ أو ما كونه خبرا عن الموصول كما قيل فما يذهب  
 بروق النظم الكريم والاتفات الى التكلم أولا للجري على سنن الكبرياء والى الغيبة  
 ثانيا باظهار الجلالة لتربية المهابة وادخال الروعة ( بنوهم ) أن أريد بها تكذيبهم بالآيات

فالباء للسببية جيء بها تأكيداً لما تفيدہ الفاء من سببية ما قبلها لما بعدها وان أريد بها سائر ذنوبهم فالباء للبالسة جيء بها للدلالة على أن لهم ذنوباً أخرى فأخذهم ما نسبين بذنوبهم غير تأنيين عنها كما في قوله تعالى «وترهق أنفسهم وهم كافرون» والذنب في الأصل التلو والتابع وسعى الجريمة ذنباً لأنها تلو أى تتبع عقابها فاعلمها (والله شديد العقاب) تذييل مقرر لمضمون ما قبله من الاخذ وتكلمة له (قل للذين كفروا) المراد بهم اليهود لما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان يهود المدينة لما شاهدوا غلبة رسول الله صلى الله عليه وسلم على المشركين يوم بدر قالوا والله انه النبي الامى الذي بشرنا به موسى وفى التوراة نعتة وهما باتباعه فقال بعضهم لا تعجلوا حتى ننظر الى وقعة له أخرى فلما كان يوم أحد شكوا وقد كان بينهم وبين رسول الله عهد الى مدة فتمضروه وانطلق كعب بن الاشرف في ستين راكباً الى أهل مكة فأجمعوا أمرهم على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وعن سعيد بن جبير وعكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهم ان النبي صلى الله عليه وسلم لما أصاب قريشا بدر ورجع الى المدينة جمع اليهود في سوق بني فينقاع فحذرهم أن ينزل بهم منازل بقريش فقالوا لا يغرنك أنك لقيت قوماً أغماراً لا علم لهم بالحرب فاصبت منهم فرصة لمن قاتلنا لعلبت أنانحن الناس فنزلت أي قل لهم (ستغلبون) البتة عن قريب في الدنيا وقد صدق الله عز وجل وعده بقتل بنى قريظة واجلاء بنى النضير وفتح خيبر وضرب الجزية على من عداهم وهو من أوضح شواهد النبوة. وأما ما روي عن مقاتل من انها نزلت قبل بدر وان الموصول عبارة عن مشركى مكة ولذلك قال لهم النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر ان الله غالبكم وحاشركم الى جهنم وبئس المهاد فيؤدى الى انقطاع الآية الكريمة عما بعدها لنزوله بعد وقعة بدر (وتحشرون) أى في الآخرة (الى جهنم) وقرئ «الفعالان بالياء على انه عليه السلام امر بأن يحكى لهم ما أخبر الله تعالى به من وعيدهم بعبارته كانه قيل أد اليهم هذا القول (وبئس المهاد) اما من تمام ما يقال لهم أو استئناف لتحويل جهنم وتفضيع حال اهلها والمخصوص بالذم محذوف أي وبئس المهاد جهنم أو ما مهدوه لانفسهم (قد كان لكم) جواب قسم محذوف وهو من تمام القول المأمور به جيء به لتقرير مضمون ما قبله وتحقيقه والخطاب لليهود ايضا والظرف خبر كان على انها ناقصة وتوسطه بينها وبين اسمها ترك التأنيت كما في قوله ان امرأ غره متكن واحدة بعدى وبعدك في الدنيا المغرور

على أن التأنيت ههنا غير حقيقى أو هو متعلق بكان على انها تامة وانما قدم على فاعلمها لما مر مراراً من الاعتناء بما قدموا التشويق الى ما أخر أي والله قد كان لكم أيها المغترون

بعددهم وعددهم (آية) عظيمة دالة على صدق ما أقول لكم انكم ستغلبون ( في فتين )  
أى فرقتين أو جماعتين فإن المغلوبة منهما كانت مدلة بكثرتها معجبة بعزتها وقد لقيها  
ماتقيا فسيصيبكم ما يصيبكم. ومحل الظرف الرفع على أنه صفة لآية. وقيل النصب على  
خبرية كان والظرف الاول متعلق بمحذوف وقع حالا من آية ( الثقتا ) في حيز الجر  
على أنه صفة فتين أى تلاقنا بالقتال يوم بدر ( فتة ) بالرفع خبر مبتدا محذوف أى  
احدهما فتة كفى قوله:

إذا مت كان الناس حزينين شامت : وآخر من بالذى كنت أصنع  
أى احدهما شامت والآخر من وقوله:

حتى إذا ما استقل النجم في غلس : وغودر البقل ملوى ومحسود  
والجملة مع ما عطف عليها مستأنفة لتقرير ما في الفتين من الآية وقوله تعالى ( تقاتل في  
سبيل الله ) في محل الرفع على أنه صفة فتة كأنه قيل فتة مؤمنة ولكن ذكر مكانه من  
أحكام الايمان ما يليق بالمقام مدحهم واعتدادا بقتالهم وايدانا بأنه المدار في تحقق الآية  
وهى رؤية القليل كثيرا. وقرئ يقاتل على تأويل الفتة بالقوم أو الفريق ( وأخرى )  
نمت لمبتدا محذوف معطوف على ما حذف من الجملة الاولى أى فتة أخرى وانما نكرت  
والقياس تعريفها كعريفتها لوضوح أن التفريق لنفس المثنى المقدم ذكره وعدم الحاجة  
الى التعريف وقوله تعالى ( كافرة ) خبر المبتدا المحذوف. وانما لم توصف هذه الفتة بما  
يقابل صفة الفتة الاولى اسقاطا لقتالهم عن درجة الاعتبار وايدانا بانهم لم يتصدوا للقتال  
لما اعتراهم من الرعب والهزيمة. وقيل كل من المتعاطفين بدل من الضمير في التقنا وما  
بعدهما صفة فلا بد من ضمير محذوف عائد الى المبدل منه مسوغ لوصف البدل بالجملة  
العارية عن ضميره أى فتة منهما تقاتل الخ وفتة أخرى كافرة ويجوز أن يكون كل منهما  
مبتدا وما بعدهما خبرا أى فتة منهما تقاتل الخ وفتة أخرى كافرة وقيل كل منهما مبتدا  
محذوف الخبر أى منهما فتة تقاتل الخ وقرئ فتة بالجر على البدلية من فتين بدل بعض  
من كل وقد مر أنه لا بد من ضمير عائد الى المبدل منه ويسمى بدلا تفصيلا كما في قول  
كثيرة عزة :

و كنت كذبي رجلين رجل صحيحة : ورجل رمى فيها الزمان فشلت

و قرئ فتة الخ بالنصب على المدح أو الذم أو على الحالية من ضمير الثقتا كأنه قيل الثقتا  
مؤمنة وكافرة فيكون فتة وأخرى توطئة لما هو الحال حقيقة اذ المقصود بالذكر وصفاهما  
كما في قولك جاءنى زيد رجلا صالحا ( يرونهم ) أى يرى الفتة الاخيرة الفتة الاولى

وايثار صيغة الجمع للدلالة على شمول الرؤية لكل واحد واحد من آحاد الفقه والجملة في محل الرفع على أنها صفة للفقه الاخيرة أو مستأنفة مينة لكيفية الآية ( مثلهم ) أى مثلى عدد الراءين قريبا من ألفين اذ كانوا قريبا من ألف كانوا تسعمائة وخمسين مقاتلا لرأسهم عتبة بن ربيعة بن عبد شمس وفيهم أبو سفيان وأبو جهل وكان فيهم من الخيل والابل مائة فرس وسبعمائة بعير ومن اصناف الاسلحة عدد لا يحصى عن محمد بن أبي القرات عن سعد ابن أوس انه قال أسر المشركون رجلا من المسلمين فسألوه كم كنتم قال ثلثمائة وبضعة عشر قالوا ما كنا نراكم الا تضعفون علينا أو مثلى عدد المرتين أى ستمائة ونيفا وعشرين حيث كانوا ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا سبعة وسبعون رجلا من المهاجرين ومائتان وستة وثلاثون من الانصار رضوان الله تعالى عليهم أجمعين وكان صاحب راية رسول الله صلى الله عليه وسلم والمهاجرين على بن ابي طالب رضى الله عنه وصاحب راية الانصار سعد بن عباد الخزرجى وكان فى العسكر تسعون بعيرا وفرسان أحدهما للمقداد بن عمرو والآخر لمروث بن أبى مرثد وست اذرع وثمانية سيوف وجميع من استشهد يومئذ من المسلمين أربعة عشر رجلا ستة من المهاجرين وثمانية من الانصار رضوان الله تعالى عليهم أجمعين أراهم الله عز وجل كذلك مع قتلهم ليهابوهم ويحبوا عن قتالهم مددأ لهم منه سبحانه كما مدهم بالملائكة عليهم السلام وكان ذلك عند التقاء الفتيين بعد أن قللهم فى أعينهم عند ترائيهم ليجترأوا عليهم ولا يهربوا من أول الامر حين ينجههم الحرب. وقيل يرى الفقه الأولي الفقه الاخيرة مثلى انفسهم مع كونهم ثلاثة أمثالهم ليثبتوا ويطمثوا بالنصر الموعود في قوله تعالى «ان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين» والاول هو الاول لان رؤية المثلين غير متعينة من جانب المؤمنين بل قد وقعت رؤية المثل بل أقل منه أيضا فانه روي أن ابن مسعود رضى الله عنه قال قد نظرنا الى المشركين فرأيناهم يضعفون علينا ثم نظرنا اليهم فما رأيناهم يزيدون علينا رجلا واحدا ثم قللهم الله تعالى أيضا فى أعينهم حتى رأوهم عددا يسيرا أقل من انفسهم قال ابن مسعود رضى الله عنه لقد قللوا فى أعيننا يوم بدر حتى قلت لرجل الى جنبى تراهم سبعين قال اراهم مائة فاسرنا منهم رجلا فقلنا كم كنتم قال ألفا. فلو أريد رؤية المؤمنين المشركين أقل من عددهم فى نفس الأمر كما فى سورة الانفال لكانت رؤيتهم اياهم أقل من انفسهم أحق بالذكر فى كونها آية من رؤيتهم مثلهم على أنه ابانة آثار قدرة الله تعالى وحكمته للكفرة بأراءتهم القليل كثيرا والضعيف قويا والقاء الرعب فى قلوبهم بسبب ذلك أدخل فى كونها آية لهم

وحجة عليهم وأقرب الى اعتراف المخاطبين بذلك لكثرة مخالطتهم الكفرة المشاهدين للحال وكذا تعلق الفعل بالفاعل أشد من تعلقه بالمفعول فجعل أقرب المذكورين السابقين فاعلا وأبعدهما مفعولا سواء جعل الجملة صفة أو مستأنفة أولى من العكس هذا ما تقتضيه جزالة التنزيل على قراءة الجمهور ولا ينبغي جعل الخطاب لمشركي مكة كما قيل . أما ان جعل الوعيد عبارة عن هزيمة بدر كما صرحوا به فظاهر لاسترة به وأما ان جعل عبارة عن هزيمة أخرى فلا بد الفتنة التي شاهدت تلك الآية الهائلة هم المخاطبون حينئذ فالتعبير عنهم بقية مبهمة تارة وموصوفة أخرى ثم اسناد المشاهدة اليها مع كون اسنادها الى المخاطبين أوقع في الزام الحجة وأدخل في التبكيت بما لا يدعى اليه وبهذا يتبين حال جعل الخطاب الثاني للمؤمنين . وأما قراءة ترونهم بتاء الخطاب فظاهرها وان اقتضى توجيه الخطاب الثاني الى المشركين لكنه ليس بنص في ذلك لانه وان اندفع به المحذور الاخير فالاول باق بحاله فلعل رؤية المشركين نزلت منزلة رؤية اليهود لما بينهم من الاتحاد في الكفر والاتفاق في الكلمة لاسيما بعدما وقع بينهم بواسطة كعب بن الاشرف . من العهد والميثاق فاسندت الرؤية اليهم ببالغة في البيان وتحقيقا لعروض مثل تلك الحالة لهم فتدبر . وقيل المراد جميع الكفرة ولا ريب في صحته وسداده . وقرئ يرونهم وترونهم على البناء للمفعول من الارادة أى يريهم أو يريكم الله تعالى كذلك ( رأى العين ) مصدر مؤكد ليرونهم ان كانت الرؤية بصرية أو مصدر تشبيهي ان كانت قلبية أى رؤية ظاهرة مكشوفة جارية مجرى رؤية العين ( والله يؤيد ) أى يقوي ( بنصره من يشاء ) أن يؤيده من غير توسيط الاسباب العادية كما أيد الفتنة المقاتلة في سبيله بما ذكر من النصر وهو من تمام القول بالمأمور به ( ان في ذلك ) اشارة الى ما ذكر من رؤية القليل كثيرا المستتعة لغلبة القليل العديم العدة على الكثير الشاكي السلاح وما فيه من معنى البعد للايدان بعد منزلة المشار اليه في الفضل ( لعبرة ) العبارة فعلة من العبور كالركبة من الركوب والجلسة من الجلوس والمراد بها الاتعاط فانه نوع من العبور أى لعبرة عظيمة كائنة ( لاولى الابصار ) لذوى العقول والبصائر وقيل لمن أبصرهم وهو اما من تمام الكلام الداخل تحت القول مقرر لما قبله بطريق التذييل واما وارد من جهته تعالى تصديقا لمقاتله عليه الصلاة والسلام ( زين للناس ) كلام مستأنف سيقليان حقارة شأن الحظوظ الدنيوية باصنافها وترهيد للناس فيها وتوجيه رغبتهم الى ما عنده تعالى اثر بيان عدم نفعها للكفرة الذين كانوا يتعززون بها والمراد بالناس الجنس ( حب الشهوات )

الشهوة نزوع النفس الى ما تريده. والمراد هنا المشتيات عبر عنها بالشهوات مبالغة في كونها مشتاة مرغوبا فيها كأنها نفس الشهوات أو ايذا بانها كما هم في حبها بحيث أحبوا شهواتها. كما في قوله تعالى «إني أحببت حب الخير» أو استرذالها فإن الشهوة مسترذلة مذمومة من صفات البهائم والمزین هو الباری سبحانه وتعالى اذ هو الخالق لجميع الافعال والدواعي والحكمة في ذلك ابتلاؤهم قال تعالى «انا جعلنا ما على الارض زينة لعلهم» الآية فانها ذريعة لنيل سعادة الدارين عند كون تعاطيها على نهج الشريعة الشريفة وسيلة الى بقاء النوع. واثار صيغة المبنى للفعول للجري على سنن الكبرياء. وقرئ على البناء للفاعل وقيل المزین هو الشيطان لما أن مساق الآية الكريمة على ذمها وفرق الجبائي بين المباحات فاستدريزها اليه تعالى وبين المحرمات فنسب تريزها الي الشيطان (من النساء والبنين) في محل النصب على أنه حال من الشهوات وهي مفسرة لها في المعنى. وقيل من لبيان الجنس وتقديم النساء على البنين لمرافقتهم في معنى الشهوة فانهم حيال الشيطان وعدم التعرض للنبات لعدم الاطراد في حبسهن ( والقناطر المقنطرة ) جمع قنطار وهو المال الكثير وقيل مائة ألف دينار. وقيل ملء مسك ثور. وقيل سبعون ألفاً. وقيل أربعون ألف مثقال. وقيل ثمانون ألفاً. وقيل مائة رطل. وقيل ألف ومائتا مثقال. وقيل ألفا دينار وقيل مائة من ومائة رطل ومائة مثقال ومائة درهم. وقيل دية النفس واختلف في أن وزنه فعال أو فاعل ولفظ المقنطرة مأخوذ منه للتأكيد كقولهم بدرة مبدرة وقيل المقنطرة المحسنة المحصنة. وقيل الكثرة المنضدة بعضها على بعض أو المدفونة وقيل المضروبة المنقوشة ( من الذهب والفضة ) بيان للقناطر أو حال (و الخيل ) عطف على القناطر قيل هي جمع لا واحد له من لفظه كالقوم والرهط والواحد فرس وقيل واحد خائل وهو مشتق من الخيلاء ( المسومة ) أي المعلقة من السومة وهي العلامة أو المرعية من أسام الدابة وسومها اذا أرسلها وسيبها للرعى أو المظلمة التامة الخلق ( والانعام ) أي الأبل والبقر والغنم ( والحرث ) أي الزرع مصدر بمعنى المفعول ( ذلك ) أي ما ذكر من الأشياء المعهودة ( متاع الحياة الدنيا ) أي ما يتمتع به في الحياة الدنيا أيما قلائل فتفى سريعا ( والله عنده حسن المآب ) حسن المرجع وفيه دلالة على أن ليس فيما عدده عاقبة حميدة. وفي تكرير الاسناد يجعل الجلالة مبتدأ واسناد الجملة الظرفية اليه زيادة تأكيد وتفتيح ومزيد اعتناء بالترغيب فيما عند الله عز وجل من النعيم المقيم والترهيد في ملاذ الدنيا وطياتها الفانية ( قل أو نبشكم ببحر من ذلكم ) اثر ما بين شأن مزخرفات الدنيا وذكر ما عنده تعالى

من حسن المآب اجمالاً أمر النبي صلى الله عليه وسلم بتفصيل ذلك المجل للناس  
مبالغة في الترغيب. والخطاب للجميع. والهمزة للتقرير أى أو خبركم بما هو خير مما  
فصل من تلك المستلذات المزينة لكم وابهام الخير لتفخيم شأنه والتشويق اليه وقوله  
تعالى (للذين اتقوا عند ربهم جنات) استئناف مبين لذلك المبهم على أن جنات مبتدأ  
والجار والمجرور خبر. أو على أن جنات مرتفع به على الفاعلية عند من لا يشترط في  
ذلك اعتماد الجار على مافصل في محله. والمراد بالتقوى هو التبتل الى الله تعالى  
والاعراض عما سواه على ما نبي عنه النعوت الآتية. وتعليق حصول الجنات وما  
بعدها من فنون الخيرات به للترغيب في تحصيله والثبات عليه. وعند نصب على  
الحالية من جنات أو متعلق بما تعلق به الجار من معنى الاستقرار مفيد لكمال عاورية  
الجنات وسمو طبقتهما. والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضمير المتقين لاطهار  
مزيد اللطف بهم. وقيل اللام متعلقة بخبر وكذا الظرف وجنات خبر لمبتدأ محذوف  
والجملة مبنية لخبر ويؤيده قراءة جنات بالجر على البدلية من خير ولا يخفى ان تعليق  
الاخبار والبيان بما هو خير لطائفة ربما يوهم أن هناك خيراً آخر لآخرين (تجرى)  
في محل الرفع أو الجر صفة لجنات على حسب القراءتين (من تحتها الأنهار) متعلق  
بتجرى فان أريد بالجنات نفس الأشجار كما هو الظاهر فجر يانها من تحتها ظاهر وان  
أريد بها مجموع الأرض والأشجار فهو باعتبار جزئها الظاهر كما مر تفصيله مراراً  
(خالدين فيها) حال مقدرة من المستكن في الذين والعامل ما فيه من معنى الاستقرار  
(وأزواج مطهرة) عطف على جنات أى مبرأة مما يستقذر من النساء من الأحوال  
البدنية والطبيعية (ورضوان) التوين للتفخيم وقوله تعالى (من الله) متعلق  
بمحذوف وقع صفة له مؤكدة لما أفاده التوين من الفخامة أى رضوان وأى رضوان  
لا يقادر قدره كائن من الله عز وجل. وقرئ بضم الراء (والله بصير بالعباد) وباعمالهم  
فيثيب ويعاقب حسبما يليق بها أو بصير بأحوال الذين اتقوا ولذلك أعد لهم ما ذكر  
وفيه أشعار بأنهم المستحقون للتسمية باسم العبد (الذين يقولون ربنا أنتا آمنة) في  
محل الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف كأنه قيل من أولئك المتقون الفائزون بهذه  
الكرامات السنية قليل هم الذين الخ أو النصب على المدح أو الجر على أنه تابع للمتقين  
نعنا أو بدلاً للعباد كذلك والأول أظهر وقوله تعالى والله بصير بالعباد حيثئذ  
معتزلة. وتأكد الجملة لاطهار أن إيمانهم ناشئ من وفور الرغبة وكال النشاط وفي  
ترتيب الدعاء بقولهم (فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار) على مجرد الإيمان دلالة

ذكر صفات المؤمنين حقاً (الصابرين والصادقين والقانتين والمنفقين) الآية ٣٣٩

على كفايته في استحقاق المغفرة والوقاية من النار (الصابرين) هو على تقدير كون  
الموصول في محل الرفع منصوب على المدح باضمار أغنى. وأما على تقدير كونه في محل  
النصب أو الجر فهو نعت له والمراد بالصبر هو الصبر على مشاق الطاعات وعلى البأساء  
والضراء وحين البأس (والصادقين) في أقوالهم ونياتهم وعزائمهم (والقانتين)  
المدامين على الطاعات المواظبين على العبادات (والمنفقين) أموالهم في سبيل الله تعالى  
(والمستغفرين بالاسحار) قال مجاهد وقتادة والكلبي أي المصلين بالاسحار وعن  
زيد بن أسلم هم الذين يصلون الصبح في جماعة وقال الحسن مدوا الصلاة إلى السحر  
ثم استغفروا وقال نافع كان ابن عمر رضى الله عنه يحكي الليلة ثم يقول يا نافع أسحرنا  
فاقول لا فيعاود الصلاة فإذا قلت نعم قعد يستغفر الله ويدعو حتى يصبح وعن الحسن  
كانوا يصلون في أول الليل حتى إذا كان السحر أخذوا في الدعاء الاستغفار "وخصيص  
الاسحار بالاستغفار لأن الدعاء فيها أقرب إلى الإجابة إذا العبادة حيثئذ أشق والنفوس أصفى  
والروح أجمع لاسيما للمتجهدين. وتوسط الواو بين الصفات المعدودة للدلالة على استقلال  
كل منها وكإلهم فيها أو لتغاير الموصوفين بها (شهد الله أنه) بفتح الهمزة أي بأنه أو على أنه  
(لا اله الا هو) أي بين وحدانيته بنصب الدلائل التكوينية في الآفاق والانس والزال  
آيات التشريعية الناطقة بذلك عبر عنه بالشهادة على طريقة الاستعارة ايذانا بقوته في  
إثبات المطلوب وإشعاراً بانكار المنكر. وقرئ أنه بكسر الهمزة ما باجراً شهد مجرى قال  
وأما يجعل الجملة اعتراضاً. وإيقاع الفعل على قوله تعالى ان الدين الخ على قراءة  
أن بفتح الهمزة كما سيأتي. وقرئ شهداء الله بالنصب على أنه حال من المذكورين  
أو على المدح وبالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ومآله الرفع على المدح أي هم  
شهداء الله وهو اما جمع شهيد كظرفاء في جمع ظرف أو جمع شاهد كشعراء  
في جمع شاعر (والملائكة) عطف على الأسم الجليل بحمل الشهادة على معنى  
مجازي شامل للأفراد والايان بطريق عموم المجاز أي أقروا بذلك (وأولو العلم) أي  
آمنوا به واحتج به عليه بما ذكر من الأدلة التكوينية والتشريعية قبل المراد بهم الانبياء  
عليهم الصلاة والسلام وقيل المهاجرون والانصار وقيل علماء مؤمني أهل الكتاب  
كعبد الله بن سلام واضرا به وقيل جميع علماء المؤمنين الذين عرفوا وحدانيته تعالى  
بالدلائل القاطعة وارتقاها على القراءتين الاخيرتين قيل بالعطف على الضمير في  
شهداء لوقوع الفصل بينهما وأنت خير بأن ذلك على قراءة النصب على الحالية يؤدي  
إلى تقييد حال المذكورين بشهادة الملائكة وأولى العلم وليس فيه كثير فائدة فالوجه



حينئذ كون ارتفاعهما بالابتداء والخبر محذوف لدلالة الكلام عليه أى والملائكة وأولو العلم شهداء بذلك ولك أن تحمل القراءتين على المدح نصبا ورفعا فيثبت بحسن العطف على المستتر على كل حال وقوله تعالى ( قائما بالقسط ) أى مقيا للعدل فى جميع أموره بيان لكماله تعالى فى أفعاله أثر بيان كماله فى ذاته واتصابه على الحباله من الله كما فى قوله تعالى «وهو الحق مصدقا» وانما جاز افراذه مع عدم جواز جاء زيد وعمرو را كبا لعدم اللبس كقوله تعالى «وهوبنا له اسحق ويعقوب نافله» ولعل تأخيره عن المعطوفين للدلالة على علو رتبتهما وقرب منزلتهما والمسارعة الى اقامة شهود التوحيد اعتناء بشأنه ورفعا لمحلّه وهو السر فى تقديمه على المعطوفين مع ما فيه من الايدان باصاليته تعالى فى الشهادة به كما مر فى قوله تعالى «من الرسول بما أنزل اليه من ربه» أو من هو هو والاوجه والعامل فيها معنى الجملة أى تفرد أو أحقه لانه حال مؤكدة أو على المدح وقيل على أنه صفة للمنفى أى لا اله «قا» ما الخ والفصل بينهما من قبيل توسعاتهم وهو مندرج فى المشهود به اذا جعل صفة أو حالا من الضمير أو نصبا على المدح منه وقرئ «القائم بالقسط على البديلة من هو فى لزم الفصل بينهما كما فى الصفة أو على أنه خبر لمبتدأ محذوف وقرئ «قما بالقسط (لاله الا هو) تكرير للتأكيد ومزيد الاعتناء بمنعقة أدلة التوحيد والحكم به بعد اقامة الحجة وليجرى عليه قوله تعالى (العزير الحكيم) فيعلم أنه المنعوت بهما ووجه الترتيب تقدم العلم بقدرته على العلم بحكمته تعالى ورفعهما على البديلة من الضمير أو الوصفية لفاعل شهد أو الخبرية لمبتدأ مضمرة وقدر روى فى فضلها أنه عليه السلام قال يجاء بصاحبها يوم القيامة فيقول الله عز وجل أن لعبدى هذا عندى عهدا وأنا أحق من وفى بالعهد أدخلوا عبدى الجنة وهو دليل على فضل علم أصول الدين وشرف أهله روى عن سعيد بن جبیر أنه كان حول البيت ثلثمائة وستون صنما فلما نزلت هذه الآية الكريمة خرجن سجداً. وقيل نزلت فى نصارى نجران وقال الكلبي قدم على النبي صلى الله عليه وسلم حبران من أحبار الشام فلما أبصرا المدينة قال أحدهما ما أشبه هذه المدينة بصفة مدينة النبي الذى يخرج فى آخر الزمان فلما دخلا عليه عليه السلام عرفاه بالصفة فقالا له عليه السلام أنت محمد قال صلى الله عليه وسلم نعم قالوا وأنت أحمد قال عليه السلام أنا محمد وأحمد قالوا فانا نسألك عن شيء فان أخبرتنا به آمنا بك وصدقك قال عليه السلام سلا فقال أخبرنا عن أعظم شهادة فى كتاب الله عز وجل فانزل الله تعالى هذه الآية الكريمة فأسلم الرجلان (إن الدين عند الله الاسلام) جملة مستأنفة مؤكدة للاولى أى لادين مرضيا لله تعالى سوى الاسلام الذى هو التوحيد والتدرع بالشرعة الشريفة وعن

قتادة أنه شهادة أن لا اله الا الله والافرار بما جاء من عند الله تعالى وقرى أن الدين عند الله للاسلام وقرى أن الدين الخ على أنه يدل من أنه يدل الكل ان فسر الاسلام بالايان أو بما يتضمنه ويدل الاشتغال أن فسر بالشرع أو على أن شهد واقع عليه على تقدير قراءة أنه بالكسر كما أشير اليه ( وما اختلف الذين أتوا الكتاب ) نزات في اليهود والنصارى حين تركوا الاسلام الذي جاء به النبي صلى الله عليه وسلم وأنكروا نبوته والتعبير عنهم بالموصول وجعل آياته الكتاب صلة له لزيادة تقييد حالهم فان الاختلاف من أوتي ما ينزله ويقطع شأقه في غاية الفصح والسماحة وقوله تعالى (الامن بعد ما جاءهم العلم) استثناء مفرغ من أعم الاحوال أو أعم الاوقات أى وما اختلفوا في حال من الاحوال أو في وقت من الاوقات الا بعد أن علموا بأنه الحق الذي لا يحيد عنه أو بعد أن علموا حقيقة الامر وتمكنوا من العلم بالحجج النيرة والآيات الباهرة وتوفيه من الدلالة على ترامي حالهم في الضلالة والامن يزيد عليه فان الاختلاف بعد حصول تلك المراتبة مما لا يصدر عن العاقل وقوله تعالى (بغيا بينهم) أى حسدا كائنا بينهم وطلبا للرياسة للشبهة وخفاء في الامر تشنيع أثر تشنيع (ومن يكفر بآيات الله) أى بآياته الناطقة بما ذكر من أن الدين عند الله تعالى هو الاسلام ولم يعمل بمقتضاها أو بآية آية كانت من آياته تعالى على أن يدخل فيها ما نحن فيه دخولا أوليا (فان الله سريع الحساب) قائم مقام جواب الشرط لعله أى ومن يكفر بآياته تعالى فانه تعالى يجازيه ويعاقبه عن قريب فانه سريع الحساب أى يأتي حسابه عن قريب أو يتم ذلك بسرعة وظهور الجلالة لتربية المهابة وادخال الروعة في ترتيب العقاب على مطلق الكفر بآياته تعالى من غير تعرض لخصوصية حالهم من كون كفرهم بعد آياته الكتاب وحصول الاطلاع على ما فيه وكون ذلك للبغى دلالة على كمال شدة عقابهم (فإن حاجوك) أى في كون الدين عند الله الاسلام أو جادلوك فيه بعدما اقتت عليهم الحجج (فقل أسلمت وجهي) أى أخلصت نفسي وقلبي وجملي وإنما عبر عنها بالوجه لانه أشرف الاعضاء الظاهرة ومظهر القوى والمشاعر وجميع معظم ما يقع به العبادة من السجود والقراءة وبه يحصل التوجه الى كل شيء لله لا أشرك به فيها غيره وهو الدين القويم الذي قامت عليه الحجج ودعت اليه الآيات والرسل عليهم السلام) ومن اتبعن (عطف على المتصل في أسلمت وحسن ذلك لمكان الفصل الجاري مجري التأكيد بالمنفصل أي وأسلم من اتبعني أو مفعول معه) وقل للذين أتوا الكتاب) أى من اليهود والنصارى وضع الموصول موضع الضمير لرعاية التقابل بين وصف المتعاطفين (والامين) أى الذين لا كتاب لهم من مشركي العرب (أسلمتم) متبعين لي كما فعل المؤمنون فانه قد أتاكم من بينات ما يوجهه ويقتضيه لاحالة فهل أسلمتم وعلمتم بقضيتها أو أنتم على كفركم بعد كما يقول من لحص لصاحبه المسئلة ولم

يدع من طرق التوضيح والبيان مسلكا الا سلكه فهل فهمتها على منهاج قوله تعالى  
 «فهل أنتم متبنون» أثر تفصيل الصوارف عن تعاطي الخمر والميسر وفيه من استقصارهم  
 وتعبيرهم بالمعاندة وقلة الانصاف وتوبيخهم بالبلادة وكثرة القرحة ما لا يخفى ( فان  
 أسلوا ) أى بما أسلتم وانما لم يصرح به كما في قوله تعالى «فان آمنوا بمثل ما آمنتم به»  
 حسما لباب اطلاق اسم الاسلام على شيء آخر بالكلية ( فقد اهتدوا ) أى فازوا  
 بالخط الاوفر ونجوا عن مهوى الضلال ( وان تولوا ) أى أعرضوا عن الانباع  
 وقبول الاسلام ( فانما عليك البلاغ ) قائم مقام الجواب أى لم يضروك شيئا اذ  
 ما عليك الا البلاغ وقد فعلت على أبلغ وجه روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لما قرأ هذه الآية على أهل الكتاب قالوا أسلنا فقال عليه السلام لليهود «أشهدون  
 أن عيسى كلمة الله وعبدوه» وقالوا «فما معاذ الله» وقال عليه السلام للنصارى «أشهدون  
 أن عيسى عبد الله ورسوله» فقالوا «معاذ الله أن يكون عيسى عبدا» وذلك قوله عز وجل  
 «وان تولوا» ( والله بصير بالعباد ) عالم بجميع أحوالهم وهو تذييل فيه وعد ووعد ( ان  
 الذين يكفرون بآيات الله ) أى آية كانت فدخل فيهم الكافرون بالآيات الناطقة  
 بحقية الاسلام على الوجه الذى مر تفصيله دخولا أوليا ( ويقتلون النبيين بغير حق )  
 هم أهل الكتاب قتل أولوهم الانبياء عليهم السلام وقتلوا أنباهم وهم راضون بما  
 فعلوا وكانوا قاتلهم الله تعالى حائمين حول قتل النبي صلى الله عليه وسلم لولا أن عصم  
 الله تعالى ساحته المنيعه وقد أشير اليه بصيغة الاستقبال. وقرئ بالتشديد للتكثير  
 والتقييد بغير حق للايدان بأنه كان عليهم أيضا بغير حق ( ويقتلون الذين يأمرون  
 بالقسط من الناس ) أى بالعدل ولعل تكرير الفعل للاشعار بما بين القتلتين من التفاوت  
 أو باختلافهما فى الوقت عن أبى عبيدة بن الجراح قلت يا رسول الله أى الناس أشد  
 عذابا يوم القيامة قال «رجل قتل نبياً» رجلاً أمر بمعروف ونهى عن منكر ثم قرأها  
 ثم قال «يا أبا عبيدة قتل بنو اسرائيل ثلاثة وأربعين نبياً من أول النهار فى ساعة واحدة  
 فقام مائة واثناعشر رجلاً من عباد بنى اسرائيل فأمرؤا قتلهم بالمعروف ونهؤهم عن  
 المنكر فقتلوا جميعاً من آخر النهار» وقرئ ويقتلون الذين ( فبشرهم بعذاب أليم )  
 خبران والفاء تضمن اسمها معنى الشرط فانها بالنسخ لا تغير معنى الابتداء بل تزيد  
 تأكيداً وكذا الحال فى النسخ بأن المفترضة كائى قوله تعالى «واعلموا أنما غنمتم من شيء»  
 فان الله خمسة «وكذا النسخ بل كن كما فى قوله :

فوالله ما فارقتكم عن ماله ولكن ما يقضى فسوف يكون

وانما يتغير معنى الابتداء في النسخ بليت ولعل وقد ذهب سيديوه والاخفش الى منع دخول الفاء عند النسخ مطلقا فالخبر عندهما قوله تعالى ( أولئك الذين حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة ) كما في قولك الشيطان فاحذر عدو مبين وعلى الأول هو استئناف واسم الإشارة مبتدأ وما فيه من معنى البعد للدلالة على ترامي أمرهم في الضلال وبعد منزلتهم في فظاعة الحال والموصول بما في حيز صلته خبره أي أولئك المتصفون بتلك الصفات القبيحة أو المبتلون بأسوأ الحال الذين بطلت أعمالهم التي عملوها من البر والحسنات ولم يبق لها أثر في الدارين بل بقي لهم اللعنة والحزى في الدنيا وعذاب اليم في الآخرة ( وما لهم من ناصرين ) ينصرونهم من بأس الله وعذابه في إحدى الدارين وصيغة الجمع لرعاية ما وقع في مقابلته لالنفى تعدد الانصار من كل واحد منهم كما في قوله تعالى وما للظالمين من انصار » ( ألم تر ) تعجيب رسول الله صلى الله عليه وسلم أول كل ما يتأق منه الرؤية من حال أهل الكتاب وسوء صنيعهم وتقرير لما سبق من أن اختلافهم في الاسلام انما كان بعد ما جاءهم العلم بحقيقته أي ألم تنظر ( الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب ) أي التوراة على أن اللام للعهد وحمله على جذس الكتب الالهية تطويل للمسافة اذ تمام التقرير بحيث يذكون التوراة من جملتها لأن مدار التثنيغ والتعجيب انما هو اعراضهم عن المحاكمة الى ما دعوا اليه وهم لا يدعوا الا الى التوراة. والمراد بما أوتوه منها ما بين لهم فيها من العلوم والاحكام التي من جملتها ما علموه من نعوت النبي صلى الله عليه وسلم وحقية الاسلام. والتعير عنه بالنصيب للاشعار بكل اختصاصه بهم وكونه حقا من حقوقهم التي يجب مراعاتها والعمل بموجبها وما فيه من التذكير للتفخيم وحمله على التحقير لا يساعد مقام المبالغة في تقييح حالهم ( يدعون الى كتاب الله ) الذي أوتوا نصيبا منه وهو التوراة والاظهار في مقام الاضمار لا يحجب الاجابة و اضافته الى الاسم الجليل لتشر يفهوت أكيد وجوب المراجعة اليه والجملة استئناف مبين لمحل التعجيب مبني على سؤال نشأ من صدر الكلام كأنه قيل ماذا يصنعون حتي ينظر اليهم فقيل يدعون الى كتاب الله تعالى وقيل حال من الموصول ( ليحكم بينهم ) وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مدارسهم فدعاهم الى الايمان فقال له نعيم بن عمرو و الحرث بن زيد على أي دين أنت قال عليه الصلاة والسلام على ملة ابراهيم قالان ابراهيم كان يهوديا فقال صلى الله عليه وسلم لهما ان بيتنا وبينكم التوراة فهلموا اليها فايها وقيل نزلت في الرجم وقد اختلفوا فيه وقيل كتاب الله القرآن فانهم قد علموا أنه كتاب الله لم يشكوا فيه. وقرى ليحكم على بناء المجهول فيكون الاختلاف بينهم بان

أسلم بعضهم كعبد الله بن سلام وأضرابه وعاداهم الآخرون ( ثم يتولى فريق منهم )  
استبعاد لتوليهم بعد علمهم بوجوب الرجوع إليه ( وهم معرضون ) أما حال من فريق  
لتخصه بالصفة أي يتولون من المجلس وهم معرضون بقلوبهم أو اعتراض أي وهم  
قوم ديدنهم الاعتراض عن الحق والاصرار على الباطل ( ذلك ) إشارة إلى ما مر من  
التولى والاعتراض وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ( بأنهم ) أي حاصل بسبب أنهم  
( قالوا لن تمسنا النار ) باقتراف الذنوب وركوب المعاصي ( إلا أياماً معدودات )  
وهي مقدار عبادتهم العجل ورسخ اعتقادهم على ذلك وهونوا عليهم الخطوب  
( وغرم في ذنبهم ما كانوا يفترون ) من قولهم ذلك وما أشبهه من قولهم إن آباءنا  
الأنبياء يشفعون لنا أو أن الله تعالى وعد يعقوب عليه السلام أن لا يعذب أولاده إلا تحلة  
القسم ولذلك ارتكبوا ما ارتكبوا من القبائح ( فكيف ) رد أقولهم المذكور وباطال لما  
غرم باستعظام ماسيدهم وتحويل ماسيق بهم من الأهوال أي فكيف يكون  
حالمهم ( إذا جمعناهم ليوم ) أي لجزاء يوم ( لأريب فيه ) أي في وقوعه ووقوع ما فيه  
روى أن أول راية ترفع يوم القيامة من رايات الكفر راية اليهود فيفضحهم الله عز  
وجل على رؤس الأشهاد ثم يأمر بهم إلى النار ( ووفيت كل نفس ما كسبت ) أي  
جزاء ما كسبت من غير نقص أصلاً كما يزعمون. وإنما وضع المكسوب موضع جزائه  
للايدان بكال الاتصال والتلازم بينهما كأنهما شيء واحد وفيه دلالة على أن العبادة  
لا تحبط وأن المؤمن لا يتخذ في النار لأن توفية جزاء إيمانه وعمله لا تكون في النار ولا  
قبل دخولها فاذن هي بعد الخلاص منها ( وهم ) أي كل الناس المدلول عليهم بكل نفس  
لا يظلمون بزيادة عذاب أو بقص ثواب بل يصيب كلا منهم مقدار ما كسبه ( قل  
اللهم ) الميم عوض عن حرف النداء ولذلك لا يجتمعان وهذا من خصائص الاسم الجليل  
كدخوله عليه مع حرف التعريف وقطع همزته ودخول تاء القسم عليه وقيل أصله  
يا الله أمنا بخير أي أقصدنا به تخفيف بحذف حرف النداء ومتعلقات الفعل وهمزته  
( مالك الملك ) أي مالك جنس الملك على الإطلاق ملكاً حقيقياً بحيث تتصرف فيه  
كيفما تشاء إيجاداً واعداداً وأحياء وأماتة وتعذيباً وإثابة من غير مشارك ولا مانع وهو  
نداء ثان عند سيئونه فإن الميم عنده تمنع الوصفية ( توقى الملك ) بيان لبعض وجوه  
التصرف الذي تستدعيه مالكية الملك وتحقيق لاختصاصها به تعالى حقيقة وكون  
مالكية غيره بطريق المجاز كما ينبي عنه إثارة الإتياء الذي هو مجرد الإعطاء على التملك  
المؤذن بثبوت المالكية حقيقة ( من تشاء ) أي أيتاءه إياه ( ونزع الملك ممن تشاء )

أى نزع منه فالملك الاول حقيقة عام وملوكيته حقيقة والآخران مجازيان خاصان ونسبتهما الى صاحبهما مجازية وقيل الملك الاول عام والآخران بعضان منه فتأمل وقيل المراد بالملك النبوة ونزعها قلها من قوم الى آخرين (وتعز من تشاء) أن تعزه في الدنيا أو في الآخرة أو فيهما بالنصر والتوفيق (وتذل من تشاء) أى تذله في احدهما أو فيهما من غير ممانعة من الغير ولا مدافعة (بيدك الخير) تعريف الخير للتعميم وتقديم الخير للتخصيص أى بقدرتك الخير كله لا بقدره أحد من غيرك تتصرف فيه قبضا وبسطا حسبما تقتضيه مشيئتك وتخصيص الخير بالذكر لما أنه مقضى بالذات وأما الشر فمقضى بالعرض اذ مامن شر جزئى الا وهو متضمن لخير كلى أولان في حصول الشر دخلا لصاحبه في الجملة لانه من أجزية أعماله وأما الخير ففضل محض أو لرعاية الادب أولان الكلام فيه فانه روى «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خطب الخندق عام الاحزاب وقطع لكل عشرة من أهل المدينة أربعين ذراعا وأخذوا يحفرونه خرج من بطن الخندق صخرة كاللحم لم تعمل فيها المعاول فوجهوا سليمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبره فجاء عليه السلام وأخذ منه المعول فضر بها ضربة صدعتها وبرق منها برق أضواء ما بين لايتها الكائن مصباحا في جوف بيت مظلم فكبر وكبر معه المسلمون وقال أضواء لى منها قصور الحيرة كأنها أنساب الكلاب ثم ضرب الثانية فقال أضواء لى منها القصور الحمر من أرض الروم ثم ضرب الثالثة فقال أضواء لى قصور صنعاء وأخبرني جبريل أن أمتي ظاهرة على كلها فأبشروا» فقال المنافقون ألا تعجبون يمينكم وبعديكم الباطل ويخبركم انه يبصر من يشرب قصور الحيرة ومدائن كسرى وأنها تفتح لكم وأنتم إنما تحفرون الخندق من الفرق لا تستطيعون أن تبرزوا فنزلت (انك على كل شئ قدير) تعليل لما سبق وتحقيق له (تولج الليل في النهار) أى تدخله فيه بتعقيقه إياه أو بنقص الاول وزيادة الثانى (وتولج النهار في الليل) على أحمد الوجهين (وتخرج الحي من الميت) أى تنشى الحيوانات من موادها أو من النطفة وقيل تخرج المؤمن من الكافر (وتخرج الميت من الحي) أى تخرج النطفة من الحيوان وقيل تخرج الكافر من المؤمن (وترزق من تشاء بغير حساب) قال أبو العباس المقرئ ورد لفظ الحساب في القرآن على ثلاثة أوجه بمعنى التعب قال تعالى «وترزق من تشاء بغير حساب» وبمعنى العدد قال تعالى «انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب» وبمعنى المطالبة قال تعالى «فامن أو أمسك بغير حساب» والباء متعلقة بمحذوف وقع حالا من فاعل ترزق أو من مفعوله وفيه دلالة على أن من قدر على أمثال هاتيك الافاعيل العظام الحيرة للعقول والافهام

فقد رتبته على أن يزع الملك من العجم ويؤثيه العرب ويعزهم أهنون من كل  
 ميين عن على رضى الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أن فاتحة الكتاب  
 وآية الكرسي وآيتين من آل عمران شهد الله أنه لا اله الا هو الى قوله تعالى ان الدين  
 عند الله الاسلام وقل اللهم مالك الملك الى قوله بغير حساب معلقات ما يذنبن وبين الله  
 تعالى حجاب قلن يارب تهبطنا الى ارضك ولى من يعصيك قال الله تعالى انى حلفت  
 أنه لا يقرؤكن أحد دبر كل صلاة الا جعلت الجنة مثواه على ما كان منه واسكنته فى  
 حظيرة القدس ونظرت اليه بعينى كل يوم سبعين مرة وقضيت له سبعين حاجة أدناها  
 المغفرة وأعدته من كل عدو وحاسد ونصرته عليهم» وفى بعض الكتب «أنا الله ملك  
 الملوكة قلوب الملوك ونواصيهم يبدى فان العباد اطاعونى جعلتهم لهم رحمة وان العباد  
 عصونى جعلتهم عليهم عقوبة فلا تشتغلوا بسب الملوك ولكن توبوا الى أعظمهم عليكم»  
 وهو معنى قوله عليه السلام «كنوا بول عليكم» ( لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء )  
 نهوا عن مواليتهم لقراءة أو صداقة جاهلية ونحوهما من أسباب المصادقة والمعاشرة كما  
 فى قوله سبحانه «يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء» وقوله تعالى «لا تتخذوا  
 اليهود والنصارى أولياء» حتى لا يكرن حبيبهم ولا يفضهم الله تعالى او عن الاستعانة  
 بهم فى الغزو وسائر الامور الدينية (من دون المؤمنين) فى موضع الحال أى متجاوزين  
 المؤمنين اليهم استقلالاً او اشتراكاً وفيه إشارة الى انهم الاحياء بالموالاته وأن فى مواليتهم  
 مندوحة عن موالاته الكفرة (ومن يفعل ذلك) أى اتخذهم أولياء والتعبير عنه بالفعل  
 للاختصار او لايهام الاستهجان بذكره ( فليس من الله ) أى من ولايته تعالى ( فى  
 شيء ) يصح أن يطلق عليه اسم الولاية فان موالاته المتعاضدين بما لا يكاد يدخل تحت الوقوع قال:  
 تود عدوى ثم تزعم أنى : صديقك ليس النوك عنك بعازب  
 والجملة اعتراضية وقوله تعالى ( الا أن تتقوا ) على صيغة الخطاب بطريق الالتفات  
 استثناء مفرغ من أعم الاحوال والعامل فعل النهى معتبراً فيه الخطاب كأنه قيل  
 لا تتخذوهم أولياء ظاهر أو باطنا فى حال من الاحوال إلا حال اتقائكم ( منهم )  
 أى من جبهتهم ( تقاة ) أى اتقاء أو شيئاً يجب اتقاؤه على أن المصدر واقع موقع  
 المفعول فانه يجوز إظهار الموالاته حيث ذم اطمئنان النفس بالعداوة والبغضاء وانتظار  
 زوال المانع من قشر العصا وإظهار مافي الضمير كما قال عيسى عليه السلام كن وسطاً  
 وامش جانباً وأصل تقاة وقية ثم أبدلت الواو تاء كتخمة وسمية وقلب الياء ألفاً  
 وقرئ تقية ( ويحذركم الله نفسه ) أى ذاته المقدسة فان جواز اطلاق لفظ النفس

مراداً به الذات عليه سبحانه بلا مشاكلة بما لا كلام فيه عند المتقدمين وقد صرح بعض محققى المتأخرين بعدم الجواز وإن أريد به الذات لا مشاكلة . وفيه من التهديد ما لا يخفى عظمه وذكر النفس للإيدان بأن له عقاباً هائلاً لا يؤبه دونه بما يحذر من الكفرة ( والى الله المصير ) تذييل مقرر لمضمون ما قبله ومحقق لوقوعه ( حتا ) قل ان تحفوا ما فى صدوركم ) من الضمانات التى من جملتها ولاية الكفرة ( أو تبدوه ) فيما بينكم ( يعلمه الله ) فيؤخذكم بذلك عند مصيركم اليه . وتقديم الاخفاء على الابداء قد مر سره فى تفسير قوله تعالى « واثق تبدوا ما فى أنفسكم أو تحفوه » وقوله تعالى « ويعلم ما يسرون وما يعلنون » ( ويعلم ما فى السموات وما فى الأرض ) كلام مستأنف غير معطوف على جواب الشرط وهو من باب إيراد العام بعد الخاص تأكيذاً له وهو تقريراً ( والله على كل شيء قدير ) فيقدر على عقوبتكم بما لا مزيد عليه ان لم تنتهوا عما تهتم عنه وإظهار الاسم الجليل فى موضع الاضمار لترتبة المهابة وتحويل الخطاب وهو تذييل لما قبله مبين لقوله تعالى « ويحذركم الله نفسه » بأن ذاته المقدسة المتميزة عن سائر الذات المتصفة بما لا يتصف به شيء منها من العلم الذاتى المتعلق بجميع المعلومات متصفة بالقدرة الذاتية الشاملة بجميع المقدورات بحيث لا يخرج من ملكوته شيء قط ( يوم تجد كل نفس ) أى من النفوس المكلفة ( ما عملت من خير محضراً ) عندها بأمر الله تعالى وفيه من التحويل ما ليس فى حاضرا ( وما عملته من سوء ) عطف على ما عملت والاحضار معتبر فيه أيضاً إلا أنه خص بالذكر فى الخير للاشعار بكون الخير مراداً بالذات وكون إحضار الشر من مقتضيات الحكمة التشريعية ( تود ) عامل الظرف والمعنى تود وتمنى يوم تجد محضات أعمالها من الخير والشر أو أجزيتها محضرة ( لو أن بينها وبينه ) أى بين ذلك اليوم ( أمداً بعيداً ) لغاية هو له فى اسناد الودادة الى كل نفس سواء كان لها عمل سيئ أو لا بل كانت متمحضة فى الخير من الدلالة على كمال فطاعة ذلك اليوم وهول مطلعه ما لا يخفى اللهم إنا نعوذ بك من ذلك ويجوز أن يكون انتصاب يوم على المفعولية باضمار اذ كروا وما حال من كل نفس أو استئناف مبنى على السؤال أى اذ كروا يوم تجد كل نفس ما عملت من خير وشر محضر اودة أن بينها وبينه أمداً بعيداً . أو كان سائلاً قال حين أمروا بذكر ذلك اليوم فاذا يكون اذ ذاك فقيل تود لو أن بينها الخ أو تجد مقصور على ما عملت من خير وتود خير ما عملت من سوء ولا تكون مباشرة لارتفاع تود وقرئ . ودت فينتد يجوز كونها شرطية لكن الحمل على الخبر أوقع معنى لانها حكاية حال ماضية وأوفق للقراءة المشهورة ( ويحذركم الله نفسه ) تكرير لما سبق



واعادته له لكن لا للتأكد فقط بل لافادة ما يفيد قوله عز وجل ( والله عوف بالعباد )  
من أن تحذيره تعالى من رآفته بهم ورحمته الواسعة أو أن رآفته بهم لا تمنع تحقيق  
ما حذرهموه من عقابه وان تحذيره ليس مبنيا على تناسي صفة الرأفة بل هو متحقق  
مع تحذرها أيضا كما في قوله تعالى «يا أيها الانسان ما غرث بربك الكريم» فالجمله على الاول  
اعتراض وعلى الثاني حال. وتكرير الاسم الجليل لتربية الهابة ( قل ان كنتم تحبون الله  
فاتبعوني ) المحبة ميل النفس الى الشيء لكمال أدركته فيه بحيث يحملها على ما يقربها اليه  
والعبد اذا علم ان الكمال الحقيقي ليس الا الله عز وجل وان كل ما يراه كالا من  
نفسه أو من غيره فهو من الله وبالله والى الله لم يكن حبه الا الله وفي الله وذلك مقتضى ارادة  
طاعته والرغبة فيما يقربه اليه فلذلك فسرت المحبة بارادة الطاعة وجعلت مستلزما لاتباع  
الرسول صلى الله عليه وسلم في عبادته والحرص على مطاوعته ( يحببكم الله ) أى يرضى  
عنكم ( ويغفر لكم ذنوبكم ) أى يكشف الحجب عن قلوبكم بالتجاوز عما فرط منكم  
في قربكم من جناب عزه ويوثقكم في جوار قدسه عبر عنه بالمحبة بطريق الاستعارة أو  
المشاكلة ( والله غفور رحيم أى لمن يتحجب اليه بطاعته ويتقرب اليه باتباعه عليه  
الصلاة والسلام فهو تذييل مقرر لما قبله مع زيادة وعد الرحمة ووضع الاسم الجليل موضع  
الضمير الاشعار باستتباع وصف الألوهية المغفرة والرحمة روى انها نزلت لما قالت  
اليهود نحن أبناء الله وأحباؤه. وقيل نزلت في وفد يجران لما قالوا انا نعبد المسيح حبا  
لله تعالى. وقيل في أقوام زعموا على عهده عليه الصلاة والسلام أنهم يحبون الله تعالى  
فأمروا أن يجعلوا قلوبهم مصداقا من العمل وروى الضحاك عن ابن عباس رضى الله  
عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم وقف على قريش وهم في المسجد الحرام يسجدون  
للإصنام وقد علقوا عليها بيض النعام وجعلوا في آذانها الشنوف فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم «يا معشر قريش لقد خالفتملة ابراهيم واسماعيل عليهما الصلاة والسلام»  
فقالت قريش انما نعبدها حبا لله تعالى ليقربونا الى الله زلفى فقال الله تعالى لنيه عليه الصلاة  
والسلام «قل ان كنتم تحبون الله تعالى وتعبدون الاصنام لتقربكم اليه فاتبعوني أى اتبعوا شريعتي  
وستحببكم الله فان رسوله اليكم وحيته عليكم» ( قل أطيعوا الله واطيعوا الرسول ) أى في جميع الاوامر  
والنواهي فيدخل في ذلك الطاعة في اتباعه عليه الصلاة والسلام دخولا أوليا. وإثارة الاظهار  
على الاضمار بطريق الالتفات لتعين حيثية الاطاعة والاشعار بعلتها فان الاطاعة المأمور  
بها اطاعته عليه الصلاة والسلام من حيث انه رسول الله لا من حيث ذاته ولا ريب في  
أن عنوان الرسالة من موجبات الاطاعة ودواعيها ( فان تولوا ) اما من تمام مقول

القول فهي صيغة المضارع المخاطب بخذف احدى التاءين أى تناولوا وأما كلام متفرع  
عليه مسوق من جهته تعالى فهي صيغة الماضي الغائب في ترك ذكر احتمال الاطاعة  
كما في قوله تعالى فان أسلموا قلوبهم الى أنه غير محتمل منهم (فان الله لا يحب الكافرين)  
نفي المحبة كناية عن بغضه تعالى لهم وسخطه عليهم أى لا يرضى عنهم ولا يثنى عليهم  
وايثار الاظهار على الاضمار لتعميم الحكم لكل الكفرة والاشعار بعلته فان سخطه  
تعالى عليهم بسبب كفرهم والايذان بان التولي عن الطاعة كفر وبان محبة عز وجل  
مخصوصة بالمؤمنين (ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين)  
لما بين الله تعالى ان الدين المرضي عنده هو الاسلام والتوحيد وان اختلاف اهل  
الكتابين فيه انما هو للبغي والحسد وان الفوز برضوانه ومغفرته ورحمته منوط باتباع  
الرسول صلى الله عليه وسلم وطاعته شرع في تحقيق رسالته وكونه من اهل بيت النبوة  
القديمة فبدأ ببيان جلاله اقدار الرسل عليهم الصلاة والسلام كافة واتبعه ذكر مبدأ أمر  
عيسى عليه الصلاة والسلام واهم كيفية دعوته للناس الى التوحيد والاسلام تحقيقا للحق  
وابطالا لما عليه اهل الكتابين في شأنهما من الافراط والتفريط ثم بين بطلان  
محتاجتهم في ابراهيم عليه الصلاة والسلام وادعائهم الانتهاء الى ملته ونزه ساحتها العلية  
عما هم عليه من اليهودية والنصرانية ثم نص على أن جميع الرسل عليهم الصلاة والسلام  
دعاة الى عبادة الله عز وجل وحده وطاعته منزهون عن احتمال الدعوة الى عبادة أنفسهم  
أو غيرهم من الملائكة والنبين وأن أهمهم قاطبة مأمورون بالايمان بمن جاءهم من  
رسول مصدق لما معهم تحقيقا لوجوب الايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم وكتابه  
المصدق لما بين يديه من التوراة والانجيل وتحتم الطاعة له حسب سياقي تفصيله  
وتخصيص آدم عليه الصلاة والسلام بالذكر لأنه أبو البشر ومنشأ النبوة وكذا حال  
نوح عليه السلام فانه آدم الثاني. وأما ذكر آل ابراهيم فلتزغيب المعترفين باصطفائهم  
في الايمان بنبوة النبي صلى الله عليه وسلم واستمالتهم نحو الاعتراف باصطفائه بواسطة  
كونه من زمرة مع ما مر من التنبيه على كونه عليه الصلاة والسلام عريضا في النبوة  
من زمرة المصطفين الأخيار. وأما ذكر آل عمران مع اندراجهم في آل ابراهيم فلاظهار  
مزيد الاعتناء بتحقيق أمر عيسى عليه الصلاة والسلام لكمال رسوخ الخلاف في شأنه  
فان نسبة الاصفاء الى الاب الاقرب أدل على تحققة في الآل وهو الداعي الى اضافة الآل  
الى ابراهيم دون نوح وآدم عليهم الصلاة والسلام. والاصفاء أخذ ماصفا من الشيء  
كلاستصفاء مثل به اختياره تعالى اياهم بالنفوس القدسية وما يليق بها من المسكات

الروحانية والكمالات الجسمانية المستتعة للرسالة في نفس المصطفى كما في كافة  
الرسل عليهم الصلاة والسلام أو فيمن يلبسه وينشأ منه كما في مريم وقيل اصطفى آدم  
عليه الصلاة والسلام بأن خلقه يده في أحسن تقويم وتعليم الاسماء واسجاد الملائكة  
إياه واسكان الجنة واصطفى نوحا عليه الصلاة والسلام بكونه أول من نسخ الشرائع اذ لم  
يكن قبل ذلك تزويج المحارم حراما وباطالة عمره وجعل ذريته هم الباقين واستجابة  
دعوته في حق الكفرة والمؤمنين وحمله على متن الماء والمراد بآل ابراهيم اسمعيل  
واسحق والانبيا من أولادهما الذين من جملتهم النبي صلى الله عليه وسلم وأما اصطفاء  
نفسه عليه الصلاة والسلام فمفهوم من اصطفاؤهم بطريق الاولوية وعدم التصريح به  
للايذان بالفتى عنه لكمال شهرة أمره في الخلقة وكونه امام الانبياء وقوة الرسل عليهم  
الصلاة والسلام وكون اصطفاء آل بهدوته بقوله ربنا وابعث فيهم رسولا منهم الآية  
ولذلك قال عليه الصلاة والسلام أنادعوة أبي ابراهيم وبآل عمران عيسى وأمه مريم  
ابنة عمران بن ماثان بن عازار بن أبي بور بن رب بابل بن ساليان بن يوحنا بن يوشيا بن أمون  
ابن منشا بن خزيان ابن أحر بن يوثم بن عزيا هو بن يهورام بن يهوشافاط بن أسابن رحبعم  
ابن سليمان بن داود عليهما الصلاة والسلام بن ييشا بن عوفيد بن بوغر بن سلون بن نحشون  
ابن عينيئوب بن ريم بن حصرون بن بارص بن يهوذا بن يعقوب عليه الصلاة والسلام وقيل  
موسى وهرون عليهما الصلاة والسلام ابنا عمران بن يصر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب  
عليه الصلاة والسلام وبين العمرانين ألف وثمانمائة سنة فيكون اصطفاء عيسى عليه الصلاة  
والسلام حيثئذ بالاندرج في آل ابراهيم عليه السلام والاول هو الاظهر بدليل تعقبه  
بقصة مريم واصطفاء موسى وهرون عليهما الصلاة والسلام بالانتظام في سلك آل  
ابراهيم عليه السلام انتظاما ظاهرا والمراد بالعالمين أهل زمان كل واحد منهم أي اصطفى  
كل واحد منهم على عالمي زمانه ( ذرية ) نصب على البدلية من الآلين أو على الحالية  
منهما وقد مر بيان اشتقاقها في قوله تعالى ومن ذريتي وقوله تعالى (بعضها من بعض)  
في محل النصب على أنه صفة لذرية أي اصطفى الآلين حال كونهم ذرية متسلسلة متشعبة  
البعض من البعض في النسب كما ينبغي عنه التعرض لكونهم ذرية وقيل بعضها من بعض  
في الدين فالاستمالة على الوجه الاول تقريبية وعلى الثاني برهانية ( والله سمع ) لا قوال  
العباد ( علم ) بأعمالهم البادية والخفية فيصطفى من بينهم لخدمته من تظهر استقامته  
قولا وفعلًا على نهج قوله تعالى الله أعلم حيث يجعل رسالته والجملة تذييل مقرر لمضمون  
ما قبلها ( اذ قالت امرأة عمران ) في حين النصب على المفعولية بفعل مقدر على طريقة

الاستئناف لتقرير اصطفاء آل عمران وبيان كيفيته أى اذكر لهم وقت قولها الخ وقد مر  
مراراً وجه توجيه التذكير الى الاوقات مع أن المقصود تذكير ما وقع فيها من الحوادث  
وقيل هو منصوب على الظرفية لما قبله أى سمع لقولها المحكى عليهم بضميرها المنوي وقيل  
هو ظرف لمعنى الاصطفاء المدلول عليه باصطفى المذكور كانه قيل واصطفى آل عمران اذ قالت الخ  
فكان من عطف الجمل على الجمل دون عطف المفردات على المفردات ليلزم كون اصطفاء  
الكل فى ذلك الوقت وامرأة عمران هى حنة بنت فافوذ جدة عيسى عليه الصلاة  
والسلام وكان لعمران بن يصهر بنت اسمها مريم أكبر من موسى وهرون عليهما  
الصلاة والسلام فظن أن المراد زوجته وليس بذاك فان قضية كفالة زكريا عليه الصلاة  
والسلام قاضية بأنها زوجة عمران بن ماثان لأنه عليه الصلاة والسلام كان معاصراً  
له وقد تزوج ايشاع أخت حنة أم يحيى عليه الصلاة والسلام واما قوله عليه الصلاة والسلام  
فى شأن يحيى وعيسى عليهما الصلاة والسلام هما ابنا خالة فقيل تأويله أن الأخت كثيراً  
ما تطلق على بنت الاخت وهذا الاعتبار جعلهما عليهما الصلاة والسلام ابني خالة وقيل كانت  
ايشاع أخت حنة من الام واخت مريم من الاب على ان عمران نكح أولاً أم  
حنة فولدت له ايشاع ثم نكح حنة بناء على حل نكاح الرائب فى شريعتهم فولدت  
مريم فكانت ايشاع أخت مريم من الاب وخالتها من الام لانها أخت حنة من  
الام . روي أنها كانت عجوزاً عاقراً فبينما هى ذات يوم فى ظل شجرة أذ رأته طائراً  
يطعم فرخه فحنت الى الولد وتمتمت وقالت اللهم ان لك على نذرا ان رزقتنى ولداً أن  
أصدق به على بيت المقدس فيكون من سددته وكان هذا النذر مشروعا عندهم  
فى الغلمان ثم هلك عمران وهى حامل وحينئذ فقولها (رب انى نذرت لك ما فى  
بطنى) لا بد من حمله على التكرير لتأكيد نذرها واخراجه عن صورة التعليق الى  
هيئة التنجيز والتعرض لوصف الربوبية المثبتة عن افاضة التفكير ما فيه صلاح المربوب  
مع الاضافة الى ضميرها لتحريك سلسلة الاجابة ولذلك قيل اذا أراد العبد أن  
يستجاب له دعاؤه فليدع الله بما يناسبه من اسمائه وصفاته . وتأكد الجملة لابرار وفور  
الرغبة فى مضمونها . وتقديم الجار والمجرور لكمال الاعتناء به . وانما عبر عن الالد بما  
لا بهام امره وقصوره عن درجة العقلاء (محررا) معتقاً لخدمة بيت المقدس لا يشغله  
بشأن آخر أو مخلصاً للعبادة ونصبه على الحالة من الموصول والعامل فيه نذرت  
وقيل من ضميره فى الصلة والعامل معنى الاستقرار فانها فى قوة ما استقر فى بطنى  
ولا يخفى ان المراد تقييد فعلها بالتحريم ليحصل به التقرب اليه تعالى لا تقييد مالا

دخل لها فيه من الاستقرار في بطنها ( فتقبل مني ) أي ما نذرته والتقبل اخذ الشيء على وجه الرضا وهذا في الحقيقة استدعاء للولد اذ لا يتصور القبول بدون تحقق المقبول بل للولد الذكر لعدم قبول الانثى ( انك انت السميع ) لجميع المسموعات التي من جملتها تضرعي ودعائي ( العليم ) بكل المعلومات التي من زمرتها ما في ضميري لا غير وهو تعليل لاستدعاء القبول لا من حيث ان كونه تعالى سميعا لدعائها غلبا بما في ضميرها مصحح للتقبل في الجملة بل من حيث ان عليه تعالى بصحة نيتها واخلاصها مستدع لذلك تفضلا واحسانا. وتأكيده الجملة لعارض قوة يقينها بمضمونها وقصر صفى السمع والعلم عليه تعالى لعارض اختصاص دعائها به تعالى وانقطاع حبل رجائها عما عداه بالكلية مبالغة في الضراعة والابتهال ( فلما وضعتها ) أي ما في بطنها وتأنيت الضمير العائد اليه لما أن المقام يستدعي ظهور أنوثته واعتبارها في حين الشرط اذ عليه يترتب جواب لما أعنى قوله تعالى ( قالت رب اني وضعتها أنثى ) لا على وضع ولد ما كانه قيل فلما وضعت بنتا قالت الخ وقيل تأنيده لان ما في بطنها كان انثى في علم الله تعالى أو لانه مؤول بالحيلة أو النفس أو النسمة وأنت خير بان اعتبار شيء بما ذكر في حين الشرط لا يكون مدار الترتب الجواب عليه وقوله تعالى أنثى حال مؤكدة من الضمير أو بدل منه وتأنيده للسريعة الى عرض مادمها من خيبة الرجاء أو لما مر من التأويل بالحيلة أو النسمة فالحال حينئذ مبدئية وانما قالته تحزنا وتحمرا على خيبة رجائها وعكس تقديرها لما كانت ترجو أن تلد ذكرا ولذلك نذرته محررا للسدانة. والتأكيد للرد على اعتقادها الباطل ( والله أعلم بما وضعت ) تعظيم من جهته تعالى لموضوعها وتفخيم لشأنه وتجييل لها بقدره أي والله أعلم بالشئ الذي وضعته وما علق به من عظام الامور وجعله وابنه آية للعالمين وهي غافلة عن ذلك والجملة اعتراضية. وقرئ وضعت على خطاب الله تعالى لها أي انك لا تعلمين قدر هذا الموهوب وما أودع الله فيه من علو الشأن وسمو المقدار وقرئ وضعت على صيغة التكلم مع الالتفات من الخطاب الى الغيبة اظهارا لغاية الاجلال فيكون ذلك منها اعتذارا الى الله تعالى حيث أتت بمولود لا يصلح لما نذرته من السدانة أو تسلية لنفسها على معنى لعل الله تعالى فيه سرا وحكمة ولعل هذه الانثى خير من الذكر فوجه الالتفات حينئذ ظاهر وقوله تعالى ( وليس الذكر كالانثى ) اعتراض آخر مبين لما في الاول من تعظيم الموضوع ورفع منزلته . واللام في الذكر والانثى العهد أي ليس الذكر الذي كانت تطلبه وتخيّل فيه كالا قصاره ان يكون كراحد من السدنة كالانثى التي وهبت لها فان دائرة علمها وأمنيتها لا تكاد تحيط بما فيها من جلائل الامور



وقيل هو مصدر وفيه مضاف متدر أي فقبلها بذى قبول أي بأمر ذى قبول حسن وقيل  
تقبل بمعنى استقبال كقضى بمعنى استقصى وتعجل بمعنى استعجل أي استقبلها في أول  
أمرها حين ولدت بقبول حسن وأنبأها بحاز عن تربيتها بما يصلحها في جميع أحوالها  
( نباتا حسنا ) مصدر مؤكد للفعل المذكور بحذف الزوائد. وقيل بل لفعل مضممر موافق  
له تقديره فنبتت نباتا حسنا ( وكفلها زكريا ) أي جعله عليه الصلاة والسلام كافلا لها  
وضامنا لمصالحها قائما بتدبير أمورها لا على طريقة الوحى بل على ما ذكر من التنصیل  
فان رغبته عليه الصلاة والسلام في كفالتها وطفوقله ورسوب أقلامهم وغير ذلك من  
الأمور الجارية بينهم كلها من آثار قدرته تعالى. وقرىء أ كفلها. وقرىء زكرياء بالنصب  
والمد وقرىء بتخفيف الفاء وكسرهما ورفع زكريا ممدودا. وقرىء وقبلها ربها وأنبأها وكفلها  
على صيغة الامر في الكل ونصب ربها على الدعاء أي فاقبلها ياربها وربها تربية حسنة  
واجعل زكريا كافلا لها فهو تعيين لجهة التربية. قيل بى عليه الصلاة والسلام لها محررا  
في المسجد أي غرفة يصعد إليها بسلام وقيل المحراب أشرف المجالس ومقدمها كانها وضعت  
في أشرف موضع من بيت المقدس وقيل كانت مساجدهم تسمى المحارب روى أنه كان  
لا يدخل عليها الا هو وحده وإذا خرج غلق عليها سبعة أبواب ( كما دخل عليها زكريا بالمحراب )  
تقديم الظرف على الفاعل لاظهار كمال العناية بأمرها ونصب المحراب على التوسيع وكلمة كما ظرف  
على ان ما مصدرية والزمان محذوف أو نكرة موصوفة معناها الوقت العائد محذوف والعامل فيها  
جوابها أي كل زمان دخوله عليها أو كل وقت دخل عليها فيه ( وجد عندها رزقا ) أي بوعامته  
غير معتاد اذا كان ينزل ذلك من الجنة وكان يجد عندها في الصيف فاكهة الشتاء وفي الشتاء فاكهة  
الصيف ولم ترضع ثديا قط ( قال ) استئناف مبني على السؤال كأنه قيل فاذا قال زكريا عليه  
الصلاة والسلام عند مشاهدته هذه الآية فقيل قال ( يا مريم أتى لك هذا ) أي من أين  
يجيء لك هذا الذي لا يشبه أرزاق الدنيا والابواب مغلقة دونك وهو دليل على جواز  
الكرامة للاولياء ومن أنكرها جعل هذا ارهاصا وتأسيسا لرسالة عيسى عليه الصلاة والسلام  
وأما جعله معجزة لزكريا عليه الصلاة والسلام فيأباه اشتباه الامر عليه عليه السلام  
وأما خاطبها عليه الصلاة والسلام بذلك مع كونها بمعزل من رتبة الخطاب لما علم بما  
شاهده أنها مؤيدة من عند الله تعالى بالعلم والقدرة ( قالت ) استئناف كما قبله كأنه قيل فاذا  
صنعت مريم وهي صغيرة لا قدرة لها على فهم السؤال والرد الجواب فقيل قالت ( هو من عند الله )  
فلا تعجب ولا تستبعد ( ان الله يرزق من يشاء ) أي يرزقه ( بغير حساب ) أي بغير تقدير  
لكثرته أو بغير استحقاق تفضلا منه تعالى وهو تعليل لكونه من عند الله أمان تمام

كلامها فيكون في محل نصب وأما من كلامه عز وجل فهو مستأنف روى أن فاطمة الزهراء رضي الله عنها أهدت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم رغيفين وبضعة لحم فرجع بها إليها فقال «هلتي يابنية فكشفت عن الطبق فاذا هو مملوء خبزاً ولحماً فقال لها أئني لك هذا قالت هو من عند الله أن الله يرزق من يشاء بغير حساب فقال عليه الصلاة والسلام الحمد لله الذي جعلك شبيهة بسيدة بنى إسرائيل ثم جمع عليا والحسن والحسين وجميع أهل بيته رضوان الله عليهم أجمعين فاكلوا وشبعوا وبقي الطعام كما هو فلو سمعت على جيرانها (هنالك) كلام مستأنف وقصة مستقلة سبقت في تضاعيف حكاية مريم لما بينهما من قوة الارتباط وشدة الاشتباك مع ما في إيرادها من تقرير ما سبقت له حكايتها من بيان اصطفاؤه آل عمران فإن فضائل بعض الأقرباء أدلة على فضائل الآخرين وهنا ظرف مكان واللام للدلالة على البعد والكاف للخطاب أى في ذلك المكان حيث هو قاعد عند مريم في الحراب أو في ذلك الوقت اذ يستعار هنا وثمة وحيث للزمان (دعا زكراً ربه) لما رأى كرامة مريم على الله ومنزلتها منه تعالى رغب في أن يكون له من أشباع ولد مثل ولد حنة في النجابة والكرامة على الله تعالى وإن كانت عاقراً عجوزاً فقد كانت حنة كذلك. وقيل لما رأى الفواكه في غير ابانها تنبه لجواز ولادة العجوز العاقر من الشيخ الفاني فاقبل على الدعاء من غير تأخير كما ينبغي عنه تقديم الظرف على الفعل لاعلى معنى أن ذلك كان هو الموجب للإقبال على الدعاء فقط بل كان جزءاً أخيراً من العلة التامة التي من جهتها كبر سنه عليه الصلاة والسلام وضعف قواه وخوف مواليه حسبما فصل في سورة مريم (قال) تفسير للدعاء وبيان لكيفيته لاحتل له من الأعراب (رب مربي من لدنك) كلا الجارين متعلق بهب لاختلاف معنييهما فاللام صلة له ومن لا بداء الغاية مجاز أى اعطني من محض قدرتك من غير وسط معتاد (ذرية طيبة) كما وهبتها لحنة ويحوز أن يتعلق من بمحذوف وقع حالاً من ذرية أي كائنه من لدنك والذرية النسل وقع على الواحد والجمع والذكر والأنثى والمراد ههنا ولد واحد فالتأنيث في الصفة لتأنيث لفظ الموصوف كما في قول من قال :

أبوك خليفة ولدته أخرى . وأنت خليفة ذلك الكمال

وهذا إذا لم يقصد به واحد معين أما إذا قصد به المعين امتنع اعتبار اللفظ نحو طلحة وحمزة فلا يحوز أن يقال جاءت طلحة وذهبت حمزة (انك سميع الدعاء) أي مجيبه وهو تعليل لما قبله وتحريك لسلسلة الاجابة (فنادته الملائكة) كان المنادى جبريل



عليه الصلاة والسلام كما تفصح عنه قراءة من قرأ فناداه جبريل والجمع كما في قولهم فلان يركب الخيل ويلبس الثياب وماله غير فرس وثوب قال الزجاج أى أتاه النداء من هذا المجلس الذين هم الملائكة وقيل لما كان جبرائيل عليه الصلاة والسلام رئيسهم عبر عنه باسم الجماعة تعظيما له وقيل الرئيس لا بد له من اتباع فاسند النداء الى الكل مع كونه صادرا عنه خاصة. وقرئ فناداه بالامالة (وهو قائم) جملة حالية من مفعول النداء مقررة لما أفادته الفاء من حصول البشارة عقيب النداء وقوله تعالى (يصل) اما صفة لقائم أو خبر ثان عند من يري تعدده عند كون الثانى جملة كما في قوله تعالى فاذا هي حية تسعى أو حال أخرى منه على القول بتعددتها بلا عطف ولا بدلية أو حال من المستكن في قائم وقوله تعالى (في الخراب) أى في المسجد أو في غرفة مريم متعلق يصلى أو بقائم على تقدير كون يصلى حالا من ضمير قائم لان العامل فيه وفي الحال حيثئذ شيء واحد فلا يلزم الفصل بالاجنبي كما يلزم على التقدير الباقية (ان الله يبشرك بيحيى) أى بأن الله. وقرئ بكسر الهمزة على تقدير القول أو اجراء النداء مجراه لكونه نوعا منه. وقرئ يبشرك من الاشارة ويبشرك من الثلاثى وأما كان يلغى أن يكون هذا الكلام الى آخر محكيها بعبارة عن الله عز وجل على مناجاة قوله تعالى قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطروا من رحمة الله الآية كما يلوح به مراجعته عليه الصلاة والسلام فى الجواب اليه تعالى بالذات لا بواسطة الملك والعدول عن اسناد التبشير الى نوع العظمة حسبما وقع فى سورة مريم للجرى على سنن السكبرياء كما فى قول الخلفاء أمير المؤمنين يرسم لك بكذا وللايدان بأن ما حكى هناك من النداء والتبشير وما يترتب عليه من المحاوراة كان كل ذلك بتوسط الملك بطريق الحكاية عنه سبحانه لا بالذات كما هو المتبادر وهذا يتضح اتحاد المعنى فى السورتين الكريمتين فتأمل ويحيى اسم أعجمى وان جعل عربيا فمنع صرفه للتعريف ووزن الفعل روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انما سمي يحيى لان الله تعالى أحيا به عقر أمه وقال قتادة لانه تعالى أحيا قلبه بالايمان قال القرطبي كان اسمه فى الكتاب الاول حيا ولا بد من تقدير مضاف يعرفه الى الحال أى بولادة يحيى فان التبشير لا يتعلق بالاعيان (مصداقا) حال مقدرة من يحيى (بكلمة من الله) أى يعيسى عليه الصلاة والسلام. وانما سمي كلمة لانه وجد بكلمة كن من غير أب فشابه البديعيات التى هى عالم الامر ومن لا ابتداء الغاية مجازا متعلقة بمحذوف وقع صفة لكلمة أى بكلمة كائنة منه تعالى. قيل هو أول من آمن به وصدق بأنه كلمة الله وروح منه وقال السدى لقيت أم يحيى أم عيسى فقالت يا مريم أشعرت

بحبل قتالت مريم وأنا أيضا حبل قالت فانى وجدت مافى بطنى يسجد لما فى بطنك  
فذلك قوله تعالى مصدقا بكلمة الخ وقال ابن عباس رضى الله عنهما ان يحي كان أكبر  
من عيسى عليهما الصلاة والسلام بستة أشهر وقيل ثلاث سنين وقتل قبل رفع عيسى  
عليهما الصلاة والسلام بمدة يسيرة وعلى كل تقدير يكون بين ولادة يحي وبين البشارة  
بها زمان مديد لما أن مريم ولدت وهى بنت ثلاث عشرة سنة أو بنت عشر سنين  
وقيل بكلمة من الله أى بكتاب الله سمي كلمة كما قيل كلمة الحويدة لقصيدته (وسيدا)  
عطف على مصدق أى رئيسا يسود قومه ويفوقهم فى الشرف وكان فائقا للناس قاطبة  
فانه لم يلم بخطيئة ولم يهمل بمصيبة فيألها من سيادة ما اسماها (وحصورا) عطف على  
ما قبله أى مبالغا فى حصر النفس وحبسها عن الشهوات مع القدرة روى أنه مر فى  
صباه بصبيان فدعوه الى اللعب فقال ما للعب خلقت (ونبيا) عطف على ما قبله مترتب  
على ما عده من الخصال الحميدة (من الصالحين) أى ناشئا منهم لانه كان من اصحاب  
الانبياء عليهم الصلاة والسلام أو كائنا من جملة المشهورين بالصلاح كما فى قوله تعالى  
«وانه فى الآخرة لمن الصالحين» والمراد بالصلاح ما فوق صلاح الذى لا بد منه فى منصب  
النبوة البتة من أقاصى مراتبه وعليه مبنى دعاء سليمان عليه السلام وأدخلنى برحمتك  
فى عبادك الصالحين (قال) استئناف مبنى على السؤال كانه قيل فاذا قال زكريا عليه  
الصلاة والسلام حيثئذ قيل قال (رب) لم يخاطب الملك المناديه بملابسة أنه المباشر  
للخطاب وان كان ذلك بطريق الحكاية عنه تعالى بل جرى على نهج دعائه السابق بمبالغة  
فى التضرع والمناجاة وجدا فى التبتل اليه تعالى واحترازا عما عسى يوم خطاب الملك  
من توهم أن علمه سبحانه بما يصدر عنه يتوقف على توسطه كما يتوقف وقوف البشر  
على ما يصدر عنه سبحانه على توسطه فى عامة الاحوال وان لم يتوقف عليه فى بعضها  
(أنى يكون لى غلام) فيه دلالة على انه قد أخبر بكونه غلاما عند التبشير كما فى قوله  
تعالى «انا نبشرك بغلام اسمه يحيى» أى بمعنى كيف أو من أين وكان تامة وأنى واللام  
متعلقتان بها. وتقدم الجار على الفاعل لما مر مرارا من الاعتناء بما قدم والتشويق الى  
ما أخر أى كيف أو من أين يحدث لى غلام ويجوز أن تتعلق اللام بمحذوف وقع حالا  
من غلام أذ لو تأخر السكأن صفة له أو ناقصة واسمها ظاهر وخبرها اما أنى واللام  
متعلقة بمحذوف كما مر أو هو الخبر وأنى منصوب على الظرفية (وقد بلغنى الكبير)  
حال من بآء المتكلم أى أذكر كنى كبر السن وأثر فى قهولهم أذكر كنى السن وأخذته السن  
وفيه دلالة على أن كبر السن من حيث كونه من طلائع الموت طالب الانسان لا يكاد

يتركه قيل كان له تسع وتسعون سنة وقيل اثنتان وتسعون وقيل مائة وعشرون  
وقيل ستون وقيل خمس وستون وقيل سبعون وقيل خمس وسبعون وقيل خمس وثمانون  
ولامراته ثمان وتسعون ( وامرأتى عاقر ) أى ذات عقر وهو أيضا حال من ياء لي  
عند من يجوز تعدد الحال أو من ياء بلغنى أى كيف يكون لي ذلك والحال أنى وامرأتى  
على حالة منافية له كل المنافاة وانما قاله عليه الصلاة والسلام مع سبق دعائه بذلك وقوة  
يقينه بقدره الله تعالى عليه لاسيما بعد مشاهدته عليه الصلاة والسلام للشواهد السالفة  
استعظاما لقدرة الله سبحانه وتعالى تعجيبا منها واعتدادا بنعمته عز وجل عليه في ذلك لا استبعادا  
له وقيل بل كان ذلك للاستبعاد حيث كان بعد الدعاوى البشارة ستون سنة وكان قد نسي  
دعاءه وهو بعيد وقيل كان ذلك استنفها ما عن كيفية حدوثه ( قال ) استئناف كاستلف  
( كذلك ) إشارة الى مصدر يفعل في قوله عز وجل ( الله يفعل ما يشاء ) أى ما يشاء  
أن يفعله من تعاجيب الافاعيل الخارقة للعادات فالله مبتدأ ويفعل خبره والكاف في  
محل النصب على أنها في الاصل نعمت لمصدر محذوف أى الله يفعل ما يشاء أن يفعله فعلا  
مثل ذلك الفعل العجيب والصنع البديع الذي هو خلق الولد من شيخ فان وعجوز عاقر  
فقدم على العامل لافادة القصر بالنسبة الي من هو أدنى من المشار اليه واعتبرت الكاف  
مقحمة لتأكيد ما أفاده اسم الإشارة من الفخامة وقد مر تحقيقه في تفسير قوله تعالى  
«وكذلك جعلناكم أمة وسطا» أو على أنها حال من ضمير المصدر المقدر معرفة أى يفعل  
الفعل كائنا مثل ذلك. أو في محل الرفع على أنها خبر والجملة مبتدأ أى على نحو هذا  
الشان البديع شأن الله تعالى ويفعل ما يشاء بيان لذلك الشأن المهم أو كذلك خبر لمبتدأ  
محذوف أى الأمر كذلك وقوله تعالى الله يفعل ما يشاء بيان له ( قال رب اجعل لي  
آية ) أى علامة تدلني على تحقق المستول ووقوع الحمل وانما سأله لأن العلوق أمر  
خفى لا يوقف عليه فأراد أن يطالع الله تعالى عليه ليتلقى تلك النعمة الجليلة من حين  
حصولها بالشكر ولا يؤخره الى أن يظهر ظهورا معتادا ولعل هذا السؤال وقع بعد  
البشارة بزمان مديد إذ به يظهر ماذا كرم من كون التفاوت بين سنى يحيى وعيسى عليهما  
الصلاة والسلام بستة أشهر أو ثلاث سنين لأن ظهور العلامة كان عقيب تعيينها  
لقوله تعالى في سورة مريم «فخرج على قومه من المحراب فأوحى اليهم» الآية اللهم إلا أن  
تكون المجاورة بين زكريا ومريم في حالة كبرها وقد عدت من جملة من تكلم في الصغر  
بموجب قولها المحكي. والجعل ابداعى واللام متعلقة به. والتقديم للمرمرار من الاعتناء  
بما قدم والتشويق الى ما أخر أو بمحذوف وقع حالا من آية وقيل هو بمعنى التصيير

المستدعی لمفعولین أولهما آیه وثانیهما لی والتقديم لأنه لا مسوغ لكون آیه مبتداً عند انحلال الجملة الی مبتداً وخبر نسوی تقديم الجار فلا یتغیر حالها بعد دخول الناسخ ( قال آیتک ألا تکلم الناس ) أي أنت لا تقدر علی تکلیمهم ( ثلاثة أيام ) أي متوالية لقوله تعالیٰ فی سورة مریم «ثلاث لیل» سوياً مع القدرة علی الذکر والتسبیح وإنما جعلت آیه ذلک لتخلص المدة لذكر الله تعالیٰ وشکره قضاء لحق النعمة کأنه قبل آیه حصول المطلوب وحصول النعمة ان تحبس لسانک الا عن شکرها وأحسن الجواب ما اشتق من السؤال ( الازم ) أي إشارة ید أو رأس أو نحوهما وأصله التحرك یقال ارتعز أي تحرك ومنه قيل للبحر الراموز وهو استثناء منقطع لان الإشارة لیست من قبیل الکلام أو متصل علی أن المراد بالکلام ما فهم منه المرام ولا ریب فی کون الرمز من ذلک القلیل. وقرئ رمزا بفتحین علی أنه جمع رامن کقدم وبضمین علی أنه جمع رموز کرسل علی أنه حال منه ومن الناس معاً بمعنى متراً مزين کقوله : متى ما تلقی فردین ترجف : روائف ألیتیک وتستطارا

( واذکر ربک ) أي فی أيام الحبسة شکرأ لحصول التفضل والانعام کما یؤذن به التعرض لعنوان الربوبية ( کثیراً ) أي ذکراً کثیراً أو زماناً کثیراً ( وسبح ) أي سبحه تعالیٰ أو اقبل التسبیح ( بالمشی ) أي من الزوال الی الغروب وقيل من العصر الی ذهاب صدر اللیل ( والابکار ) من طلوع الفجر الی الضحی. قيل المراد بالتسبیح الصلاة بدلیل تقييده بالوقت کما فی قوله تعالیٰ «فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون» وقيل الذکر السانی کما أن المراد بالذکر الذکر القلی. وقرئ الابکار بفتح الهمزة علی أنه جمع بکر کسحر وأسحار. ( واذ قالت الملائکہ ) شروع فی شرح بقية أحكام اصطفاء آل عمران أثر الإشارة الی نذ من فضائل بعض أقاربهم أعنی ذکر یا ويحي علیهما الصلاة والسلام لاستدعاء المقام یاها حسباً أشیر الیه. وقرئ بتذکر الفعل والمراد بالملائکہ جبریل علیه الصلاة والسلام وقد مر ما فیہ من الکلام. واذ منصوب بمضمر معطوف علی المضمر السابق عطف القصة علی القصة. وقيل معطوف علی الظرف السابق أعنی قوله «اذ قالت امرأة عمران» منصوب بتأصبه فتدبرأی واذکر أيضاً من شواهد اصطفاءهم وقت قول الملائکہ علیهم الصلاة والسلام ( یا مریم ) وتکریر التذکر للاشعار بمزید الاعتناء بما یحکی من أحكام الاصطفاء والتنبیه علی استقلالها وانفرادها عن الاحکام السابقة فانها من أحكام التریة الجسمانية اللاتقة بحال صغر مریم وهذه من باب التریة الروحانية بالتکالیف الشرعية المتعلقة بحال کبرها قبل کلموها

شفافها كرامة لها أو أرهاصا لنبرة عيسى عليه الصلاة والسلام لمكان الاجماع على أنه تعالى لم يستثنى امرأة وقيل ألهموها ( ان الله اصطفاك ) أولا حيث تقبلك من أمك بقبول حسن ولم يقبل غيرك أثى وربك في حجر زكريا عليه السلام ورزقك من رزق الجنة وخصك بالكرامات السنية ( وطهرك ) أى بما يستفقد من الاحوال والافعال وبما قدفك به اليهود بأفطار الطفل ( واصطفاك ) آخر (على نساء العالمين) بأن وهب لك عيسى عليه الصلاة والسلام من غير أب ولم يكن ذلك لاحد من النساء وجعل كما آية للعالمين فعلى هذا ينبغي أن يكون تقديم حكاية هذه المقالة على حكاية بشارتها بعيسى عليه الصلاة والسلام ما مر من التنبية على أن كلامهم ما مستحق للاستقبال بالتدبير ولوروعى الترتيب الخارجى لتبادر كون الكل شيئا واحداً وقيل المراد بالاصطفاء من واحد والتكرير للتأكيد وتبيين من اصطفاها عليهم فيئذ لا إشكال في ترتيب النظم الكريم اذ يحمل حينئذ الاصطفاء على ما ذكر أو لا وتجعل هذه المقالة قبل بشارتها بعيسى عليه الصلاة والسلام ايداناً بكونها قبل ذلك متوفرة على الطاعات والعبادات حسبما امرت بها بمجتهدة فيها مقبلة على الله تعالى متبلة اليه تعالى منسلخة عن احكام البشرية مستعدة لفيضان الروح عليها (يا مريم) تكرير النداء للايدان بان المقصود بالخطاب ما يرد بعده وان ما قبله من تدكير النعم كان تمهيدا لذكرة وترغيباً في العمل بموجبه (اقتى) لربك أي قومي في الصلاة أو أطيل القيام فيها له تعالى والتعرض لعنوان ربوبيته تعالى لها للاشعار بدلة وجوب الامتثال بالامر (واسجدي واركعي مع الراكعين) أمرت بالصلاة بالجماعة بدكر أركانها مبالغة في ايجاب رعايتها وايداناً بفضيلة كل منها واصالته وتقديم السجود على الركوع اما لكون التزيت في شريعتهم كذلك واما لكون السجود افضل أركان الصلاة واقصى مراتب الخضوع ولا يقتضى ذلك كون الترتيب الخارجى كذلك بل اللائق به الترقى من الأدنى الى الأعلى واما ليقترن اركعي بالراكعين للاشعار بأن من لا ركوع في صلاتهم ليسوا مصلين واما ما قبل من أن الواو لا توجب الترتيب فغايتة التصحيح لا التجميع وتجريد الامر بالركنين الاخيرين عما قيد به الاول لما أن المراد تقييد الامر بالصلاة بذلك وقد فعل حيث قيد به الركن الاول منها وقيل المراد بالقوت ادامة الطاعات كما في قوله تعالى «أمن هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً» وبالسجود الصلاة لما مر من أنه افضل أركانها وبالركوع الخشوع والاخبات قيل لما أمرت بذلك قامت في الصلاة حتى ورمت قدماها وسالت دما وقيحا (ذلك) إشارة الى ما سلف من الامور البديعة وما فيه من معنى البعد للتنبيه على علو شأن المشار اليه وعدم منزله في الفضل

وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ( من أنباء الغيب ) أي من الأنباء المتعلقة بالغيب والجملة مستأنفة لاجل لها من الأعراب وقوله تعالى ( نوحيه إليك ) جملة مستقلة مبنية للأول وقيل الخبر هو الجملة الثانية ومن أنباء الغيب أما متعلق بنوحيه أو حال من ضميره أي نوحى من أنباء الغيب أو نوحيه حال كونه من جملة أنباء الغيب وصيغة الاستقبال للإيدان بأن الوحي لم يقطع بعد ( وما كنت لديهم ) أي عند الذين اختلفوا وتنازعوا في تربية مريم وهو تقرير وتحقيق لكونه وحيا على طريقة التهكم بمنكره كما في قوله تعالى « وما كنت بجانب الغربي » الآية وما كنت ثاريا في أهل مدين « الآية فان طريق معرفة أمثال هاتيك الحوادث والواقعات اما المشاهدة واما السماع وعدمه محقق عندها بقى احتمال المعاينة المستحيلة ضرورة فنفيت تهكمهم ( اذ يلقون أقلامهم ) ظرف للاستقرار العامل في لديهم أقلامهم أقداحهم التي اقترعوا بها وقيل اقترعوا بأقلامهم التي كانوا يكتبون بها التوراة تبركا ( أيهم يكفل مريم ) متعلق بمحذوف دل عليه يلقون أقلامهم أي يلقونها ينظرون أو ليعلموا أيهم يكفلها ( وما كنت لديهم اذ يختصمون ) أي في شأنها تنافسا في كفالتها حسبما ذكر فيما سبق . وتكرير ما كنت لديهم مع تحقق المقصود بعطف اذ يختصمون على اذ يلقون كما في قوله عز وجل « نحن أعلم بما يستمعون به اذ يستمعون إليك وأذ هم نجوى » للدلالة على أن كل واحد من عدم حضوره عليه الصلاة والسلام عند الاقلام وعدم حضوره عند الاختصاص مستقل بالشهادة على نبوته عليه الصلاة والسلام لاسيما اذا أريد باختصاصهم تنازعهم قبل الاقتراع فان تغيير الترتيب في الذكر مؤكده ( اذ قالت الملائكة ) شروع في قصة عيسى عليه الصلاة والسلام وهو بدل من واذ قالت الملائكة منصوب بنصبه وما بينهما اعتراض جيء به تقريراً لما سبق وتنبها على استقلاله وكونه حقيقاً بأن يعد على حياله من شواهد النبوة وترك العطف بينهما بناء على اتحاد المخاطب والمخاطب وايداناً بتقارن الخطابين أو تقاربهما في الزمان . وقيل منصوب بمضمع معطوف على ناصبه . وقيل بدل من اذ يختصمون كانه قيل وما كنت حاضرا في ذلك الزمان المديد الذي وقع في ظرف منه الاختصاص وفي طرف آخر هذا الخطاب أشعارا بأحاطته عليه الصلاة والسلام بتفاصيل أحوال مريم من أولها الى آخرها والقائل جبريل عليه الصلاة والسلام . وايراد صيغة الجمع لما مر ( يا مريم ان الله يبشرك بكلمة منه ) من لابتداء الغاية مجازا متعلقة بمحذوف وقع صفة لكلمة أي بكلمة كائنة منه عز وجل ( اسمه ) ذكر الضمير الراجع الى الكلمة لكونها عبارة عن مذكر وهو مبتدأ خبره ( المسيح ) وقوله تعالى ( عيسى ) بدل منه

أو عطف بيان وقيل خبر آخر وقيل خبر مبتدأ محذوف رقيق منصوب باضمار أئني مدحا  
وقوله تعالى ( ابن مريم ) صفة لعيسى وقيل المراد بالاسم ما به يتميز المسمى عن سواه  
فالخبر حينئذ مجموع الثلاثة اذ هو المميز له عليه الصلاة والسلام يتميزا عن جميع من  
عداه والمسيح لقبه عليه الصلاة والسلام وهو من الالقاب المشرفة كالصديق وأصله بالعبرية  
مسيحا ومعناه المبارك وعيسى معرب من ايشوع والتصدي لاشتقاقها من المسح والعيس  
وتعليقه بأنه عليه الصلاة والسلام مسح بالبركة أو بما يطهره من الذنوب أو مسحه  
جبريل عليهما الصلاة والسلام أو مسح الارض ولم يقسم في موضع أو كان عليه  
السلام مسح ذا العاهة فيبرأ وبأنه كان في لونه عيس أي يبيض يعلوه حمرة من قبيل الرقم  
على الماء. وانما قيل ابن مريم مع كون الخطاب لها تنبيها على انه يولد من غير أب فلا  
ينسب الا الي أمه وبذلك فضلت على نساء العالمين ( وجيهاً في الدنيا والآخرة ) الوجيه  
ذو الجاه وهو القوة والمنعة والشرف وهو حال مقدرة من كلمة فانها وإن كانت نكرة  
لكنها صالحة لان ينتصب بها الحال وتذكيرها باعتبار المعنى والوجهة في الدنيا النبوة  
والتقدم على الناس وفي الآخرة الشفاعة وعلو الدرجة في الجنة ( ومن المقربين ) أي  
من الله عز وجل وقيل هو اشارة الى رفعه الى السماء وصحبة الملائكة وهو عطف على الحال  
الاولى وقد عطف عليه قوله تعالى ( ويكلم الناس في المهد وكهلا ) أي يكلمهم حال كونه طفلا  
وكهلا كلام الانبياء من غير تفاوت والمهد مصدر سمي به ما يهد للصبي أي يسوى من مضجعه  
وقيل انه رفع شابا والمراد وكهلا بعد نزوله وفي ذكر احواله المختلفة المتنافية اشارة الى أنه بمعزل من  
الالوهية ( ومن الصالحين ) حال أخرى من كلمة معطوفة على الاحوال السالفة أو من الضمير من  
الالوهية في يكلم ( قالت ) استئناف مبنى على السؤال كأنه قيل فاذا قالت مريم حين قالت لها  
الملائكة ما قالت فقيل قالت متضرعة الى ربها ( رب أنى يكون ) أي كيف يكون أو من أين يكون  
( لى ولد ) على وجه الاستبعاد العادى والتعجب واستعظام قدره قاله عز وجل وقيل على وجه  
الاستفهام والاستفسار بأنه بالتزوج أو بغيره ويكون أما تامة أو أنى واللام متعلقتان  
بها وتأخير الفاعل عن الجار والمجرور لما مر من الاعتناء بالمقدم والتشويق الى المؤخر  
ويجوز أن تتعلق اللام بمحذوف وقع حالا من ولد اذ لو تأخر لكان صفة له وأما  
ناقصة واسمها ولد وخبرها أما أنى واللام متعلقة بمضمرة وقع حالا كما مر أو خبر وأنى  
نصب على الظرفية وقوله تعالى ( ولم يمسن بشرا ) جملة حالية محققة للاستبعاد أى  
والحال أنى على حالة منافية للولادة ( قال ) استئناف كما سلف والقائل هو الله تعالى  
أو جبريل عليه الصلاة والسلام ( كذلك الله يخلق ما يشاء ) الكلام في اعرابه كما مر

في قصة زكريا بعينه خلا أن أراد يخلق ههنا مكان يفعل هناك لما أن ولادة العذراء من غير أن يمسهأ بشر أبدع وأغرب من ولادة عجوز عاقر من شيخ فان فكان الخلق المنبئ عن الاختراع أنسب بهذا المقام من مطلق الفعل ولذلك عقب ببيان كيفية فقيل ( إذا قضى أمراً ) من الأمور أى أراد شيئاً كما في قوله تعالى «انما أمره اذا أراد شيئاً» وأصل القضاء الاحكام أطلق على الارادة الالهية القطعية المتعلقة بوجود الشيء لايجابها اياه البتة وقيل الامر ومنه قوله تعالى وقضى ربك ( فانما يقول له كن ) لاغير ( فيكون ) من غير ريث وهو كما ترى تمثيل لسكال قدرة تعالى وسهولة تأتى المقدورات حسبما تقتضيه مشيئته وتصوير لسرعة حدوثها بما هو علم فيها من طاعة المأمور المطيع للأمر القوي المطاع وبيان لانه تعالى كما يقدر على خلق الأشياء مدرجا بأسباب ومواد معتادة يقدر على خلقها دفعة من غير حاجة الى شيء من الأسباب والمواد (وعليه الكتاب ) أى الكتابة أو جنس الكتب الالهية ( والحكمة ) أى العلوم وتهذيب الاخلاق ( والتوراة والانجيل ) افرادهما بالذكر على تقدير كون المراد بالكتاب جنس الكتب المنزلة لزيادة فضلها وناقضتها على غيرها والجملة عطف على يبدرك أو على وجيها أو على يخلق أو هو كلام مبتدأ سيق تطييباً لقلبها وازاحة لما أهمها من خوف اللائمة لما علمت أنها تلد من غير زوج وقرى ونعله بالنون ( ورسول الى بنى اسرائيل ) منصوب بمضمر يقود اليه المعنى معطوف على يعلمه أى ويجعله رسولا الى بنى اسرائيل أى كلهم وقال بعض اليهود انه كان مبعوثا الى قوم مخصوصين ثم قيل قل كان رسولا حال الصبا وقيل بعد البلوغ وكان أول أنبياء بنى اسرائيل يوسف عليه الصلاة والسلام وآخرهم عيسى عليه الصلاة والسلام وقيل أولهم موسى وآخرهم عيسى عليهما الصلاة والسلام وقوله تعالى ( انى قد جئتكم ) معمول لرسولا لما فيه من معنى النطق أى رسولا ناطقا بانى الخ وقيل منصوب بمضمر معمول لقول مضمر معطوف على ما يعلمه أى ويقول أرسلت رسولا بانى قد جئتكم الخ وقيل معطوف على الاحوال السابقة ولا يقدح فيه كونها فى حكم الغيبة مع كون هذا فى حكم التكلم لما عرفت من أن فيه معنى النطق كما أنه قيل حال كونه وجيها ورسولا ناطقا بانى الخ وقرى ورسول بالجر عطفاً على كلمة والباء فى قوله تعالى ( بآية ) متعلقة بمحذوف وقع حالا من فاعل الفعل على انها للباسة والتنوين للفتخيم دون الوحدة لظهور تعددها وكثرتها وقرى بآيات أو بجئتكم على انها للتعدية ومن فى قوله تعالى ( من ربكم ) لابتداء الغاية مجازا



متعلقة بمحذوف وقع صفة لآية أي قد جئتكم ملتبساً بآية عظيمة كائنة من ربكم أو أتيتمكم  
 بآية عظيمة كائنة منه تعالى. والتعرض لوصف الربوبية مع الإضافة إلى ضمير المخاطبين  
 لنا كيد إيجاب الامتثال بما سيأتي من الأوامر وقوله تعالى ( أني أخلق لكم من الطين  
 كهية الطائر ) بدل من قوله تعالى أني قد جئتكم ومحله النصب على نزع الجار عند سيوييه  
 والفراء والجر على رأي الخليل والكسائي أو بدل من آية وقيل منصوب بفعل مقدر أي  
 أعني أني ألحق وقيل مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف أي هي أني أخلق لكم . وقرئ  
 بكسر الهمزة على الاستئناف أي أقدر لكم أي لأجل تحصيل إيمانكم ودفع تكذيبكم  
 إياي من الطين شيئاً مثل صورة الطائر ( فأنفخ فيه ) الضمير للكاف أي في ذلك الشيء  
 المائل لهية الطائر وقرئ فأنفخ فيها على أن الضمير للهية المقدرة أي أخلق لكم من  
 الطين هية كهية الطائر فأنفخ فيها ( فيكون طيراً ) حياطياراً كسائر الطيور ( بأذن  
 الله ) بأمره تعالى أشار عليه الصلاة والسلام بذلك إلى أن أحياءه من الله تعالى لأمته  
 قيل لم يخلق غير الخفاش روى أنه عليه الصلاة والسلام لما ادعى النبوة وأظهر المعجزات  
 طالبوه بخلق الخفاش فأخذ طيناً وصوره ونفخ فيه فإذا هو بطير بين السماء والأرض  
 قال وهب كان يطير مادام الناس ينظرون إليه فإذا غاب عن أعينهم سقط ميتاً ليشتم  
 من خلق الله تعالى. قيل إنما طلبوا خلق الخفاش لأنه أكمل الطير خلقاً وأبلغ دلالة على  
 القدرة لأن له ثدياً وأسناناً وهي تحيض وتظهر وتلد كسائر الحيوان وتضحك كما يضحك  
 الإنسان وتطير بغير ريش ولا تبصر في ضوء النهار ولا في ظلمة الليل وإنما ترى في  
 ساعتين ساعة بعد الغروب وساعة بعد طلوع الفجر وقيل خلق أنواعاً من الطائر ( وأبرئ  
 الأكف ) أي الذي ولد أعشى أو المسوح العين ( والابرص ) المبلى بالبرص لم تكن  
 العرب تعرف من شيء نفرتها منه ويقال له الوضح أيضاً وتخصيص هذين الداءين لانهما  
 بما أعيا الأطباء وكانوا في غاية الحداقة في زمنه عليه الصلاة والسلام فأراهم الله تعالى  
 المعجزة من ذلك الجنس روى أنه عليه الصلاة والسلام بما كان يجتمع عليه ألوف من المرضى من  
 أطلق منهم أنامهم من لم يطلق أنامهم عيسى عليه الصلاة والسلام وما يداويه إلا بالدعاء ( وأحيى الموتى  
 بأذن الله ) كرره مبالغته في دفع وهم من توهم فيه اللاهوتية قال الكلبي كان عليه الصلاة  
 والسلام يحيى الموتى بإحى ياقوم أحياءاً روى أن صديقه فحاش وولده لومر على ابن عجموزميت  
 فدعا الله تعالى فنزل عن سريه حياً ورجع إلى أهله وبقي وولد له وبنت العاشر  
 أحياءاً وولدت بعد ذلك فقالوا أنك يحيى من كان قريب العهد من الموت فلعلهم لم

يموتوا بل أصابهم سكتة فأحى لناسام بن نوح فقال دلوني على قبره ففعلوا فقام على قبره فدعا الله عز وجل فقام من قبره وقد شاب رأسه فقال عليه السلام كيف شئت ولم يكن في زمانكم شيب قال ياروح الله لما دعوتني سمعت صوتاً يقول أجب روح الله فظننت أن الساعة قد قامت فمن هول ذلك شئت فسأله عن النزاع قال ياروح الله أن مرارته لم تذهب من حنجرتي وكان بينه وبين موته أكثر من أربعة آلاف سنة وقال للقوم صدقوه فإنه نبي الله آمن به بعضهم وكذبه آخرون فقالوا هذا ساحر فأرنا آية فقال يا فلان أكلت كذا ويا فلان خبي لك كذا وذلك قوله تعالى ( وأنبئكم بما تآكلون وما تدخرون في بيوتكم ) أي بالمغيبات من أحوالكم التي لا تشكرون فيها. وقرئ تدخرون بالذال والتخفيف (ان في ذلك ) إشارة إلى ما ذكر من الأمور العظام ( لآية ) عظيمة. وقرئ آيات ( لكم ) دالة على صحة رسالتي دلالة واضحة ( ان كنتم مؤمنين ) جواب الشرط محذوف لانصاف المعنى إليه أو دلالة المذكور عليه أي اتفقت بها أو ان كنتم ممن يتأني منهم الايمان ذلكم على صحة رسالتي والايمان بها ( ومصدقا لما بين يدي من التوراة ) عطف على المضمر الذي يتعلق به قوله تعالى آية أي قد جئتكم ملتبسا بآية الخ ومصدقا لما بين يدي الخ أو على رسولا على الوجه الثلاثة فان مصدقا فيه معنى النطق كما في رسولا أي ويجعله مصدقا ناطقا بآي أصدق الخ أو يقول أرسلت رسولا بآي قد جئتكم الخ ومصدقا الخ أو حال كونه مصدقا ناطقا بآي أصدق الخ أو منصوب باضمار فعل دل عليه قد جئتكم أي وجئتكم مصدقا الخ وقوله من التوراة أمحال من الموصول والعامل مصدقا وأما من ضميره المستتر في الطرف الواقعة صلة والعامل الاستقرار المضمر في الطرف أو نفس الطرف لقيامه مقام الفعل ( ولا حل لكم ) معمول لمضمر دل عليه ما قبله أي وجئتكم لا حل الخ وقيل عطف على معنى مصدقا كقولهم جئتكم معتذرا ولا تجلب رضاه كأنه قيل قد جئتكم لا صدق ولا حل الخ وقيل عطف على بآية أي قد جئتكم بآية من ربكم ولا حل لكم ( بعض الذي حرم عليكم ) أي في شريعة موسى عليه الصلاة والسلام من الشحوم والثروب والسك والحوم الابل والعمل في السبت قيل أحل لهم من السمك والطير ما لا يصيب له واختلف في إحلال السبت. وقرئ حرم على تسمية الفاعل وهو ما بين يدي أو الله عز وجل وقرئ حرم بوزن كرم وهذا يدل على أن شرعه كان ناسخا لبعض أحكام التوراة ولا يخل ذلك بكونه مصدقا لما لما أن النسخ في الحقيقة بيان وتخصيص في الإلزام. وتأخير المفعول عن الجار والمجرور لما مر مرارا من المبادرة إلى ذكر ما يسر مخاطبين والتشويق إلى ما أخر ( وجئتكم بآية من ربكم ) شاهدة على صحة رسالتي. وقرئ بآيات ( فاتقوا الله ) في

عدم قبولها ومخالفة مدلولها ( وأطيعون ) فيما أمركم به وأنهاكم عنه بأمر الله تعالى وتلك الآية هي قولي ( ان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم ) فانه الحق الصريح الذي اجمع عليه الرسل قاطبة فيكون آية بينة على أنه عليه الصلاة والسلام من حملهم وقرئ أن الله بالفتح بدلا من آية أو قد جئتكم بآية على أن الله ربي وربكم وقوله فاتقوا الله وأطيعون اعتراض والظاهر أنه تكرير لما سبق أي قد جئتكم بآية بعد آية بما ذكرت لكم من خلق الطير وبراء الأكمة والابرص والاحياء والانباء بالخفيات ومن غيره من ولادى بغير أب ومن كلامى في المهد ومن غير ذلك والاول لتبديد الحجة والثاني لتقريبها الى الحكم ولذلك رتب عليه بالفاء قوله فاتقوا الله أى لما جئتكم بالمعجزات الباهرة والآيات الظاهرة فاتقوا الله في المخالفة وأطيعون فيما أدعوك اليه ومعنى قرأة من فتح ولان الله ربي وربكم فاعبدوه كقوله تعالى «لا يلاف قريش» النخ ثم شرع في الدعوة وأشار اليها بالقول المجمل فقال ان الله ربي وربكم اشارة الى أن استكمال القوة النظرية بالاعتقاد الحق الذى غايته التوحيد وقال فاعبدوه اشارة الى استكمال القوة العملية فانه يلزم الطاعة التى هي الايمان بالاوامر والانتهاى عن المناهى ثم قرر ذلك بان بين أن الجمع بين الامرين هو الطريق المشهود له بالاستقامة ونظيره قوله عليه الصلاة والسلام «قل آمنت بالله ثم استقم» ( فلما أحس عيسى منهم الكفر ) شروع في بيان مآل أحواله عليه السلام أثر ما أشير الى طرف منها بطريق النقل عن الملائكة والفاء فصيحة تفصح عن تحقق جميع مآلاته الملائكة وخروجه من القوة الى الفعل حسبا شرحته كما في قوله تعالى «فلما رآه مستقرا عنده بعد قوله تعالى أنا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك» كانه قيل خملته فولدته فكان كيت وكيت وقال ذيت وذيت وانما لم يذكر اكتفاء بحكاية الملائكة وايدانا بعدم الحلف وثقة بما فصل في المواضع الاخر . وأما عدم نظم بقية أحواله عليه الصلاة والسلام في سلك النقل فاما للاعتناء بأمرها أو لعدم مناسبتها لمقام البشارة لما فيها من ذكر مقاساته عليه الصلاة والسلام للشدائد ومعاناته للمكاييد والمراد بالاحساس الادراك القوى الجارى مجرى المشاهدة وبالكفر اصرارهم عليه وعتوهم ومكابرتهم فيه مع العزيمة على قتله عليه الصلاة والسلام كما بنى عنه الاحساس فانه انما يستعمل في أمثال هذه المواقع عند كون متعلقه أمرا محذورا فكروها كما في قوله عز وجل «فلما أحسوا بأسنا اذا هم منها ركضون» وكلية من متعلقة باحس والضمير المجرور لبنى اسرائيل أى ابتداء الاحساس من جهتهم وتقديم الجار والمجرور على المفعول الصريح لما مر غير مرة من الاعتناء بالمقدم

والتشويق الى المؤخر وقيل متعلقة بمحذوف وقع حالا من الكفر (قال) أى لخلص  
أصحابه لا لجميع بنى اسرائيل لقوله تعالى « كما قال عيسى ابن مريم للحواريين الآية وقوله  
تعالى «فأمنت طائفة من بنى اسرائيل وكفرت طائفة» ليس بنص في توجيه الخطاب الى  
الكل بل يكفي فيه بلوغ الدعوة اليهم (من انصاري) الانصار جمع نصير  
كأشراف جمع شريف (الى الله) متعلق بمحذوف وقع حالا من الباء أى من انصاري  
متوجها الى الله ملتجئا اليه أو بانصاري متضمنا معنى الاضافة كانه قيل من الذين  
يضيفون أنفسهم الى الله عز وجل ينصروننى كما ينصرنى وقيل الى معنى فى أى فى  
سبيل الله وقيل بمعنى اللام وقيل بمعنى مع (قال) استئناف مبنى على سؤال ينساق  
اليه الدهر كانه قيل فماذا قالوا فى جوابه عليه الصلاة والسلام فقيل قال  
(الحواريون) جمع حوارى يقال فلان حوارى فلان أى صفوته وخالصته من الحوار  
وهو البياض الخالص ومنه الحواريات للحضريات الخلوص الوانهن وقائهن سمي به  
أصحاب عيسى عليه الصلاة والسلام لخلوص نياتهم وبقاء سرائرهم وقيل لما عليهم من  
آثار العبادة وانوارها. وقيل كانوا ماوكيلين للبيضا وذلك أن واحدا من الملوك  
صنع طعاما وجمع الناس عليه وكان عيسى عليه الصلاة والسلام على قصعة لا يزال يأكل  
منها ولا تنقص فذكروا ذلك للملك فاستدعاه عليه الصلاة والسلام فقال له من أنت قال  
عيسى بن مريم فترك مله وتبعه مع أقاربه فأولئك هم الحواريون. وقيل انهم كانوا صيادين  
يصطادون السمك يلبسون الثياب البيض فيهم شمعون ويعقوب ويوحنا فربهم عيسى  
عليه الصلاة والسلام فقال لهم أتم تصيدون السمك فان اتبعتمونى صرتم بحيث  
تصيدون الناس بالحياة الابدية قالوا من أنت قال عيسى بن مريم عبدالله ورسوله فطلبوا  
منه المعجزة وكان شمعون قد رمى شبكته تلك الليلة فما اصطاد شيئا فامرهم عيسى عليه الصلاة  
والسلام بالقائها فى الماء مرة اخرى ففعل فاجتمع فى الشبكة من السمك ما كادت تتمزق  
واستعانوا بأهل سفينة اخرى وملؤا السفينتين فعند ذلك آمنوا بعيسى عليه السلام وقيل  
كانوا اثني عشر رجلا آمنوا به عليه الصلاة والسلام واتبعوه وكانوا اذا جاعوا قالوا جمعنا  
باروح الله فيضرب يده الارض فيخرج منها لكل واحد رغيفان واذا عطشوا قالوا  
عطشنا فيضرب يده الارض فيخرج منها الماء فيشربون فقالوا من أفضل منا قال عليه  
الصلاة والسلام أفضل منكم من يعمل يده ويأكل من كسبه فصاروا يغسلون الثياب  
بالاجرة فسموا حواريين وقيل أن أمه سلبته الى صباغ فاراد الصباغ يوما أن يشتغل  
بعض مهماته فقال له عليه الصلاة والسلام هنا ثياب مختلفة قد جعلت لكل واحد منها

علامة معينة فاصبغها بتلك الالوان فغاب فجعل عليه الصلاة والسلام كلها في حب واحد  
وقال كوني باذن الله كما اريد فرجع الصباغ فسأله فاخبره بما صنع فقال أفسدت على الثياب  
قال فم فانظر فجعل يخرج ثوبا أحمر وثوبا أخضر وثوبا أصفر الى أن أخرج الجميع على أحسن  
ما يكون حسبا كان يريد فتعجب منه الحاضرون وآمنوا به عليه الصلاة والسلام وهم  
الحواريون قال القفال ويجوز أن يكون بعض هؤلاء الحواريين الاثني عشر من الملوك  
وبعضهم من صيادي السمك وبعضهم من القصارين وبعضهم من الصباغين والسكك  
سموا بالحواريين لانهم كانوا أنصار عيسى عليه الصلاة والسلام وأعوانه والمخلصين في  
طاعته وبجته (نحن أنصار الله) أى أنصار دينه ورسوله (أما بالله) استئناف جار  
مجرى العلة لما قبله فان الايمان به تعالى موجب لنصرة دينه والذب عن  
أوليائه والمحاربة مع أعدائه (واشهد باننا مسلمون) مخلصون في الايمان متقادون لما  
تريد منا من نصرتك طالبوا منه عليه الصلاة والسلام الشهادة بذلك يوم القيامة يوم  
يشهد الرسل عليهم الصلاة والسلام لائمتهم وعليهم ايذا بان مرى غرضهم السعادة  
الاخروية (ربنا آمنا بما أنزلت) تضرع الى الله عز وجل وعرض لخالصهم عليه  
تعالى بعد عرضها على الرسول مبالغة في اظهار أمرهم (واتبعنا الرسول) أى في كل ما يأتي  
ويذكر من أمور الدين فيدخل فيه الاتباع في النصرة دخولا أوليا (فاكتبنا مع الشاهدين)  
أى مع الذين يشهدون بوحدانيتك أو مع الانبياء الذين يشهدون لاتباعهم أو مع أمة  
محمد عليه الصلاة والسلام فانهم شهداء على الناس قاطبة وهو حال من مفعول اكتبنا  
(ومكروا) أى الذين علم عيسى عليه الصلاة والسلام كفرهم من اليهود بأن وكلا  
به من يقتله غيلة (ومكر الله) بان رفع عيسى عليه الصلاة والسلام وألقى شبهه على من  
قصد اغتياله حتى قتل والمكر من حيث انه في الاصل حيلة يجلب بها غيره الى مضرة  
لا يمكن اسناده اليه سبحانه الا بطريق المشاكلة روى عن ابن عباس رضى الله عنهما  
أن ملك بنى اسرائيل لما قصد قتله عليه الصلاة والسلام أمره جبريل عليه الصلاة والسلام  
أن يدخل بيتا فيه روزنة فرفعه جبريل من تلك الروزنة الى السماء فقال الملك لرجل  
خبث منهم ادخل عليه فاقتله فدخل البيت فالتقى الله عز وجل شبهه عليه فخرج يخبرهم  
أنه ليس في البيت فقتلوه وصلبوه. وقيل انه عليه الصلاة والسلام جمع الحواريين ليلة  
وأوصاهم ثم قال ليكفرن بي أحدكم قبل أن يصبح الديك وبيعني بدرهم يسيرة فخرجوا  
وتفرقوا وكانت اليهود تطلبه فاتفق أحدكم فقال لهم ما تجعلون لي ان دللتكم على المسيح  
فجعلوا له ثلاثين درهما فاخذها ودلهم عليه فالتقى الله عز وجل عليه شبه عيسى عليه الصلاة

والسلام ورفعته الى السماء فآخذوا المنافق وهو يقول أنا دليلكم فلم يفتخوا الى قوله  
وصالوه ثم قالوا وجهه يشبه وجه عيسى وبدنه يشبه بدن صاحبنا فان كان هذا عيسى  
فاين صاحبنا وان كان صاحبنا فاين عيسى فوقع بينهم قتال عظيم. وقيل لما صلب المصلوب  
جاءت مريم ومعهامرأة ابرأها الله تعالى من الجنون بدعاء عيسى عليه الصلاة والسلام  
وجعلتا تبيكان على المصلوب فانزل الله تعالى عيسى عليه الصلاة والسلام فجاءهما فقال  
علام تبيكان فقالنا عليك فقال ان الله تعالى رفعني ولم يصنني الاخير وان هذا شيء يشبه  
لهم قال محمد بن اسحق ان اليهود عذبوا الحواريين بعد رفع عيسى عليه الصلاة والسلام  
ولقوا منهم الجهد فبلغ ذلك ملك الروم وكان ملك اليهود من رعيته فقيل له ان رجلا  
من بني اسرائيل ممن تحت أمرك كان يخبرهم أنه رسول الله وأراهم احياء الموتى وإبراء  
الأكف والأبرص وفعل وفعل فقال لو علمت ذلك ما خليت بينهم وبينه ثم بعث الى  
الحواريين فأنزعههم من أيديهم وسألهم عن عيسى عليه الصلاة والسلام فاخبروه فباعهم  
على دينهم وأنزل المصلوب فغيبه وأخذ الخشبة فاكرمها ثم غزا بني اسرائيل وقتل  
منهم خلقا عظيما. ومنه ظهر أصل النصرانية في الروم ثم جاء بعده ملك آخر يقال له  
طيطيوس وغزا بيت المقدس بعد رفع عيسى عليه الصلاة والسلام بنحو من أربعين  
سنة فقتل وسبي ولم يترك في مدينة بيت المقدس حجرا على حجر فخرج عند ذلك  
قريظة والنضير الى الحجاز. قال أهل التواريخ حملت مريم بعيسى عليه الصلاة  
والسلام وهي بنت ثلاث عشرة سنة وولدت له بيت لحم من أرض أورى شلم لمضي  
خمس وستين سنة من غلبة الاسكندر على أرض بابل وأوحى الله تعالى اليه على  
رأس ثلاثين سنة ورفعته اليه من بيت المقدس ليلة القدر من شهر رمضان وهو ابن  
ثلاث وثلاثين سنة وعاشت أمه بعد رفعه ست سنين ( والله خير الماكرين ) أقوام  
مكرأ وأنفذهم كيدا وأقدرهم على إيصال الضرر من حيث لا يحتسب وأظهار الجلالة في  
موقع الاضمار لترية المهابة والجملة تذييل مقرر لمضمون ما قبله ( اذ قال الله ) ظرف  
لمكر الله أول لمضمون نحو وقع ذلك ( يا عيسى اني متوفيك ) أى مستوفى أجلك ومؤخر  
الى أجلك المسمى عاصيا لك من قتلهم أو قابضك من الارض من توفيت مالي أو  
متوفيك نائما اذ روى أنه رفع وهو نائم وقيل يميتك في وقتك بعد النزول من السماء  
ورافعك الآن أو يميتك من الشهوات العائقة عن العروج الى عالم الملكوت وقيل  
أما ته الله تعالى سبع ساعات ثم رفعه الى السماء واليه ذهبت النصارى قال القرطبي  
والصحيح أن الله تعالى رفعه من غير وفاة ولا نوم كما قال الحسن وابن زيد وهو

اختيار الطبري وهو الصحيح عن ابن عباس رضى الله عنهما وأصل القصة أن اليهود لما عزموا على قتله عليه الصلاة والسلام اجتمع الحواريون وهم اثنا عشر رجلا في غرفة فدخل عليهم المسيح من مشكاة الغرفة فأخبرهم ابليس بجميع اليهود فركب منهم أربعة آلاف رجل فأخذوا باب الغرفة فقال المسيح للحواريين ايكلم يخرج ويقتل ويكون معي في الجنة فقال واحد منهم أنا يابى الله فألقى عليه مدرعة من صوف وعمامة من صوف وناولته عكازة وألقى عليه شبه عيسى عليه الصلاة والسلام نخرج على اليهود فقتلوه وصلبوه. وأما عيسى عليه الصلاة والسلام فكساه الله الريش والنور وألبسه النور وقطع عنه شهوة الطعام والمشراب وذلك قوله تعالى «إني متوفيك» فطار مع الملائكة ثم ان أصحابه حين رأوا ذلك تفرقوا ثلاث فرق فقالت فرقة كان الله فينا ثم صعد إلى السماء وهم اليعقوية وقالت فرقة أخرى كان فينا ابن الله ماشاء الله ثم رفعه الله اليه وهم النسطورية وقالت فرقة أخرى منهم كان فينا عبد الله ورسوله ماشاء الله ثم رفعه الله اليه وهؤلاء هم المسلمون فتظاهرت عليهم الفرقتان الكافرتان فقتلوه فلم يزل الاسلام منطمسا إلى أن بعث الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم (ورأى إلى) أي إلى محل كرامتي ومقر ملائكتي (ومظهرك من الذين كفروا) أي من سوء جوارهم ونخب صحبتهم وذنس معاشرتهم (وجاعل الذين اتبعوك) قال قتادة والريبع والشعب ومقاتل والكلبي هم أهل الاسلام الذين صدقوه واتبعوا دينه من أمة محمد صلى الله عليه وسلم دون الذين كذبوه وكذبوا عليه من النصارى (فوق الذين كفروا) وهم الذين مكروا به عليه الصلاة والسلام ومن يسير بسيرتهم من اليهود فان أهل الاسلام فوقهم ظاهرين بالعزة والمنعة والحجة. وقيل هم الحواريون فينبغي أن تحمل فوقيتهم على فوقية المسلمين بحكم الاتحاد في الاسلام والتوحيد وقيل هم الروم. وقيل هم النصارى فالمراد بالاتباع مجرد الادعاء والمحبة والا فاولئك الكفرة بمعزل من اتباعه عليه الصلاة والسلام (الي يوم القيامة) غاية للجعل أو للاستقرار المقدر في الطرف الاعلى معنى أن الجعل أو الفوقية تنتهي حينئذ ويتخلص الكفرة من الذلة بل على معنى أن المسلمين يعاونهم إلى تلك الغاية فاما بعدها فيفعل الله تعالى بهم ما يريد (ثم إلى مرجعكم) أي رجوعكم بالبعث وشم للتراخي وتقديم الجار والمجرور للقصر المفيد لتأكيد الوعد والوعيد والضمير لعيسى عليه الصلاة والسلام وغيره من المتبعين له والكافرين به على تغليب المخاطب على الغائب في ضمن الالتفات فانه أبلغ في التبشير والانذار (فأحكم بينكم) يؤخذ أثر رجوعكم إلى (فيما

كنتم فيه تختلفون ) من أمور الدين وفيه متعلق بتختلفون وتقديمه عليه لرعاية الفواصل  
 ( فأما الذين كفروا فأعذبهم عذاباً شديداً ) تفسير للحكم الواقع بين الفريقين وتفصيل  
 لكيفيته والبدائية ببيان حال الكفرة لما أن مساق الكلام لتهديدهم وزجرهم عما هم عليه  
 من الكفر والعناد وقوله تعالى ( في الدنيا والآخرة ) متعلق بأعذبهم لا بمعنى إيقاع  
 كل واحد من التعذيب في الدنيا والتعذيب في الآخرة واحداً منهما يوم القيامة بل بمعنى  
 آتام مجموعهما يؤمئذ . وقيل أن المرجع أعم من الدينى والاخرى وقوله تعالى الى  
 يوم القيامة غاية للفوقية للجعل والرجوع مترسخ عن الجعل وهو غير محدود لا عن  
 الفوقية المحدودة على نهج قولك سأعيرك سكنى هذا البيت شهراً ثم اخلع عليك خلعة  
 فيلزم تأخر الخلع عن الاعارة لا عن الشهر ( وما لهم من ناصرين ) يخلصونهم من  
 عذاب الله تعالى في الدارين . وصيغة الجمع لمقابلة ضمير الجمع أى ليس لواحد منهم ناصر  
 واحد ( وأما الذين آمنوا ) بما أرسلت به ( وعملوا الصالحات ) كاهوديدن المؤمنين  
 ( فيوفيه أجورهم ) أى يعطيهم اياها كاملة ولعل الالتفات الى الغيبة للابتنان بما بين  
 مصدرى التعذيب والأثابة من الاختلاف من حيث الجلال والجمال . وقرئ فيوفيه  
 جرياً على سنن العظمة والكبرياء ( والله لا يحب الظالمين ) أى يغيضهم فان هذه  
 الكتابة فاشية في جميع اللغات جارية مجرى الحقيقة . وإيراد الظلم للاشعار بأنهم بكفرهم  
 متعدون متجاوزون عن الحدود واضعون للكفر مكان الشكر والايان والجملة تدليل  
 لمسا قبله مقرر لمضمونه ( ذلك ) اشارة الى ما سلف من نبأ عيسى عليه الصلاة والسلام  
 وما فيه من معنى البعد للدلالة على شأن المشار اليه وبعد منزلته في الشرف وعلى كونه  
 في ظهور الامر ونباهة الشأن بمنزلة المشاهد المعان وهو مبتدأ وقوله عز وجل  
 ( تتلوه ) خبره وقوله تعالى ( عليك ) متعلق بتلاوه وقوله تعالى ( من الآيات ) حال  
 من الضمير المنصوب أو خبر بعد خبر أو هو الخبر وما بينهما حال من اسم الاشارة  
 أو ذلك خبر لمبتدأ مضمرة أى الامر ذلك وتلوه حال كما مر وصيغة الاستقبال أما  
 لاستحضار الصورة أو على معناها إذ التلاوة لم تتم بعد ( والذكر الحكيم ) أى المشتمل  
 على الحكم أو الحكم الممنوع من تطرق الخلل اليه والمراد به القرآن فن تبيينه أو  
 بعض مخصوص منه فن بيانية . وقيل هو اللوح المحفوظ فن ابتدائه ( أن مثل عيسى )  
 أى في شأنه البديع المنتظم لغرابته في سلك الامثال ( عند الله ) أى في تقديره وحكمه  
 ( كمثل آدم ) أى كحاله العجيبة التى لا يرتاب فيها مرتاب ولا ينازع فيها منازع ( خلقه  
 من تراب ) تفسير لما أبهم في المثل وتفصيل لما أجمل فيه وتوضيح للتشليل ببيان وجه



الشبه بينهما وحسم لمادة شبه الخصوم فان انكار خلق عيسى عليه الصلاة والسلام بلا أب ممن اعترف بخلق آدم عليه الصلاة والسلام بغير أب وأم مما لا يكاد يصح والمعنى خلق قلبه من تراب (ثم قال له كن فيكون) أي أنشأه بشرا كما في قوله تعالى «ثم أنشأناه خلقاً آخر» أو قدر تكوينه من التراب ثم كونه ويجوز كون ثم لتراخي الاخبار لا لتراخي الخبر به (فيكون) حكاية حال ماضية. روى أن وفد نجران قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم مالك تشتم صاحبنا قال وما أقول قالوا تقول انه عبد قال «اجل هو عبد الله ورسوله وكلمته ألقاها الي العذراء البتول» فغضبوا وقالوا هل رأيت انساناً من غير أب فحيث سلبت أنه لا أب له من البشر وجب أن يكون أبوه هو الله فقال عليه الصلاة والسلام «ان آدم عليه الصلاة والسلام ما كان له أب ولا أم ولم يلزم من ذلك كونه ابناً لله سبحانه وتعالى فكذا حال عيسى عليه الصلاة والسلام» (الحق من ربك) خبر مبتدا محذوف أي هو الحق أي ما قصصنا عليك من نبأ عيسى عليه الصلاة والسلام وأمه والظرف أما حال أي كائنا من ربك أو خبر ثان أي كائن منه تعالى وقيل هما مبتدأ أو خبر أي الحق المذكور من الله تعالى والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضمير المخاطب لتشريفه عليه الصلاة والسلام والايدان بأن تنزيل هذه الآيات الحققة الناطقة بكنه الامر تربية له عليه الصلاة والسلام ولطف به (فلا تكن من الممتزين) في ذلك والخطاب إما للنبي صلى الله عليه وسلم على طريقة الالهاب والتيسيع لزيادة التثيت والاشعار بأن الامتراء في المحذورية بحيث ينبغي أن ينهون عنه من لا يكاد يمكن صدوره عنه فكيف بمن هو بصدد الامتراء وأما لكل من له صلاحية الخطاب (فمن حاجك) أي من النصارى إذ هم المنصدون للحاجة (فيه) أي في شأن عيسى عليه السلام وأمه زعماً منهم أنه ليس على الشأن المحكى (من بعد ما جاءك من العلم) أي ما بوجهه إيجاباً قطعياً من الآيات البينات وسمعوا ذلك منك فلم يرعوا عما هم عليه من النقي والضلال (قل) لهم (تعالوا) أي هلموا بالرأى والعزيمة (ندع أبناءنا وأبناءكم) اكتفى بهم عن ذكر البنات لظهور كونهم أعز منهم وأما النساء فتعلقن من جهة أخرى (ونسائنا ونسائكم) أو أنفسنا وأنفسكم أي ليدع كل منا ومنكم نفسه وأعزة أهله وأصقتمهم بقلبه الى المباهلة ويحملهم عليها وتقدمهم على النفس في أثناء المباهلة التي هي من باب المالك والمظان التلف مع أن الرجل يخاطر لهم بنفسه ويحارب دونهم للايدان بكال أمنه عليه السلام وتمام ثقته بأمره وقوة يقينه بأنه لن يصيبهم في ذلك شائبة مكروه أصلاً وهو السر في تقديم جانبه عليه السلام على جانب المخاطبين في كل من المقدم والمؤخر مع رعاية الأصل

في الصيغة فان غير المتكلم تبع له في الاسناد ( ثم تبتهل ) أى تباهل بأن نلعن الكاذب  
منا والبهلة بالضم والفتح اللعنة وأصلها الترك من قولهم بهلت الناقة أى تركتها بلا  
صرار ( فتجعل لعنت الله على الكاذبين ) عطف على تبتهل مبين لمعناه . روى أنهم  
لما دعوا الى المباهلة قالوا حتى نرجع وننظر فلما تخالوا قالوا للعاقب وكان ذا رأيهم  
يا عبد المسيح ما ترى فقال والله لقد عرقتم يا معشر النصارى أن محمدا نبى مرسل  
ولقد جاءكم بالفصل من أمر صاحبكم والله ما باهل قوم نبياً قط فغاش كبيرهم ولا نبت  
صغيرهم ولئن فعلتم لتهلكن فان أيتهم الا الف دينكم والاقامة على ما أنتم عليه فوادعوا  
الرجل وانصرفوا الى بلادكم فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد غدا محتضناً الحسين  
أخذاً بيد الحسن وفاطمة تمشي خلفه وعلى خلفها رضى الله عنهم أجمعين وهو يقول  
« اذا أنا دعوت فأمنوا فقال اسقف نجران يا معشر النصارى انى لارى وجوهالوسألوا  
الله تعالى أن يرسل جبلا من مكانه لأزاله فلا تباهلوا فتهلكوا ولا يبقى على وجه  
الارض نصرانى الى يوم القيامة فقالوا يا أبا القاسم رأينا أن لا نباهلك وان نترك  
على دينك وثبت على ديننا قال صلى الله عليه وسلم « فاذا أيتهم المباهلة فأسلبوا يكن  
لكم ما للمسلمين وعليكم ما على المسلمين فابوا قال عليه الصلاة والسلام فانى أنا جزكم  
فقالوا ما لنا بحرب العرب طاقة ولكن نصالحك على أن لا تغزونا ولا تحيفنا ولا  
تردنا عن ديننا على أن تؤدى اليك كل عام ألفى حلة ألفاً فى صفر وألفاً فى رجب وثلاثين  
درعاً عادية من حديد فصالحهم على ذلك وقال والذي نفسى بيده أن الهلاك قد تدلى  
على أهل نجران ولولا عناؤنا لمسخوا قردة وخنازير ولا ضطرم عليهم الوادى ناراً ولا ستأصل  
الله نجران وأهله حتى الطير على رؤوس الشجر ولما حال الحول على النصارى كلهم حتى  
يهلكوا ( ان هذا ) أى ما قصر من نبأ عيسى وأمه عليهما السلام ( هو القصص الحق )  
دون ما عده من أكاذيب النصارى فهو ضمير الفصل دخلته اللام لكونه أقرب الى  
الابتداء من الخبر وأصلها أن تدخل المبتدأ وقرئ هو بسكون الهاء والقصص خبران  
والحق صفته أو هو مبتدأ والقصص خبره والجملة خبر لأن ( وما من إله الا الله )  
صرح فيه بمن الاستغراقية تأكيداً للرد على النصارى فى تثليثهم ( وان الله هو العزيز )  
القادر على جميع المقدورات ( الحكيم ) المحيط بالمعلومات لا أحد يشاركه فى القدرة  
والحكمة لشاركه فى الألوهية ( فان تولوا ) عن التوحيد وقبول الحق الذى قص  
عليك بعدما عاينوا تلك الحجج الباهرة والبراهين الساطعة ( فان الله عليم بالمفسدين ) أى بهم وانما  
وضع موضعهما وضع اللذين بأن الاعراض عن التوحيد والحق الذى لا يحيد عنه بعد ما قامت به

الحجج افساد للعالم وفيه من شدة الوعيد ما لا يخفى (قل يا أهل الكتاب) أمر بخطاب أهل الكتابين  
وقيل بخطاب وفد نجران وقيل بخطاب يهود المدينة (تعالوا إلى كلمة سواء بيننا  
وبينكم) لا يختلف فيها الرسل والكتب وهي (أن لا نعبد إلا الله) أي نوحده  
بالعبادة ونخلص فيها (ولا نشرك به شيئاً) ولا نجعل غيره شريكاً له في استحقاق العبادة  
ولا نراه أهلاً لأن يعبد ولا يتخذ بعضنا أرباباً من دون الله (بأن نقول عزيز  
ابن الله والمسيح ابن الله ولا نطيع الاحبار فيما احدثوا من التحريم والتحليل لأن كلا  
منهم بعضنا بشر مثلنا روى أنه لما نزلت «اتخذوا احبارهم ورهبانهم أرباباً من  
دون الله قال عدى بن حاتم ما كنا نعبدهم يارسول الله فقال عليه السلام أليس كانوا  
يحلون لكم ويحرمون فتأخذون بقولهم قال نعم قال عليه السلام هو ذاك» (فان تولوا)  
عما دعوتهم اليه من التوحيد وترك الاشراك (فقولوا) أي قل لهم أنت والمؤمنون  
(اشهدوا باننا مسلمون) أي لزمكم الحجة فاعترفوا باننا مسلمون دونكم أو اعترفوا  
بانكم كافرون بما نطق به الكتب وتطابقت عليه الرسل عليهم السلام (تنبه)  
انظر الى ما روى في هذه القصة من المبالغة في الارشاد وحسن التدرج في الحاجة حيث  
بين أولاً أحوال عيسى عليه السلام وما توارد عليه من الاطوار المنافية للالهية ثم  
ذكر كيفية دعوته للناس الى التوحيد والاسلام فلما ظهر عنادهم دعوا الى المبالهة بنوع  
من الاعجاز ثم لما أعرضوا عنها واتقادوا بعض الانقياد دعوا الى ما اتفق عليه عيسى  
عليه السلام والانجيل وسائر الانبياء عليهم السلام والكتب ثم لما ظهر عدم اجابته  
أيضاً أمر بان يقال لهم اشهدوا باننا مسلمون (يا أهل الكتاب) من اليهود والنصارى  
(لم تحاجون في ابراهيم) أي في ملته وشريعته تنازعت اليهود والنصارى في ابراهيم  
عليه السلام وزعم كل منهم أنه عليه السلام منهم وترافعوا الى رسول الله صلى عليه وسلم  
فنزلت والمعنى لم تدعون أنه عليه السلام كان منكم (وما أنزلت التوراة) على  
موسى عليه الصلاة والسلام (والانجيل) على عيسى عليه الصلاة والسلام (الامن  
بعده) حيث كان بينه وبين موسى عليهما السلام ألف سنة وبين موسى وعيسى  
عليهما السلام ألف سنة فكيف يمكن أن يتفوه به عاقل (أفلا تعقلون)  
أي ألا تفكرون فلا تعقلون بطلان مذهبكم أو أقولون ذلك فلا تعقلون بطلانه  
(ها أنتم هؤلاء) جملة من مبتدا وخبر صدرت بحرف التنية ثم بينت بجملة مستأنفة  
اشعاراً بكمال غفلتهم أي أنتم هؤلاء الاشخاص الحقى حيث (حاججتم فيما لكم به علم)  
في الجملة حيث وجدتموه في التوراة والانجيل (فلم تحاجون فيما ليس لكم به علم)

أصلا اذ لا ذكر لدين ابراهيم في أحد الكتابين قطعا وقيل هؤلاء بمعنى الذي وحاجتهم  
صلته وقيل ها أنتم أصله أنتم على الاستفهام للتعجب قلبت الممزة هاء ( والله يعلم ) ما حاجتكم  
فيه أو كل شيء فيدخل فيه ذلك دخولا أوليا ( وأنتم لا تعلمون ) أى محل النزاع أو  
شيئا من الأشياء التي من مجلتها ذلك ( ما كان ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا ) تصریح بما  
نطق به البرهان المقرر ( ولكن كان حنيفا ) أى مائلا عن العقائد الرائجة كلها  
( مسلما ) أى منقادا لله تعالى وليس المراد أنه كان على ملة الاسلام والا لاشتراك الالتزام  
( وما كان من المشركين ) تعريض بأنهم مشركون بقولهم عزيز ابن الله والمسيح  
ابن الله ورد لادعاء المشركين انهم على ملة ابراهيم عليه والسلام ( ان أولي الناس  
بابراهيم ) أى اقربهم اليه واخصهم به للذين اتبعوه ( أى في زمانه ) وهذا النبي والذين  
آمنوا ( لموافقهم له في أكثر ما شرع لهم على الاصله وقرىء ) والنبي بالنصب عطفا على  
الضمير في اتبعوه وبالجر عطفا على ابراهيم ( والله ولي المؤمنين ) ينصرهم ويجازيهم  
الحسنى بإيمانهم . وتخصيص المؤمنين بالذكر ليثبت الحكم في النبي صلى الله عليه وسلم  
بدلالة النص ( ودت طائفة من أهل الكتاب لو يضلونكم ) نزلت في اليهود حين  
دعوا حذيفة وعمارا ومعاذا الى اليهودية ولو بمعنى أن ( وما يضلون الا أنفسهم ) جملة  
حالية جيء بها للدلالة على كمال رسوخ المخاطبين وثباتهم على ما هم عليه من الدين القويم  
أى وما بخطاهم الأضلال ولا يعود وبالله الا اليهم لما أنه يضاعف  
به غذائهم . وقيل وما يضلون الا أمثاهم ويأباه قوله تعالى ( وما يشعرون ) أى اختصاص  
وبالله وضرره بهم ( يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله ) أى بما نطقت به التوراة  
والانجيل ودلت على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ( وأنتم تشهدون ) أى والحال أنكم  
تشهدون أنها آيات الله أو بالقرآن وأنتم تشهدون نعت في الكتابين أو تعلمون بالمعجزات  
أنه حق ( يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل ) بتحريفكم وإبراز الباطل في صورته أو  
بالتقصير في التمييز بينهما وقرىء تلبسون بالتشديد وتلبسون بفتح الباء أى تلبسون الحق مع الباطل  
كما في قوله عليه السلام « كلابس ثوبي زور » ( وتكتمون الحق ) أى نبوة محمد صلى  
الله عليه وسلم ونعته ( وأنتم تعلمون ) أى حقيقته ( وقالت طائفة من أهل الكتاب )  
وهم رؤساؤهم ومفسدوهم لاعتقائهم ( آمنوا بالنبي أنزل على الذين آمنوا ) أى  
أظهروا الايمان بالقرآن المنزل عليهم ( وجه النهار ) أى أوله ( واكفروا ) أى  
أظهروا ما أنتم عليه من الكفر به ( آخره ) مرآين لهم أنكم أنتم به بادى الرأى

من غير تأمل ثم تأملتم فيه فوقتم على خلل رأيكم الاول فرجعتم عنه (لعلهم) أي المؤمنين (يرجعون) عنما هم عليه من الايمان به كما رجعتهم. والمراد بالطائفة كعب ابن الأشرف ومالك بن الصيف قال لا أصحابهما لما حولت القبلة آمنوا بما أنزل عليهم من الصلاة الى الكعبة وصلوا اليها أول النهار ثم صلوا الى الصخرة آخره لعلهم يقولون هم أعلم منا وقد رجعوا فيرجعون وقيل هم اثنا عشر رجلا من أحبار خيبر تقاولوا بان يدخلوا في الاسلام اول النهار ويقولوا آخره نظرنا في كتابنا وشاورنا علماءنا فلم نجد محمدا بالبعث الذي ورد في التوراة لعل أصحابه يشكون فيه (ولا تؤمنوا) أي لا تقروا بصدق قاي (الا لمن تبع دينكم) أي لاهل دينكم أو لا تظهروا ايمانكم وجه النهار الا لمن كان على دينكم من قبل فان رجوعهم أرجى وأهم (قل ان الهدى هدى الله) يهدي به من يشاء الى الايمان ويثبت عليه (أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم) متعلق بمحذوف أي دبرتم ذلك وقتلتم لأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم أو لا تؤمنوا أي ولا تظهروا ايمانكم بأن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم الا لاشياعكم ولا تنفثوه الي المسلمين لئلا يزيد ثباتهم ولا الى المشركين لئلا يدعوهم الى الاسلام. وقوله تعالى «قل ان الهدى هدى الله» اعترض مفيد لكون كيدهم غير مجد لطائل أو خبر ان على أن هدى الله بدل من الهدى وقرئ أن يؤتى على الاستفهام القرينى وهو مؤيد للوجه الاول أي لأن يؤتى أحد الخ دبرتم. وقرئ ان على أنها نافية فيكون من كلام الطائفة أي ولا تؤمنوا الا لمن تبع دينكم وقولوا لهم ما يؤتى أحد مثل ما أوتيتم (أو يحاجوكم عند ربكم) عطف على أن يؤتى على الوجهين الاولين وعلى الثالث معناه حتى يحاجوكم عند ربكم فيدحضوا حججتكم والواو ضمير أحد لانه فى معنى الجمع اذ المراد به غير اتباعهم (قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم) رد لهم وابطل لما زعموه بالحجة الباهرة (يختص برحمته) أي يجعل رحمته مقصورة على (من يشاء والله ذو الفضل العظيم) كلاهما تذييل لما قبله مقرر لمضمونه (ومن أهل الكتاب) شروع فى بيان خيانتهم فى المال بعد بيان خيانتهم فى الدين والجار والمجرور فى محل الرفع على الابتداء حسبا من تحقيقه فى تفسير قوله تعالى ومن الناس من يقول الخ خبره قوله تعالى (من ان تأمنه بقطار يؤده اليك) على أن المقصود بيان اقصافهم بمضمون الجملة الشرطية لا كونهم ذوات المذكورين كانه قيل بعض أهل الكتاب بحيث ان تأمنه بقطار أي بمال كثير يؤده اليك كعبد الله بن سلام استودعه قرشى ألفا ومائتى أوقية ذهباً فاداه اليه (ومنهم من أن تأمنه بدينار لا يؤده اليك) كفنحاص بن عازوراء استودعه

قرشى آخر ديناراً فجحدته وقيل المأمونون على الكثير النصاري اذ الغالب فيهم الامانة والخائون في القليل اليهود اذ الغالب فيهم الخيانة (الا مادمت عليه قائماً) استثناء مفرغ من أعم الاحوال أو الاوقات أى لا يؤده اليك في حال من الاحوال أو في وقت من الاوقات الا في حال دوام قيامك أو في وقت دوام قيامك على رأسه مبالغاً في مطالبته بالتقاضى واقامة البينة (ذلك) اشارة الى ترك الاداء المدلول عليه بقوله تعالى لا يؤده وما فيه من معنى البعد للايذان بكآل غلوهم في الشر والفساد (بأنهم) أى بسبب أنهم (قالوا ليس علينا في الاميين) أى في شأن من ليس من أهل الكتاب (سبيل) أى عتاب ومؤاخذه (ويقولون على الله الكذب) بادعائهم ذلك (وهم يعلمون) أنهم كاذبون مفترون على الله تعالى وذلك لانهم استحلوا ظلم من خالفهم وقالوا لم يجعل في التوراة في حقهم حرمة. وقيل عامل اليهود رجلاً من قرشى فلما أسلبوا تقاضوهم فقالوا سقط حكمك حيث تركتم دينكم وزعموا أنه كذلك في كتابهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال عند نزولها كذب أعداء الله مامن شيء في الجاهلية الا وهو تحت قدمي الا الامانة فانها مؤداة الى البر والفاجر (بلى) اثبات لما نفوه أى بلى له عليهم فيهم سبيل وقوله تعالى (من أوفى بعهده واتقى فان الله يحب المتقين) استئناف مقرر للجملته التي سد بلى مسدها والضمير المجرور لمن أو لله تعالى وعموم المتقين نائب مناب الراجع من الجزاء الى من ومشعر بان التقوى ملاك الامر عام للوفاء وغيره من أداء الواجبات والاجتناب عن المناهى (ان الذين يشترون) أى يستبدلون ويأخذون (بعهد الله) أى بدل ما عاهدوا عليه من الايمان بالرسول صلى الله عليه وسلم والوفاء بالامانات (وأيماهم) وبما حلفوا به من قولهم والله لنؤمن به ولننصرنه (ثمان قليلاً) هو حطام الدنيا (أولئك) الموصوفون بتلك الصفات القبيحة (لاخلاق) لانصيب (لهم في الآخرة) من نعيمها (ولا يكلمهم الله) أى بما يسرهم أو بشيء أصلاً وانما يقع ما يقع من السؤال والتوبيخ والتفريع في أثناء الحساب من الملائكة عليهم السلام أولاً ينتفعون بكلمات الله تعالى وآياته والظاهر أنه كناية عن شدة غضبه وسخطه نعوذ بالله من ذلك لقوله تعالى (ولا ينظر اليهم يوم القيامة) فانه مجاز عن الاستهانة بهم والسخط عليهم متفرع على الكناية في حق من يجوز عليه النظر لان من اعتد بالانسان التفت اليه وأعاره نظر عينيه ثم كثر حتى صار عبارة عن الاعتداد والاحسان وان لم يكن ثمة نظر ثم جاء فيمن لا يجوز عليه النظر مجرداً لمخى الاحسان مجازاً عما وقع كناية عنه فيمن يجوز عليه النظر ويوم القيامة متعلق بالفعلين وفيه

٣٧٨ آية توبخ من اتخذ سيدنا عيسى أ لها ( ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب ) الخ

تهويل للوعيد ( ولا يزكهم ) أى لا يثني عليهم أو لا يظهرهم من أوضاع الأوزار  
( ولهم عذاب أليم ) على ما فعلوه من المعاصي قيل انها نزلت في أبي رافع ولبابه بن أبي  
الحقيق وحي بن أخطب حرقوا التوراة وبدلوا نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وأخذوا الرشوة على ذلك وقيل نزلت في الأشعث بن قيس حيث كان بينه وبين رجل  
زراع في ثمر فاختصما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له « شاهدك أو يمينة فقال  
الأشعث اذن يحلف ولا يبالى فقال صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين يستحق بها  
ماله فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان وقيل في رجل أقام سبعة في السوق خلف  
لقد اشتراها بما لم يكن اشتراها به ( وان منهم ) أى من اليهود المحرفين ( لقرينا )  
ككعب بن الأشرف ومالك بن العيص وأضرابهما ( يلوون السنتهم بالكتاب ) أى  
يفتلونها بقراءته فيميلونها عن المنزل إلى المحرف أو يعطفونها بشبه الكتاب. وقرىء  
يلوون التشديد ويلون بقلب الواو المضمومة همزة ثم تحذفها بحذفها والقاء حركتها  
على ما قبلها من الساكن ( لتحسيوه ) أى المحرف المدلول عليه بقوله تعالى يلوون الخ  
وقرىء بالياء والضمير للمسلمين ( من الكتاب ) أى من جملته وقوله تعالى ( وما هو من  
الكتاب ) حال من الضمير المنصوب أى والحال أنه ليس منه في نفس الأمر وفي  
اعتقادهم أيضا ( ويقولون ) مع ما ذكر من اللى والتحريف على طريقة التصريح  
لا بالتورية والتعريض ( هو ) أى المحرف ( من عند الله ) أى منزل من عند الله ( وما هو  
من عند الله ) حال من ضمير المتبدا في الخبر أى والحال أنه ليس من عنده تعالى في  
اعتقادهم أيضا وفيه من المبالغة في تشنيعهم وتقييح أمرهم وكال جرائمهم مالا يخفى  
واظهار الاسم الجليل والكتاب في محل الاضمار تهويل ما أقدموا عليه من القول  
( ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون ) أنهم كاذبون ومفترون على الله تعالى وهو  
تأكيد وتسجيل عليهم بالكذب على الله والتعمد فيه وعن ابن عباس رضى الله عنهما  
هم اليهود الذين قدموا على كعب بن الأشرف وغيروا التوراة وكتبوا كتابا بدلوا فيه  
صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أخذت قريظة ما كتبوا خلطوه بالكتاب الذى عندهم  
( ما كان لبشر ) بيان لافتراءهم على الأنبياء عليهم السلام حيث قال نصاري نجران  
ان عيسى عليه السلام أمرنا أن نتخذة ربا حاشاه عليه السلام وباطل له اثر بيان افتراءهم  
على الله سبحانه وابطاله أى ما صح وما استقام لاحد وانما قيل لبشر اشعارا بعلّة الحكم  
فان البشرية منافية للأمر الذى أسنده الكفرة اليهم ( أن يؤتيه الله الكتاب ) الناطق  
بالحق الأمر بالتوحيد الناهي عن الإشراك ( والحكم ) الفهم والعلم أو الحكمة وهى السنة

(والنبوة ثم يقول) ذلك البشر بعد ما شرفه الله عز وجل بما ذكر من التشرفات وعرفه الحق وأطلعته على شئونه العلية (لأناس كونوا عباداً لى) الجار متعلق بمحذوف هو صفة عباد أى عباداً كائنين لى (من دون الله) متعلق بلفظ عباداً لما فيه من معنى الفعل أو صفة ثانية له ويحتمل الحالية لتخصص التكرة بالوصف أى متجاوزين الله تعالى سواء كان ذلك استقلالاً أو اشتراكاً فإن التجاوز متحقق فيهما كما قيل إن أبا رافع القرظى والسيد التجرانى قالاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم أتريد أن نعبدك ونتخذك رباً فقال عليه السلام «معاذ الله أن نعبد غير الله تعالى وأن نأمر بعبادة غيره تعالى فإى بذلك بعثنى ولا بذلك أمرنى فترلت» وقيل قال رجل من المسلمين يا رسول الله نسلم عليك كما يسلم بعضنا على بعض أفلا نسجد لك قال عليه السلام «لا ينبغي أن يسجد لأحد من دون الله تعالى ولكن أكرموا نبيكم واعرفوا الحق لاهله» (ولكن كونوا) أى ولكن يقول كونوا (ربانيين) الربانى منسوب إلى الرب بزيادة الالف والنون كاللحيانى والرقبانى وهو الكامل فى العلم والعمل الشديد التمسك بطاعة الله عز وجل ودينه (بما كنتم تعملون الكتاب وبما كنتم تدرسون) أى بسبب مثابرتكم على تعليم الكتاب ودراسته أى قراءته فإن جعل خبر كان مضارعاً لافادة الاستمرار التجدي وتكرير بما كنتم للابدان باستقلال كل من استمرار التعليم واستمرار القراءة بالفضل وتحصيل الربانية وتقديم التعليم على الدراسة لزيادة شرفه عليها أولان الخطاب الأول لرؤسائهم والثانى لمن دونهم. وقرىء تعلمون بمعنى علمين وتدرسون من التدريس وتدرسون من الادراس بمعنى التدريس كما كرم بمعنى كرم ويجوز أن تكون القراءة المشهورة أيضاً بهذا المعنى على تقدير بما تدرسون على الناس (ولا يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً) بالنصب عطفاً على ثم يقول ولا مزبدة لتأكىد معنى النفي فى قوله تعالى «ما كان لبشر» أى ما كان لبشر أن يستنبه الله تعالى ثم يأمر الناس بعبادة نفسه وأمر باتخاذ الملائكة والنبيين أرباباً وتوسيط الاستدراك بين المعطوفين للمساعدة إلى تحقيق الحق ببيان ما يليق بشأنه ويحق صدور رده عنه اثر تنزيهه عما يليق بشأنه ويمتنع صدور رده عنه. وأما ما قيل من انها غير مزبدة على معنى انه ليس له أن يأمر بعبادته ولا يأمر باتخاذ اكفائه أرباباً بل ينهى عنه وهو أدنى من العبادة فيقضى بفساده ما ذكر من توسط الاستدراك بين الجملتين المتعاطفتين ضرورة أنهما حيثند فى حكم جملة واحدة وهذا قوله تعالى (أياأمركم بالكفر) فانه صريح فى أن المراد بيان انتفاء كلا الأمرين قصداً لا بيان انتفاء الاول لاتفاء الثانى وبعضه قراءة الرفع على الاستئناف وتجويز الحالية بتقدير المبتدا أى وهو لا يأمركم إلى آخره بين



الفساد لما عرفته آنفاً وقوله تعالى (بعد إذ أنتم مسلمون) يدل على أن الخطاب  
للمسلمين وهم المستأذنون للسجود له عليه السلام (وإذا أخذ الله ميثاق النبيين) منصوب  
بمضمير خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم أي اذكر وقت أخذه تعالى ميثاقهم (لما  
آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه)  
قيل هو على ظاهره وإذا كان هذا حكم الانبياء عليهم السلام كان الامم بذلك أولى  
وأحرى. وقيل معناه أخذ الميثاق من النبيين وأممهم واستغني بذكرهم عن ذكرهم وقيل  
إضافة الميثاق الى النبيين إضافة الى الفاعل والمعني وإذا أخذ الله الميثاق الذي وثقه  
الانبياء على أمتهم. وقيل المراد أولاد النبيين على حذف المضاف وهم بنو اسرائيل أو  
سائرهم نبيين تسكاهم لانهم كانوا يقولون نحن أولى بالنبوة من محمد صلى الله عليه  
وسلم لانا أهل الكتاب والنبيون كانوا منا واللام في لما موطئة للقسم لان أخذ الميثاق  
بمعنى الاستحلاف. وما تحتل الشرطية ولتؤمنن ساد مسد جواب القسم والشرط  
وتحتل الخبرية. وقرئ لما بالكسر على أن ما مصدرية أي لاجل ايتاني اياكم بعض  
الكتاب ثم لحجي رسول مصدق أخذ الله الميثاق لتؤمنن به ولتنصرنه أو موصولة والمعني  
أخذه للذي آتيتكموه وجاءكم رسول مصدق له. وقرئ لما بمعنى حين آتيتكم أو لمن  
أجل ما آتيتكم على أن أصله لما بالادغام فحذف إحدى الميمات الثلاث استتقالا (قال)  
أي الله تعالى بعد ما أخذ الميثاق (أقررتم) بما ذكر (وأخذتم على ذلكم اصري)  
أي عهدي سمي به لانه يؤصر أي يشد. وقرئ بضم الهمزة وهي امالعة فيه كعبروا  
أو جمع اصار وهو ما يشد به (قالوا) استئناف مبني على السؤال كأنه قيل فإذا قالوا  
عند ذلك فقيل قالوا (أقررنا) وانما لم يذكر أخذهم الاصر اكتفاء بذلك (قال) تعالى  
(فاشهدوا) أي فليشهد بعضكم على بعض بالاقرار وقيل الخطاب فيه للبلائكة (وأنا  
معكم من الشاهدين) أي وانا أيضاً على اقراركم ذلك وتشاهدكم شاهد وادخال مع  
على مخاطبين لما أنهم المباشرون للشهادة حقيقة وفيه من التأكيد والتحذير ما لا يخفى  
(فن تولى) أي أعرض عما ذكر (بعد ذلك) الميثاق والتوكيد بالاقرار والشهادة  
فمعني البعد في اسم الإشارة لتفخيم الميثاق (فاولئك) إشارة الى من والجمع باعتبار المعني  
كما أن الافراد في تولى باعتبار اللفظ وما فيه من معني البعد للدلالة على ترامي أمرهم  
في السوء وبعد منزلتهم في الشر والفساد أي فاولئك المتولون المتصفون بالصفات  
القييحة (هم الفاسقون) المتمردون الخارجون عن الطاعة من الكفرة فان الفاسق  
من كل طائفة من كان متجاوزاً عن الحد (أفغيردين الله يغيثون) عطف على مقدر

أي أتولون فينبغون غير دين الله. وتقديم المفعول لانه المقصود انكاره أو على الجملة المتقدمة والهمزة متوسطة بينهما للانكار وقرئ بقاء الخطاب على تقدير وقل لهم ( وله أسلم من في السموات والارض ) جملة حالية مفيدة لو كادة الانكار ( طوعا وكرها ) أي طائعين بالنظر واتباع الحجة وكارهين بالسيف ومعاينة ما يلجىء الى الاسلام كنتى الجبل وادراك الفرق والاشراف على الموت أو مختارين كالملائكة والمؤمنين ومسخرين كالكفرة فانهم لا يقدررون على الامتناع عما قضى عليهم ( واليه يرجعون ) أى من فيهما والجمع باعتبار المعنى وقرئ بقاء الخطاب والجملة اما معطوفة على ما قبلها منصوبة على الحالية واما مستأنفة سبقت للتهديد والوعيد ( قل آمنا بالله ) أمر للرسول صلى الله عليه وسلم بأن يخبر عن نفسه ومن معه من المؤمنين بالايان بما ذكر وجمع الضمير فى قوله تعالى ( وما أنزل علينا ) وهو القرآن لما أنه منزل عليهم أيضا بتوسط تبليغه اليهم أو لان المنسوب الى واحد من الجماعة قد ينسب الى الكل أو عن نفسه فقط وهو الانسب بما بعده والجمع لظهار جلالة قدره عليه السلام ورفعته محله بأمره بأن يتكلم عن نفسه على ديدن الملوك ويجوز أن يكون الامر عاما والافراد لتشريفه عليه السلام والايذان بأنه عليه السلام أصل فى ذلك كإفى قوله تعالى « يا أيها النبي اذا طلقت النساء » وما أنزل على ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط ( من الصحف والنزول كما يعدي بالى لاتنهائه الى الرسل يعدى بعلى لانه من فوق ومن رام الفرق بأن على لكون الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والى لكون الخطاب للمؤمنين فقد تعسف ألا يرى الى قوله تعالى بما أنزل النخ وقوله آمنا بالذى أنزل على الذين آمنوا النخ وانما قدم المنزل على الرسول صلى الله عليه وسلم على ما أنزل على سائر الرسل عليهم السلام مع تقدمه عليه نزولا لانه المعروف له والعار عليه والاسباط جمع سبط وهو الخافد والمراد بهم حفدة يعقوب عليه السلام وأبنائه الاثنا عشر وزباريهم فانهم حفنة ابراهيم عليه السلام ( وما أوتى موسى وعيسى ) من التوراة والانجيل وسائر المعجزات الظاهرة بأيديهما كإينى عنه إثار الايتاء على الانزال الخاص بالكتاب وتخصيصهما بالذكر لما أن الكلام مع اليهود والنصارى ( والنيون ) عطف على موسى وعيسى عليهما السلام أى وما أوتى النيون من المذكورين وغيرهم ( من رهم ) من الكتب والمعجزات ( لانفرق بين أحد منهم ) كدأب اليهود والنصارى آمنوا ببعض وكفروا ببعض بل تؤمن بصحة نبوة كل منهم وبحقيقة ما أنزل اليهم فى زمانهم وعدم التعرض لنفى التفريق بين الكتب لاستازام المذكور إياه وقد

مرقتضيه في تفسير قوله تعالى « لا تفرق بين أحد من رسله » وهزمة أحداً ما أصلية فهو اسم موضوع لمن يصلح أن يخاطب يستوي فيه المفرد والمثنى والمجموع والمذكر والمؤنث ولذلك صح دخول بين عليه كافي مثل المال بين الناس وأما مبدلة من الواو فهو بمعنى واحد وعمومه لوقوعه في حيز النفي وصحة دخول بين عليه باعتبار معطوف قد حذف لظهوره أي بين أحد منهم وغيره كما قول في النابعة:

فما كان بين الخير اذ جاء سالماً أبو حجر الاليل قلائل

أي بين الخير وبينى ( ونحن له مسلمون ) أي منقادون وأخلصون له تعالى أنفسنا لا نجعل له شريكاً فيها وفيه تعريض بايمان أهل الكتاب بأنه بمنزل من ذلك ( ومن يتبع غير الاسلام ) أي غير التوحيد والاعتقاد لحكم الله تعالى كدأب المشركين صريحاً والمدعين للتوحيد مع اثرا كهم كاهل الكتائب ( ديناً ) يتحل اليه وهو نصب على أنه مفعول ليتبع وغير الاسلام حال منه لما أنه كان صفة له فلما قدمت عليه انتصبت حالاً أو هو المفعول وديننا تمييز لما فيه من الإلهام أو بدل من غير الاسلام ( فلن يقبل ) ذلك ( منه ) أبداً بل يرد أشد رد وأقبحه وقوله تعالى ( وهو في الآخرة من الخاسرين ) أما حال من الضمير المجرور أو استئناف لا محل له من الأعراب أي من الواقعيين في الخسران والمعنى أن المعرض عن الاسلام والطالب لغيره فاقدر للنفع واقع في الخسران باطال الفطرة السليمة التي فطر الناس عليها وفي ترتيب الرد والخسران على مجرد الطلب دلالة على أن حال من تدين بغير الاسلام واطمأن بذلك أفضع وأقبح واستدل به على أن الايمان هو الاسلام اذ لو كان غيره لم يقبل والجواب أنه ينفي قبول كل دين بغيره لا قبول كل ما يغيره ( كيف يهدي الله ) إلى الحق ( قوما كفروا بعد ايمانهم ) قيل هم عشرة رهط ارتدوا بعد ما آمنوا ولحقوا بمكة . وقيل هم يهود قريظة والنضير ومن دان بدينهم كفروا بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد أن كانوا مؤمنين به قبل مبعثه ( وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات ) استبعاد لان يهديهم الله تعالى فإن الحائد عن الحق بعد ما وضح له منهك في الضلال بعيد عن الرشد . وقيل نفى وانكار له وذلك يقتضي أن لا تقبل توبة المرتد وقوله تعالى وشهدوا عطف على ايمانهم باعتبار انحلاله إلى جملة فعلية كما في قوله تعالى « ان المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله » الخ فإنه في قوة أن يقال بعد أن آمنوا أو حال من ضمير كفروا باضمار قد هو دليل على أن الاقرار باللسان خارج عن حقيقة الايمان ( والله لا يهدي القوم الظالمين ) أي الذين ظلوا أنفسهم بالاختلال بالظن ووضع الكفر موضع الايمان فكيف من جاءه الحق وعرفه ثم أعرض عنه

والجملة اعتراضية أو حالية (أولئك) إشارة الى المذورين باعتبار اتصافهم بمامرر  
الصفات الشذية ومافيه من معنى البعد لما مر مراراً وهو مبتدأ وقوله تعالى (جزاؤهم)  
مبتدأ ثان وقوله تعالى (ان عليهم لعنت الله والملائكة والناس أجمعين) خبره والجملة خبر  
لأولئك وهذا يدل بمنطوقه على جواز لعنتهم وبمفهومه ينفي جواز لعن غيرهم ولعل  
الفرق بينهما وبين غيرهم أنهم مطبوع على قلوبهم ممنوعون عن الهدى آيسون من الرحمة رأساً  
بخلاف غيرهم. والمراد بالناس المؤمنون أو الكل فإن الكفار أيضاً لعن منكر الحق والمترد عنه  
ولكن لا يعرف الحق بعينه (خالدين فيها) في اللعنة أو العقوبة أو النار وان لم تذكر دلالة الكلام  
عليها (لا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينظرون) أي يجهلون (الا الذين تابوا من  
بعد ذلك) أي من بعد الارتداد (وأصلحوا) أي ما أفسدوا أو دخلوا في الصلاح  
(فان الله غفور رحيم) فيقبل توبتهم ويفضل عليهم وهو تعليل لما دل عليه  
الاستثناء. وقيل نزلت في الحرث بن سويد حين ندم على رده فأرسل الى قومه أن  
يسألوا هل لي من توبة فأرسل اليه أخوه الجلاس الآية فرجع الى المدينة فتاب  
(ان الذين كفروا بعد ايمانهم ثم ازدادوا كفراً) كاليهود كفروا بعيسى عليه  
السلام والانجيل بعد الايمان بموسى عليه السلام والتوراة ثم ازدادوا كفرا حيث  
كفروا بمحمد عليه الصلاة والسلام والقرآن أو كفروا به عليه السلام بعدما آمنوا  
به قبل مبثته ثم ازدادوا كفراً بالاصرار عليه والطعن فيه والصد عن الايمان ونقض  
الميثاق أو كقوم ارتدوا ولحقوا بمكة ثم ازدادوا كفراً بقولهم نرى به ريب المنون  
أو نرجع اليه فتناقضه باظهار الايمان (لن تقبل توبتهم) لانهم لا يتوبون الا عند  
اشرافهم على الهلاك فكفي عن عدم توبتهم بعدم قبولها تغليظاً في شأنهم وابرار الخالمهم  
في سورة حال الآيسين من الرحمة أولان توبتهم لا تكون الا اتفاقاً لارتدادهم وازديادهم  
كفراً ولذلك لم تدخل فيه الفاء (وأولئك الضالون) الثابتون على الضلال (ان الذين  
كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً ولو افتدي به)  
لما كان الموت على الكفر سبباً لا تمتنع قبول الفدية زبدت الفاء مهنا للاشعار به  
وملء الشيء ما يملأ به وذهباً تمييز. وقرئ بالرفع على أنه يدل من ملء أو خبر  
لخذوف ولو افتدى محمول على المعنى كأنه قيل فلن يقبل من أحدهم فدية ولو افتدى  
بملء الأرض ذهباً أو معطوف على مضمرة تقديره فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض  
ذهباً لو تصدق به في الدنيا ولو افتدى به من العذاب في الآخرة أو المراد ولو افتدى  
بمثله كقوله تعالى «ولو أن للذين ظلموا من الأرض جيحاً ومثله معه» والمثل يحذف

ويراد كثيرا لان المثليين في حكم شيء واحد (أولئك) اشارة الى المذكورين باعتبار اتصافهم بالصفات الشنيعة المذكورة (لهم عذاب أليم) مؤلف اسم الاشارة مبتدأ والظرف خبره ولاعتداده على المبتدأ ارتفع به عذاب أليم على الفاعلية (وما لهم من ناصرين) في دفع العذاب عنهم أو في تخفيفه ومن مزيدة للاستغراق وصيغة الجمع لمراعاة الضمير أي ليس لواحد منهم ناصر واحد (لن تنالوا البر) من ناله نيلا اذا أصابه والخطاب المؤمنين وهو كلام مستأنف سيق لبيان ما ينفع المؤمنين ويقبل منهم أثر بيان ما لا ينفع الكفرة ولا يقبل منهم أي لن تبلغوا حقيقة البر الذي يتنافس فيه المتنافسون ولن تدركوا شأوه ولن تلحقوا بزمرة الابرار أو لن تنالوا بر الله تعالى وهو ثوابه ورحمته ورضاه وجنته (حتى تنفقوا) أي في سبيل الله عز وجل رغبة فيما عنده ومن في قوله تعالى (مما تحبون) تبعية ويزيده قراءة من قرأ بعض ما تحبون وقيل بيانية وما موصولة أو موصوفة أي مما تهوون ويعجبكم من كراتهم أموالكم وأحبها إليكم كما في قوله تعالى «أنفقوا من طيبات ما كسبتم» أو مما يعمها وغيرها من الاعمال والمهجة على أن المراد بالانفاق مطلق البذل وفيه من الايذان بعزلة منال البر ما لا يخفى وكان السلف رضي الله عنهم اذا أحبوا شيئا جعلوه لله عز وجل . وروي أنها لما نزلت جاء أبو طلحة فقال يا رسول الله ان أحب أموالي الى يبرحاء فضعها يا رسول الله حيث أراك الله فقال عليه السلام «بخ بخ ذاك مال رائج أو رائج وانى أرى ان تجعلها في الاقربين فقسمها في اقاربه» وجاء زيد بن حارثة بفرس له كان يحبها فقال هذه في سبيل الله فحمل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم أسامة بن زيد فكان زيدا وجد في نفسه وقال انما أردت أن أتصدق به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أما ان الله تعالى قد قبلها منك قبل» وفيه دلالة على ان انفاق أحب الاموال على أقرب الاقارب أفضل وكتب عمر رضي الله عنه الى أبي موسى الأشعري أن يشتري له جارية من سبي جلولا يوم فتحت مدائن كسرى فلما جاءت اليه أعجبته فقالت ان الله تعالى يقول «لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون» فأعتقها. وروي ان عمر بن عبد العزيز كانت لزوجه جارية بارعة في الجمال وكان عمر راغبا فيها وكان قد طلبها منها مرارا فلم تعطها اياه ثم لما ولوا الخلافة زينتها وأرسلتها اليه فقالت قد وهبتك يا أمير المؤمنين فلتخدمك قال من أين ملكتها قالت جئت بها من بيت أبي عبد الملك ففتش عن كيفية تملكه اياها فقيل انه كان على فلان العامل ديون فلما توفي أخذت من تركته ففتش عن حال العامل وأحضر ورثته وأرضاهم جميعا باعطاء المال ثم توجه الى الجارية وكان يهواها هوى شديدا فقال انت

حررة لوجه الله تعالى فقالت لم يا أمير المؤمنين وقد أزحت عن أمرها كل شبهة قال  
 لست أدن من نهي النفس عن الهوى (وما تنفقوا من شيء) ماشرطية جازمة لتنفقوا  
 منتصبة به على المفعولية ومن تبعية متعلقة بمحذوف هو صفة لاسم الشرط أى أى  
 شيء تنفقوا كائن من الأشياء فان المفرد في مثل هذا الموضع واقع موقع الجمع وقيل  
 محل الجار والمجرور النصب على التمييز أى أى شيء تنفقوا طياتحبونه أو خبينا تذكروونه  
 (فان الله به عليم) تعليل لجواب الشرط واقع موقعه أى فجازيكم بحسبه جيداً كان  
 أو رديئاً فانه تعالى عليم بكل شيء تنفقونه علماً كاملاً بحيث لا يخفى عليه شيء من ذاته  
 وصنماته وتديم الجار والمجرور لرعاية الفواصل وفيه من الترغيب في اتفاق الجيد  
 والتحذير عن اتفاق الرديء مالا يخفى (كل الطعام) أى كل أفراد المطعوم أو كل أنواعه  
 (كان حلالاً لبني إسرائيل) أى حلالاً لهم فان الحل مصدر نعت به ولذلك استوي فيه  
 الواحد والجمع والمذكر والمؤنث كما في قوله تعالى لا هن حل لهم (الا ما حرم إسرائيل  
 على نفسه) استثناء متصل من اسم كان أى كان كل المطعومات حلالاً لبني إسرائيل الا  
 ما حرم إسرائيل أى يعقوب عليه السلام على نفسه وهو لحوم الابل والبانها قيل كان  
 به وجع الساق فندرت شفى لاياً كل أحب الطعام اليه وكان ذلك أحبه اليه وقيل فعل ذلك للتداوى  
 بإشارة الأطباء واحتج به من جوز للنبي الاجتهاد والمنازع ان يقول كان ذلك باذن من الله تعالى فيه فهو  
 كتحريره ابتداء (من قبل أن تنزل التوراة) متعلق بقوله تعالى كان حلالاً ولا ضير في  
 توسط الاستثناء بينهما وقيل متعلق بحرم وفيه أن تقييد تحريره عليه السلام بقبليّة  
 تنزيل التوراة ليس فيه مزيد فائدة أى كان ما عدا المستثنى حلالاً لهم قبل أن تنزل  
 التوراة مشتملة على تحريم ما حرم عليهم لظلمهم وبغيهم عقوبة لهم وتشديداً وهو رد  
 على اليهود في دعواهم البراءة عما نعى عليهم قوله تعالى «فبظلم من الذين هادوا حرمنا  
 عليهم طيبات أحلت لهم» وقوله تعالى «وعل الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر» الآيتين  
 بان قالوا لسا أول من حرمت عليه وانما كانت محرمة على نوح وإبراهيم ومن  
 بعدها حتى انتهى الامر اليها فحرمت علينا كما حرمت على من قبلنا وتبكت لهم  
 في منع النسخ والظعن في دعوى الرسول صلى الله عليه وسلم موافقته لإبراهيم عليه  
 السلام بتحليله لحوم الابل والبانها (قل فأتوا بالتوراة فاتلوها) أمر عليه السلام بان  
 يحاجهم بكتابهم الناطق بان تحريم ما حرم عليهم تحريم حادث مترتب على ظلمهم  
 وبغيهم كما ار تكبوا معصية من المعاصي التي اقترفوها حرم عليهم نوع من الطيبات  
 عقوبة لهم ويكافهم اخراجه وتلاوته ليكتهم ويقيمهم الحجر ويظهر كذبهم واظهار

اسم التوراة ليكون الجملة كلاما مع اليهود منقطعا عما قبله وقوله تعالى ( ان كنتم صادقين ) أى فى دعواكم أنه تحريم قديم وجواب الشرط مخدوف للدلالة المذكورة عليه أى أن كنتم صادقين فأتوا بالتوراة فأتوا ما فأن صدقكم مما يدعوكم الى ذلك البتة روى انهم لم يحسروا على اخراج التوراة فبثروا وانقلبوا صاغرين وفى ذلك من الحجة النيرة على صدق النبي صلى الله عليه وسلم . جواز النسخ الذى يجحدونه مالا يخفى والجملة مستأنفة مقررة لما قبلها ( فمن اقترى على الله الكذب ) أى اختلقه عليه سبحانه برغمه انه حرم ما ذكر قبل نزول التوراة على بنى اسرائيل ومن تقدمهم من الامم ( من بعد ذلك ) من بعد ما ذكر من امرهم باحضار التوراة وتلاوتها وما ترتب عليه من التبتك والالزام والتقييد به للدلالة على كمال القبح ( فأولئك ) اشارة الى الموصول باعتبار اتصافه بما فى حيز الصلة والجمع باعتبار معناه كما ان الافراد فى الصلة باعتبار لفظه وما فيه من معنى البعد للايدان بعد منزلتهم فى الضلال والطغيان أى فأولئك المصرون على الاقرار بعدما ظهرت حقيقة الحال وضائق عليه حبله المحاجة والجدال ( هم الظالمون ) المفرطون فى الظلم والعدوان المبعدون فيهما والجملة مستأنفة لاجل لها من الاعراب مسوقة من جهة تعالى لبيان كمال عتوهم وقيل هى فى محل النصب داخلية تحت القول عطفا على قوله تعالى فأتوا بالتوراة ( قل صدق الله ) أى ظهر وثبت صدقه تعالى فيما أنزل فى شأن التحريم . وقيل فى قوله تعالى ما كان ابراهيم يهوديا الخ أو صدق فى كل شأن من الشؤون وهو داخل فى ذلك دخولا أوليا وفيه تعريض بكذبهم الصريح ( فاتبعوا ملة ابراهيم ) أى ملة لاسلام التى هى فى الاصل ملة ابراهيم عليه السلام فانكم ما كنتم متبعين للملة كما تزعمون أو فاتبعوا مثل ملته حتى تنخلصوا من اليهودية التى اضطركم الى التحريف والمكابرة وتلقيق الاكاذيب لتسوية الاغراض الدينية الدنيوية وألزمتمكم تحريم طيبات محللة لابراهيم عليه السلام ومن تبعه والفناء للدلالة على أن ظهور صدقه تعالى موجب للاتباع وترك ما كانوا عليه ( حنيفا ) أى مائلا عن الاديان الزائفة كلها ( وما كان من المشركين ) أى فى أمر من أمور دينه أصلا وفرعا وفيه تعريض بأشراك اليهود وتصريح بأنه عليه السلام ليس بينه وبينهم علاقة دينية قطعا والغرض بيان أن النبي صلى الله عليه وسلم على دين ابراهيم عليه السلام فى الاصول لأنه لا يدعو إلا الى التوحيد والبراءة عن كل معبود سواه سبحانه وتعالى والجملة تذييل لما قبلها ( ان أول بيت وضع للناس ) شروع فى بيان كفرهم ببعض آخر من شعائر ملته عليه السلام أثر بيان كفرهم يكون كل المطعومات حلاله

عليه السلام روى أنهم قالوا بيت المقدس أعظم من الكعبة لأنه مهاجر الانبياء وفي الارض المقدسة وقال المسلمون بل الكعبة أعظم فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت أي ان أول بيت وضع للعبادة وجعل متعبدا لهم والواضع هو الله تعالى ويؤيده القراءة على البناء للفاعل وقوله تعالى ( للذي بيكة ) خبر لان وانما أخبر بالمعرفة مع كون اسمها نكرة لتخصصها بسببين الاضافة والوصف بالجملة بعدها أي للبيت الذي بيكة أي فيها وفي ترك الموصوف من التفعيم مالا يخفى وبكة لغة في مكة فان العرب تعاقب بين الباء والميم كما في قولهم ضربة لازب ولازم والنيط والنيط في اسم موضع بالدخاء وقولهم أمر راتب وراتم وسبد رأسه وسعدا وأغبط الحى وأغطت وهي علم للبلد الحرام من بكة اذا زحمة لازدحام الناس فيه وعن قتادة يبك الناس بعضهم بعضا أو لأنها بك أعناق الجبارة أي تدقها لم يقصدها جبار لإقصمه الله عز وجل وقيل بكة اسم لبطن مكة. وقيل لموضع البيت. وقيل للمسجد نفسه ومكة اسم للبلد كله وأيد هذا بأن التباك وهو الازدحام إنما يقع عند الطواف. وقيل مكة اسم للمسجد والمطاف وبكة اسم للبلد لقوله تعالى للذي بيكة مبارك روى أنه عليه السلام سئل عن أول بيت وضع للناس فقال «المسجد الحرام ثم بيت المقدس» وسئل كم بينهما «فقال أربعون سنة» وقيل أول من بناه ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقيل آدم عليه السلام وقد استوفينا ما فيه من الاقاويل في سورة البقرة وقيل أول بيت وضع بالشرف لابل زمان ( مبارك ) كثير الخير والنفع لما يحصل لمن حججه واعتمره واعتكف دونه وطاف حوله من الثواب وتكفير الذنوب وهو حال من المستكن في الظرف لأن التقدير للذي بيكة هو العامل فيه ما قدر في الظرف من فعل الاستقرار ( وهدي للعالمين ) لأنه قبلتهم ومتعبد لهم ولأن فيه آيات عجيبة دالة على عظم قدرته تعالى وبالغ حكمته كما قال ( فيه آيات بينات ) واصلحات كانهجرف الطيور عن موازاة البيت على مدى الاعصار ومخالطة ضواري السباع الصيود في الحرم من غير تعرض لها وقهر الله تعالى لكل جبار قصده بسوء كاصحاب الفيل والجملة مفسرة للهدى أو حال أخرى ( مقام ابراهيم ) أي أثر قدميه عليه السلام في الصخرة التي كان عليه السلام يقوم عليها وقت رفع الحجارة لبناء الكعبة عند ارتفاعه أو عند غسل رأسه على ما روى أنه عليه السلام جاء زائرا من الشام الى مكة فقالت له امرأة اسمعيل عليه السلام أنزل حتى أغسل رأسك فلم ينزل فجاءته بهذا الحجر فوضعت على شقه الايمن فوضع قدمه عليه حتى غسلت شق رأسه ثم حولته الى شقه الايسر حتى غسلت الشق الآخر فبقى أثر



قدمية عليه وهو اما مبتدأ حذف خبره أى منها مقام ابراهيم أو بدل من آيات بدل  
 البعض من الكل أو عطف بيان اما وحده باعتبار كونه بمنزلة آيات كثيرة لظهور  
 شأنه وقوة دلالة على قدرة الله تعالى وعلى نبوة ابراهيم عليه الصلاة والسلام كقوله تعالى  
 «ان ابراهيم كان أمة قانتاً» أو باعتبار اسم الله على آيات كثيرة فان كل واحد من أثر قدميه  
 فى صخرة صماء وغوصه فيها الى الكعبين والاله بعض الصخور دون بعض وإبقائه  
 دون سائر آيات الانبياء عليهم السلام وحفظه مع كثرة الاعداء أوف سنة آية مستقلة  
 ويؤيده القراءة على التوحيد واما بما يفهم من قوله عز وجل (ومن دخله كان آمناً)  
 فانه وإن كان جملة مستأنفة ابتدائية أو شرطية لكنها فى قوة أن يقال وأمن من دخله  
 فكأن بحسب المعنى والمآل معطوفة على مقام ابراهيم ولا يخفى أن الاثنين نوع من  
 الجمع فيكتفى بذلك أو يحمل على انه ذكر من تلك الآيات اثنتان وطوى ذكر ما عداهما  
 دلالة على كثرتها ومعنى أمن داخله أمنه من التعرض له كما فى قوله تعالى «أو لم يروا  
 أنا جعلنا حرماً آمناً ويتخطف الناس من حولهم» وذلك بدعوة ابراهيم عليه السلام  
 رب اجعل هذا البلد آمناً وإن الرجل لو جر كل جريرة ثم لجأ الى الحرم لم يطلب  
 وعن عمر رضى الله عنه لو ظفرت فيه بقاتل الخطاب ما مسسته حتى يخرج منه ولذلك  
 قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى من لزمه القتل فى الحل بقصاص أو ردة أو زنا فالتجأ الى  
 الحرم لم يتعرض له الا أنه لا يؤوى ولا يطعم ولا يسقى ولا يبيع حتى يضطر الى  
 الخروج. وقيل أمنه من النار وعن النبى صلى الله عليه وسلم «من مات فى أحد الحرمين  
 بعث يوم القيامة آمناً» وعنه عليه الصلاة والسلام «الحجون والبيع يؤخذ باطرافهما  
 وينثران فى الجنة» وهما مقبرتا مكة والمدينة وعن ابن مسعود رضى الله عنه وقف  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثنية الحجون وليس بها يومئذ مقبرة فقال «يبعث الله  
 تعالى من هذه البقعة ومن هذا الحرم كله سبعين ألفاً وجوهمهم كالقمر ليلة البدر يدخلون  
 الجنة بغير حساب يشفع كل واحد منهم فى سبعين ألفاً وجوهمهم كالقمر ليلة البدر»  
 وعن النبى صلى الله عليه وسلم «من صبر على حر مكة ساعة من نهار تباعدت عنه جهنم  
 مسيرة مائتى عام» (ولله على الناس حج البيت) جملة من مبتدأ هو حج البيت وخبر هو  
 لله وقوله تعالى على الناس متعلق بما يتعلق به الخبر من الاستقرار أو بمحذوف هو حال  
 من الضمير المستكن فى الجار والعامل فيه ذلك الاستقرار ويجوز أن يكون على الناس  
 هو الخبر والله متعلق بما يتعلق به الخبر ولا سبيل الى ان يتعلق بمحذوف هو حال من  
 الضمير المستكن فى على الناس لاستلزامه تقديم الحال على العامل المعنوى

وذلك بما لا مساغ له عند الجمهور وقد جوزه ابن مالك اذا كانت هي ظرفا أو حرف جر وعاملها كذلك بخلاف الظرف وحرف الجر فانها يتقدمان على عاملها المعنوي واللام في البيت للعهد وحجه قصده للزيارة على الوجه المخصوص للمعهود وكسر الحاء لغة نجد وقيل هو اسم للمصدر. وقرئ بفتحها ( من استطاع إليه سبيلا ) في محل الجر على أنه بدل من الناس بدل البعض من الكل مختصر لعمومه فالضمير العائد الى المبدل منه محذوف أي من استطاع منهم. وقيل بدل من الكل على أن المراد بالناس هو البعض المستطيع فلا حاجة الى الضمير. وقيل في محل الرفع على أنه خبر مبتدأ مضمرة أي هم من استطاع الخ وقيل في حيز النصب بتقدير أغنى. وقيل كلمة من شرطية والجزء محذوف لدلالة المذكور عليه وكذا العائد الى الناس أي من استطاع منهم إليه سبيلا فله عليه حج البيت وقد رجح هذا بكون ما بعده شرطية والضمير المحجور في إليه راجع الى البيت أو الى حج والجار متعلق بالسبيل قدم عليه اهتماما بشأنه كما في قوله عز وجل «فهل الى خروج من سبيل وهل الى مرد من سبيل» لمسا فيه من معنى الافضاء والايصال كيف لا وهو عبارة عن الوسيلة من مال أو غيره فانه قد روى أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال السبيل الزاد والراحلة وروي ابن عمر رضي الله عنهما أن رجلا قال يا رسول الله ما السبيل قال الزاد والراحلة وهو المراد بما روى أنه عليه السلام فر الاستطاعة بالزاد والراحلة وهكذا روى عن ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم وعليه أكثر العلماء خلا أن الشافعي أخذ بظاهره فأوجب الاستنابة على الزمن القادر على أجرة من ينوب عنه والظاهر أن عدم تعرضه عليه السلام لصحة البدن لظهور الامر كيف لا والمفسر في الحقيقة هو السبيل الموصل لنفس المستطيع الى البيت وذا لا يتصور بدون الصحة وعن ابن الزبير أنه على قدر القوة. ومذهب مالك أن الرجل اذا وثق بقوته لزمه وعنه ذلك على قدر الطاقة وقد نجد الزاد والراحلة من لا يقدر على السفر وقد يقدر عليه من لا راحلة له ولا زاد وعن الضحاك أنه اذا قدر أن يؤجر نفسه فهو مستطيع ( ومن كفر ) وضع من كفر موضع من لم يحسب تأكيذا لوجوبه وتشديدا على تاركه ولذلك قال عليه السلام «من مات ولم يحسب فليمت أن شاء يهوديا أو نصرانيا» وروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه عليه السلام قال في خطبته أيها الناس ان الله فرض الحج على من استطاع إليه سبيلا ومن لم يفعل فليمت على أي حال شاء يهوديا أو نصرانيا أو مجوسيا ( فان الله غنى عن العالمين ) وعن عبادتهم وحيث كان من كفر من جملتهم داخلا

فيهم دخولا أولا اكفى بذلك عن الضمير الرابط بين الشرط والجزاء ولقد حازت الآية الكريمة من فنون الاعتبارات المعربة عن كمال الاعتناء بأمر الحج والتشديد على تاركه مالا مزيد عليه حيث أوثرت صيغة الخبر الدالة على التحقق وأبرزت في صورة الجملة الاسمية الدالة على الثبات والاستمرار على وجه يفيد أنه حق واجب لله سبحانه في ذم الناس لا انفسك لهم عن أدائه والخروج عن عهدهم وسلك بهم مسلك التعميم ثم التخصيص والابهام ثم التبيين والاجمال ثم التفصيل لما في ذلك من مزيد تحقيق وتقرير. وعبر عن تركه بالكفر الذي لا قيسح ورائه وجعل جزاؤه استغناءه تعالى المؤذن بشدة الموت وعظم السخط لا عن تاركه فقط فانه قد ضرب عنه صفحا اسقاطا له عن درجة الاعتبار واستهجانا بذكره بل عن جميع العالمين ممن فعل وترك ليدل على نهاية شدة الغضب هذا. وقال ابن عباس والحسن وعطاء رضى الله تعالى عنهم ومن كفر أى جحد فرض الحج وزعم أنه ليس بواجب. وعن سعيد بن المسيب نزلت في اليهود فانهم قالوا الحج الى مكة غير واجب وروى أنه لما نزل قوله تعالى ولله على الناس حج البيت جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الاديان كلهم فخطبهم فقال ان الله كتب عليكم الحج فحجوا فأمنت به ملة واحدة وهم المسلمون وكفرت به خمس ملل قالوا لا تؤمن به ولا نصلى اليه ولا نحجه فنزل ومن كفر وعن النبي صلى الله عليه وسلم حججوا قبل أن لا تحججوا فانه قد هدم البيت مرتين ويرفع الى السماء في الثالثة وروى حجاج قبل أن يمنع البرجانيه وعن ابن مسعود حججوا هذا البيت قبل أن يثبت في البادية شجرة لا تأكل منها دابة الا تمقت وعن عمر رضى الله عنه لو ترك الناس الحج عاموا واحدا مانوا طروا (قل يا أهل الكتاب) هم اليهود والنصارى وانما خوطبوا بعنوان أهلية الكتاب الموجهة للإيمان به وبما يصدق من القرآن العظيم مبالغة في تقييد حالهم في كفرهم بها وقوله عز وجل (لم تكفرون بآيات الله) توبيخ وانكار لأن يكون لكفرهم بها سبب من الاسباب وتحقيق لما يوجب الاجتناب عنه بالكلية والمراد بآياته تعالى ما يعم الآيات القرآنية التي من جملتها ما تلى في شأن الحج وغيره وما في التوراة والانجيل من شواهد نبوته عليه السلام وقوله تعالى (والله شهيد على ما تعملون) حال من فاعل تكفرون مفيدة لتشديد التوبيخ وتأكد الانكار واظهار الجلالة في موقع الاضمار لترئية المهابة وتهويل الخطب وصيغة المبالغة في شهيد للتشديد في الوعيد وكلية ما اما عبارة عن كفرهم أو هي على عموها وهو داخل فيها دخولا أولا والمعنى لاى سبب تكفرون بآياته عز وجل والحال أنه تعالى مبالغ

في الاطلاع على جميع أعمالكم وفي مجازاتكم عليها ولا ريب في أن ذلك يسد جميع  
أنحاء ما تأتونه ويقطع أسبابه بالكلية ( قل يا أهل الكتاب ) أمر توبيخهم بالاضلال  
أثر توبيخهم بالاضلال والتكرير للبالغة في حمله عليه السلام على تفرعهم وتوبيخهم  
وترك عطفه على الأمر السابق للايذان باستقلالها كما أن قطع قوله تعالى ( لم تصدون )  
عن قوله تعالى لم تكفرون للاشعار بأن كل واحد من كفرهم وصددهم شناعة على حيالها  
مستقلة في استنباع اللائمة والتفريع وتكرير الخطاب بعنوان أهلية الكتاب لتأكيد  
الاستقلال وتشديد التشنيع فإن ذلك العنوان كما يستدعي الايمان بما هو مصدق لما معهم  
يستدعي ترغيب الناس فيه فصددهم عنه في أقصى مراتب القباحة ولكون صددهم في  
بعض الصور بتحريف الكتاب والكفر بالآيات الدالة على نبوته عليه السلام  
وقرئ تصدون من أصدده ( عن سبيل الله ) أي دينه الحق الموصل الى  
السعادة الابدية وهو التوحيد وملة الاسلام ( من آمن ) مفعول لتصدون قدم عليه الجار  
والمجروو للاهتمام به كانوا يفتنون المؤمنين ويحتالون لصددهم عنه ويمنعون من أراد  
الدخول فيه بمجدهم ويقولون ان صفته عليه السلام ليست في كتابهم ولا تقدمت  
البشارة به عندهم وقيل أتت اليهود الأوس والخزرج قد كروهم ما كان بينهم في  
الجاهلية من العداوات والحروب ليعودوا الى ما كانوا فيه ( تبغونها ) على اسقاط  
الجار وإيصال الفعل الى الضمير كما في قوله :

فتولى غلامهم ثم نادى أظلمأ أصيدكم أم حمارا

بمعنى أصيد لكم أي تطلبون لسبيل الله التي هي أقوم السبيل ( عوجا ) اعوجاجا بأن  
تلبسوا على الناس وتوهموأ أن فيه ميلا عن الحق بنفى النسخ وتغيير صفة الرسول  
صلى الله عليه وسلم عن وجهها ونحو ذلك والجملة حال من فاعل تصدون وقيل من  
سبيل الله ( وأتم شهداء ) حال من فاعل تصدون باعتبار تقييده بالحال الاولى أو من  
فاعل تبغونها أي والحال أنكم شهداء تشهدون بأنها سبيل الله لا يحوم حولها شائبة  
اعوجاج وان الصد عنها اضلال قال ابن عباس رضي الله عنهما أي شهداء ان في التوراة  
أن دين الله الذي لا يتقبل غيره هو الاسلام أو أتم عدول فيما بينكم يشقون بأقوالكم  
ويشهدونكم في القضايا وعظائم الأمور ( وما الله بغافل عما تعملون ) اعتراض  
تذيلي فيه تهديد ووعيد شديد قيل لما كان صددهم للزمين بطريق الخفية ختمت الآية  
الكريمة بما يحسم مادة حيلتهم من إحاطة الله تعالى بأعمالهم كما أن كفرهم بآيات الله  
تعالى لما كان بطريق العلانية ختمت الآية السابقة بشهادته تعالى على ما يعملون ( يا أيها

٣٩٢ قل مكر اليهود بالمسلمين بقول الحكم (وكيف تكفرون وأنتم تلي عليكم آيات الله

الذين آمنوا ان تطيعوا فريقاً من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد ايمانكم كافرين) تلوين للخطاب وتوجيه له الى المؤمنين تحذيراً لهم عن طاعة أهل الكتاب والافتتان بفتنتهم أثر توبيخهم بالاغواء والاضلال ردعاً لهم عن ذلك وتعليق الرد بطاعة فريق منهم للبالغ في التحذير عن طاعتهم وإيجاب الاجتناب عن مصاحبتهم بالكلية فانه في قوة أن يقال لا تطيعوا فريقاً الخ كما أن تعميم التوبيخ فيما قبله للبالغ في الزجر أو للحفاظة على سبب النزول فانه روى أن قرأ من الاوس والخزرج كانوا جلوساً يتحدثون فمر بهم شاس بن قيس اليهودي وكان عظيم الكفر شديد الحسد للمسلمين فغاطه ما رأى منهم من تألف القلوب واتحاد الكلمة واجماع الرأي بعد ما كان بينهم ما كان من العداوة والشأن فأمر شاباً يهودياً كان معه بأن يجلس اليهم ويذكرهم يوم بعث وكان ذلك يوماً عظيماً اقتتل فيه الحيان وكان الظفر فيه للاوس وينشددهم ما قيل فيه من الاشعار ففعل فتفاخر القوم وتغاضبوا حتى تواءبوا وقالوا السلاح السلاح فاجتمع من القيسيتين خلق عظيم فعند ذلك جاءهم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقال «أتدعون الجاهلية وأنا بين أظهركم بعد أن أكرمكم الله تعالى بالاسلام وقطع به عنكم أمر الجاهلية وألف بينكم» فعملوا أنها نزغة من الشيطان وكيد من عدوهم فالتقوا السلاح واستغفروا وعانق بعضهم بعضاً وانصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الامام الواحدي اصطفوا للقتال فزلت الآية الى قوله تعالى لعلمكم تهتدون فجاء النبي صلى الله عليه وسلم حتى قام بين الصفين فقرأهن ورفع صوته فلما سمعوا صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم أنصتوا له وجعلوا يستمعون له فلما فرغ ألقوا السلاح وعانق بعضهم بعضاً وجعلوا يسكنون وقوله تعالى كافرين اما مفعول ثان ليردوكم على تضمين الردمعنى التصيير كما في قوله :

رى الحدثن نسوة آل سعد بمقدار سمعن له سمودا

فرد شعورهن السود بيضا وردو جوهرهن البيض سودا

أوحال من مفعوله والاول أدخل في تنزيه المؤمنين عن نسبتهم الى الكفر لما فيه من التصريح بكون الكفر المفروض بطريق القسر وإيراد الظرف مع عدم الحاجة اليه ضرورة سبق الخطاب بعنوان المؤمنين واستحالة تحقق الرد الى الكفر بدون سبق الايمان مع توسيطه بين المفعولين لظاهر كمال شناعة الكفر وغاية بعده من الوقوع اما لزيادة قبحة الصارف للعاقل عن مباشرته أو لممانعة الايمان له كآته قيل بعد ايمانكم الراسخ وفيه من تثبيت المؤمنين ما لا يخفى (وكيف تكفرون) استفهام انكاري بمعنى انكار

الوقوع كافي قوله تعالى «كيف يكون للشركين عهد» الخ لا بمعنى انكار الواقع كافي قوله تعالى «كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا» الخ وفي توجيه الانكار والاستبعاد الى كيفية الكفر من المبالغة ما ليس في توجيهه الى نفسه بان يقال أتكفرون لان كل موجود لابد أن يكون وجوده على حال من الاحوال فاذا أنكروني جميع أحوال وجوده فقد انتفى وجوده بالكلية على الطريق البرهاني وقوله تعالى (وأتمت تلى عليكم آيات الله) جملة وقعت حالا من ضمير المخاطبين في تكفرون مؤكدة للانكار والاستبعاد بما فيها من الشئون الداعية الى الثبات على الايمان الوازنة عن الكفر وقوله تعالى (وفيكم رسوله) معطوف عليها داخل في حكمها فان تلاوة آيات الله تعالى عليهم وكون رسوله عليه الصلاة والسلام بين أظهرهم يعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم بتحقيق الحق وازاحة الشبه من أقوى الزواجر عن الكفر. وعدم اسناد التلاوة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم للايدان باستقلال كل منهما في الباب (ومن يعتصم بالله) أي ومن يتمسك بدينه الحق الذي بينه بآياته على لسان رسوله عليه الصلاة والسلام وهو الاسلام والتوحيد المعبر عنه فيما سبق بسبيل الله (فقد هدي) جواب للشرط وقد لافادة معنى التحقيق كان الهدي قد حصل فهو يخبر عنه حاصلًا ومعنى التوقع فيه ظاهر فان المعتصم به تعالى متوقع للهدى كما أن قاصد الكريم متوقع للندى (الى صراط مستقيم) موصل الى المطلوب والتتوين للتفخيم والوصف بالاستقامة للتصريح بالرد على الذين ينفون له عوجا وهذا وان كان هو دينه الحق في الحقيقة والاهتداء اليه هو الاعتصام به بعينه لكن لما اختلف الاعتبار ان وكن العنوان الاخير مما يتنافس فيه المتنافسون أرز في معرض الجواب للمحت والترزيب على طريقة قوله تعالى «من زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز» (يا أيها الذين آمنوا) تكرير الخطاب بعنوان الايمان تشریف اثر تشریف (اتقوا الله) الاتقاء افتعال من الوقاية وهي فرط الصيانة (حق تقاته) أي حق تقواه وما يجب منها وهو استفرغ الوسع في القيام بالواجب والاجتناب عن المحارم كما في قوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم وعن ابن مسعود رضى الله عنه هو أن يطاع ولا يعصى ويذكر ولا ينسى ويشكر ولا يكفر وقد روى مرفوعا اليه عليه السلام. وقيل هو أن لا تأخذه في الله لومة لائم ويقوم بالقسط ولو على نفسه أو ابنه أو أبيه. وقيل هو ان يزه الطاعة عن الالتفات اليها وعن توقع المجازاة وقد مر تحقيق الحق في ذلك عند قوله عز وجل هدى للبين «والنفاة من اتقى كالنودة من اتاد وأصلها وقة قلبت واوها المضمومة تاء كما في تهمة وتخمّة وياؤها المفتوحة ألها (ولا تموتن الا وأنتم مسلمون) أي يخلصون نفوسكم

لله تعالى لا تجعلون فيها شركة لما سواه أصلا كما في قوله تعالى «ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو مستنئذ مفرغ من أعم الأحوال أى لا تموتن على حال من الأحوال إلا حال تحقق إسلامكم وثباتكم عليه كما تنبأ عنه الجملة الاسمية ولو قيل إلا مسلمين لم يفد فائدتها والعامل في الحال ما قبل إلا بعد النقص وظاهر النظم الكريم وإن كان نهياً عن الموت المقيد بقيد هو الكون على أى حال غير حال الإسلام لكن المقصود هو النهى عن ذلك القيد عند الموت المستلزم للأمر بضده الذي هو الكون على حال الإسلام حيثئذ وحيث كان الخطاب المؤمنين كان المراد إيجاب الثبات على الإسلام إلى الموت. وتوجيه النهى إلى الموت للبالغة في النهى عن قيده المذكور فإن النهى عن المقيد في أمثاله نهى عن القيد ورفع له من أصله بالسكينة مفيد لما لا يفيد النهى عن نفس القيد فإن قولك لا تصل إلا وانت خاشع يفيد من المبالغة في إيجاب الخشوع في الصلاة ما لا يفيدته قولك لا تترك الخشوع في الصلاة لما أن هذا نهى عن ترك الخشوع فقط وذلك نهى عنه وعماً يقارنه ومفيد لكون الخشوع هو العمدة في الصلاة وأن الصلاة بدونها حقها أن لا تفعل وفيه نوع تحذير عما وراء الموت وقوله عز وجل ( واعتصموا بحبل الله ) أى بدين الإسلام أو بكتابه لقوله عليه الصلاة والسلام « القرآن حبل الله المتين لا يتقضى نجاته ولا يخلق من كثرة الرد من قال به صدق ومن عمل به رشد ومن اعتصم به هدى إلى صراط مستقيم » أما ما تمثيل للحالة الحاصلة من استظهارهم به ووثوقهم بحجته بالحالة الحاصلة من تمسك المتدلى من مكان رفيع بحبل وثيق مأمون الانقطاع من غير اعتبار مجاز في المفردات وأما استعارة للحبل لما ذكر من الدين أو الكتاب الاعتصام ترشيح لها أو مستعار للوثوق به والاعتماد عليه ( جميعا ) حال من فاعل اعتصموا أى مجتمعين في الاعتصام ( ولا تفرقوا ) أى لا تفرقوا عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم كأهل الكتاب أو كما كنتم متفرقين في الجاهلية يحارب بعضكم بعضاً أو لا تحدثوا ما يوجب التفرق ويزيل اللفة التي أنتم عليها ( واذكروا نعمت الله ) مصدر مضاف إلى الفاعل وقوله تعالى ( عليكم ) متعلق به أو بمحذوف وقع حالاً منه وقوله تعالى ( اذكروا ) ظرف له أو للاستقرار في عليكم أى اذكروا انعامه عليكم أو اذكروا انعامه مستقراً عليكم وقت كونكم ( أعداء ) في الجاهلية بينكم الآن والعداوات والحروب المتواصلة وقيل هم الأوس والخزرج كانوا أخوين لأب وأم وقعت بين أولادها العداوة والبغضاء وتطاولت الحروب فيما بينهم مائة وعشرين سنة ( فألف بين قلوبكم ) بتوفيقكم للإسلام ( فأصبحتم ) أى

فصرتم ( بنعمته ) التي هي ذلك التأليف (اخوانا) خبر اصبحتم أى اخوانا متحابين  
 مجتمعين على الاخوة في الله متراحين متناصحين متفقين على كلمة الحق وقيل معنى  
 فأصبحتم فدخلتم في الصباح فالباء حيز متعلقة بمحذوف وقع حالا من الفاعل  
 وكذا اخوانا أى فأصبحتم متلبسين بنعمته حال كونكم اخوانا (وكنتم على شفا  
 حفرة من النار) شفا الحفرة وشفها حرفها أى كنتم مشرفين على الوقوع في نار  
 جهنم لكفركم اذ لو ادركم الموت على تلك الحالة لوقعتهم فيها ( فأفقدكم ) بأن  
 هذا كم الاسلام ( منها ) الضمير للحفرة أو للنار أو للشفا والتأنيث للبضاف اليه  
 كما في قوله: كما شرقت صدر القناة من الدم أولانه بعد الشفة فان شفا البئر وشفها جانبها  
 كالجانب والجانب وأصله شفو قلبت الواو ألفا في المذكر وحذفت في المؤنث ( كذلك )  
 اشارة الى مصدر الفعل الذي بعده وما فيه من معنى البعد للإيدان بملو درجة المشار  
 اليه وبعد منزلته في الفضل وكال تميزه به عما عداه وانتظامه بسببه في سلك الامور  
 المشاهدة والكاف مقمحة لتأكيد ما أفاده اسم الاشارة من الفخامة ومحبا النصب  
 على انها صفة لمصدر محذوف أى مثل ذلك التبين الواضح ( بين الله لكم آياته )  
 أي دلائله ( لعلكم تهتدون ) طلبا لثباتكم على الهدى وازديادكم فيه ( ولتكن منكم  
 امة يدعون الى الخير ) أمرهم الله سبحانه بتكميل الغير وارشادهم أثر امرهم بتكميل  
 النفس وتهذيبها بما قبله من الاوامر والنواهي تثبيتا للكل على مراعاة ما فيها من  
 الاحكام بان يقوم بعضهم بمواجبها ويحافظ على حقوقها وحدودها ويذكرها الناس  
 كافة ويردعهم عن الاخلال بها والجهور على اسكان لام الامر وقد قرئ بكسرها  
 على الاصل وهو من كان التامة ومن تبعية مملوكة بالامر أو بمحذوف وقع حالا  
 من الفاعل وهو امة ويدعون صفتها أى لتوجد منكم امة داعية الى الخير والامة  
 هي الجماعة التي يؤمها فرق الناس أي يقصدونها ويقتدون بها أو من الناقصة وامة  
 اسمها ويدعون خبرها أى لتكن منكم امة داعين الى الخير واياها كان ترجيح الخطاب  
 الى الكل مع اسناد الدعوة الى البعض لتحقيق معنى فرضيتها على الكفاية وأنها  
 واجبة على الكل لكن بحيث أن اقامها البعض سقطت عن الباقي ولو أخل بها الكل  
 أثم اجمعها لا بحيث يتحم على الكل اقامتها على ما ينشأ عنه قوله عز وجل وما كان  
 المؤمنون لينفروا كافة الآية ولائها من عظام الامور وعزمها التي لا يتولاها الا العلماء  
 بأحكامه تعالى ومراتب الاحتساب وكيفية اقامتها فان من لا يعلمها يوشك أن يأمر بمكرو وينهى



عن معروف ويغلف في مقام الدين ويلين في مقام الغلظة وينكر على من لا يزيد الانكار التماذي والاصرار. وقيل من ياتيه كافي قوله تعالى «وعند الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم» الآية والامر من كان الناقصة والمعنى كونوا أمة يدعون الآية كقوله تعالى «كنتم خير أمة أخرجت للناس» الآية ولا يقتضى ذلك ون الدعوة فرض عين فان الجهاد من فروض الكفاية مع ثبوته بالخطابات العامة والدعاء الى الخير عبارة عن الدعاء الى ما فيه صلاح ديني أو دنيوي فغطف الامر بالمعروف والنهي عن المنكر عليه بقوله تعالى (ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) مع اندراجهما فيه من باب عطف الخاص على العام لاطهار فضلهما واتانتهما على سائر الخيرات كعطف جبريل وميكائيل على الملائكة عليهم السلام وحذف المفعول الصريح من الافعال الثلاثة أما للابدان بظهوره أى يدعون الناس ويأمرونهم وينهونهم وأما للقصد الى إيجاد نفس الفعل كما في قولك فلان يعطى ويمنع أى يفعلون الدعاء الى الخير والامر بالمعروف والنهي عن المنكر (وأولئك) إشارة الى الامة المذكورة باعتبار اتصافهم بما ذكر من النعوت الفاضلة وكما تميزهم بذلك عن عداهم وانتظامهم بسببه في سلك الامور المشاهدة وما فيه من معنى البعد للاشعار بعلو طبقتهم وبعد منزلتهم في الفضل والافراد في كاف الخطاب أما لان الخطاب كل من يصلح للخطاب وأما لان التعيين غير مقصود أى أولئك الموصوفون بتلك الصفات الكاملة (هم المفلحون) أى هم الاختصاص بكامل الفلاح وهم ضمير فصل يفصل بين الخبر والصفة ويؤكد النسبة ويفيد اختصاص المسند بالمسند اليه أو مبتدأ خبره المفلحون والجملة خبر لا أولئك. وتعريف المفلحون أما للعهد أو للاشارة الى ما يعرفه كل أحد من حقيقة المفلحين. روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه سئل عن خير الناس فقال «أمرهم بالمعروف ونهواهم عن المنكر وأتقاهم لله وأوصلهم للرحم» وعنه عليه السلام من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر فهو خليفة الله في أرضه وخليفة رسوله وخليفة كتابه وعنه عليه السلام «والذى نفسى بيده لتأمرن بالمعروف وتنهين عن المنكر أو ليوشكن الله أن يبعث عليكم عذاباً من عنده ثم لتدعنه فلا يستجاب لكم» وعن علي رضي الله عنه أفضل الجهاد الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ومن شأن الفاسقين وغضب الله غضب الله له والامر بالمعروف في الوجوب والتدب تابع للامور به وأما النهي عن المنكر فواجب كله فان جميع ما أنكره الشرع حرام والعاصي يجب عليه النهي عما ارتكبه اذ يجب عليه تركه وانكاره فلا يسقط بترك أحدهما وجوب شيء منهما والتوبيخ في قوله تعالى «أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم» انما هو على نسيان

أنفسهم لا على أمرهم بالبر وعن السائف مروا بالخير وإن لم تفعلوا ( ولا تنكرونا كالذين  
تفرقوا ) هم أهل الكتابين حيث تفرقت اليهود فرقا والنصارى فرقا ( واختلفوا )  
بإستخراج التأويلات الزائفة وكم الآيات الناطقة وتحرفها بما أخلدوا  
إليه من حطام الدنيا الدنيئة ( من بعد ما جاءهم البينات ) أى الآيات  
الواضحة المينة للحق الموجهة للاتفاق عليه واتحاد الكلمة فاللهى متوجه  
إلى المتصدين الدعوة أصالة وإلى أعقابهم تبعا ويجوز تعميم الموصول للمختلفين  
من الأمم السالفة المشار إليهم بقوله عز وجل «وما اختلف فيه إلا الذين أوتوه من بعد  
ما جاءتهم البينات» وقيل هم المبتدعة من هذه الأمة وقيل هم الحرورية وعلى كل تقدير  
فاللهى عنه إنما هو الاختلاف فى الأصول دون الفروع إلا أن يكون مخالفا للنصوص  
البينة أو الإجماع لقوله عليه الصلاة والسلام «اختلف امتى رحمة وقوله عليه السلام  
من اجتهد فأصاب فله أجران ومن أخطأ فله أجر واحد» ( وأولئك ) إشارة إلى المذكورين  
باعتبار اتصافهم بما فى حيز الصلة وهو مبتدا وقوله تعالى ( لهم ) خبره وقوله تعالى  
( عذاب عظيم ) مرفوع بالظرف على الفاعلية لاعتداده على المبتدأ أو مبتدا والظرف  
خبره والجملة خبر للمبتدأ الأول وفيه من التأكيد والمبالغة فى وعيد المتفرقين والتشديد  
فى تهديد المشبهين بهم ما لا يخفى ( يوم تبيض وجوه ) أى وجوه كثيرة وقرئ تبيض  
( وتسود وجوه ) كثيرة وقرئ تسود وعن عطاء تبيض وجوه المهاجرين والنصارى  
وتسود وجوه بنى قريظة والنضير ويوم منصوب على أنه ظرف للاستقرار فى لهم أى  
لثبوت العذاب العظيم لهم أو على أنه مفعول لمضمر خوطب به المؤمنون تحذيرا لهم  
عن عاقبة التفرق بعد مجيء البينات وترغيبا فى الاتفاق على التمسك بالدين أى ذكروا  
يوم تبيض الخ ويباض الوجه وسواده كناية عن ظهور بهجة السرور وكآبة الخوف  
فيه وقيل يوسم أهل الحق بيباض الوجه والصحيفة واشراق البشارة وسعى النور بين  
يديه ويمينه وأهل الباطل باضاد ذلك ( فاما الذين اسودت وجوههم ) تفصيل لاحوال  
الفريقين بعد الإشارة إليها أجمالا وتقديم بيان هؤلاء لما أن المقام مقام التحذير عن  
التشبه بهم مع ما فيه من الجمع بين الأجمال والتفصيل والاقضاء إلى ختم الكلام بحسن  
حال المؤمنين كما بدى بذلك عند الأجمال ( أكفرتم بعد إيمانكم ) على إرادة القول  
أى فيقال لهم ذلك والهزمة للتوبيخ والتعجيب من حالهم والظاهر أنهم أهل الكتابين  
وكفرهم بعد إيمانهم كفرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم بعد إيمان أسلافهم أو إيمان  
أنفسهم به قبل مبعثه عليه الصلاة والسلام أو جميع الكفرة حيث كفروا بعد ما

أفروا بالتوحيد يوم الميثاق أو بعد ما تمسكوا من الايمان بالنظر الصحيح والدلائل الواضحة والآيات البينة وقيل المرتدون وقيل أهل البدع والاهواء والفناء في قوله عز وعلا ( قد ذوقوا العذاب ) أى العذاب المعهود الموصوف بالعظم للدلالة على أن الامر بذوق العذاب على طريق الاهانة مترتب على كفرهم المذكور كما أن قوله تعالى ( بما كنتم تكفرون ) صريح في أن نفس الذوق معلل بذلك والجمع بين صيغتي الماضي والمستقبل للدلالة على استمرار كفرهم أو على مضيه في الدنيا ( وأما الذين أبيضت وجوههم ففي رحمة الله ) أعني الجنة والنعيم المخلد عبر عنها بالرحمة نبيها على أن المؤمن وإن استغرق عمره في طاعة الله تعالى فإنه لا يدخل الجنة إلا برحمته تعالى وقرىء أبيضت كما قرىء اسودت ( هم فيها خالدون ) استئناف وقع جوابا عن سؤال نشأ من السباق كأنه قيل كيف يكونون فيها فقيل هم فيها خالدون لا يظعنون عنها ولا يموتون وتقديم الظرف للدخالة على رءوس الآي ( تلك ) إشارة الى الآيات المشتملة على تنعيم الأبرار وتعذيب الكفار ومعنى البعد الايمان بعلو شأنها وسماها مكانها في الشرف وهو مبتدأ وقوله تعالى ( آيات الله ) خبره وقوله تعالى ( تتلوها ) جملة حالية من الآيات والعامل فيها معنى الإشارة أو هي الخبر وآيات الله بدل من اسم الإشارة والالتفات الى التكلم بنون العظمة مع كون التلاوة على لسان جبريل عليه السلام لا يزال كمال العناية بالتلاوة وقرىء يتلوها على اسناد الفعل الى ضميره تعالى وقوله تعالى ( عليك ) متعلق بتلوها وقوله تعالى ( بالحق ) حال مؤكدة من فاعل تتلوها أو من مفعوله أي ملتبسين أو ملتبسة بالحق والعدل ليس في حكمها شائبة جور بنقص ثواب المحسن أو بزيادة عقاب المسيء أو بالعقاب من غير جرم بل كل ذلك موفى لهم حسب استحقاقهم بأعمالهم بموجب الوعد والوعيد وقوله تعالى ( وما الله يريد ظلما للعالمين ) تذييل مقرر لمضمون ما قبله على أبلغ وجه وآكده فإن تنكير الظلم وتوجيه النفي الى ارادته بصيغة المضارع دون نفسه وتعليق الحكم بأحد الجمع المعرف والالتفات الى الاسم الجليل اشعاراً بعلة الحكم بيان لكمال نزاهته عز وجل عن الظلم بما لا مز يد عليه أى ما يريد فردا من أفراد الظلم لفرد من أفراد العالمين في وقت من الاوقات فضلا عن أن يظلمهم فإن المضارع كما يفيد الاستمرار في الاثبات يفيد في النفي بحسب المقام كما أن الجملة الاسمية تدل بمعونة المقام على دوام الثبوت وعند دخول حرف النفي تدل على دوام الانتفاء لا على انتفاء الدوام وفي سبك الجملة نوع ايماء الى التعريض بأن الكفرة هم الظالمون ظلما لأنفسهم بتعريضها للعذاب الخالد كما في قوله تعالى ( إن الله لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس أنفسهم

يظلمون ( والله ما في السموات وما في الارض ) أي له تعالى وحده من غير شركة أصلا ما  
فيهما من المخلوقات الفاتنة للحصر ملكا وخلقا أحياء وامانة واثابة وتعذيبا. وإيراد كلمة  
ما اما لتغليب غير العقلاء على العقلاء واما لتزليهم منزلة غيرهم أظهارا لحقارتهم في  
مقام بيان عظمتهم تعالى ( والى الله ) أي الى حكمه وقضائه لا الى غيره شركة أو استقلالاً  
( ترجع الامور ) أي أمورهم فيجازى كلا منهم بما وعد له وأوعده من غير دخل في  
ذلك لاحد قط فالجملة مقررة لمضمون ماورد في جزاء الفريقين. وقيل هي معطوفة على  
ماقبلها مقررة لمضمونه فان كون العالمين عبيده تعالى ومخلوقه ومرزوقه يستدعي ارادة  
الخير بهم ( كنتم خير امة ) كلام مستأنف سبق لتثبيت المؤمنين على ما هم عليه من الاتفاق  
على الحق والدعوة الى الخير وكنتم من كان الناقصة التي تدل على تحقق شيء بصفة في  
الزمان الماضي من غير دلالة على عدم سابق أو لاحق كما في قوله تعالى «وكان الله غفوراً رحيماً»  
وقيل كنتم كذلك في علم الله تعالى أو في اللوح أو فيما بين الامم السالفة. وقيل معناه أتم خير  
امة ( أخرجت للناس ) صفة لامة واللام متعلقة بأخرجت أي أظهرت لهم وقيل بخير  
امة أي كنتم خير الناس للناس فهو صريح في ان الخيرية بمعنى الفع للناس وان فهم ذلك من الاخراج  
لهم أيضا أي أخرجت لاجلهم ومصلحتهم قال أبوهريرة رضي الله عنه معناه كنتم خير الناس  
لناس تأتون بهم في السلاسل فدخلوا منهم في الاسلام وقال قتادة هم امة محمد صلى الله عليه  
عليه وسلم لم يؤمر نبي قبله بالقتال فهم يقاتلون الكفار فيدخلونهم في الاسلام فهم خير  
امة للناس ( تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر ) استئناف مبين لكونهم خير امة  
كما يقال زيد كريم يطعم الناس ويكسوهم ويقوم بمصالحهم أو خبر ثان لكنتم. وصيغة  
الاستقبال للدلالة على الاستمرار. وخطاب المشافهة وان كان خاصا بمن شاهد الرحي من  
المؤمنين لكن حكمه عام للكل قال ابن عباس رضي الله عنهما يريد امة محمد صلى الله عليه  
وسلم وقال الزجاج أصل هذا الخطاب لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو  
يعم سائر امته وروي الترمذي عن بهر بن حكيم عن أبيه عن جده انه سمع النبي صلى  
الله عليه وسلم يقول في قوله تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس «اتمتمون سبعين امة  
أتم خيرها واكمها على الله تعالى» وظاهر أن المراد بكل امة أوائلهم وأواخرهم لا أوائلهم  
فقط فلا بد ان تكون أعقاب هذه الامة أيضا داخلية في الحكم وكذا الحال فيما روى  
أن مالك بن الصيف ووهب بن يهوذا اليهوديين مران بنفر من أصحاب النبي صلى الله  
عليه وسلم فيهم ابن مسعود وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل وسالم وولي حذيفة رضوان الله  
عليهم فقالا لهم نحن أفضل منكم وديننا خير مما تدعوننا اليه وروى سعيد بن جبيرة عن

ابن عباس رضي الله عنهما كنتم خير أمة الذين هاجروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة وروى عن الضحاك أنهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة الرواة والدعاة الذين أمر الله المسلمين بطاعتهم (وتؤمنون بالله) أي إيماناً متعلقاً بكل ما يجب أن يؤمن به من رسول وكتاب وحساب وجزاء وإنما لم يصرح بتفصيل الظهور أنه الذي يؤمن به المؤمنون وللايدان بأنه هو الإيمان بالله تعالى حقيقة وإن ما خلا عن شيء من ذلك كإيمان أهل الكتاب ليس من الإيمان به تعالى في شيء قال تعالى هو يقولون يؤمن ببعض وكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلاً أولئك هم الكافرون حقاً وإنما أخر ذلك عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع تقدمه عليهم وجوداً ورتبة لأن دلالتها على خيريتهم للناس أظهر من دلالة عليها وليقترب به قوله تعالى (ولو آمن أهل الكتاب لكان خيراً لهم) أي لو آمنوا كإيمانكم لكان ذلك خيراً لهم مما هم عليه من الرياسة واستتباع العوام ولازدادت رياستهم وتمتعهم بالخطوط الدنيوية مع الفوز بما وعدوه على الإيمان من آتاء الأجر مرتين وقيل بما هم فيه من الكفر فالخيرية إنما هي باعتبار زعمهم وفيه ضرب تهكم بهم وإنما لم يتعرض للؤمن به أصلاً للاشعار بظهور أنه الذي يطلق عليهم اسم الإيمان لا يذهب الوهم إلى غيره ولو فضل المؤمن به ههنا أوفياً قبل ربما فهم أن لأهل الكتاب أيضاً إيماناً في الجملة لكن إيمان المؤمنين خير منه وهيئات ذلك (منهم المؤمنون) جملة مستأنفة سبقت جواباً عما نشأ من الشرطية الدالة على انتفاء الخيرية لانتفاء الإيمان عنهم كأنه قيل هل منهم من آمن أو كلهم على الكفر فقيل منهم المؤمنون المعهودون الفائزون بخير الدارين كعبد الله بن سلام وأصحابه (وأكثرهم الفاسقون) المتمردون في الكفر الخارجون عن الحدود (إن يضروكم إلا أذى) استثناء مفرغ من المصدر العام أي إن يضروكم أبداً ضرراً أما إلا ضرراً أذى لا يبالى به من طعن وتهديد لا أثر له (وإن يقاتلوكم يولوكم الأدبار) أي ينزهموا من غير أن ينالوا منكم شيئاً من قتل أو أسر (ثم لا ينصرون) عطف على الشرطية وثم للتراخي في الرتبة أي لا ينصرون من جهة أحد ولا يمنعون منكم قتلاً وأخذاً وفيه تنبيه لمن آمن منهم فأنهم كانوا يؤذونهم باللهي بهم وتوبيخهم وتضليلهم وتهديدهم وبشارة لهم بأنهم لا يقدرُونَ على أن يتجاوزوا الأذى بالقول إلى ضرر يعبأ به مع أنه وعدم الغلبة عليهم والانتقام منهم وأن عاقبة أمرهم الخذلان والنذل وإنما لم يعطف نفى منصوريتهم على الجزاء لأن المقصود هو الوعد بنفي النصر مطلقاً ولو عطف عليه لكان مقيداً بمقاتلتهم كتولية الأدبار وكم بين الوعدين كأنه قيل ثم

شأنهم الذي أخبركم عنه وأبشركم به أنهم مخذولون متف عنهم النصر والقوة لا يهضون بعد ذلك بجناح ولا يقومون على ساق ولا يستقيم لهم أمر وكان كذلك حيث لقي بنو قريظة والنضير وبنو قينقاع ويهود خيبر ما لقوا (ضربت عليهم الذلة) أي هدر النفس والمال والأهل أو ذل التمسك بالباطل (أينما اتفقوا) أي وجدوا (الاجل من الله وحبل من الناس) استثناء من أعم الاحوال أي ضربت عليهم الذلة ضرب القبة على من هي عليه في جميع الاحوال الاحال كونهم معتمدين بذمة الله أو كتابه الذي أتاها وذمة المسلمين أو بذمة الاسلام واتباع سيدل المؤمنين (وباءوا بغضب من الله) أي رجعوا به مستوجبين له. والتكثير للتفخيم والتحويل ومن متعلقة بمحذوف وقع صفة لغضب مؤكدة لما أفاده التكثير من الفخامة والهلول أي كائن من الله عز وجل (وضربت عليهم المسكنة) فهي محيطة بهم من جميع جوانبهم واليهود كذلك في غالب الحال مساكين تحت أيدي المسلمين والنصارى (ذلك) إشارة الى ما ذكر من ضرب الذلة والمسكنة عليهم والبوء بالغضب العظيم (بانهم كانوا يكفرون بآيات الله) أي ذلك الذي ذكر كائن بسبب كفرهم المستمر بآيات الله الناطقة بنبوة محمد عليه الصلاة والسلام وتحريفهم لها وبسائر الآيات القرآنية (ويقتلون الانبياء بغير حق) أي في اعتقادهم أيضاً. واسناد القتل اليهم مع أنه فعل أسلافهم لرضاهم به كما أن التحريف مع كونه من أفعال أحبارهم ينسب الى كل من يسير بسيرتهم (ذلك) إشارة الى ما ذكر من الكفر والقتل (بما عصوا وكانوا يعتدون) أي كائن بسبب عصيانهم واعتدائهم حدود الله تعالى على الاستمرار فان الاصرار على الصغائر يفضي الى مباشرة الكبائر والاستمرار عليها يؤدي الى الكفر. وقيل معناه أن ضرب الذلة والمسكنة في الدنيا واستيجاب الغضب في الآخرة كما هو معلل بكفرهم وقتلهم فهو مسبب عن عصيانهم واعتدائهم من حيث أنهم مخاطبون بالفروع من حيث المؤاخذة (ليسوا سواء) جملة مستأنفة سبقت تمهيداً لتعداد محاسن مؤمنى أهل الكتاب وتذكيراً لقوله تعالى منهم المؤمنون والضمير في ليسوا لأهل الكتاب جميعاً للنفاسقين منهم خاصة وهو اسم ليس وخبره سواء وإنما أفرد لأنه في الاصل مصدر والمراد بنفى المساواة نفى المشاركة في أصل الاتصاف بالقبايح المذكورة لا نفى المساواة في مراتب الاتصاف بها مع تحقق المشاركة في أصل الاتصاف بها أي ليس جميع أهل الكتاب مشاركين في الاتصاف بها ذكر من القبايح والابتلاء بما يترتب عليها من العقوبات وقوله تعالى (من أهل الكتاب أمة قائمة) استئناف مبين لكيفية عدم

تساويهم ومزيل لما فيه من الإيهام كما أن ما سبق من قوله تعالى «تأمرون بالمعروف والآية مبين لقوله تعالى «كنتم خير أمة» الخ ووضع أهل الكتاب موضع الضمير العائد إليهم لتحقيق ما به الاشتراك بين الفريقين والأيذان بأن تلك الأمة من أوتى نصيباً وافراً من الكتاب لا من أزداهم والقائمة المستقيمة العادلة من أقمت العود فقام بمعنى استقام وهم الذين أسلموا منهم كعبد الله بن سلام وثعلبة بن سعيد وأسيدي بن عبيد وأضرابهم وقيل هم أربعون رجلاً من أهل نجران وإثبان وثلاثون من الحبشة وثلاثة من الروم كانوا على دين عيسى وصدقوا محمداً عليه الصلاة والسلام وكان من الانصار فيهم عدة قبل قدوم النبي عليه السلام منهم أسعد بن زرارة والبراء بن معرور ومحمد بن مسلمة وأبو قيس صرمة بن أنس كانوا موحدين يقتسلون من الجنابة ويقومون بما يعرفون من شرائع الخيفية حتى بعث الله النبي صلى الله عليه وسلم فصدقه ونصره وهو قوله تعالى (يتلون آيات الله) في محل الرفع على أنه صفة أخرى لأمة وقيل في محل النصب على أنه حال منها لتخصصها بالنعمة والعامل فيه الاستقرار الذي يتضمنه الجار أو من ضميرها في قائمة أو من المستكن في الجار لوقوعه خبر الأمانة المراد بآيات الله القرآن وقوله تعالى (آناه الليل) ظرف ليتلون أي في ساعاته جمع أي بركة عصا أو أي بركة معي أو أي بركة ظبي أو أي بركة نحى أو أنو بركة تجرو (وهم يسجدون) أي يصلون إذ لا تلاوة في السجود قال عليه الصلاة والسلام «ألا إني نهييت أن أقرأ كما وساجدا» وتخصيص السجود بالذكر من بين سائر أركان الصلاة لكونه أدل على كمال الخضوع والتسليم تحتلواوتهم آيات الله في الصلاة مع أنها مشتملة عليها قطعاً لزيادة تحقيق المخالفة وتوضيح عدم المساواة بينهم وبين الذين وصفوا آتفا بالكفر بها وهو السر في تقديم هذا التبعث على نعمة الإيمان والمراد بصلاتهم التهجد إذ هو أدخل في مدحهم وفيه يتسني لهم التلاوة فإنها في المكتوبة وظيفه الإمام واعتبار حالهم عند الصلاة على الأفراد بأباه مقام المدح وهو الانسب بالدول عن إيرادها باسم الجنس المتبادر منه الصلاة المكتوبة وبالتعبير عن وقتها بالآناه المهمة وقيل صلاة العشاء لأن أهل الكتاب لا يصلونها لما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم آخرها ليلة ثم خرج فإذا الناس ينتظرون الصلاة فقال «أما أنتم ليس من أهل الأديان أحد يذكر الله هذه الساعة غيركم وقرأ هذه الآية» وأيراد الجملة اسمية للدلالة على الاستمرار وتكرير الاسناد لتقوية الحكم وتأكيده وصيغة المضارع للدلالة على التجدد والجملة حال من فاعل يتلون. وقيل هي مستأنفة والمعنى أنهم يقومون تارة ويسجدون أخرى ويتنعمون بالفضل والرحمة بأنواع ما يكون

في الصلاة من الخضوع لله عز وجل كما في قوله تعالى «والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما»  
وقيل المراد بالسجود هو الخضوع كما في قوله تعالى «والله يسجد ما في السموات والارض»  
(يؤمنون بالله واليوم الآخر) صفة أخرى لامة مينة لمبايتهم اليهود من جهة أخرى  
أى يؤمنون بهما على الوجه الذى نطق به الشرع والاطلاق للايدان بالغنى عن التقييد  
لظهور أنه الذى يطلق عليه الايمان بهما لا يذهب الوهم الى غيره وللتعريض بان ايمان  
اليهود بهما مع قولهم عزرا بن الله وكفرهم ببعض الكتب والرسل وصفهم اليوم  
الآخر بخلاف صفته ليس من الايمان بهما فى شيء أصلا ولو قيد بما ذكر لرسمنا  
توهم أن المتقى عنهم هو القيد المذكور مع جواز اطلاق الايمان على ايمانهم بالاصل  
وهيات (ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) صفتان أخريان لامة أجريتا  
عليهم تحقيقا لمخالفتهم اليهود فى الفضائل المتعلقة بتكميل الغير أثريان مبايتهم لهم فى  
الخصائص المتعلقة بتكميل النفس وتعريضا بمداهنتهم فى الاحساب بل بتعكيسهم فى  
الامر باضلال الناس وصدهم عن سبيل الله فانه أمر بالمنكر ونهى عن المعروف  
(ويسارعون فى الخيرات) صفة أخرى لامة جامعة لفنون المحاسن المتعلقة بالنفس  
وبالغير والمسارة فى الخير فرط الرغبة فيه لان من رغب فى الامر سارع فى تويله  
والقيام به وآثر الفور على التراخي أى يبادرون مع كمال الرغبة فى فعل أصناف الخيرات  
اللازمة والمتعدية. وفيه تعريض بتباطؤ اليهود فيها بل بمبادرتهم الى الشرور. وإيثار  
كلية فى على ما وقع فى قوله تعالى «وسارعوا الى مغفرة» الخ للايدان بانهم مستقرون  
فى أصل الخير متطلبون فى فئونه المترتبة فى طبقات الفضل لانهم خارجون عنها  
منتهون اليها (وأولئك) اشارة الى الامة باعتبار اتصافهم بمافضل من الثعوت الجليلة  
وما فيه من معنى البعد للايدان بعلو درجتهم وسمو طبقتهم فى الفضل. وإيثاره على  
الضمير للاشعار بعلو الخنك والمدح أى أولئك المنعوتون بتلك الصفات الفاضلة بسبب  
اتصافهم بها (من الصالحين) أى من جملة من صلحت أحوالهم عند الله عز وجل  
واستحقوا رضاه وثناء (وما يفعلوا من خير) كائنا ما كان بما ذكر أو لم يذكر (فلان  
يكفروه) أى ان يعدموا ثوابه ألينة عبر عنه بذلك كما عبر عن توفية الثواب بالشكر  
اظهار الكمال تنزهه سبحانه وتعالى عن ترك اثابتهم بتصويره بصورة يستحيل صدوره  
عنه تعالى من القباح وتعديته الى مفعولين بتضمين معنى الحرمان. وإيثار صيغة البناء  
للمفعول للجري على سنن الكبرياء. وقرئ الفعلان على صيغة الخطاب (والله عليم  
بالمتقين) تذييل مقرر لمضمون ما قبله فان عليه تعالى بأحوالهم يستدعى توفية أجورهم



لا محالة والمراد بالمتقين اما الامة المعهودة وضع موضع الضمير العائد اليهم مدحا لهم  
وتعينا لعنوان تعلق العلم بهم واشعارا بمناط اثابهم وهو التقوى المنظورة على  
الخصائص السالفة واما جنس المتقين عموما وهم مندرجون تحت حكمه اندراجا أولا  
(ان الذين كفروا) أي بما يجب أن يؤمن به قال ابن عباس رضي الله عنهما هم  
بنو قريظة والنضير فان معاندتهم كانت لاجل المال. وقيل هم مشركو قريش فان أبا جهل  
كان كثير الاقتحار بماله. وقيل أبوسفیان وأصحابه فانه أنفق مالا كثيرا على الكفار يوم  
يذر وأحد. وقيل هم الكفار كافة فانهم فاحروا بالاهوال والاولاد حيث قالوا نحن  
أكثر أموالا واولادا وما نحن بمعززين فرد الله عز وجل عليهم وقال (لن تغني عنهم)  
أي لن تدفع عنهم (أموالهم ولا أولادهم من الله) أي من عذابه تعالى (شيئا) أي شيئا  
يسيرا منه أو شيئا من الاغناء (وأولئك أصحاب النار) أي مصاحبوها على الدوام  
وملازموها (هم فيها خالدون) أبدا (مثل ما ينفقون في هذه الحياة الدنيا) بيان لكيفية  
عدم اغناء أموالهم التي كانوا يعولون عليها في جلب المنافع ودفع المضار ويعلمون بها  
أطعمهم الفارغة وما موصولة اسمية حذف عائدها أي حال ما ينفقه الكفرة قرية أو  
مفاخرة وسمعة أو المنافعون رياء وخوفا وتصنته العجيبة التي تجري مجرى المثل في الزاوية  
(كمثل ريح فيها صر) أي برد شديد فانه في الاصل مصدر وان شاع اطلاقه على الريح  
الباردة كالصرصر. وقيل كلبة في تجريدية كما في قوله تعالى «لقد كان لكم في رسول الله  
أسوة حسنة» (أصاب حث قوم ظلموا أنفسهم) بالكفر والمعاصي فبأموالهم غضب من  
الله وانما وصفوا بذلك لان الاهلاك عن سخط أشد وأقطع (فاهلكته) عقوبة لهم  
ولم تدع منه أثرا ولا عثيرا والمراد تشبيه ما أنفقوا في ضياعه وذهابه بالكلية من غير  
أن يعود اليهم نفع ما بحرث كفار ضربته صر فاستأصلته ولم يبق لهم فيه منفعة ما بوجه  
من الوجوه وهو من التشبيه المركب الذي مر تفصيله في تفسير قوله تعالى «كمثل الذي  
استوقد نارا» ولذلك لم يبال بابلاء كلمة التشبيه الريح دون الحرث ويجوز أن يراد مثل  
اهلاك ما ينفقون كمثل اهلاك ربح أو مثل ما ينفقون كمثل مهلك ربح وهو الحرث  
وقرىء تنفقون (وما ظلمهم الله) بما بين من ضياع ما أنفقوا من الاموال (ولكن  
أنفسهم يظلمون) لما أنهم أضاعوها بافراقها لاعلى ما ينبغي. وتقديم المفعول لرعاية  
الفواصل لا للتخصيص اذ الكلام في الفعل باعتبار تعلقه بالفاعل لا بالمفعول أي  
ما ظلمهم الله ولكن ظلموا أنفسهم. وصيغة المضارع للدلالة على التجدد والاستمرار وقد  
جوز أن يكون المعنى وما ظلم الله تعالى أصحاب الحرث باهلاكه ولكنهم ظلموا أنفسهم

بارتكب ما استحقوا به العقوبة ويأباه أنه قد مر التعرض له تصريحاً واشعاراً وقرىء  
ولكن بالتشديد على أن أنفسهم اسمها ويظلمون خبرها والعائد مجذوف للفاصلة أى  
ولكن أنفسهم يظلمونها. وأما تقدير ضمير الشأن فلا سبيل إليه لاختصاصه بالشعر  
ضرورة كما في قوله: ولكن من يبصر جفونك يعشق.

(يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا بطانة) بطانة الرجل ووليجه من يعرفه أسراره ثقة به  
شبه ببطانة الثوب كما شبه بالشعار قال عليه الصلاة والسلام الانصار شعار والناس دثار  
قال ابن عباس رضى الله عنهما كان رجال من المؤمنين يواصلون اليهود لما بينهم من  
القربة والصداقة والحلف فأنزل الله تعالى هذه الآية وقال مجاهد نزلت في قوم من المؤمنين  
كانوا يواصلون المنافقين فنهوا عن ذلك ويؤيده قوله تعالى وإذا لقوكم قالوا آمنا وإذا  
خلوا حضروا عليكم الانامل من الغيظ وهي صفة المنافق وأياما كان فالحكم عام لكفرة  
كافة (من دونكم) أى من دون المسلمين وهو متعلق لا تتخذوا أو بمجذوف وقع  
صفة لبطانة أى كاتبة من دونكم مجاوزة لكم (لا بألوانكم خبالا) جملة مستأنفة مبنية  
لحلم داعية الى الاجتناب عنهم أو صفة بطانة يقال ألا في الامر اذا قصر فيه ثم  
استعمل معدي الى مفعولين في قولهم لا آلوك نصحا ولا آلوك جهدا على تضمين معنى  
المنع والقص والحبال الفساد أى لا يقصرون لكم في الفساد (ودوا ما عثم) أى تمنوا  
عنكم أي مشقتكم وشدة ضرركم وهو أيضا استئناف مؤكد للنهي موجب لزيادة  
الاجتناب عن المنهى عنه (قد بدت البغضاء من أفواههم) استئناف آخر مفيد لمزيد  
الاجتناب عن المنهى عنه أى قد ظهرت البغضاء في كلامهم لما انهم لا يتألمون مع  
مباغضهم في ضبط أنفسهم وتحاملهم عليها أن ينفلت من ألسنتهم ما يعلم به بغضهم  
للمسلمين. وقرىء قد بدا البغضاء. والأفواه جمع فم وأصله فوه فالامه هاء بدل  
على ذلك جمعه على أفواه وتصغيره على فويه والنسبة اليه فوهى (وما تخفى  
صدورهم أكبر) مما بدا لان بدوه ليس عن روية واختيار (قد بينا لكم الآيات)  
الدالة على وجوب الاخلاص في الدين وموالاته المؤمنين ومعاداة الكافرين (ان كنتم  
تعقلون) أى ان كنتم من أهل العقل أو ان كنتم تعقلون ما بين لكم من الآيات والجواب  
محذوف لدلالة المذكور عليه (ها أنتم أولاء) جملة من مبتدأ وخبر صدرت بحرف  
التنبية اظهارة لآل الكمال العناية بمضمونها أى أنتم أولاء المخطئون في موالاتهم وقوله تعالى  
(تحبونهم ولا يحبونكم) بيان لخطئهم في ذلك وهو خبر ثان لأنهم أولاء والخبر الأول والجملة  
خبر لأنهم كقولك أنت زيد تحبه أو صلة له أو حال والعامل معنى الإشارة ويجوز أن ينصب

أولاً بفعل يفسره ما بعده وتكون الجملة خبراً ( وتؤمنون بالكتاب كله ) أى بجنس الكتب جميعاً وهو حال من ضمير المفعول فى لا يحبونكم والمعنى لا يحبونكم والحال أنكم تؤمنون بكتابتهم فإى بالكم تحبونهم وهم لا يؤمنون بكتابتكم وفيه توبيخ بأنهم فى باطلهم أصلب منكم فى حقكم ( وإذا لقوكم قالوا آمنا ) نفاقاً ( وإذا خلوا خضوا عليكم الانامل من الغيظ ) أى من أجله تأسفاً وتحسراً حيث لم يجدوا إلى التشفى سبيلاً ( قل موتوا بغيظكم ) دعاء عليهم بدوام الغيظ وزيادة بتضاعف قوة الاسلام وأهله إلى أن يهلكوا به أو باشتداده إلى أن يهلكهم ( ان الله علم بذات الصدور ) فيعلم ما فى صدوركم من العداوة والبغضاء والحق وهو يحتمل أن يكون من المقول أى وقل لهم ان الله تعالى عليهم بما هو أخفى مما تخفونه من عض الانامل غيظاً وأن يكون خارجاً عنه بمعنى لا تتعجب من اطلأعى اياك على أسرارهم فإى عليهم بذات الصدور وقيل هو أمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم بطيب النفس وقوة الرجاء والاستبشار بوعده الله تعالى أن يهلكوا غيظاً باعزاز الاسلام واذلالهم به من غير أن يتنون ثمة قول كانه قيل حدث نفسك بذلك ( أن تمسككم حسنة تسوهم وان تصبكم سيئة يفرحوا بها ) بيان لنهاى عدوتهم إلى حد حسدوا ما نالهم من خير ومنفعة وشتوا بما أصابهم من ضرر وشدة وذكر المس مع الحسنة والاصابة مع السيئة أما للايدان بأن مدار مسامتهم أدنى مراتب اصابة الحسنة ومناط فرحهم تمام اصابة السيئة وأما لان المس مستعار لمعنى الاصابة ( وان تصبروا ) أى على عداوتهم أو على مشاق التكليف ( وتقفوا ) ما حرم الله تعالى عليكم ونهاكم عنه ( لا يضركم كيدهم ) مكرهم وحيلتهم التى دبروها لاجلكم وقرئ لا يضركم بكسر الضاد وجزم الراء على جواب الشرط من ضاره يضره بمعنى ضره يضره وضمة الراء فى القراءة المشهورة للاتباع كضمة مد ( شيئاً ) نصب على المصدرية أى لا يضركم شيئاً من الضر بفضل الله وحفظه الموعد للصابرين والمتقين ولأن المجد فى الامر المتدرب بالاتقاء والصبر يكون جريئاً على الخصم ( ان الله بما يعملون ) فى عداوتكم من الكيد ( محيط ) علماً فيعاقبهم على ذلك وقرئ بالنساء الفوقانية أى بما تعملون من الصبر والتقوى فيجازيكم بها أئتم أهله ( وإذا غدوت ) كلام مستأنف سيق للاستشهاد بما فيه من استتباع عدم الصبر والتقوى للضرر على أن وجودهما مستتبع لما وعد من النجاة عن مضرة كيد الاعداء واذنصب على المفعولية بمضمر خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم خاصة مع عموم الخطاب فيما قبله وما بعده له وللمؤمنين لاختصاص مضمون الكلام به عليه السلام أى واذا ذكر لهم وقت غدوك ليتذكروا ما وقع فيه من الاحوال الناشئة عن عدم الصبر

فيعلموا أنهم أن لزمو الصبر والتقوى لا يضرهم كيد الكفرة. وتوجيه الامر بالذكر الى  
 الوقت دون ما وقع فيه من الحوادث مع أنها المقصودة بالذات للبالغة في ايجاب ذكرها  
 واستحضار الحادثة بتمامها كاسلف بيانها في تفسير قوله تعالى «واذ قل ربك للبالغة» الخ والمراد  
 به خروجه عليه السلام الى أحد وكان ذلك من منزل عائشة رضي الله عنها وهو المراد بقوله تعالى  
 ( من أهلك ) أى من عند أهلك ( تبوي المؤمنين ) أى تنزلهم أو تبويهم وتسويهم  
 لهم ( مقاعد ) ويؤيده قراءة من قرأ تبوي للمؤمنين والجملة حال من فاعل غدوت  
 لكن لا على أنها حال مقدرة أى ناويا وقاصدا للتبوء كما قيل بل على أن المقصود تذكير  
 الزمان الممتد المتسع لابتداء الخروج والتبوء وما يترتب عليها اذ هو المذكر للقصة  
 وانما عبر عنه بالغدو الذى هو الخروج غدوة مع كون خروجه عليه السلام بعد صلاة  
 الجمعة كما ستعرفه اذ حيث تدوعت التبوءة التي هي العمدة في الباب اذ المقصود بتذكير الوقت تذكير  
 مخالفتهم لامر النبي صلى الله عليه وسلم وتزاييلهم عن احيازهم المعينة لهم عند التبوءة وعدم صبرهم  
 وبهذا يتبين خلل رأى من احتج به على جواز أداء صلاة الجمعة قبل الزوال واللام في قوله تعالى  
 ( للقتال ) أما متعلقة بتبوي أى لاجل القتال أو ما يحذوف وقع صفة لمقاعد أى كائنة ومقاعد القتال  
 أما كئنه ومواقفه فان استعمال المقعد والمقام بمعنى المكان اتساعا شائع ذائع كما في  
 قوله تعالى «في مقعد صدق وقوله تعالى قبل أن تقوم من مقامك» روى أن المشركين نزولوا  
 بأحد يوم الاربعاء فلستشار رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه ودعا عبد الله بن  
 ابي بن سلول ولم يكن دعاه قبل ذلك فلستشاره فقال عبد الله وأكثر الانصار يارسول  
 الله أقم بالمدينة ولا تخرج اليهم فوالله ما خرجنا منها الى عادو قط إلا أصاب منا ولا  
 دخلها علينا إلا أصابنا منه فكيف وأنت فينا فدعهم فان أقاموا أقاموا بشر محبس وان  
 دخلوا قاتلهم الرجال في وجوههم ورمائم النساء والصبيان بالحجارة وان رجعوا رجعوا  
 خائبين. وقال بعضهم يارسول الله اخرج بنا الى هؤلاء الأكلاب لا يرون إنا قد جئنا  
 عنهم فقال عليه الصلاة والسلام «انى قد رأيت في منامى بقرا مذبحه حولي فأولتها خيرا  
 ورأيت في ذباب سيفي ثلما فأولته هزيمة ورأيت كأنى أدخلت يدي في درع حصينة  
 فأولتها المدينة فان رأيتم أن تقيموا بالمدينة فتدعوهم فقال رجال من المسلمين قد قامتهم بدر  
 وأكرمهم الله تعالى بالشهادة يومئذ اخرج بنا الى أعدائنا. وقال النعمان بن مالك  
 الانصارى رضى الله عنه يارسول الله لا تخرجنى الجنة فوالذى بعثك بالحق لأدخلن  
 الجنة ثم قال بقولى أشهد أن لا إله إلا الله وانى لا أفر من الزحف فلم يزالوا به عليه  
 السلام حتى دخل فلبس لأمته فلما رآه كذلك ندموا وقالوا بئسما صنعنا نشير على رسول

الله والوحي يأتيه وقالوا اصنع يا رسول الله ما رأيت فقال ما ينبغي لني أن يلبس لأمته فيضعها حتى يقاتل فخرج يوم الجمعة بعد صلاة الجمعة وأصبح بالشعب من أحد يوم السبت للنصف من شوال سنة ثلاث من الهجرة فمشى على رجله فجعل يصف أصحابه للقتال فكانما يقوم بهم القدح ان رأى صدرأ خارجا قال تأخروا كان نزوله في عدوة الوادي وجعل ظهره وعسكره الى أحد وأمر عبد الله بن جبير على الرماة وقال لهم «انضحوا عنابلبل لا يأتونا من ورائنا ولا تبرحوا من مكانكم فلن نزال غالين ما نبتهم مكانكم» (والله سميع) لا قوالكم (عليم) بضائر كم والجملة اعتراض للايدان بأنه قد صدر عنهم هناك من الاقوال والافعال ما لا ينبغي صدوره عنهم (اذ همت) بدل من اذ غدوت مبين لما هو المقصود بالتذكير أو ظرف لسبيع عليم على معنى انه تعالى جامع بين سماع الاقوال والعلم بالضائر في ذلك الوقت اذ لا وجه لتقييد كونه تعالى سميعا عليا بذلك الوقت قال الفراء معنى قولك ضربت وأكرمت زيدا ان زيدا منصوب بهما وانهما تسلطا عليه معا (طائفتان منكم ان تفشلا) متعلق بهمت والباء محذوفة أي بأن تفشلا أي تجبنا وتضعفا وهما حيان من الانصار بنو سلمة من الخزرج وبنو حارثة من الاوس وهما الجناحان من عسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا ألف رجل وقيل تسعمائة وخمسين وعندهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الفتح ان صبروا فلما قاربوا عسكر الكفرة وكانوا ثلاثة آلاف انخرل عبد الله بن أبي بلثث الناس فقال يا قوم علام نقتل أنفسنا وأولادنا فتبعهم عمرو بن حزم الانصاري فقال أنشدكم الله في نبيكم وأنفسكم فقال عبد الله لو نعلم قتالا لا تبعناكم فهم الحيان باتباع عبد الله فعصمهم الله تعالى فضوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس رضى الله عنهما أضمرنا أن يرجعوا فعزم الله لهم على الرشد فثبتوا والظاهر أنها ما كانت الالهة وحديث نفس قلنا تخلو النفس عنه عند الشدائد (والله وليهما) أي عاصمهما عن اتباع تلك الخطرة والجملة اعتراض ويجوز أن تكون حالا من فاعل همت أو من ضميره في تفشلا مفيدة لاستبعاد فشلهما أو ههنا به مع كونهما في ولاية الله تعالى وقرى والله وليهم كما في قوله تعالى «وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا» (وعلى الله) وحده دون ما عداه مطلقا استقلالاً أو اشتراكا (فليتوكل المؤمنون) في جميع امورهم فانه حسبهم اظهار الاسم الجليل للتبرك والتعليل فان الالهية من موجبات التوكل عليه تعالى واللام في المؤمنين للجنس فيدخل فيه الطائفتان دخولا أوليا وفيه اشعار بان وصف الايمان من دواعي التوكل وموجباته

(ولقد نصركم الله بدر) جملة مستأنفة سبقت لايجاب الصبر والتقوى بتذكير ما ترتب عليهما من النصر اثر تذكير ما ترتب على عدمهما من الضرر. وقيل لايجاب التوكل على الله تعالى بتذكير ما يوجب. وبدر اسم ماء بين مكة والمدينة كان لرجل اسمه بدر ابن كلفة فسمى باسمه وقيل سمي به لصفاته كالبدور واستدارته وقيل هو اسم الموضع أو الوادي وكانت وقعة بدر في السابع عشر من شهر رمضان سنة اثنتين من الهجرة (وأنتم أذلة) حال من مفعول نصركم وأذلة جمع ذليل. وإنما جمع جمع قلة للايذان باتصافهم حينئذ بوصفى القلة والذلة اذ كانوا ثلثمائة وبضعة عشر وكان ضعف حالهم في الغاية خرجوا على النواضح يعتقب النفر منهم على البعير الواحد ولم يكن في العسكر الا فرس واحد وقيل فرسان للبقداد ومرثد وتسعون بعيرا وست ادرع وثمانية سيوف وكان العدو زهاء ألف ومعهم مائة فرس وشكة وشوكة (فاتقوا الله) اقتصر على الامر بالتقوى مع كونه مشفوعا بالصبر فيما سبق وما لحق للاشعار باصااته وكون الصبر من مباديه اللازمة له ولذلك قدم عليه في الذكرو في ترتيب الامر بالتقوى على الاخبار بالنصر ايدان بان نصرهم المذكور كان بسبب تقواهم أي اذا كان الامر كذلك فاتقوا الله كما انقيتم يومئذ (لعلكم تشكرون) أي راجين أن تشكروا ما ينعم به عليكم بتقواكم من النصر كما شكرتم فيما قبل أو لعلكم ينعم الله عليكم بالنصر كما فعل ذلك من قبل فوضع الشكر موضع سببه الذي هو الانعام (اذ تقول) تلوين للخطاب بتخصيصه برسول الله صلى الله عليه وسلم لتثريغ والايذان بان وقوع النصر كان بشارته غايه السلام واذ ظرف لنصركم قدم عليه الامر بالتقوى لظهار كمال العناية به والمراد به الوقت الممتد الذي وقع فيه ما ذكر بعده وما طوى ذكره تعويلا على شهادة الحال مما يتعلق به وجود النصر. وصيغة المضارع لحكاية الحال الماضية لاستحضار صورتها أي نصركم وقت قولك (للمؤمنين) حين أظهروا العجز عن المقاتلة قال الشعبي بلغ المؤمنين أن كرز بن جابر الخنفي يريد أن يمدد المشركين فشق ذلك على المؤمنين فنزل حينئذ ثم حكى ههنا (ألن يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف) الكفاية سد الحاجة والقيام بالامر والامداد في الاصل اعطاء الشيء حالا بعد حال قال المفضل ما كان منه بطريق التقوية والاعانة يقال فيه أمدده امداد او ما كان بطريق الزيادة يقال فيه مده مده مداومته «والبحر يمدد من بعده سبعة أشهر» وقيل المدا في الشر كما في قوله تعالى «و يمدهم في طغياتهم يعمهون» وقوله ونمدله من العذاب مدا والامداد في الخير كما في قوله تعالى «وأمددناكم بأموال وبنين» والتعرض لعنوان الربوبية

ههنا وفيما سياتى مع الاضافة الى ضمير المخاطبين لاطهار العناية بهم والاشعار بعله الامداد والمعنى انكار عدم كفاية الامداد بذلك المقدار وفيه وكلة لن للاشعار بأنهم كانوا حينئذ كالأيسين من النصر لضعفهم وقتلهم وقوة العدو وكثرتهم (من الملائكة) بيان أو صفة لآلاف أو لما أضيف اليه أي كائين من الملائكة (منزليين) صفة لثلاثة آلاف وقيل حال من الملائكة وقرئ منزليين بالتشديد للتكثير أو للتدريج قيل أمدهم الله تعالى أولا بألف ثم صاروا ثلاثة آلاف ثم خمسة آلاف وقرئ مبني للفاعل من الصيغتين أي منزليين النصر (يلى) ايجاب لما بعد ان وتحقيق له أي يلى يكفيكم ذلك ثم وعد لهم الزيادة بشرط الصبر والتقوى حالهم عليهما وتقوية قلوبهم فقال (ان تصبروا) على لقاء العدو ومناهضتهم (وتتقوا) معصية الله ومخالفة نبيه عليه الصلاة والسلام (وبآياتكم) أي المشرون (من فورهم هذا) أي من ساعتهم هذه وهو في الاصل مصدر فارت القدر أي اشتد غلبانها ثم استعير للسرعة ثم أطلق على كل حالة لا ريث فيها أصلا ووصفه بهذا لتأكيد السرعة بزيادة تعينه وتقريبه ونظم آياتهم بسرعة في سلك شرطى الامداد المستبعين له وجودا وعندما أعنى الصبر والتقوى مع تحقق الامداد لا محالة سواء أسرعوا أو أبطؤوا لتحقيق سرعة الامداد لا لتحقيق أصله أو لبيان تحققه على أي حال فرض على أبلغ وجه وآكده بتعليقه بأبعد التقادير ليعلم تحققه على سائرهما بالطريق الاولى فان هجوم الاعداء وآياتهم بسرعة من مظان عدم لحوق المدد عادة فعلق به تحقق الامداد ايذانا بأنه حيث تحقق مع ما ينافيه عادة فلا يترتب تحقق بدونه أولى وأحرى كما اذا أردت وصف درع بغاية الحصانة تقول أن لبستها وبارزت بها الاعداء فضر برك بايد شداد وسيوف حديد لم تتأثر منها قطعا (يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين) من التسويم الذي هو اظهار سيما الشيء أي معلمين أنفسهم أو خيلهم فقد روى أنهم كانوا بعائم بيض الاجبريل عليه السلام فانه كان بعامة صفراء على مثال الزبير بن العوام وروى أنهم كانوا على خيل بلق قال عروة بن الزبير كانت الملائكة على خيل بلق عليهم عائم بيض قد أرسلوها بين اكتافهم وقال هشام بن عروة عائم صفر وقال قتادة والضحاك كانوا قد أعلموا بالعمى في نواصى الخيل وأذناها روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لاصحابه تسوموا فان الملائكة قد تسومت وقرئ مسومين على البناء للفعول ومعناه معلمين من جهة سبحانه وقيل مرسلين من التسويم بمعنى الاسامة (وما جعله الله) كلام مبتدأ غير داخل في حيز القول مسوق من جنابه تعالى لبيان ان الاسباب الظاهرة بمعزل من التأثير وأن حقيقة النصر

مختص به عز وجل ليق به المؤمنون ولا يقنطوا منه عند فقد ان اسبابه وأماراته معطوف على فعل مقدر ينسحب عليه الكلام ويستدعي النظام فان الاخبار بوقوع النصر على الاطلاق وتذكيره وقته وحكاية الوعد بوقوعه على وجه مخصوص هو الامداد بالملائكة مرة بعد أخرى وتعيين وقته فيما مضى يقضى بوقوعه حينئذ قضاء قطعيا لكن لم يصرح به تعالى على تعاضد الدلائل وتأخذ الامارات والمخايل واينانا بكال الغنى عنه بل احتراز عن شائبة التكبير أو عن اتهام احتمال الخلف في الوعد المحتوم كانه قيل عقيب قوله تعالى «يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين» فامدكم بهم وما جعله الله الخ والجعل متعد الى واحد هو الضمير العائد الى مصدر ذلك الفعل المقدر واما عوده الى المصدر المذكور أعني قوله تعالى أن يمدكم أو الى المصدر المدلول عليه بقوله تعالى يمدكم كما قيل فقير حقيق بجزالة التنزيل لان الهيئة البسيطة متقدمة على المركبة فيان العلة الغائية لوجود الامداد كما هو المراد بالنظم الكريم حقه أن يكون بعد بيان وجوده في نفسه ولا ريب في أن المصدرين المذكورين غير معتبرين من حيث الوجود والوقوع كمصدر الفعل المقدر حتى يتصدى لبيان أحكام وجودهما بل الاول معتبر من حيث الكفاية والثاني من حيث الوعد على أن الاول هو الامداد بثلاثة آلاف والواقع هو الامداد بخمسة آلاف وقوله تعالى (الا بشري لكم) استثناء مفرغ من اعم العلل وتلويح الخطاب لتشريف المؤمنين وللايدان بأنهم المحتاجون الى البشارة وتسكين القلوب يتوفيق الاسباب الظاهرة وان رسول الله صلى الله عليه وسلم غنى عنه بماله من التأيد الروحاني أى وما جعل امدادكم بانزال الملائكة عيانا شيئا من الاشياء الا للبشرى لكم بانكم تنصرون (ولتطمئن قلوبكم به) أى بالامداد وتسكن اليه كما كانت السكينة لبني اسرائيل كذلك فكلها علة غائية للجعل وقد نصب الاول لاجتماع شرائطه من اتحاد الفاعل والزمان وكونه مصدرا مسوقا للتعليل وبقي الثاني على حاله لفقدانها وقيل الاشارة أيضا الى اتصاله في العلية وأهميته في نفسه كما في قوله تعالى «والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة» وفي قصر الامداد عليهما اشعار بأن الملائكة عليهم السلام لم يباشروا يومئذ القتال وانما كان امدادهم بتقوية قلوب المباشرين بتكثير السواد ونحوه كما هو رأي بعض السلف رضى الله عنه وقيل الجعل متعد الى اثنين وقوله عز وجل الا بشري لكم استثناء من اعم الفاعيل أى وما جعله الله تعالى شيئا من الاشياء الا بشارة لكم فاللام في قوله تعالى ولتطمئن متعلقة بمحذوف تقديره ولتطمئن قلوبكم به فعل ذلك (وما



النصر ) أى حقيقة النصر على الإطلاق فيندرج في حكمه النصر المعهود اندراجاً  
أولياً ( الا من عند الله ) أى إلا كائن من عنده تعالى من غير أن يكون فيه شركة  
من جهة الاسباب والعدد وانما هى مظهر له بطريق جريان سنته تعالى أو وما النصر  
المعهود الا من عنده تعالى لا من عند الملائكة فانهم بمعزل من التأثير وانما قصارى  
أمرهم ما ذكر من البشارة وتقوية القلوب ( العزيز ) أى الذى لا يغالب فى حكمه  
وأفضيته واجراء هذا الوصف عليه تعالى للأشعار بعله اختصاص النصر به تعالى كأن  
وصفه بقوله ( الحكيم ) الذى يفعل كل ما يفعل حسبما تقتضيه الحكمة والمصلحة  
للايدان بعله جعل النصر بانزال الملائكة فان ذلك من مقتضيات الحكم البالغة ( ليقطع )  
متعلق بقوله تعالى ولقد نصركم وما بينهما تحقيق لحقيقته وبيان لكيفية وقوعه والمقصود  
على التعليل بما ذكر من البشرى والاطمئنان انما هو الامداد بالملائكة على الوجه  
المذكور فلا يقدح ذلك فى تعليل أصل النصر بالقطع وما عطف عليه أو بما تعلق  
به الخبر فى قوله عز وجل وما النصر الا من عند الله على تقدير كونه عبارة عن النصر  
المعهود وقد أشير الى أن المعال بالبشارة والاطمئنان انما هو الامداد الصورى لا مافى  
ضمنه من النصر المعنوى الذى هو ملاك الامر وأما تعلقه بنفس النصر كما قيل فمع  
ما فيه من الفصل بين المصدر ومعموله باجني هو الخبر مغل بسداد المعنى كيف لا ومعناه  
قصر النصر المخصوص المعال بعلل معينة على الحصول من جهته تعالى وليس المراد  
الا قصر حقيقة النصر أو النصر المعهود على ذلك والمعنى لقد نصركم الله يومئذ أو وما  
النصر الظاهر عند امداد الملائكة الاثبات من عند الله ليقطع أى يهلك وينقص ( طرفاً  
من الذين كفروا ) أى طائفة منهم يقتل وأسر وقد وقع ذلك حيث قتل من رؤسائهم  
وصناديدهم سبعون وأسر سبعون ( أو يكبتهم ) أى يخزيهم ويغيظهم بالهزيمة فان  
الكبت شدة غيظ أو وهن يقع فى القلب من كبتة بمعنى كبده اذا ضرب كبده بالغيظ  
والخرقة وقيل الكبت الاصابة بمكر وه وقيل هو الصرع للوجه والدين فالتاء حيثئذ  
غير مبدلة وأول التويع ( فينقلبوا خائبين ) أى فينهزموا منقطعى الآمال غير فائزين  
من مبتغاهم بشئ كما فى قوله تعالى «ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيراً» ( ليس  
لك من الامر شيء ) اعتراض وسط بين المعطوف عليه المتعلق بالعاجل والمعطوف  
المتعلق بالآجل لتحقيق أن لا تأثير للنصورين أثرى أن لا تأثير للناصرين. وتخصيص  
النفى برسول الله صلى الله عليه وسلم على طريق تلوين الخطاب للدلالة على الانتفاء من  
غيره بالطريق الأول. وانما خص الاعتراض بموقعه لأن ما قبله من القطع والكبت

من مظان أن يكون فيه لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولسائر مباشرى القتال مدخل في الجلة (أو يتوب عليهم أو يعذبهم) عطف على يكتهم والمغني أن مالك أمرهم على الإطلاق هو الله عز وجل نصرهم عليهم ليهلكهم أو يكتهم أو يتوب عليهم أن أسلموا أو يعذبهم أن أصروا وليس لك من أمرهم شيء إنما أنت عبداً مأموراً بانذارهم وجهادهم والمراد بتعذيبهم التعذيب الشديد الآخرى المخصوص بأشد الكفرة كفراً والا فطلق التعذيب الآخرى متحقق في الفريقين الأولين أيضاً ونظم التوبة والتعذيب المذكور في سلك العلة الغائية للنصر المترتبة عليه في الوجود من حيث أن قبول توبتهم فرع تحققها الناشئ من عله بحقيقة الاسلام بسبب غلبة أهله المترتبة على النصر وأن تعذيبهم بالعذاب المذكور مترتب على إضرارهم على الكفر بعد تبين الحق على الوجه المذكور هذا. وقيل أن عتبة بن أبي وقاص شرح رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وكسر ربايته فجعل عليه الصلاة والسلام يمسح الدم عن وجهه وهو سالم مولى أبي حذيفة يغسل عن وجهه الدم وهو يقول كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم وهو يدعوهم إلى ربهم فنزلت «ليس لك من الأمر شيء» الآية كأنه نوع معاملة على إنكاره عليه السلام لفلاحهم. وقيل أراد أن يدعو عليهم فهاه الله تعالى لعابه بأن منهم من يؤمن بقوله تعالى أو يتوب عليهم حيثئذ معطوف على الأمر أو على شيء باضمار أن أي ليس لك من أمرهم أو من التوبة عليهم أو من تعذيبهم شيء أو ليس لك من أمرهم شيء أو التوبة عليهم أو تعذيبهم ونقل عن الفراء وابن الأثير أن أو بمعنى إلا وأن المعنى ليس لك من أمرهم شيء إلا أن يتوب الله عليهم فصرح به أو يعذبهم فتشفي منهم وأما كان فهو كلام مستأنف سبق لبيان بعض الأمور المتعلقة بغزوة أحد أثر بيان بعض ما يتعلق بغزوة بدر لما بينهما من التناسب الظاهر لأن كلا منهما مبنى على اختصاص الأمر كله بالله تعالى ومنه عن سلبه عن سواء. وأما تعلق كل القصة بغزوة أحد على أن قوله تعالى إذ تقول بدل ثان من إذ غدوت وأن ما حكى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد وقع يوم أحد وأن الامداد الموعود كان مشروطاً بالصبر والتقوى فلما لم يفعلوا لم يتحقق الموعود كما قيل فلا يساعده النظم الكريم. أما أولاً فلأن المشروط بالصبر والتقوى إنما هو الامداد بخمسة آلاف لا بثلاثة آلاف مع أنه لم يقع الامداد يومئذ ولا بمالك واحد وأما ثانياً فلأنه كان ينبغي حيثئذ أن ينمى عليهم جانيته وحرمانهم بسببها تلك النعمة الجليلة ودعوى ظهوره مع عدم دلالة السباق والسياق عليه بل مع دلالتهما على خلافه بما لا يكاد يسمع. وأما ثالثاً فلأنه لا سبيل إلى

جعل الضمير في قوله تعالى وما جعله الله الخ عائداً الى الامداد الموعود لانه لم يتحقق فكيف يبين علته الغائية ولا الى الوعد به على معنى أنه تعالى انما جعل ذلك الوعد لبشارتك واطمئنان قلوبكم فلم تفعلوا ما شرط عليكم من الصبر والتقوى فلم يقع انجاز الموعود لما أن قوله تعالى وما النصر الا من عند الله العزيز الحكيم صريح في أنه قد وقع الامداد الموعود لكن أثره انما هو مجرد البشارة والاطمئنان وقد حصل وأما النصر الحقيقي فليس ذلك الا من عنده تعالى وجعله استثناء مقرر العدم وقوع الامداد على معنى أن النصر الموعود مخصوص به تعالى فلا ينصر من خالف أمره بترك الصبر والتقوى اعتساف يبين يجب تنزيهه التنزيل عن أمثاله على أن قوله تعالى ليقطع طرفا الآية متعلق حيثئذ بما تعلق به قوله تعالى من عند الله من الثبوت والاستقرار ضرورة أن تعلقه به تعالى ولقد نصركم الله بذكر الآية مع كون ما بينهما من التفصيل متعلقاً بوقعة أحد من قبيل الفصل بين الشجر ولحائه فلا بد من اعتبار وجود النصر قطعاً لان تفصيل الاحكام المترتبة على وجود شيء بصدد بيان انتفائه بما لم يعهد في كلام الناس فضلاً عن الكلام المجيد فالحق الذي لا محيد عنه أن قوله تعالى اذ تقول ظرف لنصركم وأن ما حكى في أثباته الى قوله تعالى خائبين متعلق بيوم بدر قطعاً وما بعده محتمل للوجهين المذكورين وقوله تعالى ( فانهم ظالمون ) تعليل على كل حال لقوله تعالى أو يعذبهم مبين لكون ذلك من جهتهم وجزاء لظلمهم ( والله ما في السموات وما في الارض ) كلام مستأنف سيق لبيان اختصاص ملكوت كل الكائنات به عز وجل اثر بيان اختصاص طرف من ذلك به سبحانه تقريراً لما سبق وتكملة له وتقديم الجار للنصر وكلمة ما شاملة للعقلاء أيضاً تغليبا أى له ما فيهما من الموجودات خلقاً وملكاً لا مدخل فيه لاحد أصلاً فله الامر كله ( يغفر لمن يشاء ) أى يغفر له مشيئة مبنية على الحكم والمصالح ( ويعذب من يشاء ) أن يعذبه بعمله مشيئة كذلك وإثار كلمة من في الموضوعين لاختصاص المغفرة والتعذيب بالعقلاء وتقديم المغفرة على التعذيب للايدان بسبق رحمته تعالى غضبه وبأنها من مقتضيات الذات دونه فانه من مقتضيات سيئات العصاة وهذا صريح في نفي وجوب التعذيب والتقيد بالتوبة وعدمها كالمنافى له ( والله غفور رحيم ) تذييل مقرر لمضمون قوله تعالى يغفر لمن يشاء مع زيادة وفى تخصيص التذييل به دون قرينه من الاعتناء بشأن المغفرة والرحمة ما لا يخفى ( يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربوا ) كلام مبتدأ مشتمل على ما هو ملك الامر في كل باب لاسيافى باب الجهاد من التقوى والطاعة وما بعدهما من الامور المذكورة على نهج الترغيب والترهيب

جاء به في تضاعيف القصة مسارعة الى ارشاد المخاطبين الى ما فيه وايدانابكامل وجوب المحافظة عليه فيما هم فيه من الجهاد فان الامور المذكورة فيه مع كونها مناسطاً للفوز في الدارين على الاطلاق عمدة في أمر الجهاد عليها يدور فلك النصر والغلبة كيف لا ولو حافظوا على الصبر والتقوى وطاعة الرسول صلى الله عليه وسلم لما لقوا ما لقوا ولعل اراد النهي عن الربا في أثناءها لما أن الترغيب في الاتفاق في السراء والضراء الذي عمدته الاتفاق في سبيل الجهاد متضمن للترغيب في تحصيل المال فكان مظنة مبادرة الناس الى طرق الاكتساب ومن جعلها الربا فهو عن ذلك والمراد باكله أخذه وانما عبر عنه بالاكل لما أنه معظم ما يقصد بالاختلاص لشيوعه في المأكولات مع ما فيه من زيادة تشجيع وقوله عز وجل (أضعافاً مضاعفة) ليس لتقييد النهي به بل لمراعاة ما كانوا عليه من العادة تويخاً لهم بذلك اذ كان الرجل يربى الى أجل فاذا حل قال للدين زدني في المال حتى أزيدك في الاجل فيفعل وهكذا عند كل أجل فيستغرق بالشئ الطفيف ماله بالسكينة ويحله النصب على الحالية من الربا وقرئ مضعفة (واتقوا الله) فيما نهيت عنه من الامور التي من جعلها الربا (لعلكم تفلحون) راجين للفلاح (واتقوا النار التي أعدت للكافرين) بالتحرز عن متابعتهم وتعاطي ما يتعاطونها كان أبو حنيفة رحمه الله تعالى يقول هي أخوف آية في القرآن حيث أوعده الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين ان لم يتقوه في اجتناب محاربه (وأطيعوا الله) في كل ما أمركم به ونهاكم عنه (والرسول) الذي يبلغكم أوامره ونواهيه (لعلكم ترحمون) راجين لرحمته عقب الوعيد بالوعد ترهيباً عن المخالفة وترغيباً في الطاعة. و اراد لعل في الموضوعين للاشعار بعزة منال الفلاح والرحمة قال محمد بن اسحق هذه الآية معاتبة للذين عصوا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أمرهم بما أمرهم يوم أحد (وسارعوا) عطف على أطيعوا وقرئ بغير واو على وجه الاستئناف أي بادروا وأقبلوا وقرئ وسابقوا (الى مغفرة من ربكم وجنة) أي الى ما يؤدي اليهما وقيل الى الاسلام وقيل الى التوبة وقيل الى الاخلاص وقيل الى الجهاد وقيل الى أداء جميع الواجبات وترك جميع المنهيات فيدخل فيها ما مر من الامور المأمور بها والمنهى عنها دخولاً اولياً. وتقديم المغفرة على الجنة لما أن التخلية مقدمة على التحلية ومن متعلقة بمحذوف وقع صفة لمغفرة أي ثالثة من ربكم. والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضمير المخاطبين لاثبات مزيد اللطف بهم وقوله تعالى (عرضها السموات والارض) أي كعرضهما صفة لجنة. وتخصيص العرض بالذكر للمبالغة في وصفها بالسعة والبسطة على طريقة

التثليل فإن العرض في العادة أدنى من الطول وعن ابن عباس رضي الله عنهما كسبح  
سموات وسبع أرضين لو وصل بعضها ببعض ( أعدت للمتقين ) في حين الجر على أنه  
صفة أخرى لجنة أو في محل النصب على الحالية منها لتخصصها بالصفة أي هيئت لهم  
وفيه دليل على أن اللجنة مخلوقة الآن وأنها خارجة عن هذا العالم ( الذين ينفقون ) في  
محل الجر على أنه نعت للمتقين مادح لهم أو يدل منه أو بيان أو في حين النصب أو الرفع  
على المدح ومفعول ينفقون محذوف ليتناول كل ما يصلح للاتفاق أو متروك بالكسبة  
كما في قولك يعطى ويمنع ( في السراء والضراء ) في حالتَي الرخاء والشدة واليسر  
والعسر أو في الأحوال كلها إذ الإنسان لا يتخلوا عن مسرة أو مضرة أي لا يتخلون في  
حال ما باتفاق ما قدروا عليه من قليل أو كثير ( والكاهن الغيظ ) عطف على الموصول  
والعدول إلى صيغة الفاعل للدلالة على الاستمرار وأما الاتفاق فحيث كان أمراً  
متجدداً غير عنه بما يفيد الحدوث والتجدد والكظم الحبس يقال كظم غيظه أي  
حبسه قال المبرد تأويله أنه كتمه على امتلائه منه يقال كظمت السماء إذا ملأته وشدت  
عليه أي المسكين عليه الكافين عن أمضائه مع القدرة عليه وعن النبي صلى الله عليه  
وسلم من كظم غيظاً وهو قادر على انفاذه ملأ الله قلبه أمناً وإيماناً ( والعافين عن  
الناس ) أي التاركين عقوبة من استحق مؤاخذته روى أنه ينادى مناد يوم القيامة  
أين الذين كانت أجورهم على الله تعالى فلا يقوم ألا من عفا وعن النبي صلى الله عليه  
وسلم إن هؤلاء في أمتي قليل إلا من عصم الله وقد كانوا كثيراً في الأمم التي مضت وفي  
هذين الوصفين أشعار بكل حسن موقع عفوه عليه الصلاة والسلام عن الرماة وترك  
مؤاخذتهم بما فعلوا من مخالفة أمره عليه السلام ونذب له عليه السلام إلى ترك ما عزم  
عليه من مجازاة المشركين بما فعلوا بحمزة رضي الله عنه حيث قال حين رآه  
قد مثل به « لا مثلاً بسبعين مكانك » ( والله يحب المحسنين ) اللام أما للجنس وهم  
داخلون فيه دخلاً أولياً وأما للعهد عبر عنهم بالمحسنين أي أنا بان النعوت المعدودة من باب  
الاحسان الذي هو الاتيان بالأعمال على الوجه اللائق الذي هو حسنها الوصفى المستلزم  
لحسنها الذاتي وقد فسر عليه السلام بقوله « أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه  
يراك » والجملة تذييل مقرر لمضمون ما قبلها ( والذين ) مرفوع على الابتداء وقيل مجرور  
معطوف على ما قبله من صفات المتقين وقوله تعالى « والله يحب المحسنين » اعترض بينهما  
مشير إلى ما بينهما من التفاوت فإن درجة الأولين من التقوى أعلى من درجة هؤلاء  
وحظهم أوفى من حظهم أو على نفس المتقين فيكون التفاوت أكثر وأظهر ( ادفعوا

تفسير قول الرحيم (والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله) الآية ٤١٧

فاحشة ( أى قعلة بالغة فى القبح كالزنا ) أو ظلموا أنفسهم ( بأن أتوا ذنباً أى ذنب  
كان. وقيل الفاحشة الكبيرة وظلم النفس الصغيرة. أو الفاحشة ما يتعدى الى الغير وظلم  
النفس ما ليس كذلك. قيل قال المؤمنون يا رسول الله كانت بنو اسرائيل أكرم على الله  
تعالى منا كان أحدهم إذا أذنب أصبحت كفارة ذنبه مكتوبة على عتبة داره افعل كذا  
فانزل الله تعالى هذه الآية وقيل أن نبيان التمار آتته امرأة حسناء تطلب منه تمرا فقال  
لها هذا التمر ليس بجيد وفى البيت أجود منه فذهب بها الى بيته فضعها الى نفسه وقبلها  
فقالت له أتق الله فتركها وندم على ذلك وأتى النبي صلى الله عليه وسلم وذكر له ذلك  
فنزلت. وقيل جرى مثل هذا بين أنصاري وامرأة رجل ثقيفى كان بينهما مؤاخاة فندم  
الانصاري وحثا على رأسه التراب وهام على وجهه وجعل يسبح فى الجبال تائباً مستغفراً  
ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت وأياما كان فاطلاق اللفظ ينظم ما فعله الزناة  
انتظاماً أولياً ( ذكروا الله ) تذكروا حقه العظيم وجلاله الموجب للخشية والحياء  
أو وعيده أو حكمه وعقابه ( فاستغفروا لذنوبهم ) بالتوبة والندم والفاء للدلالة على أن  
ذكره تعالى مستتبع للاستغفار لا محالة ( ومن يغفر الذنوب ) استغفار انكارى والمراد  
بالذنوب جنسها كإني قولك فلان يلبس الثياب ويركب الخيل لا كلها حتى يخل بما هو  
المقصود من استحالة صدور مغفرة فرد منها عن غيره تعالى وقوله تعالى ( الا الله )  
بدل من الضمير المستكن فى يغفر أى لا يغفر جنس الذنوب أحد الا الله خلا أن دلالة  
الاستغفار على الاتقاء أقوى وأبلغ لا يذانه بأن كل أحد ممن له حظ من الخطاب يعرف  
ذلك الاتقاء فيسارع الى الجواب به والمراد به وصفه سبحانه بغاية سعة الرحمة وعموم  
المغفرة والجملة معترضة بين المعطوفين أو بين الحال وصاحبها لتقرير الاستغفار والحث  
عليه والاشعار بالوعد بالقول ( ولم يصروا ) عطف على فاستغفروا . وتأخير عنه مع  
تقدم عدم الاصرار على الاستغفار رتبة لظهار الاعتناء بشأن الاستغفار واستحقاقه  
للمسارعة اليه عقيب ذكره تعالى أحوال من فاعله أى ولم يقيموا أو غير مقيمين ( على  
ما فعلوا ) أى ما فعلوه من الذنوب فاحشة كانت أو ظلموا أو على ما فعلهم روى عن النبي  
صلى الله عليه وسلم أنه قال « ما أصر من استغفر وأن عاد فى اليوم سبعين مرة وأنه  
لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الاصرار » ( وهم يعلمون ) حال من فاعل يصروا  
أى لم يصروا على ما فعلوا وهم عالمون بفساده والنهى عنه والوعيد عليه والتقييد بذلك لما أنه قد  
يعذر من لا يعلم ذلك اذا لم يكن عن تقصير فى تحصيل العلم به ( أولئك ) إشارة الى  
المذكورين آخرها باعتبار اتصافهم بما مر من الصفات الحميدة ومافيه من معنى البعد

للاشعار يبعد منزلتهم وعلو طبقتهن في الفضل وهو مبتدأ وقوله تعالى ( جزاؤهم ) بدل  
اشتغال منه وقوله تعالى ( مغفرة ) خبر له أو جزاؤهم مبتدأ ثان ومغفرة خبر له والجملة  
خبر لاوائك وهذه الجملة خبر لقوله تعالى والذين اذا فعلوا الخ على الوجه الاول وهو  
الظاهر الانسب بنظم المغفرة المنبئة عن سابقة الذنب في سلك الجزاء اذ على الوجهين  
الاخيرين يكون قوله تعالى أولئك الخ جملة مستأنفة مبنية لما قبلها كاشفة عن حال  
كلا الفريقين المحسنين والتائبين ولم يذكر من أوصاف الاولين ما فيه شائبة الذنب حتى  
يذكر في مطلع الجزاء الشامل لهما المغفرة. وتخصيص الاشارة بالآخرين مع اشتراكهما  
في حكم اعداد الجنة لهما تعسف ظاهر ( من ربه ) متعلق بمحذوف وقع صفة لمغفرة  
مؤكد لما أفاده التنوين من الفخامة الذاتية بالفخامة الاضافية أى كائنة من جهة تعالى  
والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الى ضميرهم للاشعار بعلو الحكم والتشريف  
( وجنات تجري من تحتها الانهار ) عطف على مغفرة والتكثير المشعر بكونها أدنى  
من الجنة السابقة بما يؤيد رجحان الوجه الاول ( خالدين فيها ) حال مقدره من الضمير  
في جزاؤهم لانه مفعول به في المعنى لانه في قوة يجزيهم الله جنات خالدين فيها ولا مساع  
لان يكون حالاً من جنات في اللفظ وهي لا يحجبها في المعنى اذ لو كان كذلك لبرز الضمير  
( ونعم أجر العاملين ) المخصوص بالمدح محذوف أى ونعم أجر العاملين ذلك أى  
ما ذكر من المغفرة والجنات والتعير عنهما بالاجر المشعر بأنهما يستحقان بمقابلة العمل  
وأن كان بطريق التفضل لمزيد الترغيب في الطاعات والرجوع عن المعاصي والجملة تذييل  
مختص بالتائبين حسب اختصاص التذييل السابق بالاولين وناهيك مضمونهما دليلاً  
على ما بين الفريقين من التفاوت النير والتباين البين شتان بين المحسنين الفائزين بمحبة  
الله عز وجل وبين العاملين الخائزين لاجرتهم وعمالهم ( قد خلت من قبلكم سنن )  
رجوع الى تفصيل بقية القضية بعد تمهيد مبادئ الرشد والصلاح وترتيب مقدمات  
الفوز والفلاح . والخالو المضى . و السنن الوقائع . وقيل الامم والظرف أمانتعلق بخلت  
أو بمحذوف وقع حالاً من سنن أى قد مضت من قبل زمانكم أو كائنة من قبلكم  
وقائع سنن الله تعالى في الامم المكذبة كما في قوله تعالى « وقتلوا قتيلاً سنة الله في الذين  
خلوا » الخ والفاء في قوله تعالى ( فسيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين )  
للدلالة على سبيبة خاوها للسير والنظر أو للامر بهما . وقيل المعنى على الشرط أى  
ان شككم فسيروا الخ وكيف خبر مقدم لكان معلق لفعل النظر والجملة في محل النصب بعد  
نزع الخافض لان الاصل استعماله بالجار ( هذا ) اشارة الى ماسلف من قوله تعالى

قد خلت الي آخره ( بيان للناس ) أى تبين لهم على أن اللام متعلقة بالمصدر أو كائن لهم على أنها متعلقة بمحذوف وقع صفة له وتعريف للناس العهد وهم المكذبون أى هذا إيضاح لسوء عاقبة ما هم عليه من التكذيب فإن الامر بالسير والظرواوات كان خاصا بالمؤمنين لكن العمل بموجبه غير مختص بواحد دون واحد فيه حمل للمكذبين أيضا على أن ينظروا في عواقب من قبلهم من أهل التكذيب ويعتبروا بما يعاينون من آثار دمارهم وإن لم يكن الكلام مسوقا لهم ( وهدى وموعظة ) أى وزيادة بصيرة وموعظة اسكن وانما قيل ( للمتقين ) للايذان بعله الحكم فإن مدار وهدى وموعظة لهم انما هو تقواهم ويجوز أن يراد بالمتقين الصابرون الى القوى والهدى والموعظة على ظاهرهما أى هذا بيان لما آل أمر الناس وسوء مغيبته وهداية لمن اتقى منهم وزجر لهم عما هم عليه من التكذيب وإن يراد بها ما يعمهم وغيرهم من المتقين بالفعل ويراد بالهدى والموعظة أيضا ما يعم ابتدءا وما يزيدا فيهما وانما قدم كونه يانا للمكذبين مع انه غير مسوق له على كونه هدى وموعظة للمتقين مع انه المقصود بالسياق لأن أول ما يترتب على مشاهدة آثار هلاك اسلافهم ظهور حال اخلاقهم واما زيادة الهدى أو أصله فامر مترتب عليه وتخصيص البيان بالناس مع شموله للمتقين أيضا لما ان المراد به مجرد البيان العارى عن الهدى والعظة والاعتصار عليهما في جانب المتقين مع ترتبهما على البيان لما انهما المقصد الاصلى ويجوز أن يكون تعريف الناس للجنس أى هذا بيان للناس كافة وهدى وموعظة للمتقين منهم خاصة وقيل كلمة هذا اشارة الى ما يخص من امر المتقين والتائبين والمصريين وقوله تعالى قد خلت الآية اعتراض للبحث على الايمان وما يستحق به ما ذكر من أجر العالمين وانت خير بان الاعتراض لا بد أن يكون مقرا لمضمون ما وقع في خلاله ومعاينة آثار هلاك المكذبين مما لا تعلق له بحال أحد الاصناف الثلاثة للمؤمنين وإن كان باعثا على الايمان زاجرا عن التكذيب. وقيل اشارة الى القرآن ولا يخفى بعده ( ولا تنهوا ولا تحزنوا ) تشجيع للمؤمنين وتقوية لقلوبهم وتسليية عما أصابهم يوم أحد من القتل والفرح وكان قد قتل يومئذ خمسة من المهاجرين حمزة بن عبد المطلب ومصعب بن عمير صاحب راية رسول الله صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن جحش بن عمة النبي صلى الله عليه وسلم وعثمان بن شماس وسعد مولى عتبة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين ومن الانصار سبعون رجلا رضى الله عنهم أى لاتضعفوا عن الجهاد بما نالكم من الجراح ولا تحزنوا على من قتل منكم ( واتم الاعلون ) جملة حالية من فاعل الفعلين أى والحال انكم الاعلون الغالبون دون عدوكم فإن مصير أمرهم الى الدمار حسبا



شاهدتم من أحوال أسلافهم فهو تصريح بالوعد بالنصر والغلبة بعد الإشعار به فيما سبق أو وأنتم المعهودون بغاية الشأن لما أنكم على الحق وقتالكم لله عز وجل وقتلكم في الجنة وهم على الباطل وقتالهم للشيطان وقتلهم في النار وقيل وأنتم الاعلون حال منهم حيث أصبتم منهم يوم بدر أكثر مما أصابوا منكم اليوم ( أن كنتم مؤمنين ) متعلق بالنهي أو بالاعلون وجوابه مخوف لدلالة ما تفاق به عليه أي أن كنتم مؤمنين فلا تنهوا ولا تحزنوا فإن الإيمان يوجب قوة القلب والثقة بصنع الله تعالى وعدم المبالاة بأعدائه أو أن كنتم مؤمنين فاتم الاعلون فإن الإيمان يقتضى العلو لا محالة أو أن كنتم مصدقين يوعد الله تعالى فاتم الاعلون وإما ما كان فالمقصود تحقيق المعلق بناء على تحقق المعلق به كما في قول الأجير إن كنت عملت لك فاعطني أجرى ولذلك قيل معناه إذ كنتم مؤمنين وقيل معناه إن بقيتم على الإيمان ( أن يمسخكم قرح فقد مس القوم قرح مثله ) القرح بالفتح والضم لغتان كالضعف والضعف وقد قرئ بهما وقيل هو بالفتح الجراح وبالضم المها وقرئ بفتحين وقيل القرح والقرح كالطرد والطرد والمعنى أن نالوا منكم يوم أحد فقد نلتهم منهم قبله يوم بدر ثم لم يضعف ذلك قلوبهم ولم يشبطهم عن معاودتهم بالقتال فاتم أحق بأن لا تضعفوا فانكم ترجون من الله ما لا يرجون وقيل كلا المسين كان يوم أحد فإن المسلمين نالوا منهم قبل أن يخالفوا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم قتلوا منهم نيفا وعشرين رجلا منهم صاحب لوائهم وجرحو أعددا كثيرا وعقروا عامة خيلهم بالنبل ( وتلك الأيام ) إشارة إلى تلك الأيام الجارية فيما بين الأمم الماضية والآتية كافة لا إلى الأيام المعهودة خاصة من يوم بدر ويوم أحد بل هي داخلة فيها دخولا أوليا والمراد بها أوقات الظفر والغلبة ( نداؤها بين الناس ) نصرها بينهم نديل لهؤلاء تارة ولهؤلاء أخرى كقول من قال:

فيوما علينا ويوما لنا      ويوما نساء ويوما نسر

والمداولة كالمعاوية يقال داولته بينهم فتداولوه أي عاورته فتعاوروه واسم الإشارة مبتدأ والأيام أما صفة أو بدل منه أو عطף بيان له فتداولها خبره أو خبر فتداولها حال من الأيام والعامل معنى اسم الإشارة أو خبر بعد خبر . وصيغة المضارع الدالة على التجدد والاستمرار لاينان بأن تلك المداولة ستة مساوكة فيما بين الأمم قاطبة سابتها ولاحقتها وفيه ضرب من التسلية وقوله عز وجل ( ولعلم الله الذين آمنوا ) أما من باب التمثيل أي ليعاملكم معاملة من يريد أن يعلم المخلصين الثابتين على الإيمان من غيرهم أو العلم فيه مجاز عن التمييز بطريق إطلاق اسم السبب على المسبب أي ليميز الثابتين على الإيمان

من غيرهم كما في قوله تعالى «ما كان الله ليدر المؤمنين على ما أتمم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب» أو هو على حقيقته معتبر من حيث تعلقه بالمعلوم من حيث أنه موجود بالفعل اذ هو الذي يدور عليه فلك الجزاء لا من حيث أنه موجود بالقوة. واطلاق الايمان مع ان المراد هو الرسوخ والاخلاص فيه للايذان بان اسم الايمان لا ينطلق على غيره والانتفات الى الغيبة باستانه الى اسم الذات المستجمع للصفات التزكية المهمة والاشعار بان صدور كل واحد ما ذكر بصدد التحليل من أفعاله تعالى باعتبار منشأ معين من صفاته تعالى مغاير لمنشأ الآخر والجملة علة لما هو فرد من أفراد مطلق المدالة التي نطق بها قوله تعالى نداؤها بين الناس من المدالة المعهودة الجارية بين فريقى المؤمنين الكافرين. واللام متعلقة بمادل عليه المطلق من الفعل المقيد بالوقوع بين الفريقين المذكورين أو بنفس الفعل المطلق باعتبار وقوعه بينهما والجملة معطوفة على علة أخرى لها معتبرة اما على الخصوص والتعيين محدوقة لدلالة المذكورة عليها لكونها من مبادئها كانه قيل نداؤها بينكم وبين عدوكم ليظهر أمركم وليعلم الخ فان ظهور أعمالهم وخروجها من القوة الى الفعل من مبادئ تمييزهم عن غيرهم وموجب تعلق العلم الاولى بها من تلك الخبيثة وكذا الحال في باب التمثيل فامل وأما على العموم والابهام للتنبية على ان العلة غير منحصرة فيما عدد من الامور وأن العبد يسوء ما يجرى عليه من التواثب ولا يشعر بأن الله تعالى جعل له في ذلك من اللطاف الخفية ما لا يخاطر بالبال كانه قيل نداؤها بينكم ليكون من المصالح كيت وكيت وليعلم الخ وفيه من تأكيد التسلية ومزبد التبصرة ما لا يخفى. وتخصيص البيان بعلة هذا الفرد من مطلق المدالة دون سائر أفرادها الجارية فيما بين بقية الامم تعيينا أو ابهاما لعدم تعلق الغرض العلمى ببيانها ولك أن تجعل المحذوف المبهم عبارة عن علل سائر أفرادها للاشارة اجمالا الى أن كل فرد من أفرادها له علة داعية اليه كانه قيل نداؤها بين الناس كافة ليكون كيت وكيت من الحكم الداعية الى تلك الافراد وليعلم الخ فاللام الاولى متعلقة بالفعل المطلق باعتبار تقيده بتلك الافراد والثانية باعتبار تقيده بالفرد المعهود. وقيل هى متعلقة بمحذوف مؤخر تقديره وليعلم الله الذين آمنوا فعل ذلك ( ويتخذ منكم شهداء ) جمع شهيد أى ويكرم ناسا منكم بالشهادة وهم شهداء أحد فن ابتدائية أو تبعيضية متعلقة يتخذ أو بمحذوف وقع حالا من شهداء أو جمع شاهد أى ويتخذ منكم شهودا معدلين بما ظهر منهم من الثبات على الحق والصبر على الشدائد وغير ذلك من شواهد الصدق ليشهدوا على الامم يوم القيامة فمن بيانية لان تلك الشهادة وظيفة الكل دون المستشهدين فقط وأياما كان قفى لفظ

الاتخاذ المنبئ عن الاصطفاء والتقريب من تشریفهم وتفخيم شأنهم ما لا يخفى وقوله تعالى ( والله لا يحب الظالمين ) اعتراض مقرر لمضمون ما قبله وهي المحبة كناية عن البعض وفي إيقاعه على الظالمين تعريض بمحبة تعالى لمقابلتهم والمراد بهم اما غير الثابتين على الايمان فالتقرير من حيث ان بعضه تعالى لهم من دواعي اخراج المخلصين المصطفين للشهادة من بينهم. وأما الكفرة الذين أدبل لهم فالتقرير من حيث أن ذلك ليس بطريق النصرة لهم فانها مختصة بأوليائه تعالى بل لما ذكر من الفوائد العائدة الى المؤمنين وقوله تعالى ( وليمحص الله الذين آمنوا ) أى ليصفهم ويظهرهم من الذنوب عطف على يتخذ. وتكرير اللام لتذكير التعليل لوقوع الفصل بينهما باعتراض واطهار الاسم الجليل في موقع الاضمار لابرار مزيد الاعتناء بشأن التمحيص وهذه الامور الثلاثة علل للمداولة المعهودة باعتبار كونها على المؤمنين قدمت في الذكر لانها المحتاجة الى البيان ولعل تأخير العلة الأخيرة عن الاعتراض لثلاثتهم اندراج المذنبين في الظالمين اوليقترب بقوله عز وجل ( ويمحق الكافرين ) فان التمحيص فيه محو الآثار وازالة الاوضار كما أن الحق عبارة عن النقص والاذهاب قال المفضل وأن يذهب الشيء بالكلية حتى لا يرى منه شيء ومنه قوله تعالى «يمحق الله الربا» أى يستاصلهم وهذه علة للمداولة باعتبار كونها على الكافرين والمراد بهم الذين حاربوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد واصرروا على الكفر وقد محقهم الله عز وجل جميعا ( أم حسبتم ) كلام مستأنف سبق لبيان ما هي الغاية القصوي من المداولة والنتيجة لما ذكر من تمييز المخلصين وتمحيصهم واتخاذ الشهداء واطهار عزة منالها. والخطاب للذين انهمزوا يوم أحد. وأم منقطة وما فيها من كلمة بل للاضراب عن التسلية ببيان العال فيما لقوا من الشدة الى تحقيق انها من مبادئ الفوز بالمطالب الاسنى والهدية للانكار والاستبعاد أي بل أحسبتم ( أن تدخلوا الجنة ) وتفوزوا بنعيمها وقوله تعالى ( ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ) حال من ضمير تدخلوا مؤكدة الانكار فان رجاء الاجر بغير عمل من يعلم انه منوط به مستبعد عند العقول وعدم العلم كناية عن عدم المعلوم لما بينهما من الزوم المبنى على لزوم تحقيق الاول لتحقيق الثاني ضرورة استحالة تحقق شيء بدون علمه تعالى به. وإثارها على التصريح للبالغ في تحقيق المعنى المراد فانها اثبات لعدم جهادهم بالبرهان وللايذان بان مدار ترتب الجزاء على الاعمال انما هو علم الله تعالى بها كانه قيل والحال أنه لم يوجد الذين جاهدوا منكم وانما وجه النفي الى الموصوفين مع أن المنفى هو الوصف فقط وكان يكفي أن يقال ولما يعلم الله جهاذكم كناية

تفسير قول الجليل ( ولقد كنتم تمنون الموت من قبل أن تلقوه فقد رأيتموه ) الآية ٢٣

عن معنى ولما تجاهدوا للبالغة في بيان انتفاء الوصف وعدم تحققه أصلاً وفي كلمة لما  
أيذان بأن الجهاد متوقع منهم فيما يستقبل إلا أنه غير معتبر في تأكيد الانكار. وقرئ  
يعلم بفتح الميم على أن أصله يعلن فحذفت النون أو على طريقة اتباع الميم لما قبلها في  
الحركة لابقاء تفخيم اسم الله تعالى ومنكم حال من الذين ( ويعلم الصابرين ) منصوب  
باضمار أن على أن الواو للجمع كما في قولك: لا تأكل السمك وتشرب اللبن أي لا يكن  
منك أكل السمك وشرب اللبن والمعنى أم حسبتم أن تدخلوا الجنة والحال أنه لم يتحقق  
منكم الجهاد والصبر أي الجمع بينهما. وإيثار اسم الفاعل على الموصول للدلالة على أن  
المعتبر هو الاستمرار على الصبر وللحفاظة على الفواصل. وقيل مجزوم معطوف على  
المجزوم قبله قد حرك لالتقاء الساكنين بالفتح للنخبة والاتباع كما مر ويؤيده القراءة  
بالكسر على ما هو الأصل في تحريك الساكن. وقرئ: يعلم بالرفع على أن الواو للحال  
وصاحبها الموصول والمبتدأ مخذوف أي وهو يعلم الصابرين كأنه قيل ولما تجاهدوا  
وانتم صابرون ( ولقد كنتم تمنون الموت ) أي تمنون الحرب فانها من مبادئ الموت  
أو الموت بالشهادة والخطاب للذين لم يشهدوا بدرا وكانوا يتمنون أن يشهدوا مع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم مشهداً لينالوا ما ناله شهداء بدر من الكرامة فالجواب على رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في الخروج ثم ظهر منهم خلاف ذلك ( من قبل أن تلقوه ) متعلق بتمنون مبين بسبب اقدامهم  
على التثني أي من قبل أن تشاهدوه وتعرفوا هو له وشدة وقرئ: تلقوه ( فقد رأيتموه )  
أي ما تمنونه من أسباب الموت أو بمشاهدة أسبابه وقوله تعالى ( وأنتم تنظرون )  
حال من ضمير المخاطبين. وفي إيثار الرؤية على الملافة وتقييدها بالنظر مزيد مبالغة في  
مشاهدتهم له والفاء فصيحة كأنه قيل ان كنتم صادقين في تمنيكم ذلك فقد رأيتموه معاينين  
له حين قتل بين أيديكم من قتل من اخوانكم وأقاربكم وشارقتم أن تقتلوا فلم فعلتم ما فعلتم  
وهو توبيخ لهم على تمنيه الحرب وتسبيهم لها ثم جنبهم وانهم أهمهم لا على تمني الشهادة  
بناء على تضمنها لغلبة الكفار لما أن مطلب من يتمناها نيل كرامة الشهداء من غير أن  
يخطر بباله شيء غير ذلك فلا يستحق العتاب من تلك الجهة ( وما محمد إلا رسول )  
مبتدأ وخبر ولا عمل لما بالاتفاق لاتقاض نفيه بالاوقوله تعالى ( قد خلت من قبله  
الرسل ) صفة لرسول منبئة عن كونه في شرف الخلو فان خلو مشاركيه في منصب  
الرسالة من شواهد خلوه عليه الصلاة والسلام لا محالة كأنه قيل قد خلت من قبله  
أمثاله فيخلو كما خلوا والقصر قلبي فانهم لما انقلبوا على أعقابهم فكأنهم اعتقدوا أنه  
عليه الصلاة والسلام رسول لا كسائر الرسل في أنه يخلو كما خلوا ويجب التمسك بدنيته

بعده كما يجب التمسك بدينهم بعدهم فرد عليهم بانه ليس الارسل ولا كسائر الرسل فسيخلو  
 كما خلوا به يجب التمسك بدينه كما يجب التمسك بدينهم. وقيل هو قصر افراد فانهم لما  
 استعظموا عدم بقاءه عليه الصلاة والسلام لهم نزلوا منزلة المستبعدين لهلاكه كانهم  
 يعتقدون فيه عليه الصلاة والسلام وصفين الرسالة والبعد عن الهلاك فرد عليهم بانه  
 مقصور على الرسالة لا يتجاوزها الى البعد عن الهلاك فلا بد حينئذ من جعل قوله  
 تعالى قد خلت الخ كلاما مبتدأ مسوقا لتقرير عدم براءته عليه الصلاة والسلام من  
 الهلاك ويان كونه اسوة لمن قبله من الرسل عليهم السلام. وأياما كان فالكلام يخرج  
 على خلاف مقتضى الظاهر (أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم) انكار لارتدادهم  
 وانقلابهم عن الدين بخلوه بموت أو قتل بعد علمهم بخلو الرسل قبله وبقاء دينهم متمسكا  
 به وقيل الفاء للسببية والهمزة لانكار أن يجعلوا خلو الرسل قبله سببا لانقلابهم بعد وفاته  
 مع كونه سببا في الحقيقة لثباتهم على الدين. وإيراد الموت بكلمة أن مع علمهم به البتة  
 لتزليل المخاطبين منزلة المترددين فيه لما ذكر من استعظامهم إياه وهكذا الخالف في سائر  
 الموارد دفان كلمة أن في كلام الله تعالى لا تجرى على ظاهرها قط ضرورة علمه تعالى  
 بالوقوع أو الالاقوع بل تحمل على اعتبار حال السامع أو أمر آخر يناسب المقام. وتقديم  
 تقدير الموت مع أن تقدير القتل هو الذي ثار منه الفتنة وعظم فيه المحنة لما أن الموت  
 في شرف الوقوع فزجر الناس عن الانقلاب عنده وحملهم على الثبات هناك أهم ولأن  
 الوصف الجامع بينه وبين الرسل عليهم السلام هو الخلو بالموت دون القتل. روى  
 أنه لما التقى الفتيان حمل أبو دجانة في نفر من المسلمين على المشركين فقاتل قتالا شديدا  
 وقاتل على بن أبي طالب رضي الله عنه قتالا عظيما حتى التوى سيفه وكذا  
 سعد بن أبي وقاص فقتلوا جماعة من المشركين وهزموهم فلما نظر الرماة عليهم  
 ورأوا أنهم قد انهزموا أقبلوا على النهب ولم يلتفتوا الى نهى أمية هم عبد الله بن جبير  
 فلم يبق منهم عنده الا ثمانية نفر فلما راهم خالد بن الوليد قد اشتغلوا بالغنيمة حمل عليهم  
 في مائتين وخمسين فارسا من المشركين من قبل الشعب وقتلوا من بقي من الرماة  
 ودخلوا خلف أقبية المسلمين فقرقوهم وهزموهم وحملوا على أصحاب رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم وقتلواهم حتى أصيب هناك نحو ثلاثين رجلا كل منهم يجثو بين يديه  
 ويقول وجهي لوجهك وقاء ونفسي لنفسك فداء. عليك سلام الله غير مودع  
 ورمى عبد الله بن قبيصة الحارثي رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجر فكسر ربايته  
 وشج وجهه الكريم فذب عنه مصعب بن عمير رضي الله عنه وكان صاحب الراية

حتى قتله ابن قتيبة وهو يزعم أنه قتل النبي صلى الله عليه وسلم فقال قتل محمداً وصرخ  
صارخ قيل أنه إبليس: إلا أن محمداً قد قتل فانكفأ الناس وجعل الرسول صلى الله  
عليه وسلم يدعو إلى عباد الله قال كعب بن مالك كنت أول من عرف رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من المسلمين فناديت بأعلى صوتي يا معشر المسلمين هذا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فأنحاز إليه ثلاثون من أصحابه وحموه حتى كشفوا عنه المشركين  
وتفرق الباقيون. وقال بعضهم ليت ابن أبي يأخذ لنا أماناً من أبي سفيان. وقال ناس  
من المنافقين لو كان نبياً لما قتل أرجعوا إلى أخوانكم وإلى دينكم فقال أنس بن النضر  
وهو عم أنس بن مالك يا قوم: إن كان قتل محمد فأنزله محمد حتى لا يموت وما تصنعون  
بالحياة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقاتلوا على ما قاتل عليه وموتوا كما  
على ما مات عليه ثم قال اللهم اني أعترض اليك بما يقول هؤلاء وأبرأ اليك بما جاء به  
هؤلاء ثم شد بسيفه وقاتل حتى قتل. وتجويزهم لقتله عليه الصلاة والسلام مع قوله  
تعالى والله يعصمك من الناس لما أن كل آية ليس يسمعها كل أحد ولا كل من يسمعها  
يستحضرها في كل مقام لا سيما في مثل ذلك المقام الهائل وقد غفل عمر رضي الله عنه  
عن هذه الآية الكريمة عند وفاته عليه الصلاة والسلام وقام في الناس فقال إن رجلاً  
من المنافقين يزعمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي وإن رسول الله مات  
ولكنه ذهب إلى ربه كما ذهب موسى بن عمران فغاب عن قومه أربعين ليلة ثم رجع  
والله ليرجعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا فطن أبدي رجلاً وأرجلهم يزعمون  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مات ولم يزل يكرر ذلك إلى أن قام أبو بكر  
رضي الله عنه فحمد الله عز وجل وأثنى عليه ثم قال أيها الناس من كان يعبد محمداً  
فإن محمداً قد مات ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت ثم تلا وما محمد إلا رسول  
قد خلت من قبله الرسل الآية قال الراوي والله لكان الناس لم يعلموا أن هذه الآية  
نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تلاها أبو بكر. قال عمر رضي الله عنه  
والله ما هو إلا أن سمعت أبا بكر رضي الله عنه يتلو فومرت حتى ما تحملي رجلاي  
وعرفت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد مات (ومن ينقلب على عقبيه)  
بادباره عما كان يقبل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمر الجهاد وغيره وقيل  
بإرداده عن الإسلام وما ارتد يومئذ أحد من المسلمين إلا ما كان من المنافقين (فإن  
يضر الله) بما فعل من الانقلاب (شيئاً) أي شيئاً من الضرر وإنما يضر نفسه بتعرضها  
للخط والعذاب (وسيجزي الله الشاكرين) أي الثابتين على دين الإسلام الذي هو

أجل نعمة وأعز معروف سموا بذلك لان الثبات عليه شكر له وعرفان لحقه وفيه ايمان  
الى كفران المتقنين وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان المراد بهم الطائعون  
لله تعالى من المهاجرين والانصار وعن علي رضى الله عنه أبو بكر وانحابه رضى الله عنهم  
وعنه رضى الله عنه انه قال أبو بكر من الشاكرين ومن أحباء الله تعالى واطهار الاسم  
الجليل في موقع الاضرار لا براز مزيد الاعتناء بشأن جزائهم ( وما كان لنفس أن تموت )  
كلام مستأنف سبق للتنبيه على خطئهم فيما فعلوا حذرا من قتلهم وبناء على الارجاف  
بقتله عليه الصلاة والسلام ببيان أن موت كل نفس منوط بمشيئة الله عز وجل لا يرجع  
يقع بدون تعلقها به وان خاضت موارد الخوف واقتحمت مضائق كل هول مخوف ودم  
أشير بذلك الى أنها لم تكن متعلقة بموتهم في الوقت الذي حذروه فيه ولذلك لم يقتض  
حينئذ لا لاحجامهم عن مباشرة القتال وكلمة كان ناقصة اسمها أن تموت وخبراته  
الظرف على انه متعلق بمحذوف وقوله تعالى ( الا بأذن الله ) استثناء مفرغ من أئنة  
الاسباب أي وما كان الموت حاصلًا لنفس من النفوس بسبب من الاسباب الا  
بمشيئة تعالى على أن الاذن مجاز عنها لكونها من لوازمه أو الا باذنه لمالك الموت في قبض  
روحها وسوق الكلام مساق التمثيل بتصوير الموت بالنسبة الى النفوس بصورة الافعال  
الاختيارية التي لا يتسنى للفاعل ايقاعها والافدام عليها بدون اذنه تعالى أو بتنزيل اقدامهم  
على مبادئه أغنى القتال منزلة اقدام على نفسه للبالغة في تحقيق المرام فان موتها حيث  
استحال وقوعه عند اقدامها عليه أو على مبادئه وسعيها في ايقاعه فلا يستحيل عند  
عدم ذلك أرلى وأظهر. وفيه من التحريض على القتال ما لا يخفى ( كتابا ) مصدر مؤكد  
لمضمون ما قبله أي كتبه الله كتابا ( مؤجلا ) مؤقتا بوقت معلوم لا يتقدم ولا يتأخر ولو  
ساعة. وقرئ مؤجلا بالزواو بدل الهمزة على قياس التخفيف وبعد تحقيق أن مدار الموت  
والحياة محض مشيئة الله عز وجل من غير أن يكون فيه مدخل لاحد أصلا أشير الى  
أن توفية ثمرات الاعمال دائرة على ارادتهم ليصرفوها عن الاغراض الدنية الى المطالب  
السنية فقيل ( ومن يرد ) أي بعمله ( ثواب الدنيا تؤته ) بنون العظمة على طريق  
الانفات ( منها ) أي من ثوابها ماشاء ان تؤتيه أيها كما في قوله عز وجل « من كان يريد  
العاجلة عجلنا له فيها ماشاء لمن يريد » وهو تعرض بمن شغلهم الغنائم يومئذ وقد مر  
تفصيله ( ومن يرد ) أي بعمله ( ثواب الآخرة تؤته منها ) أي من ثوابها ماشاء من  
الاضعاف حسبا جرى به الوعد الكريم ( وسنجزى الشاكرين ) نعمة الاسلام الثابتين  
عليه الصارفين لما آتاهم الله تعالى من القوي والقدر الى ما خلقت هي لاجله من طاعة الله

تعالى لا يلويهم عن ذلك صارف اصلا والمراد بهم اما المجاهدون المعهودون من الشهداء وغيرهم واما جنس الشاكين وهم داخلون فيه دخلولا اوليا والجملة اعتراض مقرر لمضموم ما قبله ووعد بالمزيد عليه وفي تصديرها بالسين وانها من التأكيد والدلالة على نغامة شأن الجزاء وكونه بحيث يقصر عنه البيان مالا يخفى وقرئ الافعال الثلاثة بالياء ( وكان ) كلام مبتدأ ناع عليهم تقصيرهم وسوء صنيعهم في صدودهم عن سنن الربانيين المجاهدين في سبيل الله مع الرسل الخالية عليهم السلام وكان لفظه مركبة من كاف التشبيه وأى حدث فيها بعد التركيب معنى التكثير كما حدث في كذا وكذا والنون تنوين أثبتت في الخط على غير قياس وفيها خمس لغات أحدها من الثانية كائن مثل كاعن والثالثة كائن مثل كعين والرابعة كيتن ياء ساكنة بعدها همزة مكسورة وهي قلب ما قبلها والخامسة كان مثل كعن وقد قرئ بكل منها ومحلها الرفع بالابتداء وقوله تعالى ( من بني ) تمييز لها لانها مثل كم الخبرية وقد جاء تمييزها منصوبا كما في قوله :

أطرد الياس بالرجاء فكائن آلأحم يسره بعد عسر

وقوله تعالى (قاتل معه ربيون كثير) خبر لها على أن الفعل مسند الى الظاهر والرباط هو الضمير المجرور في معه وقرئ قتل وقتل على صيغة المبني للفعل مخففة ومشددة والربى منسوب الى الرب كالرباني وكسر الراء من تغييرات النسب وقرئ بضمتها وبفتحتها أيضا على الاصل وقيل هو منسوب الى الرية وهي الجماعة أى كثير من الانبياء قاتل معه لاعلاء كلمة الله واعزاز دينه علماء أتقياء أو عابدين أو جماعات كثيرة فالظرف متعلق بقاتل أو بمحذوف وقع حالا من فاعله كما في القراءتين الاخيرتين اذ لا احتمال فيهما لتعلقه بالفعل أى قتلوا أو قتلوا كائنين معه في القتال لا في القتل قال سعيد بن جبير ما سمعنا بنى قتل في القتال وقال الحسن البصرى وجماعة من العظماء لم يقتل بنى في حرب قط. وقيل الفعل مسند الى ضمير النبى والظرف متعلق بمحذوف وقع حالا منه والرباط هو الضمير المجرور الراجع اليه وهذا واضح على القراءة المشهورة بلا خلاف أى كم من بنى قاتل كائنا معه في القتال ربيون كثيرا. واما على القراءتين الاخيرتين فغير ظاهر لاسيما على قراءة التشديد وقد جوزة بعضهم وأيده بان مدار التوخيخ انخراهم للارجاف بقتله عليه السلام أى كم من بنى قتل كائنا معه في القتال أو في القتال ربيون الخ وقوله تعالى (فما وهوا) عطف على قاتل على ان المراد به عدم الوهن المتوقع من القتال كما في قولك وعظته فلم يتعظ وصحت به فلم ينزجر فان الأتيان بالشئ بعد ورود ما يوجب الإقلاع عنه وان كان استمرارا عليه بحسب الظاهر لكنه بحسب الحقيقة



صنع جديد مصحح لدخول الفاء المرتبة له على ما قبله أي فاقفوا وما انكسرت همته  
 (لما أصابهم) في أثناء القتال وهو علة للنفي دون النفي نعم يشعر بعلة قوله تعالى ( في  
 سبيل الله ) فإن كون ذلك في سبيله عز وجل عما يقوى قلوبهم ويزيل وهنهم وما موصولة  
 أو موصوفة فإن جعل الضمير ان لجميع الربين فهي عبارة عما عدا القتل من الجراح  
 وسائر المكاره المعترية للكل وان جعلها للبعض الباقيين بعد ما قتل الآخرون كما هو الانسب  
 بمقام توبيخ المنخرلين بعد ما استشهد الشهداء فهي عبارة عما ذكر مع ما اعتراهم من  
 قتل اخوانهم من الخوف والحزن وغير ذلك هذا على القراءة المشهورة وأما على القراءة  
 الاخيرة فإن أسند الفعل الى الربين فالضمير ان للباقيين منهم حتما وان أسند الى ضمير  
 النبي كما هو الانسب بالتريخ على الانخزال بسبب الار جاف بقتله عليه الصلاة والسلام  
 فهما الباقيين أيضا ان اعتبر كون الربين مع النبي في القتل وللجميع ان اعتبر كونهم  
 معه في القتال ( وما ضعفوا ) عن العدو وقيل عن الجهاد وقيل في الدين ( وما  
 استكانوا ) أي وما خضعوا للعدو وأصله استكن من السكون لان الخاضع يسكن  
 لصاحبه ليفعل به ما يريد وهو الاف من اشباع الفتحة أو استكون من الكون لانه يطلب  
 أن يكون لمن يخضع له وهذا تعريض بما أصابهم من الزهم والانكسار عند استيلاء  
 الكفرة عليهم والار جاف بقتل النبي صلى الله عليه وسلم ويضعفهم عند ذلك عن  
 مجاهدة المشركين واستكانتهم لهم حين أرادوا أن يعتضدوا بابن ابى المسافق في  
 طاب الامان من أبي سفيان ( والله يحب الصابرين ) أي على مقاساة الشدائد  
 ومعاينة المكاره في سبيل الله فينصرهم ويعظم قدرهم والمراد بالصابرين اما المعمودون  
 والاظهار في موضع الاضمار للثناء عليهم بحسن الصبر والاشعار بعة الحكم واما الجنس  
 وهم داخلون فيه دخولا اوليا والجملة تذييل لما قبلها ( وما كان قولهم ) كلام مبين  
 لمحاسنهم القولية معطوف على ما قبله من الجملة المينة لمحاسنهم الفعلية وقولهم بالنصب  
 خبر لكان واسمها أن وما بعدها في قوله تعالى ( الا أن قالوا ) والاستثناء مفرغ من أعم  
 الاشياء أي وما كان قولهم عند لقاء العدو واقترحام مضايق الحرب واصابة ما أصابهم  
 من فنون الشدائد والاهوال شيء من الاشياء الا أن قالوا ( ربنا اغفر لنا ذنوبنا )  
 أي صغائرنا ( واسرائنا في أمرنا ) أي تجاوزنا الحد في ركوب الكبائر أضافوا الذنوب  
 والاسراف الى أنفسهم مع كونهم ربانيين برآء من التفريط في جنب الله تعالى معضا  
 لها واستقصارا لهمهم واستنادا لما أصابهم الى أعمالهم وقدموا الدعاء بمغفرتها على ما  
 هو الأهم بحسب الحال من الدعاء بقولهم ( وثبت أقدامنا ) أي في مواطن الحرب بالقوية

والتأييد من عندك أو ثبتنا على دينك الحق ( وانصرنا على القوم الكافرين ) تقريرا  
له الى حيز القبول فان الدعاء المقرون بالخضوع الصادر عن زكاء وطهارة أقرب الى  
الاستجابة والمعنى لم يزالوا مواظبين على هذا الدعاء من غير أن يصدر عنهم قول يوم  
شائبة الجزع والخور والتزلزل في مواقف الحرب ومراسد الدين وفيه من التمريض  
بالمؤمنين ما لا يخفى وقرأ ابن كثير وعاصم في رواية عنهما يرفع قولهم على أنه الاسم  
والخبر أن وما في حيزها أي ما كان قولهم - يثني شيئا من الاشياء الا هذا القول المنفي  
عن أحسن المحاسن وهذا كما ترى أقعد بحسب المعنى وأوفق بمقتضى المقام لما أن الاخبار يكون  
قولهم المطلق خصوصية قولهم المحكي عنهم مفصلا كما نفيد قراءتهما أكثر افادة للسامع من  
الاخبار بكون خصوصية قولهم المذكور قولهم لما أن مصب الفائدة وموقع  
البيان في الجمل الخبرية هو الخبر فاللاحق بالخبرية ما هو أكثر افادة وأظهر دلالة على  
الحدث وأوفر اشتتالا على نسب خاصة بعيدة من الوقوع في الخارج وفي ذهن السامع  
ولا يخفى أن ذلك هنا في أن مع ما في حيزها أتم وأكمل وأما ما نفيد الاضافة من  
النسبة المطابقة الاجمالية فحيث كانت سهلة الحصول خارجا وذننا كان حقا أن نلاحظ  
ملاحظة اجمالية وتجعل عنوانا لل موضوع لا مقصودا بالذات في باب البيان وانما اختار  
الجمهور ما اختاروه لقاعدة صناعية هي أنه اذا اجتمع معرفتان فالاعرف منهما أحق  
بالاسمية ولا ريب في أعرافية ان قالوا لدلالته على جهة النسبة وزمان الحدث ولأنه  
يشبه المضمر من حيث انه لا يوصف ولا يوصف به وقولهم مضاف الى مضمر فهو  
بمنزلة العلم فتأمل (فآتاهم الله) بسبب دعائهم ذلك (ثواب الدنيا) أي النصر والغنيمة  
والعز والذكر الجميل (وحسن ثواب الآخرة) أي وثواب الآخرة الحسن وهو الجنة  
والنعيم المخلد. وتخصيص وصف الحسن به الايدان بفضل ومزيته وأنه المعتمد به عنده  
تعالى (والله يحب المحسنين) تذييل مقرر لمضمون ما قبله فان محبة الله تعالى للعبد  
عبارة عن رضاه عنه واردة الخيرة به فهي مبدأ لكل سعادة. واللام اما للعهد وانما  
وضع المظهر موضع ضمير المعهودين للاشعار بان ما حكى عنهم من الافعال والاقوال  
من باب الاحسان واما للجنس وهم داخلون فيه دخولا أوليا وهذا أنسب بمقام  
ترغيب المؤمنين في تحصيل ما حكى عنهم من المناقب الجليلة (يا أيها الذين آمنوا) شروع  
في زجرهم عن متابعة الكفار ببيان استتباعها لحسran الدنيا والآخرة أثر ترغيبهم في  
الافتداء بانصار الانبياء عليهم السلام ببيان انفضائه الي فوزهم بسعادة الدارين. وتصدير  
الخطاب بالدعاء والتذية لاطهار الاعتناء بما في حيزه. ووصفهم بالايمان لتذكير حالهم

و تثبتهم عليها باظهار مبايعتها لحال أعدائهم كما أن وصف المنافقين بالكفر في قوله تعالى (ان تطيعوا الذين كفروا) لذلك قصدا الى مزيد التفسير عنهم والتحذير عن طاعتهم قال على رضي الله عنه نزلت في قول المنافقين للمؤمنين عند الهزيمة ارجعوا الى اخوانكم وادخلوا في دينهم فوق قول تعالى (ردوكم على اعقابكم) جوابا للشرط مع كونه في قوة أن يقال أن تطيعوهم في قولهم ارجعوا الى اخوانكم وادخلوا في دينهم يدخلوكم في دينهم باعتبار كونه تمريدا لقوله تعالى (فتقبلوا خيابين) أي للدنيا والآخرة غير فائزين بشيء منهما واقعين في العذاب الخالد على أن الارتداد على العقب علم في انعكاس الامر ومثل في الحور بعد الكور. وقيل المراد بهم اليهود والنصارى حيث كانوا يستغفونهم ويوقعون لهم الشبهة في الدين ويقولون لو كان نبيا حقا لما غاب ولما أصابه وأصحابه ما أصابهم وإنما هو رجل حاله كحال غيره من الناس يوما عليه ويوم لا. وقيل أبو سفيان وأصحابه والمراد بطاعتهم استئمانهم والاستسكانة لهم. وقيل الموصول على عمومته والمعنى نهي المؤمنين عن طاعتهم في أمر من الامور حتى لا يستجروهم الى الارتداد عن الدين فلا حاجة الى هذه التقادير الى ما مر من البيان (بل الله مولاكم) اضراب عما يفهم من مضمون الشرطية كأنه قيل فليسوا أنصاركم حتى تطيعوهم بل الله ناصركم لا غيره فأطيعوه واستغفوا به عن موالاتهم. وقرئ بالنصب كأنه قيل فلا تطيعوهم بل أطيعوا الله ومولاكم نصب على أنه صفة له (وهو خير الناصرين) فخصوه بالطاعة الاستعانة (سنلقى) بتون العظمة على طريقة الالتفات جريا على سنن السكبرياء لتزيه المهابة. وقرئ بالياء والسين لتأكيد الالتقاء (في قلوب الذين كفروا الرعب) يسكون العين وقرئ بضمها على الاصل وهو ما قذف في قلوبهم من الخوف يوم أحد حتي تركوا القتال ورجعوا من غير سبب ولهم القوة والغلبة. وقيل ذهبوا الى مكة فلما كانوا ببعض الطريق قالوا ما صنعنا شيئا قتلنا منهم ثم تركناهم ونحن قاهرون ارجعوا فاستأصلوهم فعند ذلك ألقى الله تعالى في قلوبهم الرعب فأمسكوا فلا بد من كون نزول الآية في تضاعيف الحرب أو عقيب انتصائه وقيل هو ما ألقى في قلوبهم من الرعب يوم الاحزاب (بما أشر كوا بالله) متعلق بقلقى دون الرعب وما مصدرية أي بسبب اشرائهم به تعالى فانه من موجبات خذلانهم ونصر المؤمنين عليهم وكلاهما من دواعي الرعب (مالم ينزل به) أي باشرا كه (سلطانا) أي حجة سميت به لوضوحها واثارتها أولقوتها أو لحدتها ونفوذها وذكرا عدم تنزيلها مع استحالة تحققها في نفسها من قبيل قوله : ولا تري الضرب بها ينجر

أي لا ضب ولا انجحار. وفيه ايدان بان المتبع في الباب هو البرهان السماوي دون الاراموالاهوا.  
الباطلة ( وماؤهم ) بيان لاحوالهم في الآخرة اثر بيان احوالهم في الدنيا وهي الرعب  
أي ما يأوون اليه في الآخرة ( النار ) لا ملجأ لهم غيرها ( وبئس مثوى الظالمين )  
أي مثواهم. وانما وضع موضعه المظهر المذكور للتغليظ والتعليل والاشعار بانهم في  
اشراكهم ظالمون واضعون للشيء في غير موضعه والمخصوص بالذم محذوف أي بئس  
مثوى الظالمين النار وفي جعلها مثواهم بعد جعلها ماؤهم نوع رمز الى خلودهم فيها فان  
المثوى مكان الاقامة المنبئة عن المكث وأما المأوى فهو المكان الذي يأوى اليه  
الانسان (ولقد صدقكم الله وعده ) نصب على انه مفعول ثان لصدق صريحا . وقيل  
بزرع الجار أي في وعده نزلت حين قال ناس من المؤمنين عند رجوعهم الى المدينة  
من أين أصابنا هذا وقد وعدنا الله تعالى بالنصر وهو ما وعدهم على لسان نبيه عليه  
السلام من النصر حيث قال للرماة لا تبرحوا مكانكم فلن نزال غاليين ما ثبتتم مكانكم  
وفي رواية أخرى « لا تبرحوا عن هذا المكان فانا لا نزال غاليين ما دمت في هذا  
المكان » وقد كان كذلك فان المشركين لما أقبلوا جعل الرماة يرشقونهم والباقون  
يضربونهم بالسيف حتى انهزموا والمسلمون على آثارهم يقتلونهم قتلا ذريعا وذلك  
قوله تعالى ( اذ تحسبونهم ) أي تقتلونهم قتلا كثيرا فاشيا من حسه اذا بطل حسه وهو  
ظرف لصدقكم وقوله تعالى ( باذنه ) أي بتيسيره وتوفيقه لتحقيق أن قتلهم بما وعدهم  
الله تعالى من النصر . وقيل هو ما وعدهم بقوله تعالى ان تصبروا وتتقوا الآية وقد مر  
تحقيق أن ذلك كان يوم بدر كيف لا والموعود بما ذكر امداده عز وجل بانزال الملائكة  
عليهم السلام . وتقييد صدق وعده تعالى بوقت قتلهم باذنه تعالى صريح في أن الموعود  
هو النصر المعنوي والتيسير لا الامداد بالملائكة . وقيل هو ما وعدة تعالى بقوله سنلقى  
الح وأنت خير بان القاء الرعب كان عند تركهم القتال ورجوعهم من غير سبب أو  
بعد ذلك في الطريق على اختلاف الروايتين وأيا ما كان فلا سبيل الي كونه مغيا بقوله  
تعالى ( حتى اذا فشلتم ) أي جئتم وضعف رأيكم أو ملتم الى الغنيمة فان الحرص من  
ضعف القلب ( وتنازعتم في الامر ) فقال بعض الرماة حين انهزم المشركون وولوا  
هاربين والمسلمون على أعقابهم قتلا وضربا فاما موقفنا ههنا بعد هذا وقال أميرهم  
عبد الله بن جبير رضي الله عنه لا نخالف أمر الرسول صلى الله عليه وسلم ثبت مكانه  
في نفر دون العشرة من أصحابه ونفر الباقيون للنهب وذلك قوله تعالى ( وعصيت من بعد  
ما أراكم ما تحبون ) أي من الظفر والغنيمة وانهزام العدو فلما رأى المشركون ذلك

حملوا عليهم من قبل الشعب وقتلوا أمير الرماة ومن معه من أصحابه حسبما فصل في  
 تفسير قوله تعالى «أفأنت مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم» وجواب إذا محذوف وهو  
 منعكم نصره وقيل هو امتحنكم ويرده جعل الابتلاء غاية للصرف المترتب على منع النصر  
 وقيل هو انقسمتم الى قسمين كما ينبي عنه قوله تعالى (منكم من يريد الدنيا) وهم  
 الذين تركوا المركز وأقبلوا على النهب (ومنكم من يريد الآخرة) وهم الذين ثبتوا  
 مكانهم حتى نالوا شرف الشهادة هذا على تقدير كون اذا شرطية وحق ابتدائية داخلية  
 على الجملة الشرطية. وقيل اذا اسم كما في قولهم اذا يقوم زيد يقوم عمرو وحتى حرف جر  
 بمعنى الى متعلقة بقوله تعالى صدقكم باعتبار تضمنه لمعنى النصر كانه قيل لقد نصركم الله  
 الى وقت فشلكم وتنازعكم الخ وعلى هذا فقوله تعالى (ثم صرفكم عنهم) عطاف على  
 ذلك وعلى الاول عطاف على الجواب المحذوف كما أشير اليه والجملة الظرفيتان اعتراض  
 بين المتعاطفين أى كفكم عنهم حتى حالت الحال ودالت الدولة وفيه من اللطف  
 بالمسلمين ما لا يخفى (ليتليكم) أى يعاملكم معاملة من يمتحنكم بالمصائب ليظهر  
 ثباتكم على الايمان عندهما (ولقد عفا عنكم) تفضلا ولما علم من ندمكم على المخالفة  
 (والله ذو فضل على المؤمنين) تدليل مقرر لمضمون ما قبله ومؤذن بأن ذلك العفو  
 بطريق التفضل والاحسان لا بطريق الوجوب عليه أى شأنه أن يتفضل عليهم بالعفو  
 أو هو متفضل عليهم فى جميع الاحوال أدب لهم أو أدب عليهم اذا ابتلاء أيضا رحمة  
 والتسكير للتخيم والمراد بالمؤمنين اما المخاطبون والاظهار فى موقع الاضمار للتشريف  
 والاشعار بعلو الحكم واما الجنس وهم داخلون فى الحكم دخولا أوليا (اذ تصعدون)  
 متعلق بصرفكم أو بقوله تعالى ليتليكم أو بمصدر كما ذكروا والاصماد الذهاب  
 والابعاد فى الارض. وقرئ تصعدون من الثلاثى أى فى الجبل وقرئ تصعدون من التفعّل  
 بطرح احدى التامين وقرئ يصعدون بالالفات الى الغيبة (ولا تلون على أحد)  
 أى لا تلتفتون الى ما وراءكم ولا يقف واحد منكم لواحد. وقرئ تلون بواو واحدة  
 بقلب الواو المضمومة همزة وحذفها تخفيفا وقرئ يلوون كيصعدون (والرسول  
 يدعوكم) كان عليه الصلاة والسلام يدعوهم الى عباد الله الى عباد الله أنا رسول الله  
 من يكر فله الجنة. وأراد عليه السلام بعنوان الرسالة للايذان بأن دعوته عليه السلام  
 كانت بطريق الرسالة من جهته سبحانه اشباعا فى توبيخ المنهزمين (فى آخركم) فى  
 ساقكم وجماعتكم الأخرى (فأنا بكم) عطاف على صرفكم أى فجازاكم الله تعالى  
 بما صنعتم (غما) موصولا (بنم) من الاهتمام بالقتل والجرح وظفر المشركين

والار جاف بقتل الرسول صلى الله عليه وسلم وفوت الغنيمة فالتكثير للتكثير أو غما بمقابلة غم أذقتموه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعصيانكم له ( لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم ) أى لتمرنوا على الصبر في الشدائد فلا تحزنوا على نفع فات أو ضرات. وقيل لازائدة والمعنى لتأسفوا على ما فاتكم من الظفر والغنيمة وعلى ما أصابكم من الجراح والهزيمة عقوبة لكم . وقيل الضمير فى أنا بكم للرسول صلى الله عليه وسلم أى وأساءكم بالاعتصام فاغتم بما نزل عليكم كما اغتمتم بما نزل عليه ولم يثربكم على عصيانكم تسلياً لكم وتنقيساً عنكم لئلا تحزنوا على ما فاتكم من النصر وما أصابكم من الجراح وغير ذلك ( والله خبير بما تعملون ) أى عالم بأعمالكم وبما قصدتم بها ( ثم أنزل عليكم ) عطف على قوله تعالى فأثابكم والخطاب للمؤمنين حقاً ( من بعد الغم ) أى الغم المذكور والتصريح بتأخر الانزال عنه مع دلالة ثم عليه وعلى تراخيه عنه لزيادة البيان وتذكير عظم النعمة كما فى قوله تعالى ثم تابوا من بعد ذلك وأصلحوه الآية ( أمانة ) أى أمانة نصب على المفعولية وقوله تعالى ( نعاساً ) بدل منها أو عطف بيان وقيل مفعول له أو هو المفعول وأمانة حال منه متقدمة عليه أو مفعول له أو حال من المخاطبين على تقدير مضاف أو ذوى أمانة أو على أنه جمع آمن كبار و بررة . وقرئ بسكون الميم كأنها مرة من الأمن وتقديم الظرفين على المفعول الصريح لما مر غير مرة من الاعتناء بشأن المقدم والتشويق إلى المؤخر. وتخصيص الخوف من بين فنون الغم بالازالة لأنه المهم عندهم حيثئذ لما أن المشركين لما انصرفوا كانوا يتوعدون المسلمين بالرجوع فلم يأمنوا كرتهم وكانوا تحت الحيف متأهين للقتال فأأنزل الله تعالى عليهم الأمانة فأخذهم النعاس قال ابن عباس رضى الله عنهما أمنهم يومئذ بنعاس تغشاهم بعد خوف وانما ينعس من أمن والخائف لا ينام وقال الزبير رضى الله عنه كنت مع النبی صلى الله عليه وسلم حين اشتد الخوف فأأنزل الله علينا النوم والله انى لأسمع قول معتب ابن قشير والنعاس يغشائى ما أسمعته إلا كالحلم يقول لو كان لنا من الأمور شيء ما قتلنا ههنا وقال أبو طلحة رضى عنه رفعت رأسى يوم أحد فجعلت لا أدري أحداً من القوم إلا وهو يميد تحت حقيقته من النعاس قال وكنت بمن ألقى عليه النعاس يومئذ فكان السيف يسقط من يدي فأخذه ثم يسقط السوط من يدي فأخذه وفيه دلالة على أن من المؤمنين من لم يلق عليه النعاس كما ينسب عنه قوله عز وجل ( يغشى طائفة منكم ) قال ابن عباس هم المهاجرون وعامة الانصار ولا يقدح ذلك فى عموم الانزال للكل والجملة فى محل النصب على أنها صفة لنعاس . وقرئ - بالياء على أنها صفة لآمنة وفيه

أن الصفة حقها أن تقدم على البدل وعطف البيان وأن لا يخل بينها وبين الموصوف بالمفعول له وأن المجهود أن يحدث عن البدل دون المبدل منه ( وطائفة قد أهمتهم أنفسهم ) أي أوقعتهم في الهموم والاحزان أو ما بهم إلا هم أنفسهم وقصد خلاصها من قولهم أهمنى الشيء أى كان من همى وقصدى والقصر مستفاد بمعونة المقام وطائفة مبتدأ وما بعدها أما خبرها وانما جاز ذلك مع كونها نكرة لاعتقادها على وادى الحال كما في قوله سرينا ونجم قد أضاء فذبداً محياك أخفى ضوءه كل شارق أولوقوعها في موقع التفصيل كما في قوله :

إذا ما بكى من خلفها انصرفت له يشق وشق عندنا لم يحول  
وأما صفتها والخبر محذوف أى ومعكم طائفة أو وهناك طائفة. وقيل تقديره ومنكم طائفة وفيه أنه يقتضى دخول المنافقين في الخطاب بانزال الأمانة وأياما كان فالجملة أما حاله مبينة لفظاً الهول مؤكدة لعظم النعمة في الخلاص عنه كما في قوله تعالى «أولم يروا أننا جعلنا حرماً آمناً ويتخطف الناس من حولهم» وأما مستأنفة مسوقة لبيان حال المنافقين وقوله عز وجل ( يظنون بالله ) حال من ضمير أهمتهم أو من طائفة لتخصيصها بالصفة أوصفة أخرى لها وأخبر بعد خبرها واستئناف مبين لما قبله وقوله تعالى ( غير الحق ) في حكم المصدر أى يظنون به تعالى غير الظن الحق الذى يجب أن يظن به سبحانه وقوله تعالى ( ظن الجاهلية ) بدل منه وهو الظن المختص بالملة الجاهلية والاضافة كما في حاتم الجود ورجل صدق وقوله تعالى ( يقولون ) بدل من يظنون لما أن مستلثم كانت صادرة عن الظن أى يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم على صورة الاسترشاد ( هل لنا من الأمر ) أى من أمر الله تعالى ووعده من النصر والظفر ( من شيء ) أى من نصيب قط أو هل لنا من التدبير من شيء وقوله تعالى ( قل إن الأمر كله لله ) أى الغلبة بالآخرة لله تعالى ولأوليائه فان حزب الله هم الغالبون أو أن التدبير كله لله فانه تعالى قد دبر الأمر كما جرى في سابق قضائه فلامر دله. وقرئ كله بالرفع على الابتداء وقوله تعالى ( يخفون في أنفسهم ) أى يضمرون فيها أو يقولون فيما بينهم بطريق الخفية ( ما لا يبدون لك ) استئناف أو حال من ضمير يقولون وقوله تعالى قل إن الأمر الخ اعتراض بين الحال وصاحبها أى يقولون ما يقولون مظهرين أنهم مستترشدون طالبون للنصر مبطلين الإنكار والتكذيب وقوله تعالى ( يقولون ) استئناف وقع جواباً عن سؤال نشأ مما قبله كأنه قيل أى شيء يخفون فقيل يحدثون أنفسهم أو يقول بعضهم لبعض فيما بينهم خفية ( لو كان لنا من الأمر شيء ) كما وعد محمد عليه الصلاة والسلام

آية أن ما قدر لا بد كأن ( قل لو كنتم في يوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل ) الآية ٤٣٥

من أن الغلبة لله تعالى ولا ولياته وأن الامر كله لله أولو كان لنا من التدبير والرأى شيء ( ما قتلنا ههنا ) أي ما غلبنا أو ما قتل من قتل منا في هذه المعركة على أن النفي راجع الى نفس القتل لآلى وقوعه فيها فقط ولما برحنا من منازلنا كما رآه ابن أبي ويؤيده تعيين مكان القتل وكذا قوله تعالى ( قل لو كنتم في يوتكم ) أي لو لم تخرجوا الى أحد . قعدتم بالمدينة كما تقولون ( لبرز الذين كتب عليهم القتل ) أي في اللوح المحفوظ بسبب من الاسباب الداعية الى البروز ( الى مضاجعهم ) الى مصارعهم التي قدر الله تعالى قتلهم فيها وقتلوا هنالك البتة ولم تنفع العزيمة على الإقامة بالمدينة قطعاً فان قضاء الله تعالى لا يرد وحكمه لا يعقب وفيه مبالغة في رد مقاتلهم الباطلة حيث لم يقتصر على تحقيق نفس القتل كما في قوله عز وجل : إنما تكونوا يدر ككم الموت بل عين مكانه أيضاً ولا ريب في تعيين زمانه أيضاً لقوله تعالى فأذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون روى أن ذلك الموت حضر مجلس سليمان عليه الصلاة والسلام فظفر الى رجل من أهل المجلس نظرة هائلة فلما قام قال الرجل من هذا فقال سليمان عليه السلام ملك الموت قال أرسلني مع الريح الى عالم آخر فاني رأيت منه مرأى هائلاً فأمرها عليه السلام فألقته في قطر سحيق من أقطار العالم فالبث أن عاد ملك الموت الى سليمان عليه السلام فقال كنت أمرت بقبض روح ذلك الرجل في هذه الساعة في أرض كذا فلما وجدته في مجلسك قلت متى يصل اليها وقد أرسلته بالريح الى ذلك المكان فوجدته هناك ففضى أمر الله عز وجل في زمانه ومكانه من غير اخلال بشيء من ذلك . وقرئ كتب على البناء للفاعل ونصب القتل . وقرئ كتب عليهم القتال وقرئ لبرز بالتشديد على البناء للفعول ( وليبتلى الله مافي صدوركم ) أي ليعاملكم معاملة من يبتلى مافي صدوركم من الاخلاص والنفاق ويظهر مافيها من السرائر وهو علة لفعل مقدر قبلها معطوفة على علل لها أخرى مطوية للايدان بكثرتها كأنه قيل فعل مافعل لمصالح جملة وليبتلى الخ وجعلها عللاً لبرز بأباه النوق السليم فان مقتضى المقام بيان حكمة ما وقع يومئذ من الشدة والهول لا بيان حكمة البروز المفروض أو لفعل مقدر بعدها أي وللاطلاع المذكور فعل مافعل لا لعدم العناية بأمر المؤمنين ونحو ذلك وتقدير الفعل مقدماً خال عن هذه المزية ( وليحص مافي قلوبكم ) من مخفيات الامور ويكشفها أو يخلصها من الوسوس ( والله عليم بذات الصدور ) أي السرائر والضمائر الخفية التي لا تكاد يفارق الصدور بل تلازمها وتصحبا والجملة أما اعتراض التنبيه على أن الله تعالى غني عن



٤٣٦ آية الرق بالعقل الى الشقيف (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا) الخ

الابتلاء وانما يبرز صورة الابتلاء لقرين المؤمنين واطهار حال المنافقين أو حال من متعلق الفعلين أي فعل ما فعل للابتلاء والتمحيص والحال أنه تعالى غني عنهما محيط بخفيات الامور وفيه وعد وعيد (ان الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان) وهم الذين انهموا يوم أحد حسبا مرت حكايتهم (انما استزلمهم الشيطان) أي انما كان سبب انهمامهم ان الشيطان طالب منهم الزلل (بعض ما كسبوا) من الذنوب والمعاصي التي هي مخالفة أمر النبي صلى الله عليه وسلم وترك المركز والحرص على الغنيمة أو الحياة فحرموا التأييد وقوة القلب. وقيل استزلال الشيطان توليهم وذلك بذنوب تقدمت لهم فان المعاصي يجر بعضها الى بعض كالطاعة. وقيل استزلمهم بذنوب سبقت منهم وكرها القتل قبل اخلاص التوبة والخروج من المظلمة (ولقد عفا الله عنهم) لتوبتهم واعتذارهم (ان الله غفور) للذنوب (حليم) لا يعاجل بعقوبة الذنب ليتوب والجملة تعليل لما قبلها على سبيل التحقيق. وفي اظهار الجلالة تربية للهابية وتأكيد للتعليل (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا) وهم المنافقون القائلون لو كان لنا من الامر شيء ماقتلنا ههنا وانما ذكر في صدر الصلة كفرهم تصرحا بمباينة حالهم لحال المؤمنين وتنفيرا عن مماثلتهم أثر ذى أثير وقوله تعالى (وقالوا لاخوانهم) تعيين لوجه الشبه والمماثلة التي نهوا عنها أي قالوا لاجلهم وفي حقهم ومعني اخوتهم اتفاقهم نسبا أو مذهبا (اذا ضربوا في الارض) أي سافروا فيها وأبعدوا للتجارة أو غيرها. واذا ارادوا المفيدة لمعني الاستقبال على اذ المفيدة لمعني المضي لحكاية الحال الماضية اذ المراد بها الزمان المستمر المنتظم للحال الذي عليه يدور أمر استحضار الصورة قال الزجاج اذا ههنا تنوب عما مضى من الزمان وما يستقبل يعني أنها مجرد الوقت أو يقصد بها الاستمرار وظرفيتها لقولهم انما هي باعتبار ما وقع فيها بل التحقيق أنها ظرف له لاقولهم كانه قيل قالوا لاجل ما أصاب اخوانهم حين ضربوا النخ (أو كانوا) أي اخوانهم (غزا) جمع غاز كعفى جمع عاف قال:

ومغبرة الآفاق خاشعة الصوى لها قلب عفى الحياض أجون

وقرى بتخفيف الزاى على حذف التاء من غزاة وافراد كونهم غزاة بالذكر مع اندراجها تحت الضرب في الارض لانه المقصود بيانه في المقام وذكر الضرب في الارض توطئة له. وتقديمه لكثرة وقوعه على أنه قد يوجد بدون الضرب في الارض اذا المراد به السفر البعيد وانما لم يقل أو غزوا للايدان باستمرار اتصافهم بعنوان كونهم غزاة أو بانقضاء ذلك أي كانوا غزا فيما مضى وقوله تعالى (لو كانوا عندنا) أي مقيمين

( ماماتوا وما قتلوا ) مفعول لقالوا ودليل على أن هناك مضمرا قد حذف ثقة به  
 أي اذا ضربوا في الارض فاتوا أو كانوا غزا فقتلوا وليس المقصود بالنهي عدم مماثلتهم  
 في النطق بهذا القول بل في الاعتقاد بضمونه والحكم بموجبه كما أنه المنكر على قائليه  
 الا يرى الى قوله عز وجل ( ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم ) فانه الذي جعل حسرة  
 فيها قطعا واليه أشير بذلك كما قل عن الزجاج انه اشارة الى ظنهم أنهم لو لم يحضروا  
 القتال لم يقتلوا وتعلقه بقالوا ليس باعتبار نطقهم بذلك القول بل باعتبار ما فيه من الحكم والاعتقاد  
 واللام للعاقبة كما في قوله تعالى ليكون لهم عدوا وحزنا أي قالوا ذلك واعتقدوه ليكون  
 حسرة في قلوبهم والمراد بالتعليل المذكور بيان عدم ترتب فائدة ما على ذلك أصلا  
 وقيل هو تعليل للنهي بمعنى لا تكونوا مثلهم في النطق بذلك القول واعتقاده ليجعله  
 الله تعالى حسرة في قلوبهم خاصة ويصون منها قلوبكم فذلك كما مر اشارة الي ما دل  
 عليه قولهم من الاعتقاد ويجوز أن يكون اشارة الي ما دل عليه النهي أي لا تكونوا مثلهم  
 ليجعل الله انتقامكم منهم حسرة في قلوبهم فان مضادكم لهم في القول والاعتقاد  
 مما يغضبهم ويغضبهم ( والله يحيي ويميت ) رد لقولهم الباطل أثر بيان غائلته أي  
 هو المؤثر في الحياة والممات وحده من غير أن يكون للاقامة أو للسفر مدخل في ذلك  
 فانه تعالى قد يحيي المسافر والغازي مع اقتحامهما لموارد الخوف ويميت المقيم والقاعد  
 مع حيازتهما لاسباب السلامة ( والله بما تعملون بصير ) تهديد للمؤمنين على أن  
 يماثلوهم وقري بالياء على انه وعيد للذين كفروا وما يعملون عام متناول لقولهم المذكور  
 والمشبه الذي هو اعتقادهم ولما ترتب على ذلك من الاعمال ولذلك تعرض لعنوان  
 البصر لا لعنوان السمع واطمار الاسم الجليل في موقع الاضمار لتربية المهابة والقاء  
 الروعة والمبالغة في التهديد والتشديد في الوعيد (ولئن قتلتم في سبيل الله أو متم )  
 شروع في تحقيق أن ما يحذرون ترتبه على الغزو والسفر من القتل والموت في سبيل  
 الله تعالى ليس مما ينبغي أن يحذر بل مما يجب أن يتنافس فيه المتنافسون أثر ابطال ترتبه  
 عليهم واللام هي الموطئة للقسم وما في قوله تعالى ( لمغفرة من الله ورحمة ) لام الابتداء  
 والتنوين في الموضعين للتقابل وذن متعلقة بمحذوف وقع صفة للبتداء وقد حذف  
 صفة رحمة لدلالة المذكور عليها والجملة جواب للقسم ساد مد جواب الشرط والمعنى  
 ان السفر والغزو ليسا مما يحجب الموت ويقدم الاجل أصلا ولئن وقع ذلك بأمر الله  
 تعالى لنفحة يسيرة من مغفرة ورحمة كائنين من الله تعالى بمقابلته ذلك ( خير مما يجمعون )  
 أي الكفرة من منافع الدنيا وطيباتها مدة أعمارهم وعن ابن عباس رضي الله عنهم

٤٣٨ آية شرف النبي العظيم ( ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك ) الخ

خير من طلاع الارض ذهبة حمراء و قرى بالناء أى ما تجمعونه أتم لو لم تموتوا . والاقتصار على بيان خيريهما من ذلك بلا تعرض للاخبار بحصولهما لهم للايدان بعدم الحاجة اليه بناء على استحالة التخييب منه تعالى بعد الاطماع وقد قيل لا بد من حذف آخر أي المغفرة لكم من الله الخ وحيث يكون أيضا اخراج المقدر مخرج الصفه دون الخبر لنحو ما ذكر من ادعاء الظهور والغنى عن الاخبار به . وتغيير الترتيب الواقع في قولهم ما ماتوا وما قتلوا المبني على كثرة الوقوع وقلته للمبالغة في الترغيب في الجهاد ببيان زيادة منزلة القتل في سبيل الله واناقة في استجلاب المغفرة والرحمة وفيه دلالة واضحة على ما مر من أن المقصود بالنهي إنما هو عدم مماثلتهم في الاعتقاد بمضمون القول المذكور والعمل بموجبه لا في النطق به واضلال الناس به ( ولئن ممت أو قتلتم ) أى على أى وجه اتفق هلاككم حسب تعلق الارادة الالهية . وقرىء ممت بكسر الميم من مات يمات ( لا لى الله ) أى الى الله . وبالحق العظيم الشأن الواسع الرحمة الجزيل الاحسان ( تحشرون ) لا لى غيره فيوفىكم أجوركم ويجزل لكم عطاءكم والسكلام فى لامي الجملة كما مر فى اختها ( فيما رحمة من الله لنت لهم ) تلوين للخطاب وتوجيه له الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والفاء لترتيب مضمون السكلام على ما يبنى عنه السياق من استحقاقهم اللاتمية والتعنيف بموجب الجبلية البشرية أو من سعة ساحة مغفرته تعالى ورحمته والباء متعلقة بلمت قدمت عليه للقصر وما مزيدة للتوكيد أو نكرة ورحمة بدل منها مبين لاهتمامها والتون للتفخيم ومن متعلقة بمحذوف وقع صفة لرحمة أى فبرحمة عظيمة لهم كائنه من الله تعالى وهى ربطه على جأشه وتخصيصه بمكارم الاخلاق كنت اين الجانب لهم وعاملتهم بالرفق والتلطاف بهم حيث اغتممت لهم بعد ما كان منهم ما كان من مخالفة أمرك واسلامك للعدو ( ولو ) لم تكن كذلك بل ( كنت فظا ) جافيا فى المعاشرة قولا وفعلًا وقال الراغب الفظ هو الكره الخلق وقال الواحدي هو التليظ الجانب السيئ الخالق ( غليظ القلب ) قاسيه وقال السكلى فظا فى القول غليظ القلب فى الفعل ( لا انفضوا من حولك ) لتفرقوا من عندك ولم يسكنوا اليك وتردوا فى مهاوى الردى . والفاء فى قوله عز وجل ( فاعف عنهم ) لترتيب العفو أو الامر به على ما قبله أى اذا كان الامر كما ذكر فاعف عنهم فيما يتعلق بحقوقك كما عفا الله عنهم ( واستغفر لهم ) الله فيما يتعلق بحقوقه تعالى اتساما للشفقة عليهم واكالا للبر بهم ( وشاورهم فى الامر ) أى فى أمر الحرب اذ هو المعهود أو فيه وفى أمثاله مما تجرى فيه المشاورة عادة استظهارا بأرائهم وتطبيعا لقلوبهم وتمهيدا لسنة المشاورة للامة

آية الخ على هضاء العزيمة (فاذا عزمت فتوكل على الله إن الله يحب المتوكلين) ٤٣٩

وقرىء وشاورهم في بعض الامر (فاذا عزمت) أى عتق المشاورة على شيء واطمأنت به نفسك (فتوكل على الله) في امضاء أمرك على ما هو أرشد لك وأصلح فإن عليه يختص به سبحانه وتعالى وقرىء فاذا عزمت على صيغة التكلم أى عزمت لك على شيء وأرشدتك اليه فتوكل على ولا تشاور بعد ذلك أحدا. والاتفات لتربية المهابة وتعليل التوكل أو الامر به فإن عنوان الالهية الجامعة لجميع صفات الكمال مستدع للتوكل عليه تعالى أو الامر به (إن الله يحب المتوكلين) عليه تعالى فينصرهم ويرشدهم الى ما فيه خير لهم وصلاحو الجملة تعليل للتوكل عليه تعالى وقوله تعالى (إن ينصركم الله فلا غالب لكم) جملة مستأنفة سبقت بطريق تلوين الخطاب تشريفا للمؤمنين لايجاب توكلهم عليه تعالى وحثهم على اللبأ اليه وتحذيرهم عما يفضى الي خذلانه أى إن ينصركم كما ينصركم يوم بدر فلا أحد يغلبكم على طريق نفى الجنس المتظم لنفى جميع أفراد الغالب ذاتا وصفة ولو قيل فلا يغلبكم أحد لدل على نفى الصفة فقط ثم المفهوم من ظاهر النظم الكرم وان كان نفى مغلوبيتهم من غير تعرض لنفى المساواة أيضا وهو الذى يقتضيه المقام لكن المفهوم عنه فهما قطعيا هو نفى المساواة واثبات الغالبية للمخاطبين فاذا قلت لا أكرم من فلان أولا أفضل منه فالمفهوم منه حتما أنه أكرم من كل كريم وأفضل من كل فاضل وهذا أمر مطرد في جميع اللغات ولا اختصاص له بالنفى الصريح بل هو مطرد فيما ورد على طريق الاستفهام الإنكارى كما في قوله تعالى «و من أظلم من افترى على الله كذبا» وانعم كثيرة من التذليل وما هو نص قاطع فيما ذكرنا ما وقع في سورة هود حيث قيل بعدد في حقهم لا جرم أنهم في الآخرة هم الاخرون فان كونهم أخسر من كل خاسر يستدعى قطعاً كونهم أظلم من كل ظالم (وان يخذلكم) كما فعل يوم أحد وقرىء يخذلكم من أخذه اذا جعله مخذولا (فن ذا الذى ينصركم) استفهام إنكارى مفيد لانتفاء الناصر ذاتا وصفة بطريق المبالغة (من بعده) أى من بعد خذلانه تعالى أو من بعد الله تعالى على معنى الله تعالى اذا جاوزه تموه (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) تقديم الجار والمجرور على الفعل لا فائدة قصره عليه تعالى والفاء لترتيبه أو ترتيب الامر به على ما مر من غلبة المخاطبين على تقدير نصرته تعالى لهم ومغلوبيتهم على تقدير خذلانه تعالى إياهم فان العلم بذلك مما يقتضى قصر التوكل عليه تعالى لا بحالة والمراد بالمؤمنين اما الجنس والمخاطبون داخول فيه دخولا أولا وإما هم خاصة بطريق الاتفات وأيا ما كان فقيه تشريف بعنوان الايمان اشتراكا أو استقلاالا وتعليل لتحتم التوكل عليه تعالى فان وصف الايمان بما يوجب قطعاً (وما كان لنى) أى وما صح لنى من الانبياء ولا استقام له (أن يغفل) أى يخون في المغنم فان النبوة تنافيه منافاة بينة يقال غل

شيئاً من المغنم نفل غلولا وأغل اغللاً إذا أخذه خفية والمراد إما تنزيه ساحة رسول الله صلى الله عليه وسلم عما ظن به الرماة يوم أحد حين تركوا المركز وأفاضوا في الغنمة وقالوا نخشى أن يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخذ شيئاً فهو له ولا يقسم الغنائم كما لم يقسمها يوم بدر فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم ألم أعهد إليكم ألا تتركوا المركز حتى يأتيكم أمرى فقالوا تركنا بقية أخواننا وقوفاً فقال عليه السلام بل ظنتم أنا نفل ولا تقسم بينكم. وأما المبالغة في النهي لرسول الله صلى الله عليه وسلم على ما روى أنه بعث طلحة فغنم النبي صلى الله عليه وسلم بعدهم غنائم فقسمها بين الحاضر ولم يترك للطلحة شيئاً فنزلت والمعنى ما كان لني أن يعطى قوماً من العسكر ويمنع آخرين بل عليه أن يقسم بين الكل بالسوية وعبر عن حرمان بعض الغزاة بالغلول تغليظاً. وأما ما قيل من أن المراد تنزيهه عليه السلام عما تفوه به بعض المنافقين إذ روى أن طليحة حمراء فقدت يوم بدر فقال بعض المنافقين لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذها فبعدها جداً. وقرئ على البناء للفعول والمعنى ما كان له أن يوجد غللاً أو ينسب إلى الغلول (ومن يقل يأت بما غل يوم القيامة) يأت بالذي غلبه بعينه يحمله على عنقه كما ورد في الحديث الشريف وروى أنه عليه السلام قال «ألا لا أرفق أحدكم يأتي بغير له رغاء وبقرة لها خوار وبشاة لها نغاء فينادي يا محمد يا محمد فأقول لا أملك لك من الله شيئاً فقد بلغتك أو يأت بما احتمل من أئمة ووباله» (ثم توفي كل نفس ما كسبت) أي تعطى وإيهاً جزاء ما كسبت خير أو شراً كثيراً أو يسيراً ووضع المكسوب موضع جزائه تحقيقاً للعدل ببيان ما بينهما من تمام التناسب كما وكيفاً كأشياء واحدة وفي إسناد التوفية إلى كل كاسب وتعليقها بكل مكسوب مع أن المقصود بيان حال الغال عند آتيانه بما غله يوم القيامة من الدلالة على غفلة شأن اليوم وهو مطالعه والمبالغة في بيان فظاعته حال الغال ما لا يخفى فانه حيث وفي كل كاسب جزاء ما كسبه ولم ينقص منه شيء وإن كان جرمه في غاية القلة والحقارة فلا ينقص من جزاء الغال شيء وجرمه من أعظم الجرائم أظهر وأجلى (وهم) أي كل الناس المدلول عليهم بكل نفس (لا يظلمون) بزيادة عقاب أو بنقص ثواب (أفمن اتبع رضوان الله) أي سعى في تحصيله واتبع نحوه حيثما كان بفعل الطاعات وترك المنكرات كالنبي ومن يسير بسيرته (كمن باه) أي رجع (بسخط) عظيم لا يقادر قدره كائن (من الله) تعالى يسبب معاصيه كالغال ومن يدين بدينه والمراد تأكيد نفي الغلول عن النبي عليه الصلاة والسلام وتقريره بتحقيق المباينة

الكلية بينه وبين الغال حيث وصف كل منهما بنقيض ما وصف به الآخر فقبول رضوانه تعالى بسخطه والاتباع بالبوء والجمع بين الحمزة والفاء لتوجيه الإنكار إلى ترتب توهم المائلة بينهما والحكم بها على ما ذكر من حال الغال كأنه قيل أبعد ظهور حاله يكون من ترقى إلى أعلى عليين كن تردى إلى أسفل سافلين. واطهار الاسم الجليل في موضع الاضمار لادخال الروعة وتربية المهابة (وما واهم جهنم) اما كلام مستأنف مسوق لبيان ما ل أمر من بآء بسخطه تعالى واما معطوف على قوله تعالى بآء بسخط عطف الصلة الاسمية على الفعلية وأياما كان فلا محل له من الاعراب (وبئس المصير) اعتراض تذييلي والمخصوص بالذم محذوف أي وبئس المصير جهنم والفرق بينه وبين المرجع ان الاول يعتبر فيه الرجوع على خلاف الحالة الاولى بخلاف الثاني (هم) راجع إلى الموصولين باعتبار المعنى (درجات عند الله) أي طبقات متفاوتة في علوه تعالى وحكمه شبهوا في تفاوت الاحوال وتباينها بالدرجات مبالغتها بذانبا بان بينهم تفاوتا ذاتيا كالدرجات أو ذود درجات (والله بصير بما يعملون) من الاعمال ودرجاتها فيجازيهم بحسبها (لقد من الله) جواب قسم محذوف أي والله لقد من الله أي أنعم (على المؤمنين) أي من قومه عليه السلام (اذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم) أي من نسبهم أو من جنسهم عربيا مثلمهم ليفقهوا كلامه بسهولة ويكونوا واقفين على حاله في الصدق والامانة مفتخرين به وفي ذلك شرف لهم عظيم قال الله تعالى «وانه لذكر لك ولقومك وقرىء من أنفسهم أي أشرفهم فانه عليه السلام كان من أشرف قبائل العرب ويطاوعها وقرىء لمن من الله على المؤمنين اذ بعث الخ على أنه خير لمبتدأ محذوف أي منه اذ بعث الخ أو على أن اذ في محل الرفع على الابتداء بمعنى لمن من الله على المؤمنين وقت بعثه وتخصيصهم بالامتنان مع عموم نعمة البعثة للأسود والاحمر لما مر من مزيد انتفاعهم بها وقوله تعالى من أنفسهم متعاق بمحذوف وقع صفة لرسولا أي كائنا من أنفسهم وقوله تعالى (يتلو عليهم آياته) صفة أخرى أي يتلو عليهم القرآن بعد ما كانوا أهل جاهلية لم يطارق أسماعهم شيء من الوحي (ويزكيهم) عطف على يتلو أي يطهرهم من دنس الطبايع وسوء العقائد وأوضار الاوزار (ويعلمهم الكتاب والحكمة) أي القرآن والسنة وهو صفة أخرى لرسولا مترتبة في الوجود على التلاوة وانما وسط بينهما التزكية التي هي عبارة عن تكميل النفس بحسب القوة العملية وتهذيبها المتفرع على تكميلها بحسب القوة النظرية الحاصل بالتعليم المترتب على التلاوة لا يذان بان كل واحد من الامور المترتبة نعمة جليلة على حيالها مستوجبة للشكر فلوروعى ترتيب الوجود

٤٤٢ الآية على تأخر الأمم قبل مبعث رسل الله ( وإن كانوا من قبل لفى ضلال مبين )

كما في قوله تعالى « ربنا وبعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ، يزيهم » لتبادر الى الفهم عدا لجميع نعمة واحدة وهو السر في التعبير عن القرآن بالآيات تارة وبالكتاب والحكمة أخرى رمزا الى أنه باعتبار كل عنوان نعمة على حدة ولا يقدح في ذلك شمول الحكمة لما في مطاوى الاحاديث الكريمة من الشرائع كاسلف في سورة البقرة ( وإن كانوا من قبل ) أى من قبل بعثه عليه السلام وتركته وتعليمه ( لفي ضلال مبين ) أى بين لا ريب في كونه ضلالا . وإنهى المخففة من المثقلة وضمير الشأن محذوف واللام فارقة بينها وبين النافية والظرف الاول لغو متعلق بكان والثاني خبرها وهى مع خبرها خبر لان المخففة التى حذف اسمها أعنى ضمير الشأن . وقيل هى نافية واللام بمعنى الا أى وما كانوا من قبل الا فى ضلال مبين وأياما كان فاجلمة اما حال من الضمير المنصوب فى يعلمهم أو مستأنفة وعلى التقديرين فهى مينة لكمال النعمة وتتمامها ( أو لما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا ) كلام مبتدأ مسوق لابطال بعض ما صدر عنهم من الظنون الفاسدة والاقاويل الباطلة الناشئة منها اثر ابطال بعض آخر منها والهمزة للتقرير والتقرير والواو عاطفة لمدخولها على محذوف قبلها ولما ظرف لقلتم مضاف الى ما بعده وقد أصبتم فى محل الرفع على أنه صفة لمصيبة . والمراد بها ما أصابهم يوم أحد من قتل سبعين منهم . وبمثليها ما أصاب المشركين يوم بدر من قتل سبعين منهم وأسر سبعين . وأنى هذا مقول قاتم . وتوسيط الظرف وما يتعلق به بينه وبين الهمزة مع أنه المتقصد انكاره والمعطوف بالواو حقيقة لتأكيد النكير وتشديد التقرير فان فعل القيسح فى غير وقته أقبح والانكار على فاعله أدخل والمعنى أحين أصابكم من المشركين نصف ما قد أصابهم منكم قبل ذلك جزعتم وقلتم من أين أصابنا هذا وقد تقدم الوعد بالنصر على توجيه الانكار والتقرير الى صدور ذلك القول عنهم فى ذلك الوقت خاصة بناء على عدم كونه مظنة له داعيا اليه بل على كونه داعيا الى عدمه فان كون مصيبة عدوهم ضعف مصيبتهم مما يهون الخطب ويورث السلوة أو أفعلتم ما فعلتم ولما أصابتكم غائلته قلتم أنى هذا على توجيه الانكار الى استبعادهم الحادثة مع مباشرتهم لسيدها وتذكير اسم الإشارة فى أنى هذا مع كونه اشارة الى المصيبة ليس لكونها عبارة عن القتل ونحوه بل لما أن اشارتهم ليست الا الى ما شاهدوه فى المعركة من حيث هو هو من غير أن يخطر ببالهم تسميته باسم ما فضلا عن تسميته باسم المصيبة وإنما هى عند الحكاية وقوله عز وجل ( قل هو من عند أنفسكم ) أمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يجيب عن سؤالهم الفاسد اثر تحقيق فساد بالانكار والتقرير

ويكتفهم ببيان أن ما نالهم إنما نالهم من جهتهم بتركهم المركز وحرصهم على الغنيمة وقيل باختيارهم الخروج من المدينة ويأباه أن الوعد بالنصر كان بعد ذلك كما ذكر عند قوله تعالى « ولقد صدقكم الله وعده » الآية وأن عمل النبي صلى الله عليه وسلم بموجبه قد رفع الخطر عنه وخفف جنابهم فيه على أن اختيار الخروج والاصرار عليه كان بمن أكرمهم الله تعالى بالشهادة يومئذ وإنهم من التفوه بمثل هذه الكلمة. وقيل بأخذهم الفداء يوم بدر قبل أن يؤذن لهم والاول هو الاظهر الاقوى وإنما يعضده توسط خطاب الرسول صلى الله عليه وسلم بين الخطابين المتوجهين الى المؤمنين وتفويض التثبيت اليه عليه السلام فإن توبيخ الفاعل على الفعل اذا كان من نهاه عنه كان أشد تأثيراً ( ان الله على كل شيء قدير ) ومن جملة النصر عند الطاعة والخذلان عند المخالفة وحيث خرجتم عن الطاعة أصابكم منه تعالى ما أصابكم والجملة تذييل مقرر لمضمون ما قبلها داخل تحت الامر ( وما أصابكم ) رجوع الى خطاب المؤمنين أثر خطابه عليه السلام لير يقتضيه وإرشادهم الى طريق الحق فيما سألوها عنه وبيان لبعض ما فيه من الحكم والمصالح ودفع لما عسى أن يتوهم من قوله تعالى هو من عند أنفسكم من استقلاهم في وقوع الحادثة والعدول عن الاضمار الى ما ذكر للتحويل وزيادة التقرير ببيان وقته بقوله تعالى ( يوم التقى الجمعان ) أى جمعكم وجمع المشركين ( فبإذن الله ) أى فهو كائن بقضائه وتخليته الكفار سمي ذلك اذنا لكونها من لوازمه ( وليعلم المؤمنين ) عطف على قوله تعالى فبإذن الله عطف السبب على السبب والمراد بالعلم التمييز والاطهار فيما بين الناس ( وليعلم الذين نافقوا ) عطف على ما قبله من مثله وإعادة الفعل لتشريف المؤمنين وتزويهم عن الانتظام في قرن المنافقين وللايذان باختلاف حال العلم بحسب التعلق بالفريقين فإنه متعلق بالمؤمنين على نهج تعلقه السابق وبالمنافقين على وجه جديد وهو السر في إيراد الاولين بصيغة اسم الفاعل المنبئة عن الاستمرار والآخرين بموصول صلتها فعل دال على الحدوث والمعنى وما أصابكم يومئذ فهو كائن لتمييز الثابتين على الايمان والذين أظهروا النفاق ( وقيل لهم ) عطف على نافقوا داخل معه في حيز الصلة أو كلام مبتدأ قال ابن عباس رضى الله عنهما هم عبدالله بن أبى واصحابه حيث انصرفوا يوم أحد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم عبدالله بن عمرو بن حرام أذكركم الله أن تتخذوا نبيكم وقومكم ودعاهم الى القتال وذلك قوله تعالى ( تعالوا قاتلوا فى سبيل الله أو ادفعوا ) قال السدى ادفعوا عن العدو بتكثير سوادنا ان لم تقاتلوا معنا. وقيل أو ادفعوا عن أهلكم وبلدكم وحرىكم ان



لم يقال في سبيل الله تعالى وترك العطف بين تعالوا وقاتلوا لما ان المقصود بهما واحد وهو الثاني وذكر الاول توطئة له وترغيب فيه لما فيه من الدلالة على التظاهر والتعاون ( قالوا ) استئناف وقع جوابا عن سؤال ينسحب عليه الكلام كانه قيل فاذا صنعوا حين خيروا بين الحصلتين المذكورتين فقيل قالوا ( لو نعلم قتالا لاتبعناكم ) أي لو نحسن قتالا ونقدر عليه وانما قالوه دغلا واستهزاء وانما عبر عن قبي القدرة على القتال بنفى العلم به لما ان القدرة على الافعال الاختيارية مستلزمة للعلم بها أو لو نعلم ما يصح أن يسمى قتالا لاتبعناكم ولكن ما أتم بصدده ليس بقتال أصلا وانما هو الفناء النفس الى التهلكة . وفي جعلهم التالي مجرد الاتباع دون القتال الذي هو المقصود بالدعوة دليل على كمال تشبهم عن القتال حيث لا ترضى نفوسهم بجملة تاليا لمقدم مستحيل الوقوع ( هم للكفر يومئذ أقرب منهم الايمان ) الضمير مبتدأ أو أقرب خبره واللام في الكفر وللإيمان متعلقة به وكذا يومئذ ومنهم وعدم جواز تعلق حرفين متحدتين لفظا ومعنى بعامل واحد بلا عطف أو بدلية انما هو فيما عدا أفعل التفضيل من العوامل لاتحاد حيشة عملها . واما أفعل التفضيل في حيث دل على أصل الفعل وزيادته جرى مجرى عاملين كانه قيل قريهم للكفر زائد على قريهم للإيمان وقيل تعلق الجارين به لشبههما بالظرفين أي هم للكفر يومئذ قالوا ما قالوا أقرب منهم للإيمان فانهم كانوا قبل ذلك يتظاهرون بالإيمان وما ظهرت منهم أمارات مؤذنة بكفرهم فلما انخذلوا عن عسكر المسلمين وقالوا ما قالوا تباعدوا بذلك عن الايمان المظنون بهم واقتربوا من الكفر . وقيل هم لاهل الكفر أقرب نصرة منهم لاهل الايمان لان تقليل سواد المسلمين بالانخزال تقوية للمشركين وقوله تعالى ( يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم ) جملة مستأنفة مقررة لمضون ما قبلها وذكر الافواه والقلوب تصوير لنفاقهم وتوضيح لمخالفة ظاهرهم لباطنهم . وما عبارة عن القول والمراد به أما نفس الكلام الظاهر في اللسان تارة وفي القلب اخرى فالمثبت والمنفى متحدان ذاتا وإن اختلفا مظهرا . واما القول الملفوظ فقط فالمنفى حينئذ منشؤه النفي لا ينفك عنه القول أصلا وانما عبر عنه به ابانة لما بينهما من شدة الاتصال أي يتفوهون بقول لا وجود له أو لمنشؤه في قلوبهم أصلا من الاباطيل التي من جملتها ما حكي عنهم آنفا فانهم أظهروا فيه أمرين ليس في قلوبهم شيء منهما أحدهما عدم العلم بالقتال والآخر الاتباع على تقدير العلم به وقد كذبوا فيها كذبا بينا حيث كانوا عالمين به غير ناوين للاتباع بل كانوا مصرين مع ذلك على الانخزال عازمين على الارتداد وقوله عز وجل ( والله أعلم بما يكتمون ) زيادة تحقيق لكفرهم ونفاقهم ببيان اشتغال قلوبهم بما

يخالف أقوالهم من فنون الشر والفساد أثر يان خلوها عما يوافقها وصيفة التفضيل لما أن بعض ما يكتُمونه من أحكام النفاق وذم المؤمنين وتخطئة آرائهم والشبهة بهم وغير ذلك يعلمه المؤمنون على وجه الاجمال وان تفاصيل ذلك وكيفياته مختصة بالعلم الالهي ( الذين قالوا ) مرفوع على أنه بدل من واو يكتُمون أو خبر لمبتدأ محذوف وقيل مبتدأ خبره قل قادر و ا يحذف العائد تقديره قل لهم البخ أو منصوب على الذم أو على أنه نعت للذين ناققوا أو بدل منه وقيل مجرور على أنه بدل من ضمير أقوالهم أو قلوبهم كافي قوله:

والمراد بهم عبد الله بن أبي وأصحابه ( لاخوانهم ) أي لاجلهم وهم من قتل يوم أحد من جنسهم أو من أقاربهم فيندرج فيهم بعض الشهداء ( وقعدوا ) حال من ضمير قالوا تقدير قد أي قالوا وقد قعدوا عن القتال بالانخزال ( لو أطاعونا ) أي فيما أمرناهم به ووافقونا في ذلك ( مقاتلوا ) كالم قتل وفيه ايدان بأنهم أمروهم بالانخزال حين انخزلوا وأغوهم كما غروا و حمل القعود على ما استصوبه ابن أبي عند المشاورة من الإقامة بالمدينة ابتداء وجعل الاطاعة عبارة عن قبول رأيه والعمل به يرده كون الحملة حالية فانها لتعين ما فيه العصيان والمخالفة مع أن ابن أبي ليس من القاعدين فيها بذلك المعنى على أن تخصيص عدم الطاعة باخوانهم يتأدى باختصاص الامر أيضاً بهم فيستحيل أن يحمل على ما خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم عند المشاورة ( قل ) تبيكتهم وأظهرا لكذبهم ( قادر و اعن أنفسكم الموت ) جواب لشرط قد حذف تعويلا على ما بعده من قوله تعالى ( ان كنتم صادقين ) كما أنه شرط حذف جوابه لدلالة الجواب المذكور عليه أي ان كنتم صادقين فيما ينفي عنه قولكم من أنكم قادرون على دفع القتل عنكم كتب عليه فادفعوا عن أنفسكم الموت الذي كتب عليكم معلقاً بسبب خاص مؤقتاً بوقت معين بدفع سببه فان أسباب الموت في امكان المدافعة بالخيال وامتناعها سواء وأنفسكم أعز عليكم من اخوانكم وأمرها أهم لديكم من أمرهم والمعنى أن عدم قتلهم كان بسبب أنه لم يكن مكتوباً عليكم لا بسبب أنكم دفعتموه بالقعود مع كتابته عليكم فان ذلك مما لا سبيل اليه بل قد يكون القتال سبباً للنجاة والقعود مؤدياً الى الموت ره ي أنه مات يوم قالوا ما قالوا سبعون منافقاً وقيل أريد ان كنتم صادقين في مضمون الشرطية والمعنى انهم لو أطاعوكم وقعدوا لقاتلوا قاعدين كما قتلوا مقاتلين فقله تعالى قادر و اعن أنفسكم الموت حيثئذ استهزاء بهم أي ان كنتم رجلاً دفاعين لاسباب الموت قادر و ا جميع أسبابه حتى لا يموتوا كما درأتم في زعمكم هذا السبب الخاص

(ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً) كلام مستأنف مسوق لبيان أن القتل الذي يحذرونه ويحذرون الناس منه ليس بما يحذر بل هو من أجل المطالب التي يتنافس فيها المنافسون أثر بيان أن الحذر لا يجدى ولا يقنى وقرئ: ولا تحسبن بكسر السين والمراد بهم شهداء أحد وكانوا سبعين رجلاً أربعة من المهاجرين حمزة ابن عبد المطلب ومصعب بن عمير وعثمان بن شهاب وعبد الله بن جحش وباقيهم من الانصار رضوان الله تعالى عليهم أجمعين والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد ممن له حظ من الخطاب وقرئ: بالياء على الاسناد الى ضميره عليه السلام أو ضمير من يحسب وقيل الى الذين قتلوا والمفعول الأول محذوف لانه في الأصل مبتدأ جائز الحذف عند القرينة والتقدير ولا يحسبنهم الذين قتلوا أمواتاً أى لا يحسبن الذين قتلوا أنفسهم أمواتاً على أن المراد من توجيه النهي اليهم تنبيه السامعين على أنهم احقاء بأن يسألوا بذلك وييسروا بالحياة الابوية والكرامة السنية والتعظيم المقيم لكن لا في جميع أوقاتهم بل عند ابتداء القتل اذ بعد تبيين حالهم لهم لا يبقى لاعتبار تسليتهم وتبشيرهم فائدة ولا لتنبيه السامعين وتذكيرهم وجه وقرئ: قتلوا بالتشديد لكثرة المقتولين (بل أحياء) أى بل هم أحياء وقرئ: منصوباً أى بل أحسبهم أحياء على أن الحسبان بمعنى اليقين كما في قوله:

حسبت التقى والمجد خير تجارة رباحاً اذا ما المرء أصبح ثاقلاً

أو على أنه وارد على طريق المشاكلة (عند ربهم) في محل الرفع على أنه خبر ثان المبتدأ المقدر أو صفة لأحياء أو في محل النصب على أنه حال من الضمير في أحياء وقيل هو ظرف لأحياء أو للفعل بعده والمراد بالعندية التقرب والرفق وفي التعرض لعنوان الربوبية المنبئة عن الترية والتبليغ الى الكمال مع الاضافة الى ضميرهم مزيد تكملة لهم (يرزقون) أى من الجنة وفيه تأكيد لكونهم أحياء وتحقيق لمعنى حياتهم قال الامام الواحدى الأصح في حياة الشهداء ماروي عن النبي صلى الله عليه وسلم من أن ارواحهم في أجواف طيور خضر وأنهم يرزقون ويأكلون ويتنعمون وروى عنه عليه السلام أنه قال: «لما أصيب أخوانكم بأحد جعل الله ارواحهم في أجواف طيور خضر تدور في أنهار الجنة» وروى ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتسرح من الجنة حيث شاءت وتأوى الى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش» وفيه دلالة على أن روح الانسان جسم لطيف لا يفنى بخراب البدن ولا يتوقف عليه ادراكه وتألمه والتناذره ومن قال بتجريد النفوس البشرية يقول المراد أن نفوس الشهداء تتمثل طيوراً خضراً أو تتعلق بها فتألف

بما ذكر . وقيل المراد أنها تتعلق بالافلاك والكواكب فتلذذ بذلك وتكتسب زيادة كمال  
 ( فرحين بما آتاهم الله من فضله ) وهو شرف الشهادة والفوز بالحياة الابدية والرفق من  
 الله عز وجل والتمتع بالنعيم المخلد عاجلا ( ويستبشرون ) يسرون بالشارة ( بالذين لم  
 يلحقوا بهم ) أى باخوانهم الذين لم يقتلوا بعد فى سبيل الله فيلحقوا بهم (من خلفهم) متعلق  
 يلحقوا والمعنى أنهم بقوا بعدهم وهم قد تقدموهم أو محذوف وقع حالا من فاعل يلحقوا  
 أى لم يلحقوا بهم حال كونهم متخلفين عنهم باقين فى الدنيا ( أن لا خوف عليهم ولا هم  
 يحزنون ) بدل من الذين بدل اشتغال مبدئين لكون استبشارهم بحال اخوانهم لا بدواتهم  
 وان هى المخففة من أن واسمها ضمير الشأن المحذوف وخبرها الجملة المنفية أى يستبشرون  
 بما تبين لهم من حسن حال اخوانهم الذين تركوهم وهو أنهم عند قتلهم يفوزون بحياة  
 أبدية لا يكدرها خوف وقوع محذور ولا حزن فوات مطلوب أو لا خوف عليهم فى  
 الدنيا من القتل فانه عين الحياة التى يجب أن يرغب فيها فضلا عن ان تخاف وتحذر  
 أى لا يعترهم ما يوجب ذلك لا أنه يعترهم ذلك لكنهم لا يخافون ولا يحزنون والمراد  
 بيان دوام اتقاء الخوف والحزن لا بيان اتقاء دوامهما كما يوهم كون الخبر فى الجملة  
 الثانية مضارعا فان النفي وان دخل على نفس المضارع يفيد الدوام والاستمرار بحسب  
 المقام ( يستبشرون بنعمة ) كرر لبيان أن الاستبشار المذكور ليس بمجرد عدم الخوف  
 والحزن بل به وبما يقاربه من نعمة عظيمة لا يقادر قدرها وهى ثواب أعمالهم وقد جوز  
 أن يكون الاول متعلقا بحال اخوانهم وهذا بحال أنفسهم بيانا لبعض ما اجمل فى قوله  
 تعالى « فرحين بما آتاهم الله من فضله » ( من الله ) متعلق بمحذوف وقع صفة لنعمة مؤكدة  
 لما أفاده التذكير من الفخامة الذاتية بالفخامة الاضافية أى كائنة منه تعالى  
 ( وفضل ) أى زيادة عظيمة كما فى قوله تعالى « للذين أحسنوا بالحسنى وزيادة »  
 ( وأن الله لا يضيع أجر المؤمنين ) بفتح أن عطف على فضل منتظم معه فى  
 سلك المستبشر به والمراد بالمؤمنين اما الشهداء والتعبير عنهم بالمؤمنين للايدان بسهولة  
 الايمان وكونه مناطا لما نالوه من السعادة وإما كافة أهل الايمان من الشهداء وغيرهم  
 ذكرت توفية أجورهم على ايمانهم وعدت من جملة ما يستبشر به الشهداء بحكم الاخوة  
 فى الدين . وقرئ بكسرها على انه استئناف معترض دال على أن ذلك أجر لهم على  
 ايمانهم مشعر بان من لا ايمان له أعماله محبطة لا أجر لها . وفيه من الحث على الجهاد  
 والترغيب فى الشهادة والبعث على ازدياد الطاعة وبشرى المؤمنين بالفلاح ما لا يخفى  
 ( الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما أصابهم القرح ) صفة مادحة للمؤمنين لا

مخصصة أو نصب على المدح أو رفع على الابتداء والخبر قوله تعالى (الذين أحسنوا منهم واتقوا أجر عظيم) مجملته ومن اللين. والمقصود من الجمع بين الوصفين المدح والتعليل لا التشديد لأن المستجيبين كلهم محسنون ومتقون روى أن أباسفيان وأصحابه لما انصرفوا من أحد فبلغوا الروحاء ندموا وهموا بالرجوع فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فأراد أن يرهبهم ويرهبهم من نفسه وأصحابه قوة فندب أصحابه للخروج في طلب أبي سفيان وقال لا يخرجن معنا إلا من حضر يومنا بالامس فخرج صلى الله عليه وسلم مع جماعة حتى بلغوا حراء الاسد وهي من المدينة على ثمانية أميال وكان بأصحابه القرع فتحاملوا على أنفسهم حتى لا يفوتهم الاجر والقي الله الرعب في قلوب المشركين فذهبوا فنزلت (الذين قال لهم الناس) يعني الركب الذين استقبلوهم من من عبد قيس أو نعيم بن مسعود الأشجعي. واطلاق الناس عليه لما أنه من جنسهم وكلامه كلامهم يقال فلان يركب الخيل ويلبس الثياب وماله سوى فرس فرد وغير ثوب واحد أو لانه انضم اليه ناس من المدينة وأزاعوا كلامه (ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم) روى أن أباسفيان نادى عند انصرافه من أحد يامحمد موعدنا موسم بدر القابل ان شئت فقال عليه السلام ان شاء الله تعالى فلما كان القابل خرج أبو سفيان في أهل مكة حتى نزل مر الظهران فالتقى الله تعالى في قلبه الرعب وبدا له أن يرجع فمر به ركب من بني عبد قيس يريدون المدينة لليرة فشرط لهم حمل بعير من زيب ان ثبطوا المسلمين. وقيل لقي نعيم بن مسعود وقد قدم معتمرا فسأله ذلك التزمه عشرة من الابل وضمنها منه سهيل بن عمرو فخرج نعيم ووجد المسلمين يتجهزون للخروج فقال لهم أتوكم في دياركم فلم يملك منكم أحد الا شريدا فترؤن أن تخرجوا وقد جمعوا لكم فقلوا فقال عليه السلام «والذي نفسي بيده لا يخرجن وولم يخرج معي أحد» فخرج في سبعين راكبا كلهم يقولون حسبنا الله ونعم الوكيل قيل هي الكلمة التي قالها ابراهيم عليه الصلاة والسلام حين القي في النار (فرادهم ايماناً) الضمير المستكن للمقول أو لمصدر قال أولفعله ان أريد به نعيم وحده والمعنى أنهم لم يلتفتوا الى ذلك بل ثبت به يقينهم بالله تعالى وازداد اطمئنانهم وأظهروا حمية الاسلام وأخلصوا النية عنده وهو دليل على أن الايمان يتفاوت زيادة ونقصانا فان ازدياد اليقين بالالف وكثرة التأمل وتناصر الحجج مما لا ريب فيه وبعضه قول ابن عمر رضي الله تعالى عنه قلنا يا رسول الله الايمان يزيد وينقص قال نعم يزيد حتى يدخل صاحبه الجنة وينقص حتى يدخل صاحبه النار (وقالوا حسبنا الله) أي محسبنا الله وكافينا من

أحسبه اذا كفاه والدليل على أنه بمعنى المحسب أنه لا يستفيد بالاضافة تعريفا في قولك هذا رجل حسبك (ونعم الوكيل) أى نعم الموكل اليه والخصوص بالمدح محذوف أى الله عز وجل (فانقلبوا) عطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أى نخرجوا اليهم ووافوا الموعد روى أنه عليه الصلاة والسلام وافى بجيشه بدرأ وأقام بها ثمان ليال وكانت معهم تجارات فباعوها وأصابوا خيرا كثيرا والباء في قوله تعالى (بنعمة) متعلقة بمحذوف وقع حالا من الضمير فى فانقلبوا والتونين للتفخيم أى فرجعوا من مقصدهم ملتبسين بنعمة عظيمة لا يقادر قدرها وقوله عز وجل (من الله) متعلق بمحذوف وقع صفة لنعمة مؤكدة لفخامتها الذاتية التى يفيدها التكثير بالفخامة الاضافية أى كائنة من الله تعالى وهى العافية والثبات على الايمان والزيادة فيه وحذر العدو منهم (وفضل) أى ربح فى التجارة وتكثيره أيضاً للتفخيم (لم يمسسهم سوء) حال آخرى من الضمير فى فانقلبوا أو من المستكن فى الحال كائنه قيل منعمين حال كونهم سالمين عن السوء والحال اذا كان مضارعا منفيا ولم وفيه ضمير ذى الحال جاز فيه دخول الواو كما فى قوله تعالى أو قال أوحى الي ولم يوح اليه شيء وعدمه كما فى هذه الآية الكريمة وفى قوله تعالى وورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيرا (واتبعوا) فى كل ما أتوا من قول وفعل (رضوان الله) الذى هو مناط الفوز بخير الدارين (والله ذو فضل عظيم) حيث تفضل عليهم بالتثبيت وزيادة الايمان والتوفيق للمبادرة الى الجهاد والتصلب فى الدين واطهار الجراءة على العدو وحفظهم عن كل ما يسوءهم مع اصابة النفع الجليل. وفيه تحسير لمن تخلف عنهم واطهار الخطأ رأيهم حيث حرموا أنفسهم ما فاز به هؤلاء وزوي أنهم قالوا اهل يكون هذا غروا فأعطاهم الله تعالى ثواب الغزو ورضى عنهم (انما ذلكم) اشارة الى المبتط أو الى من حملة على التثييط والخطاب للمؤمنين وهو مبتدأ وقوله تعالى (الشيطان) اما خبره وقوله تعالى (يتخوف أوليائه) جملة مستأنفة مبنية لشيطنته أو حال كفى قوله تعالى « فتلك بيوتهم خاوية » الى آخره وأما صفته والجملة خبره ويجوز أن تكون الاشارة الى قوله على تقدير مضاف أى انما ذلكم قول الشيطان أى ابليس والمستكن فى يخوف اما للمقدر واما للشيطان بجذب الراجع الى المقدر أى يخوف به والمراد بأوليائه أما أبو سفيان وأصحابه فالمفعول الاول محذوف أى يخوفكم أوليائه كما هو قراءة ابن عباس وابن مسعود ويؤيده تعالى (فلا تخافوهم) أى أوليائه (وخافون) فى مخالفة أمرى وأما القاعدون فالمفعول الثانى محذوف أى يخوفهم الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والضمير البارز فى فلا تخافوهم

٤٥٠ الكفار انما يضرون أنفسهم بآية ( ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر ) الخ

للناس الثاني أى فلا تخافوهم فقد عدوا عن القتال وتجنبوا وخافوا فجاهدوا مع رسولى وسارعوا الى ما يأمركم به والخطاب لفرقي الخارجين والقاعدين والفاء لترتيب النهى أو الانتهاء على ما قبلها فان كون المخوف شيطانا مما يوجب عدم الخوف والنهى عنه ( ان كنتم مؤمنين ) فان الايمان يقتضى ايثار خوف الله تعالى على خوف غيره ويستدعى الامن من شر الشيطان وأوليائه ( ولا يحزنك ) تلويح للخطاب وتوجيه له الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لتشريفه بتخصيصه بالتسليّة والايدان باصالته في تدبير أمور الدين والاهتمام بشئونه ( الذين يسارعون في الكفر ) أى يقعون فيه سريعا لغاية حرصهم عليه وشدة رغبتهم فيه وايثار كلمة في على ما وقع في قوله تعالى « وسارعوا الى مغفرة الآية للاشعار باستقرارهم في الكفر ودوام ملابستهم له في مبدأ المسارعة ومتهاها كما في قوله تعالى « أولئك يسارعون في الخيرات » فان ذلك مؤذن بملابستهم للخيرات وتقليبهم في فتنها في طرفي المسارعة وتضاعفها. وأما ايثار كلمة الى في قوله تعالى « وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة » الخ فلان المغفرة والجنة منتهى المسارعة وغايتها والمراد بالموصول المناقشون من المتخلفين وطائفة من اليهود حسبما عين في قوله تعالى « يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم ومن الذين هادوا » وقيل قوم ارتدوا عن الاسلام والتعير عنهم بذلك للاشارة بما في حيز الصلة الى مظنة وجود المنهي عنه واعتراضه لرسول الله صلى الله عليه وسلم أي لا يحزنوك بمسارعتهم في الكفر ومبادرتهم الى تمشية أحكامه ومظاهرهم لاهله وتوجيه النهى الى جهتهم مع أن المقصود نهيهم عليه الصلاة والسلام عن التأثر منهم للبالغة في ذلك لما أن النهى عن التأثر نهي عن التأثر بأصله ونفى له بالمرّة وقد يوجه النهى الى اللازم والمراد هو النهى عن الملزوم كما في قولك لا أرينك ههنا. وقرئ لا يحزنك من أحزن المنقول من حزن بكسر الزاي والمعنى واحد. وقيل معنى حزنه جعل فيه حزنا كما في دهنه أى جعل فيه دهننا ومعنى أحزنه جعله حزينا. وقيل معنى حزنه أحدث له الحزن ومعنى أحزنه عرضه للحزن ( انهم ان يضروا الله ) تعليل للنهى وتكميل للتسليّة بتحقيق نفى ضررهم أبدا أي ان يضروا بذلك أولياء الله البتة. وتعليل نفى الضرر به تعالى لتشريفهم والايدان بان مضاربتهم بمنزلة مضارته سبحانه وفيه مزيد مبالغة في التسليّة وقوله تعالى ( شيئا ) في حيز النصب على المصدرية أى شيئا من الضرر والتكثير لتأكيد ما فيه من القلة والحقارة وقيل على نزع الجار أى شيء ما أصلا. وقيل المعنى ان ينقصوا بذلك من ملكه تعالى وسلطانه شيئا كما روى أبو ذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال « يقول الله تعالى لو أن

أولكم وآخركم وجنكم وانسكم كانوا على أنقى قلب رجل منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئا ولو أن أولكم وآخركم وجنكم وانسكم كانوا على أفجر قلب رجل منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئا والاول هو الانسب بمقام التسلية والتعليل ( يريد الله ان لا يجعل لهم حظا في الآخرة ) استئناف مبين لسر ابتلائهم بما هم فيه من الانهماك في الكفر وفي ذكر الارادة من الايدان بكل خلوص الداعي الى حرمانهم وتعذيبهم حيث تعلقت بهما ارادة أرحم الراحمين ما لا يخفى وصيغة الاستقبال للدلالة على دوام الارادة واستمرارها أى يريد الله بذلك أن لا يجعل لهم في الآخرة حظا ما من الثواب ولذلك تركهم في طغيانهم يعمهون الى أن يهاكؤا على الكفر ( ولهم ) مع ذلك الحرمان السكلى ( عذاب عظيم ) لا يقدر قدره قبل لما دلت المسارعة في الشيء على شأنه وجلالة قدره عند المسارع وصف عذابه بالعظيم رعاية للنسابة وتنبيها على حقارة ما سارعوا فيه وخساسته في نفسه والجملة إما مبتدأة مبنية لحظهم من العقاب أثر بيان أن لا شيء لهم من الثواب وإما حال من الضمير في لهم أى يريد الله حرمانهم من الثواب معداً لهم عذاب عظيم ( ان الذين اشترؤا الكفر بالايان ) أى أخذوه بدلا منه رغبة فيما أخذوه واعراضا عما تركوه وقد مر تحقيق القول في هذه الاستعارة في تفسير قوله عز وجل « أولئك الذين اشترؤا الضلالة بالهدى » مستوفى ( لن يضرؤا الله شيئا ) تفسيره كما مر غير أن فيه تعريضا ظاهرا باقتصار الضرر عليهم كأنه قيل وانما يضرؤون أنفسهم فان جعل الموصول عبارة عن المسارعين المعهودين بأن يراد باشتراء الكفر بالايان إثارة عليه لما يأخذ بدلا من الايمان لحاصل بالفعل كما هو حال المرتدين أو بالقوة القريبة منه الحاصلة بمشاهدة دلائله في التوراة كما هو شأن اليهود ومناقضهم فالتكرير لتقرير الحكم وتأكيده بيان علته بتغيير عنوان الموضوع فان ما ذكر في حيز الصلة من الاشتراء المذكور صريح في حقوق ضرره بأنفسهم وعدم تعديه الى غيرهم أصلا كيف لا وهو علم في الحشر ان السكلى والحرمان الابدى دال على كمال سخافة عقولهم وركاكة آرائهم فكيف يتأتى منهم ما يتوقف على قوة الحزم ورزانة الرأى ورسانة التدبير من مضارة حزب الله تعالى وهى أعز من الابق الفرد وأمنع من عقاب الجؤوان أجرى الموصول على عمومهم بأن يراد بالاشتراء المذكور القدر المشترك الشامل للبعين المذكورين ولأخذ الكفر بدلا مما نزل منزلة نفس الايمان من الاستعداد القريب له الحاصل بمشاهدة الوحي الناطق وملاحظة الدلائل المنصوبة في الآفاق والانفس كما هو دأب جميع الكفرة فالجملة مقررة لمضمون ما قبلها تقرير القواعد الكلية لما اندرج تحتها من



جزئيات الاحكام هذا وقد جوز كون الموصول الاول غاما للكفار والثاني خاصا بالمعهودين وأنت خير بأنه مع خلوه عن النكت المذكورة بما لا يليق بفخامة شأن التنزيل لما أن صدور المسارعة في الكفر بالمعنى المذكور وكونها مظنة لايراث الحزن لرسول الله صلى الله عليه وسلم كما يفهم من النهي عنه انما يتصور بمن علم اتصافه بها وأما من لا يعرف حاله من الكفرة الكائنين في الاماكن البعيدة فاسناد المسارعة المذكورة اليهم باعتبار كونها من مبادي حزنه عليه السلام بما لا وجه له وقوله تعالى ( ولهم عذاب أليم ) جملة مبتدأة مبينة لكمال فظاعة عذابهم بذكر غاية ايلامه بعد ذكر نهاية عظمه قيل لما جرت العادة باغتيال المشتري بما اشتراه وسروره بتحصيله عند كون الضفقة راحة وتألمه عند كونها خسارة وصف عذابهم بالايلام مراعاة لذلك ( ولا يحسن الذين كفروا أنما نملى لهم خير لانفسهم ) عطف على قوله تعالى « ولا يحزنك الذين » الآية والفعل مسند الى الموصول وأن بما في حيزها سادة مسند مفعوليه عند سيديويه تمام المقصود بها وهو تعلق الفعل القلبي بالنسبة بين المبتدأ والخبر أو مسند أحدهما والآخر محذوف عند الأخفش وما مصدرية أو موصولة حذف عائدها ووصلها في الكتابة لاتباع الامام أي لا يحسن الكافرون أن املاءنا لهم أو ان ما نمليه لهم خير لانفسهم أو لا يحسن الكافرون خيرية املائنا لهم أو خيرية ما نمليه لهم ثابتة أو واقعة وما له نهيهم عن السرور بظاهر املائه تعالى لهم بناء على حسابان خيريته لهم وتحسينهم ببيان أنه شر بحت وضرر محض كما أن مآل المعطوف عليه نهى الرسول صلى الله عليه وسلم عن الحزن بظاهر حال الكفرة بناء على توهم الضرر من قبلهم وتسليته عليه السلام ببيان مجزهم عن ذلك بالكلية. والمراد بالموصول اما جنس الكفرة فيندرج تحت حكمه الكلى أحكام المعهودين اندراجا أولا وأما المعهودون خاصة فايثار الاظهار على الاضمار لرعاية المقارنة الدائمة بين الصلة وبين الاملاء الذي هو عبارة عن امهالهم وتخليتهم وشأنهم دهرًا طويلا فان المقارن له دائما انما هو الكفر المستمر لا المسارعة المذكورة ولا الاشتراء المذكور فانهما من الاحوال المتجددة المنقضية في تضاعيف الكفر المستمر. وقرئ لا تحسن بالتام والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الانسب بمقام التسلية أو لكل من يتأق منه الحسبان قصدا الى اشاعة فظاعة حالهم والموصول مفعول وأنما نملى لهم إما بدل منه وحيث كان التعويل على البدل وهو ساد مسند للمفعولين كما في قوله تعالى « أم تحسب أن أكثرهم يسمعون » اقتصر على مفعول واحد كما في قولك جعلت المتاع بعضه فوق

بعض. وأما مفعول ثان بتقدير مضاف اما فيه أي لا تحسن الذين كفروا أصحاب أن الاملاء خير لانفسهم أو في المفعول الاول أي لا تحسن حال الذين كفروا أن الاملاء خير لانفسهم ومعنى التفضيل باعتبار زعمهم ( إنما نمل لهم ليزدادوا اثما ) استئناف مبين لحكمة الاملاء وما كلفة واللام لام الارادة وعند المعتزلة لام العاقبة. وقرئ بفتح الهزة هنا على ايقاع الفعل عليه وكسرهما فيما سبق على أنه اعتراض بين الفعل ومعموله مفيد لمزيد الاعتناء بابطال الحسبان وردة على معنى لا يحسن الكافرون أن أملاءنا لهم لزيادة الاثم حسبا هو شأنهم بل انما هو لتلاف ما فرط منهم بالتوبة والدخول في الايمان (ولهم) في الآخرة (عذاب مهين) لما تضمنه الاملاء التمتع بطيبات الدنيا وزينتها وذلك بما يستدعي التعزز والتجبر وصف عذابهم بالاهانة ليكون جزاؤهم جزاء وافقا. والجملة اما مبتدأة مبنية لحالهم في الآخرة أثر بيان حالهم في الدنيا وأما حال من الواو أي ليزدادوا اثما معدا لهم عذاب مهين وهذا متعين على القراءة الاخيرة (ما كان الله ليذر المؤمنين على ما أتهم عليه) كلام مستأنف مسوق لوعده المؤمنين وعيد المنافقين بالقوة الدنيوية التي هي النصيحة والخرى أثر بيان عقوبتهم الاخروية والمراد بالمؤمنين المخلصون. وأما الخطاب فقد قيل أنه لجمهور المصدقين من أهل الاخلاص وأهل النفاق ففيه التفات في ضمن التلون والمراد بما هم عليه اختلاط بعضهم بعضا واستواؤهم في اجراء أحكام الاسلام عليهم اذ هو القدر المشترك بين الفريقين. وقيل انه للكفار والمنافقين وهو قول ابن عباس والضحاك ومقاتل والكلبي وأكثر المفسرين ففيه تاوين فقط ولعل المنافقين عطف تفسيري للكفار والا فلا شركة بين المؤمنين والمنافقين في أمر من الامور. والمراد بما هم عليه مامر من القدر المشترك فانه كما يجوز نسبه الى الفريقين معا يجوز نسبه الى كل منهما لا الكفر والنفاق كما قيل فان المؤمنين ما كانوا مشاركين لهم في ذلك حتى لا يتركوا عليه وقيل انه للمؤمنين خاصة وهو قول أكثر أهل المعاني ففيه تلوين والتفات كما مر. والتعرض لايمانهم قبل الخطاب للاشعار بعلة الحكم والمراد بما هم عليه مامر غير مرة والاول هو الاقرب واليه جنح المحققون من أهل التفسير لكونه صريحا في كون المراد بما هم عليه ما ذكر من القدر المشترك بين الفريقين من حيث هو مشترك بينهما بخلاف القولين الاخيرين فانهما بمعزل من ذلك كيف لا والمفهوم مما عليه المنافقون هو الكفر والنفاق وبما عليه المؤمنون هو الايمان والاخلاص لا القدر المشترك بينهما ولئن فهم ذلك فانما يفهم من حيث الانتساب الى أحدهما لا من حيث الانتساب اليهما معا وعليه يدور أمر الاختلاط الموجب الى الافراز واللام في ليدر اما

متعلقة بالخبر المقدر لكان كما هو رأي البصرية واتصاف الفعل بعدها بان المقدرة أى ما كان الله مريدا أو متصديا لان يده المؤمنين الخ ففى توجيه النفى الى ارادة الفعل تأكيديا وبالغة ليست فى توجيهه الى نفسه. واما مزيدة للتأكيد ناصبة للفعل بنفسها كما هو رأى الكوفية ولا يقدح فى ذلك زيادتها كما لا يقدح زيادة حروف الجر فى عملها وقوله عز وجل (حتى يميز الخبيث من الطيب) غاية لما يفيد النفى المذكور كانه قيل ما يتركهم الله تعالى على ذلك الاختلاط بل يقدر الامور ويرتب الاسباب حتى يعزل المنافق من المؤمن. وفى التعبير عنهما بما ورد به النظم الكريم تسجيل على كل منهما بما يليق به واشعار بعلّة الحكم. وأفراد الخبيث والطيب مع تعدد ما أريد بكل منهما وتكثيره لاسيما بعد ذكر ما أريد باحدهما أعني المؤمنين بصيغة الجمع للايذان بان مدار أفراد أحد الفريقين من الآخر هو اتصافهما بوصفهما لا خصوصية ذاتهما وتعدد آحادهما كما فى مثل قوله تعالى «ذلك أدنى أن لا تعولوا» ونظيره قوله تعالى «تذهل كل مرضعة عما أرضعت» حيث قصد الدلالة على الاتصاف بالوصف من غير تعرض لكون الموصوف من العقلاء أو غيرهم. وتعليق الميز بالخبيث المعبر به عن المنافق مع أن المتبادر مما سبق من عدم ترك المؤمنين على الاختلاط بتعليقه بهم وافرازهم عن المنافقين لما أن الميز الواقع بين الفريقين انما هو بالتصرف فى المنافقين وتغيرهم من حال الى حال مغايرة للاولى مع بقاء المؤمنين على ما كانوا عليه من اصل لايمان وان ظهر مزيد اخلاصهم لا بالتصرف فيهم وتغيرهم من حال الى حال أخرى مع بقاء المنافقين على ما هم عليه من الاستتار ولان فيه مزيد تأكيد للوعيد كما أشير اليه فى قوله تعالى «والله يعلم المفسد من المصلح» وانما لم ينسب عدم الترك اليهم لما أنه مشعر بالاعتناء بشأن من نسب اليه فان المتبادر منه عدم الترك على حالة غير ملائمة كما يشهد به النوق السلم وقرئ حتى يميز من التمييز وقوله تعالى (وما كان الله ليطلعكم على الغيب) تمهيد لبيان الميز الموعود على طريق تجريد الخطاب للمخلصين تشريفا لهم وقوله عز وجل (ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء) إشارة الى كيفية وقوعه على سبيل الاجمال. واطهار الاسم الجليل فى الموضوعين لثرية المهابة فالمعنى ما كان الله ليترك المخلصين على الاختلاط بالمنافقين بل يربط المبادي حتى يخرج المنافقين من بينهم وما يفعل ذلك باطلا عنكم على ما فى قلوبهم من الكفر والنفاق ولكنه تعالى يوحى الى رسوله عليه السلام فيخبره بذلك وبما ظهر منهم من الاقوال والافعال حسبا وحكى عنهم بعضه فيما سلف فيفضحهم على رموس الاشهاد ويخلصكم من خسة الشركاء وسوء جزاءهم. والتعرض للاجتناب للايذان بأن الوقوف على أمثال تلك الاسرار الغيبية

لا يتأتى إلا من رشحته الله تعالى لمنصب جليل تقاصرت عنه مهم الامم واصطفاه على الجماهير لارشادهم . وتعميم الاجتباء لسائر الرسل عليهم السلام للدلالة على أن شأنه عليه السلام في هذا الباب أمر متين له أصل أصيل جار على سنته تعالى المسلوكة فيما بين الرسل الخالية عليهم السلام . وتعميم الامر في قوله تعالى ( فآمنوا بالله ورسوله ) مع أن سوق النظم الكريم للإيمان بالنبي عليه الصلاة والسلام لا يجاب الإيمان به بالطريق البرهاني والاشعار بأن ذلك مستلزم للإيمان بالكل لانه مصدق لما بين يديه من الرسل وهم شهداء بصحة نبوته عليه الصلاة والسلام . والمأمور به الإيمان بكل ما جاء به عليه الصلاة والسلام فيدخل فيه تصديقه عليه السلام فيما أخبر به من أحوال المناققين دخولا أوليا هذا هو الذي يقتضيه جزالة النظم الكريم وقد جوز أن يكون المعنى لا يترككم مختلطين حتى يميز الخبيث من الطيب بأن يكلفكم التكليف الصعبة التي لا يصير عليها إلا الخالص الذين امتحن الله تعالى قلوبهم كذلك الأرواح في الجهاد وانفاق الاموال في سبيل الله تعالى فيجعل ذلك عياراً على عقائدكم وشاهداً بضائرهم حتى يعلم بعضكم بما في قلب بعض بطريق الاستدلال لا من جهة الوقوف على ذات الصدور فان ذلك مما استأثر الله تعالى به . وأنت خير بأن الاستدراك باجتباء الرسل المنبي عن مزيد مزيتهم وفضل معرفتهم على الخلق أثريان قصور رتبتهم عن الوقوف على خفايا السرائر صريح في أن المراد اظهار تلك السرائر بطريق الوحي لا بطريق التكليف بما يؤدي الى خروج أسرارهم عن رتبة الخفاء وأقرب من ذلك حمل الآية السكرية على أن تكون مسوقة لبيان الحكمة في املائه تعالى للكفرة أثر بيان شريته لهم فالمنبي ما كان الله ليند الخالصين على الاختلاط أبداً كما تركهم كذلك الى الآن لسر يقتضيه بل يفرز عنهم المناققين ولذلك فعله يومئذ حيث خلى الكفرة وشأنهم فأبرز لهم صورة الغلبة فأظهر من في قلوبهم مرض ما فيها من الخبائث واقتضحوا على رؤس الاشهاد وقيل قال الكافرون ان كان محمد صادقا فليخبرنا من يؤمن منا ومن يكفر فزلت ( وان تؤمنوا ) أى بما ذكر حق الإيمان ( وتقوا ) أى عدم مراعاة حقوقه أو النفاق ( فلكم ) بمقابلة ذلك الإيمان والتقوى ( أجر عظيم ) لا يبلغ كنهه ( ولا يحسن الذين ييخون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم ) بيان لحال البخل ووخامة عاقبته وتخطئه لاهله في توهم خيرته حسب بيان حال الاملاء . و اراد ما بخلوا به بعنوان ايتاء الله تعالى اياه من فضله للبالغة في بيان سوء صنيعهم فان ذلك من موجبات بذله في سبيله كما في قوله تعالى و أنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه والفعل مسند الى الموصول والمفعول الاول

محذوف لدلالة الصلة عليه وضمير الفصل راجع اليه أى لا يحسن الباخلون بما آتاهم الله من فضله من غير أن يكون لهم مدخل فيه أو استحقاق له هو خيرا لهم من انفاقه وقيل الفعل مسند الى ضمير النبي صلى الله عليه وسلم أو الى ضمير من يحسب المفعول الاول هو الموصول بتقدير مضاف والثاني ما ذكر كما هو كذلك على قراءة الخطاب أى ولا يحسن بخل الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم ( بل هو شر لهم ) التخصيص على شريته لهم مع انقضاءها من نفى خيريته للبالغة في ذلك والتنوين للتخيم وقوله تعالى ( سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة ) بيان لكيفية شريته أى سيلزمون وبال ما بخلوا به الزام الطوق على أنه حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه للايدان بكامل المناسبة بينهما. وروى عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قال « ما من رجل لا يؤدى زكاة ماله الا جعل الله له شجاعا في عنقه يوم القيامة » وقيل يحمل ما بخل به من الزكاة حية في عنقه تنهشه من قرنه الى قدمه وتقر رأسه وتقول أنا مالك ( والله ) وحده لا لاحد غيره استقلالا أو اشتراكا ( ميراث السموات والارض ) أى ما يتوارثه أهلها من مال وغيره من الرسالات التى يتوارثها أهل السموات والارض فما لهم يبخلون عليه بملكه ولا ينفقونه في سبيله أو أنه يرث منهم ما يمسكونه ولا ينفقونه في تعالى عند هلاكهم وتبقى عليهم الحسرة والندامة ( والله بما تعملون ) من المنع والبخل ( خير ) فيجازيكم على ذلك. و اظهار الاسم الجليل في موضع الاضمار للتربية المهمة والاتفات للبالغة في الوعيد والاشعار باشتداد غضب الرحمن الناشئ من ذكر قبائحهم وقرىء بالياء على الظاهر ( لقد سمع الله قول الذين قالوا ان الله فقير ونحن أغنياء ) قالته اليهود لما سمعوا قوله تعالى « من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا » وروى أنه عليه السلام كتب مع أبى بكر رضى الله عنه الى يهود بنى قينقاع يدعوهم الى الاسلام واقام الصلاة و آتاه الزكاة وأن يقرضوا الله قرضا حسنا فقال فحاص ان الله فقير حتى سألنا القرض فلطمه أبو بكر رضى الله عنه في وجهه قال لولا الذى بيننا وبينكم من العهد لضربت عنقك فشكاه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجحد ما قاله فزلت والجمع حينئذ مع كون القائل واحدا الرضا الباقيين بذلك والمعنى انه لم يخف عليه تعالى وأعدله من العقاب كفاؤه والتعير عنه بالسمع للايدان بأنه من الشناعة والسهاجة بحيث لا يرضى قائله بان يسمعه سامع والتوكيد القسمى للتشديد في التهديد والبالغة في الوعيد ( سنكتب ما قالوا ) أى سنكتب ما قالوه من العظيمة الشناعة في محاقف الحفظة أو سنحفظه ونثبتة في علينا لانساه ولا نهمله كما ثبت المكتوب والسين للتأكيد أى لن يفوتنا أبدا

تدوينه وإثباته لكونه في غاية العظم والهول كيف لا وهو كفر بالله تعالى واستهزاء بالقرآن العظيم والرسول الكريم ولذلك عطف عليه قوله تعالى ( وقتلهم الأنبياء ) أيذا أنا بأنهم أفي العظم أخوان وتنبيها على أنه ليس بأول جريمة ارتكبوها بل لهم فيه سوابق وأن من اجتأ على قتل الأنبياء لم يستبعد منه أمثال هذه العظائم. والمراد بقتلهم الأنبياء رضاهم بفعل أسلافهم وقوله تعالى ( بغير حق ) متعلق بمحذوف وقع حالا من قتلهم أي كأننا بغير حق في اعتقادهم أيضا كما هو في نفس الأمر. وقرى سيكتب على البناء للفاعل وسيكتب على البناء للمفعول وقتلهم بالرفع ( . تقول ذوقوا عذاب الحريق ) أي وننتقم منهم بعد الكتابة بأن تقول لهم ذوقوا العذاب المحرق كما أذقم المسلمين الفحص. وفيه من المبالغات ما لا يخفى. وقرى. ويقول بالياء ويقال على البناء للمفعول ( ذلك ) إشارة إلى العذاب المذكور ومافيه من معنى البعد للدلالة على عظم شأنه وبعد منزلته في الهول والفضاعة وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ( بما قدمت أيديكم ) أي بسبب ما اقترعتموه من قتل الأنبياء والتفوه بمثل تلك العظيمة وغيرها من المعاصي والتعبير عن الانفس بالأيدي لما أن عامة أفعالها تراول بهن ومحل أن في قوله تعالى ( وأن الله ليس بظلام للعبيد ) الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف والجملة اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبلها أي والأمر أنه تعالى ليس بمعذب لعبيده بغير ذنب من قبلهم والتعبير عن ذلك بنفي الظلم مع أن تعذيبهم بغير ذنب ليس بظلم على ما تقرر من قاعدة أهل السنة فضلا عن كونه ظلما بالغاً لبيان كمال نزاهته تعالى عن ذلك بتصويره بصورة ما يستحيل صدوره عنه سبحانه من الظلم كما يعبر عن ترك الأثابة على الأعمال باضاعتها مع أن الأعمال غير موجهة للثواب حتى يلزم من تخلفه عنها ضياعها. وصيغة المبالغة لتأكيد هذا المعنى بإبراز ما ذكر من التعذيب بغير ذنب في صورة المبالغة في الظلم. وقيل هي لرعاية جمعية العبيد من قولهم: فلان ظالم لعبيده وظلام لعبيده على أنها للمبالغة كما لا كيفاً هذا وقد قيل محل أن الجر بالعطف على ما قدمت وسببته للعذاب من حيث أن نفي الظلم مستلزم للعدل المقتضى لاثابة المحسن ومعاقبة المسيء وفساده ظاهر فإن ترك التعذيب من مستحقه ليس بظلم شرعاً ولا عقلاً حتى يتنقض نفي الظلم سبباً للتعذيب حسبما ذكره القائل في سورة الانفال. وقيل سببية ذنوبهم لعذابهم مقيدة بانضمام انتفاء ظلمه تعالى إليها ادولاه لا يمكن أن يعذبهم بغير ذنوبهم. وأنت خير بأن امكان تعذيبه تعالى لعبيده بغير ذنب بل وقوعه لا يتأني كون تعذيب هؤلاء الكفرة بسبب ذنوبهم حتى يحتاج ال اعتبار عدمه معه وإنما يحتاج الى ذلك أن لو كان المدعى أن جميع تعذيباته تعالى بسبب ذنوب المعذنين ( الذين قالوا )

نصب أو رفع على الذم وهم كعب بن الاشرف ومالك بن صيفى وحي بن أخطب  
وفتحاص بن عازوراء ووهب بن يهودا (ان الله عهد اليها) أى أمرنا فى التوراة وأوصانا  
(أن لا تؤمن لرسول حتى يأتينا بقرآن تأكله النار) كما كان عليه أمر أنبياء بني اسرائيل  
حيث كان يقرب بالقربان فيقوم النبي فيدعو فنزل نار من السماء فتأكله أى تحبسه الى  
طبعها بالاحراق وهذا من مفترياتهم وأباطيلهم فان أكل النار القربان لم يوجب  
الايان الا لكونه معجزة فهو وسائر المعجزات سواء ولما كان محصل كلامهم الباطل  
أن عدم ايمانهم برسول الله صلى الله عليه وسلم لعدم آتيانه بما قالوا ولو تحقق الايمان  
به لتحقق الايمان رد عليهم بقوله تعالى (قل) أى تبيكتنا لهم واطهارا لكذبهم (قد  
جاءكم رسل) كثيرة العدد كبيرة المقدار (من قبلى بالبينات) أى المعجزات الواضحة  
(وبالذى قلتم) بعينه من القربان الذى تأكله النار (فلم تقتلوهم ان كنتم صادقين)  
أى فيما يدل عليه كلامكم من أنكم تؤمنون لرسول يأتىكم بما اقترحتموه فان زكرياء  
ويحيى وغيرهما من الانبياء عليهم الصلاة والسلام قد جاءوكم بما قلتم فى معجزات أحر  
فما لكم لم تؤمنوا لهم حتى اجترأتم على قتلهم (فان كذبوك) شروع فى تسليية رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أثر ما أوحى اليه ما يحزنه عليه الصلاة والسلام من مقالات  
الكفرة من المشركين واليهود وقوله تعالى (فقد كذب رسل من قبلك) تعليل لجواب  
الشرط أى فقتل فقد كذب الخ ومن متعلقة بكذب أو بمحذوف هو صفة لرسول  
أى كائنه من قبلك (جاءوا بالبينات) أى المعجزات الواضحات صفة لرسول (و الزبر)  
هو جمع زبور وهو الكتاب المقصور على الحكم من زبرته اذا حسنته وقيل الزبر  
المواعظ والزواجر من زبرته اذا زجرته (والكتاب المنير) قيل أى التوراة  
والانجيل والزبور والكتاب فى عرف القرآن ما يتضمن الشرائع والاحكام ولأنك  
جاء الكتاب والحكمة متعاطفين فى عامة المواقع. وقرئ وبالزبر باعادة الجار دلالة  
على انها مغايرة بالذات للبينات (كل نفس ذائقة الموت) وعد ووعد للمصدق  
والمكذب. وقرئ ذائقة الموت بالتووين وعدمه كما فى قوله ولا ذاكر الله الا قليلا.  
(وانما توفون أجوركم) أى تعطون أجزية أعمالكم على التمام والكمال (يوم القيامة)  
أى يوم قيامكم من القبور. وفى لفظ التوفية إشارة الى أن بعض أجورهم يصل اليهم  
قبله كما ينبيء عنه قوله عليه الصلاة والسلام «القبور روضة من رياض الجنة أو حفرة  
من حفر النيران» (فمن زحزح عن النار) أى بعد عنها يومئذ ونهى والزحزحة فى  
الاصل تكرير الزح وهو الجذب بمجلة (وأدخل الجنة فقد فاز) بالنجاة ونيل المراد

والفوز الظفر بالبغيه وعن النبي صلى الله عليه وسلم «من أحب أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتدركه منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر» ويأتى الى الناس ما يحب أن يؤتى اليه (وما الحياة الدنيا) أى لذاتها وزخارفها (الامتناع الغرور) شبهت بالمتاع الذى يدلس به على المستام ويغتر حتى يشتريه وهذا لمن آثرها على الآخرة فأما من طلب بها الآخرة فهى له متاع بلاغ والغرور أما مصدر أو جمع غار (لتبلون) شروع في تسليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من المؤمنين عما سيلقونه من جهة الكفرة من المكارة أثر تسليتهم عما قد وقع منهم ليوطنوا أنفسهم على احتماله عند وقوعه ويستعدوا للقائه ويقابلوه بحسن الصبر والثبات فإن هجوم الأوجال بما يزلزل أقدام الرجال والاستعداد للكروب مما يهون الخطوب وأصل الابتلاء الاختبار أى تطلب الخبرة بحال المختبر بتعريضه لامر يشق عليه غالباً ملاسته أو مفارقتها وذلك إنما يتصور حقيقة بمن لاوقوف له على عواقب الأمور وأما من جهة العلم الخبير فلا يكون إلا مجازاً من تمكينه للعبد من اختيار أحد الأمرين أو الأمور قبل أن يرتب عليه شيئاً هو من مبادئه العادية كما مر والجملة جواب قسم محذوف أى والله لتبلون أى لتعاملن معاملة المختبر ليظهر ما عندكم من الثبات على الحق والاعمال الحسنة وفائدة التوكيد ما تحقيق معنى الابتلاء تنوينا للخطب وأما تحقيق وقوع المبلى به مبالغة في الحث على ما أريد منهم من التهيؤ والاستعداد (في أموالكم) بما يقع فيها من ضروب الآفات المؤدية الى هلاكها وأما اتفاقها في سبيل الخير مطلقاً فلا يليق نظمها في سلك الابتلاء لما أنه من باب الإضعاف لا من قبيل الاتلاف (وأنفسكم) بالقتل والاسر والجراح وما يرد عليها من أصناف المتاعب والمخاوف والشدائد ونحو ذلك وتقديم الأموال لكثرة وقوع الهلكة فيها (ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) أى من قبل إيتائكم القرآن وهم اليهود والنصارى عبر عنهم بذلك للإشعار بمدار الشقاق والإيدان بأن بعض ما يسمعون من زعمهم على زعمهم الى الكتاب كما في قوله تعالى «ان الله عهد البناء الخ والتصريح بالقلبية لتأكيد الإشعار وتقوية المدار فإن قدم نزول كتابهم مما يؤيد تمسكهم به (ومن الذين أشركوا أذى كثيراً) من الطعن في الدين الخفيف والقدح في أحكام الشرع الشريف وصد من أراد أن يؤمن وتخطئة من آمن وما كان من كعب بن الأشرف وأضرابه من هجاء المؤمنين وتحريض المشركين على مضادة رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحو ذلك مما لاخير فيه (وان تصبروا) أى على تلك الشدائد والبأوى عند ورودها وتقابلوها بحسن التجميل (وتتقوا) أى تتبتلوا



الى الله تعالى بالكلمة معرضين عما سواه بالمرّة بحيث يتساوى عندكم وصول المحبوب  
ولقاء المكروه (فان ذلك) اشارة الى الصبر والتقوى وما فيه من معني البعد للايدان  
بعلو درجتهم وبعد منزلتهما. وتوحيد حرف الخطاب إما باعتبار كل واحد من  
المخاطبين واما لان المراد بالخطاب مجرد التنبية من غير ملاحظة خصوصية أحوال  
المخاطبين ( من عزم الامور ) من معزوماتها التي يتنافس فيها المتنافسون أي مما يجب  
أن يعزم عليه كل احد لما فيه من كمال المزية والشرف أو مما عزم الله تعالى عليه وامره  
وبالغ فيه يعني أن ذلك عزيمة من عزومات الله تعالى لا بد أن تصبروا وتقوا والجملة تعليل  
لجواب الشرط واقع موقعه كأنه قيل وان تصبروا وتقوا فهو خير لكم أو فافعلوا  
أو فقد أحسنتم أو فقد أصبتم فان ذلك الخ ويجوز أن يكون ذلك اشارة الى صبر  
المخاطبين وتقواهم فالجملة حينئذ جواب الشرط. وفي ابراز الامر بالصبر والتقوى في صورة  
الشرطية من اظهار كمال اللطف بالعباد مالا يخفى (واذ أخذ الله) كلام مستأنف  
سبق لبيان بعض أذياتهم وهو كتبائهم ما في كتبائهم من شواهد نبوته عليه الصلاة  
والسلام وغيرها. واذ منصوب على المفعولية بمضمّر أمر به صلى الله عليه وسلم خاصة  
بطريق تجديد الخطاب أثر الخطاب الشامل له عليه الصلاة والسلام للمؤمنين لكون  
مضمونه من الوظائف الخاصة به عليه الصلاة والسلام وتوجيه الامر بالذكر الى  
الوقت دون ما وقع فيه من الحوادث مع أنها المقصودة بالذات للبالغة في ايجاب ذكرها  
على ما مر بيانه في تفسير قوله تعالى «واذ قال ربك للبالغة اني جاعل الخ أي اذكر  
وقت أخذه تعالى ( ميثاق الذين أوتوا الكتاب ) وهم علماء اليهود والنصارى ذكروا  
بغوان آياته الكتاب مبالغة في تقييح حالهم (لتيينه) حكاية لما خوطبوا به والضمير  
للكتاب وهو جواب لقسم ينبي عنه أخذ الميثاق كأنه قيل لهم بالله اتينينه (لنناس)  
وتظهرن جميع ما فيه من الاحكام والاخبار التي من جملتها أمر نبوته عليه الصلاة  
والسلام وهو المقصود بالحكاية. وقرىء بالياء لانهم غيب (ولا تكتمنونه) عطف  
على الجواب وانما لم يؤكد بالنون لكونه منفيّا كما في قولك: والله لا يقوم زيد وقيل  
اكتفى بالتأكيّد في الاول لانه تأكيّد له وقيل هو حال من ضمير المخاطبين اما على اضمار  
مبتدا بعد الواو أي وأتم لا تكتمنونه واما على رأي من جوز دخول الواو على المضارع  
المنفي عند وقوعه حالاً أي لتيينه غير كاتمين والنهي عن الكتمان بعد الامر بالبيان  
اما للبالغة في ايجاب المأمور به واما لان المراد بالبيان المأمور به ذكر الآيات الناطقة  
بنبوته عليه الصلاة والسلام وبالكتمان المنهى عنه القاء التأويلات الزائفة والشبهات

الباطلة وقرئ بالياء كما قبله ( فنبذوه ) النبذ الرمي والابعاد أي طرحوا ما أخذ منهم من الميثاق الموثق بفنون التأكد والقوة ( وراء ظهورهم ) ولم يراعوه ولم يلتفتوا إليه أصلاً فإن نبذ الشيء وراء الظهر مثل في الاستهانة به الأعراض عنه بالكلية كما أن جعله نصب العين علم في كمال العناية به وفيه من الدلالة على تحتم بيان الحق على علماء الدين وإظهار ما منحوه من العلم للناس أجمعين وحرمة كتمانهم لغرض من الأعراض الفاسدة أو لطمع في عرض من الأعراض الفانية الكاسدة ما لا يخفى وعن النبي صلى الله عليه وسلم من كتم علماً عن أهله ألجم بلجام من نار وعن طاووس أنه قال لو هب بن منبه إلى أري الله سوف يعذبك بهذه الكتب وقال الله لو كنت نبياً فكتمت العلم كما تكتمه لرأيت أن الله سيعذبك وعن محمد بن كعب لا يحل لأحد من العلماء أن يسكت على علمه ولا يحل لجاهل أن يسكت على جهله حتى يسأل وعن علي رضي الله عنه ما أخذ الله على أهل الجمل بأن يتعلموا حتى أخذ على أهل العلم أن يعلموا ( واشترى واه ) أي بالكتاب الذي أمروا ببيانه ونهوا عن كتمانهم فإن ذكر نبذ الميثاق يدل على ذلك دلائل واضحة وإيقاع الفعل على الكل مع أن المراد به كتم بعضه كدلالة نبوته عليه الصلاة والسلام ونحوها لما أن ذلك كتم لكل اذ به يتم الكتاب كما أن رفض بعض أركان الصلاة رفض لأكملها أو بمنزلة كتم الكل من حيث انهما بيان في الشناعة واستحجار العقاب كما في قوله تعالى « وان لم تفعل فابلغت رسالته » والاشتراء مستعار لاستبدال متاع الدنيا بما كتموه أي تركوا ما أمروا به وأخذوا بدلته ( ثمناً قليلاً ) أي شيئاً تافهاً حقيراً من حطام الدنيا وأعراضها وفي تصوير هذه المعاملة بعقد المعاوضة لا سيما بالاشتراء المؤذن بالرغبة في الأخذ بالأعراض عن المعطى والتعير عن المشتري الذي هو العمدة في العقد والمقصود بالمعاملة بالثمن الذي شأنه أن يكون وسيلة إليه وجعل الكتاب الذي حقه أن يتنافس فيه المتنافسون مصحوباً بالياء الداخلة على الآلات والوسائل من نهاية الجزالة على كمال فظاعة حالهم وغاية قبحها بإيثارهم الدنيء الحقيق على الشريف الخطير وتعكيسهم بجعلهم المقصد الأصلي وسيلة والوسيلة مقصداً ما لا يخفى جلالة شأنه ورفعة مكانه ( فبئس ما يشتررون ) ما نكرة منصوبة مفسرة لفاعل بئس ويشتررون صفته والمخصوص بالذم محذوف أي بئس شيئاً يشتررونه ذلك الثمن ( لا تحسبن ) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد ممن يصلح له ( الذين يفرحون بما أتوا ) أي بما فعلوا كما في قوله تعالى « انه كان وعده مأثياً » ويدل عليه قراءة أبي يفرحون بما فعلوا وقرئ بما أتوا بمعنى أعطوا وبما أتوا أي

بما أوتوه من علم التوراة قال ابن عباس رضى الله عنهما هم اليهود حرفوا التوراة وفرحوا بذلك وأحبوا أن يوصفوا بالديانة والفضل روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل اليهود عن شيء مما في التوراة فكتموا الحق وأخبروه بخلافه وأروه أنهم قد صدقوه واستحمدوا إليه وفرحوا بما فعلوا وقيل فرحوا بكتمان النصوص الناطقة بنبوته عليه الصلاة والسلام وأحبوا أن يحمدا بأنهم متبعون ملة إبراهيم عليه السلام فالموصول عبارة عن المذكورين أو عن مشاهيرهم وضع موضع ضميرهم والجملة مسوقة لبيان ما تستتبعه أعمالهم المحكية من العقاب الأخرى إثريان قباحتها وقد أدمج فيها بيان بعض آخر من شنائعهم وهو إصرارهم على ما هم عليه من القبايح وفرحهم بذلك. ومحببتهم لأن يوصفوا بما ليس فيهم من الأوصاف الجميلة وقد نظم ذلك في سلك الصلة التي حقها أن تكون معلومة الثبوت للموصول عند المخاطب أي إذا بنا شهرة تصافهم بذلك. وقيل هم قوم تخلفوا عن الغزو ثم اعتدروا بأنهم رأوا المصلحة في ذلك واستحمدوا به وقيل هم المنافقون كافة وهو الأنسب بظاهر قوله تعالى ( ويحبون أن يحمدا بما لم يفعلوا ) لشبهة أنهم كانوا يفرحون بما فعلوا من اظهار الايمان وقولهم مطمئنة بالكفر ويستحمدون إلى المسلمين بالإيمان وهم عن فعله بألف منزل وكانوا يظهرن بحبة المؤمنين وهم في الغاية القاصية من العدو فالموصول عبارة عن طائفة معهودة من المذكورين وغيرهم فإن أكثر المنافقين كانوا من اليهود ولعل الأولى اجراء الموصول على عمومته شاملاً لكل من يأتي بشيء من الحسنات فيفرح به فرح إعجاب ويود أن يمدحه الناس بما هو عار منه من الفضائل منتظماً لليهودين انتظاماً أولياً وأياماً كان فهو مفعول أول لتحسين وقوله تعالى ( فلا تحسبنهم ) تأكيد له والقاء زائدة والمفعول الثاني قوله تعالى ( بمفازة من العذاب ) أي ملتبسين بنجاة منه على أن المفازة مصدر ميمي ولا يضر تأنيثها بالناء لما أنها مبنية عليها وليست للدلالة على الوحدة كما في قوله:

فلولا رجاء النصر منك ورهبة عقابك قد كانوا لنا بالموارد

ولاسيلاً إلى جعلها اسم مكان على أن الجار متعلق بمحذوف وقع صفة لها أي بمفازة كائنة من العذاب لأنها ليست من العذاب وتقدير فعل خاص ليصح به المعنى أي بمفازة منجية من العذاب مع كونه خلاف الأصل تعسف مستغني عنه. وقرئ بضم الباء في الفعلين على أن الخطاب شامل للبرئين أيضاً. وقرئ بياء الغيبة وفتح الباء فيهما على أن الفعل له عليه الصلاة والسلام أول لكل أحد بمن يتأتى منه الحسان ومفعولاه كما ذكر وقرئ بضم الباء في الثاني فقط على أن الفعل للموصول والمفعول الأول محذوف

لكونه عين الفاعل والثاني بمفازة أى لا يحسن الذين يفرحون أنفسهم فائزين وقوله تعالى فلا يحسبنهم تأكيد للاول والفاء زائدة كإمرو ويجوز أن يحمل الفعل الاول على حذف المفعولين معا اختصارا لدلالة مفعولي الثاني عليهما على عكس ما في قوله :

بأى كتاب أو بأية سنة ترى جهنم عارا على وتحسب

حيث حذف فيه مفعولا الثاني لدلالة مفعولي الاول عليهما أو على أن الفعل الاول للرسول صلى الله عليه وسلم أو لكل حاسب ومفعوله الاول الموصول والثاني محذوف لدلالة مفعول الفعل الثاني عليه والفعل الثاني مسند الى ضمير الموصول والفاء للعطف لظهور تفرع عدم حسبانهم على عدم حسبانهم عليه السلام ومفعولاه الضمير المنصوب وقوله تعالى بمفازة وتصدير الوعيد بنهيهم عن الحسبان المذكور للتنبيه على بطلان آرائهم الركيكة وقطع أطماعهم الفارغة حيث كانوا يزعمون أنهم ينجون بما صنعوا من عذاب الآخرة كما نجوا به من المؤاخذه الدنيوية وعليه كان مبنى فرحهم وأمانهم عليه السلام فالتعريض بحسبانهم المذكور لا لاحتمال وقوع الحسبان من جهته عليه السلام ( ولهم عذاب أليم ) بعد ما أشير الى عدم نجاتهم من مطلق العذاب حقق أن لهم فردا منه لا غاية له في المدة والشدة كالتلوح به الجملة الاسمية والتكثير الفخيمي والوصف ( والله ) أى خاصة ( ملك السموات والارض ) أى السلطان القاهر فيهما بحيث يتصرف فيهما وفيما فيهما كيفما يشاء ويريد إيجادا وإعداما وإحياء وإماتة تعذيبا وإثابة من غير أن يكون لغيره شائبة دخل في شيء من ذلك بوجه من الوجوه فالجملة مقررمة لما قبلها وقوله تعالى ( والله على كل شيء قدير ) تقرير لاختصاص ملك العالم الجسماني المعبر عنه بقطريره به سبحانه وتعالى فإن كونه تعالى قادرا على الكل بحيث لا يشذ من ملكوته شيء من الأشياء يستدعي كون ما سواه كائنا ما كان مقدورا له ومن ضرورته اختصاص القدرة به تعالى واستحالة أن يشاركه شيء من الأشياء في القدرة على شيء من الأشياء فضلا عن المشاركة في ملك السموات والارض وفيه تقرير لما مر من ثبوت العذاب الأليم لهم وعدم نجاتهم منه اثر تقرير وإظهار الاسم الجليل في موقع الاضمار لترية المهابة والاشعار بمناط الحكم فإن شمول القدرة لجميع الأشياء من أحكام الألوهية مع ما فيه من الاشعار باستقلال كل من المجتئين بالتقرير ( ان في خلق السموات ) جملة مستأنفة سبقت لتقرير ماسبق من اختصاصه تعالى بالسلطان القاهر والقدرة التامة صدرت بكلمة التأكيد اعتناء بتحقيق مضمونها أى في انشائها على ما هي عليه في ذواتها وصفاتها من الامور التي يحار في فهم اجلاها العقول ( والارض ) على ما هي عليه ذاتا وصفة ( واختلاف الليل والنهار ) أى

تفسير الآية وتحقيق مصداقها على التعيين وإنما أرادوا به التبرك بنوع موافقة لها في ضمن الاتيان بفرد من أفراد مدلولها. وأما حمل الذكر على الصلاة في هذه الاحوال حسب الاستطاعة كما قال عليه السلام لعمران بن الحصين «صل قائماً فان لم تستطع فقاعد» فان لم تستطع فعلى جنب توى أيامه فما لا يساعده سباق النظم الجليل ولا سياقه والقيام والنعوذ جمع قائم وقاعد كنيام ورقود جمع نائم وراقب. واتصا بهما على الحالية من ضمير يذكرون أى يذكره قائمين وقاعدين وقوله تعالى وعلى جنوبهم متعلق بمحذوف معطوف على الحاليين أى وكائنين على جنوبهم أى مطابعين والمراد تعميم الذكر للاوقات كما مر. وتخصيص الاحوال المذكورة بالذكر ليس لتخصيص الذكر بها بل لانها الاحوال المعهودة التي لا يخلوا عنها الانسان غالباً (ويتفكرون في خلق السموات والارض) عطف على يذكرون منتظم معه في حيز الصلة فلا محل له من الاعراب. وقيل محله النصب على انه معطوف على الاحوال السابقة وليس بظاهر وهو بيان لتفكرهم في أفعاله سبحانه أثر بيان تفكرهم في ذاته تعالى على الاطلاق وإشارة الى نتيجة التي يؤدي اليها من معرفة أحوال المعاد حسبما نطقت به آية الرسل وآيات الكتب فكما أنها آيات تشريعية هادية للخلق الى معرفته تعالى وجوب طاعته كذلك المخلوقات آيات تكوينية مرشدة لهم الى ذلك فالاولى منبهات لهم على الثانية ودواع الى الاستشهاد بها كهذه الآية الكريمة ونحوها بما ورد في مواضع غير محصورة من التنزيل والثانية مؤيدات للاولى وشواهد دالة على صحة مضمونها وحقيقة مكنونها فان من تأمل في تضاعيف خلق العالم على هذا النمط البدع قضى باتصاف خالقه تعالى بجميع ما نطقت به الرسل والكتب من الوجوب الذاتي والوحدة الذاتية والملك القاهر والقدرة التامة والعلم الشامل والحكمة البالغة وغير ذلك من صفات الكمال وحكم بان من قدر على أنشائه بلا مثال يحتذيه أو قانون ينتجيه فهو على اعادته بالبعث أقدر وحكم بأن ذلك ليس الا بالحكمة باهرة هي جزاء المكلفين بحسب استحقاقهم المنوط بأعمالهم أى علومهم واعتقاداتهم التابعة لانظارهم فيما نصب لهم من الحجج والدلائل والامارات والمخايل وسائر أعمالهم المتفرعة على ذلك فان العمل غير مختص بعمل الجوارح بل متناول للعمل القلبي بل هو أشرف أفرادها أن لكل من القلب والقالب عملاً خاصاً به ومن قضية كون الاول أشرف من الثاني كون عمله أيضاً أشرف من عمله كيف لا ولا عمل بدون معرفته تعالى التي هي أول الواجبات على العباد والغاية القصوى من الخلق على ما نطق به عز وجل «وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون» أى ليعرفون كما أعزب عنه قوله

عليه الصلاة والسلام يقول الله تعالى كنت كنزا مخفيا فاحببت أن أعرف مخلقت الخلق  
لا أعرف» وأنا طريقها النظر والتفكير فيما ذكر من شئونه تعالى وقد روى عنه عليه السلام  
أنه قال «لا تفضلوني على يونس بن متى فإنه كان يرفع له كل يوم مثل عمل أهل  
الارض قالوا وإنما كان ذلك التفكير في أمر الله تعالى ولذلك قال عليه السلام «لا عبادة مثل  
التفكير» وقد عرفت أنه مستتب لتحقيق ما جاءت به الشريعة الحقة والالهاما فسر  
النبي صلى الله عليه وسلم قوله تعالى «وهو الذي خلق السموات والارض في ستة أيام  
وكان عرشه على الماء ليلوكم أيكم أحسن عملا بقوله عليه الصلاة والسلام أيكم أحسن  
عقلا وأورع عن محارم الله تعالى» فإن التورع عن محارمه سبحانه موقوف على معرفة  
الحلال والحرام المنوطة بالكتاب والسنة فيثبت تصديق الآيات التكوينية وتتوافق  
الأدلة السمعية والعقلية وهو السر في نظام ما حكى عن المتفكرين من الامور المستدعية  
للايمان بالشريعة في سلك نتيجة تفكيرهم كما ستقف عليه. واطهار خلق السموات والارض  
مع كفاية الاضمار لابرار كمال العناية ببيان حالهم والايذان بكون تفكيرهم على وجه  
التحقيق والتفصيل. وعدم التعرض لادراج اختلاف المألوفين في سلك التفكير مع ذكره  
فيما سلف أما للايذان بظهور اندراجهم فيه لما أن ذلك من الاحوال التابعة لاحوال  
السموات والارض كما أشير اليه وأما للاشعار بمسارعتهم الى الحكم بالنتيجة بمجرد  
تفكيرهم في بعض الآيات من غير حاجة الى بعض آخر منها في اثبات المطلوب والخلق  
مصدر على حاله أي يتفكرون في انشائهم وابداعهم بما فيها من عجائب المصنوعات. وقيل  
بمعنى المخلوق على أن الاضافة بمعنى في أي يتفكرون فيما خالق فيهما أعم من أن يكون  
بطريق الجزئية منهما أو بطريق الحلول فيهما أو على أنها بيانية (ربنا ما خلقت هذا باطلا )  
كلمة هذا إشارة الى السموات والارض متضمنة لضرب من التعظيم كما في قوله تعالى  
«أن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم» والتذكير لما أنهما باعتبار تعلق الخلق بهما في معنى  
المخلوق أو الى الخلق على تقدير كونه بمعنى المخلوق وباطلا أما صفة المصدر مؤكد محذوف  
أو حال من المفعول به أي ما خلقت هذا المخلوق البديع العظيم الشأن عبثا عاريا عن  
الحكمة خاليا عن المصلحة كما ينبي عنه أوضاع الغافلين عن ذلك المرضين عن  
التفكير فيه بل منتظما لحكم جليلة ومصالح عظيمة من جعلتها أن يكون مدار المعاش  
العباد ومنار يرشدهم الى معرفة أحوال المبدأ والمعاد حسبا أفصحته عنه الرسل  
والكتب الالهية كما تحققته مفعلا والجملة بتمامها في حيز النصب بقول مقدر هو على  
تقدير كون الموصول نعتا لاولي الالباب استئناف مبين لنتيجة التفكير ومدلول الآيات

ناشئ مما سبق فان النفس عند سماع تخصيص الآيات المنصوبة في خلق العالم بأولى  
 الابواب سم وصفهم بذكر الله تعالى والتفكر في محل تلك الآيات تبقى مترقة لما يظهر  
 منهم من آثارها وأحكامها كانه قيل فاذا يكون عند تفكرهم في ذلك وماذا يترتب عليه  
 من النتيجة قليل يقولون كيت وكيت مما ينبغي عن وقوفهم على سر الخلق المؤدى  
 الى معرفة صدق الرسل وحقية الكتب الناطقة بتفاصيل الاحكام الشرعية على التفصيل  
 الذي وقفت عليه هذا وأما جعله حالا من المستكن في الفعل كما أطبق عليه الجمهور فمما  
 لا يساعده جزالة النظم الكريم لما أن ما في حيز الصلة وما هو قيد له حقه أن يكون من  
 مبادئ الحكم الذي أجرى على الموضوع ودواعي ثبوته له كذكرهم الله عز وجل في  
 عامة أوقاتهم وتفكرهم في خلق السموات والارض فانهما مما يؤدي الى اجتلاء تلك  
 الآيات والاستدلال بها على المطالب ولا ريب في أن قولهم ذلك ليس من مبادئ الاستدلال  
 المذكور بل من نتائج المترتبة عليه فاعتباره قيدا لما في حيز الصلة بما لا يليق بشأن  
 التنزيل الجليل نعم هو حال من ذلك على تقدير كون الموضوع مرفوعا أو منصوبا على  
 المدح أو مرفوعا على أنه خبز لمبتدا مجذوف أدلا اشتباه في أن قولهم ذلك من مبادئ  
 مدحهم ومحاسن مناقبهم وفي ابراز هذا القول في معرض الحال دون الخبر اشعار بمقارنته  
 لتفكرهم من غير تعلم وتردد في ذلك وقوله تعالى ( سبحانه ) أى تنزيه الك عما لا يليق  
 بك من الامور التي من جملتها خلق مالا حكمة فيه اعتراض مؤكد لمضمون ما قبله  
 وبعد لما بعده من قوله تعالى ( فقنا عذاب النار ) فان معرفة سر خلق العالم وما فيه من  
 الحكمة البالغة والغاية الحميدة والقيام بما تقتضيه من الاعمال الصالحة وتنزيه الصانع تعالى عن  
 العيب من دواعي الاستعاذة مما يحق بالخلائق بذلك من وجهين أحدهما الوقوف على  
 تحقق العذاب فالقاء لترتيب الدعاء على ما ذكره الثاني الاستعداد لقبول الدعاء فالقاء  
 لترتيب المدعو أعنى الوقاية على ذلك كانه قيل واذا قدر فانسرك وأطعنا أمرك ونزهناك  
 عما لا ينبغي فقنا عذاب النار الذي هو جزاء الذين لا يعرفون ذلك ( ربنا انك من  
 تدخل النار فقد أخزيت ) مبالغة في استدعاء الوقاية وبيان لسيئه وتصديرا للجملة بالدعاء  
 للبالغة في التضرع والجواز وتأكيدها لاظهار كمال اليقين بمضمونها والايذان بشدة  
 الخوف واظهار النار في موضع الاضمار لتهويل أمرها وذكر الادخال في مورد العذاب  
 لتعيين كيفية وتبيين غاية فظاعته قال الواحدى للأخزاء معان متقاربة يقال أخزاء الله  
 أى أبعداه وقيل اهانه وقيل أهلكه وقيل فضحه قال ابن الانبارى الخزي لغة الهلاك

تتلف أو بانقطاع حجة أو بوقوع في بلاء والمعنى فقد أخذته خزيا لا غاية وراءه  
 كقولهم: من أدرك مرعى الصمان فقد أدرك أي المرعى الذي لا مرعى بعده وفيه من  
 الاشعار بفضاعة العذاب الروحاني ما لا يخفى وقوله تعالى ( وما للظالمين من أنصار )  
 تذييل لظهور نهاية فظاعة حالهم ببيان خلود عذابهم بفقدان من ينصرهم ويقوم بتخليصهم  
 وغرضهم تأكيد الاستدعاء ووضع الظالمين موضع ضمير المدخلين لذنوبهم والاشعار  
 بتعليل دخولهم النار بظلمهم ووضعهم الاشياء في غير مواضعها وجمع الانصار بالنظر الى  
 جمع الظالمين أي مالم ظالم من الظالمين نصير من الانصار والمراد به من ينصر بالمداخلة  
 والقهر فليس في الآية دلالة على نفى الشفاعة على ان المراد بالظالمين هم الكفار ( ربنا  
 اننا سمعنا مناديا ينادي بالايان ) حكاية لدعاء آخر لهم مبنى على تأملهم في الدليل السمعي بعد  
 حكاية دعائهم السابق المبني على التفكير في الادلة العقلية. وتصدير مقدمة الدعاء بالدعاء لظهور كمال  
 الضراعة والابتهال. والتأكيد للايدان بصدور المقال عنهم بوقوع الرغبة وكال النشامط والمراد  
 بالدعاء الدعاء وتعديتهم بالى لتضمنهما معنى الانتهاء وباللام لاشتغالهما على معنى الاختصاص  
 والمراد بالمنادى الرسول صلى الله عليه وسلم وتوحيته للتفخيم. واثيراه على الداعي  
 للدلالة على كمال اعتنائه بشأن الدعوة وتبليغها الى الداني والقاصي لما فيه من الايدان  
 برفع الصوت وينادى صفة لمناديا عند الجمهور كما في قولك: سمعت رجلا يقول كيت  
 وكيت ولو كان معرفة لكان حالا منه كما اذا قلت سمعت زيدا يقول الخ ومفعول  
 ثان لسمعنا عند الفارسي وأتباعه وهذا أسلوب بديع يصار اليه للبالغة في تحقيق السماع  
 والايدان بوقوعه بلا واسطة عند صدور المسموع عن المستكلم وللتوسل الى تفصيله  
 واستحضار صورته وقد اختص النظم الكريم بمزية زائدة على ذلك حيث عبر عن  
 المسموع منه بالمنادى ثم وصف بالدعاء للايمان على طريقة قولك سمعت متكلما يتكلم  
 بالحكمة لما أن التفسير بعد الابهام والتقييد بعد الاطلاق أوقع عند النفس وأجدر  
 بالقبول وقيل المنادى القرآن العظيم ( أن آمنوا ) أي آمنوا على أن أن تفسيرية أو  
 بأن آمنوا على أنها مصدرية ( بر بكم ) بمالككم ومتولى أموركم ومبلغكم الى السكال  
 وفي اطلاق الايمان ثم تقييده تفخيم لشأنه ( فآمنا ) أي فامثلنا بأمره وأجبنا نداءه  
 ( ربنا ) تكرر للتضرع واطهار لكمال الخضوع وعرض للاعتراف ببر بوبيته مع  
 الايمان به والفاء في قوله تعالى ( فاعف لنا ) لترتيب المغفرة أو الدعاء بها على الايمان  
 به تعالى والافرار ببر بوبيته فان ذلك من دواعي المغفرة والدعاء بها ( ذنوبنا ) أي  
 كباثرنا فان الايمان يجب ما قبله ( وكفر عنا سيئاتنا ) أي صفائنا فانها مكفرة عن



يجنب الكبائر ( وتوفنا مع الابرار ) أى مخصوصين بصحبتهم مغتفرين لجوارهم  
 معدودين من ذرئتهم وفيه اشعار بأنهم كانوا يجهلون لقاء الله ومن أحب لقاء الله أحب  
 الله لقاءه والابرار جمع بار أو بر كأصحاب وأرباب ( ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك )  
 حكاية لدعاء آخر لهم مسبق بما قبله معطوف عليه لتأخير التحلية عن التخلية وتكرير  
 الدعاء لما مر مكررا والمراد بالمرعرد الثواب وعلى اما متعلقة بالوعد كما في قولك: وعد الله  
 الجنة على الطاعة أى وعدنا على تصديق رسلك أو بمحذوف وقع صفة المصدر مؤكدة محذوف  
 أى وعدتنا وعدا كما تعالى السنة رسلك وقيل التقدير منزل على رسلك أو محمولا على رسلك  
 ولا يخفى أن تقدير الافعال الخاصة في مثل هذه المواقع تعسف وجمع الرسل مع أن المنادى هو الرسول  
 صلى الله عليه وسلم وحده لما أن دعوته عليه السلام لاسيا في باب التوحيد وما أجمع عليه  
 الكل من الشرائع منطوية على دعوة الكل فتصديقه تصديق لهم عليهم السلام كيف  
 لا وقد أخذ منهم الميثاق بالايان به عليه السلام لقوله تعالى « وإذا أخذ الله ميثاق  
 النبيين لما يتيكن من كتاب الآية وكذا الموعود على لسانه من الثواب موعود على السنة  
 الكل وايتار الجمع لظاهر كمال الثقة بانجاز الموعود بناء على كثرة الشهود ( ولا تخزنا يوم  
 القيامة ) قصدوا بذلك تذكير وعدة تعالى بقوله يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه مظهرين  
 أنهم بمن آمن معه رجاء للانتظام في سلوكهم يومئذ وقوله تعالى ( انك لا تخلف الميعاد )  
 تعليل لتحقيق ما نظموا في سلك الدعاء وهذه الدعوات وما في تضاعيفها من كمال الضراعة  
 والإتهال ليست لخوفهم من اخلاف الميعاد بل لخوفهم من أن لا يكونوا من جملة  
 الموعودين بتغير الحال وسوء الحاتمة والمآل فرجعوا الى الدعاء بالتثبيت أو للبالغة في  
 التبعد والخشوع والميعاد الوعد وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه البعث بعد الموت  
 وفي الآثار عن جعفر الصادق: من حزنه أمر فقال ربنا خمس مرات أنجاه الله بما يخاف  
 وأعطاه ما أراد. وقرأ هذه الآية ( فاستجاب لهم ربهم ) الاستجابة بمعنى الاجابة وقال  
 تاج القراء الاجابة عامة والاستجابة خاصة بأعطاء المسئول وتعدى باللام ونفسها كما في قوله  
 « فلم يستجبه عند ذاك مجيب » وهو عطف على الاستئناف المقدر فيما سلف مترتب  
 على ما في حيزه من الادعية كما أن قوله عز وجل « ثم قيل للذين ظلموا الخ عطف على  
 قبل المقدر قبل الآن أى قيل لهم الآن آمنتم به ثم قيل الآية وكما أن قوله تعالى في  
 سورة الاعراف ونطبع على قلوبهم معطوف على ما دل عليه معنى « أو لم يهد لهم الخ  
 كأنه قيل يغفلون عن الهداية ونطبع الخ ولا ضير في اختلافهما صيغة لما أن صيغة  
 المستقبل هناك للدلالة على الاستمرار المناسب للمقام الدعاء وصيغة الماضي ههنا للايدان

بتحقق الاستجابة وتقررها كما لاضير في الاختلاف بين قوله تعالى «اذ تستغيثون ربكم» وبين ما عطف عليه من قوله تعالى «فاستجاب لكم» كما سيأتي ويجوز أن يكون معطوفاً على مضمر ينساق اليه الذهن أي دعوا هذه الادعية فاستجاب الخ وأما على تقدير كون المقدر حالاً فهو عطف على يتفكرون باعتبار مقارنته لما وقع حالاً من فاعله أغنى قوله تعالى ربنا ربنا الخ فإن الاستجابة مترتبة على دعواتهم لا على مجرد تفكيرهم وحيث كانت هي من أوصافهم الجميلة المترتبة على أعمالهم بالآخرة استحققت الانتظام في سلك محاسنهم الممدودة في أثناء مدحهم. وأما على تقدير كون الموصول نعتاً لأولى الالباب فلا مساغ لهذا العطف أصلاً لما عرفت من أن حق ما في حيز الصلة أن يكون من مبادئ جريان الحكم على الموصول وقد عرفت أن دعواتهم السابقة ليست كذلك فإين الاستجابة المتأخرة عنها. وفي التعرض لعنوان الربوبية المنبئة عن التبليغ الى السكال مع الاضافة الى ضميرهم من تشریفهم واطهار اللطف بهم ما لا يخفى ( أني لا أضيق عمل عامل منكم ) أي بأنى وهكذا قرأ أبي رضى الله عنه والباء السببية كانه قيل فاستجاب لهم ربهم بسبب أنه لا يضيع عمل عامل منهم أي سنته السنية مستمرة على ذلك. والالتفات الى التكلم والخطاب لاطهار كمال الاعتناء بشأن الاستجابة وتشریف الداعين بشرف الخطاب والمراد تأكيدها ببيان سببها والاشعار بأن مدارها أعمالهم التي قدموها على الدعاء لا مجرد الدعاء وتعميم الوعد لسائر العاملين وان لم يبلغوا درجة أولى الالباب لتأكيد استجابة الدعوات المذكورة. والتعبير عن ترك الاثابة بالاضاعة مع أنه ليس باضاعة حقيقة اذ الاعمال غير موجبة للثواب حتى يلزم من تخلفه عنها ضياعها لبيان كمال نزاهته تعالى عن ذلك بتصوره بصورة ما يستحيل صدوره عنه من القبح. وابرار الاثابة في معرض الأمور الواجبة عليه. وقرئ بكسر الهمزة على ارادة القول أي قائلاً اني الخ فلا التفات حينئذ. وقرئ لا أضيق بالتشديد ومن متعلقة بمحذوف وقع صفة لعامل أي عامل كائن منكم وقوله تعالى ( من ذكر أو أنى ) بيان لعامل وتأكيده لعمومه وقوله تعالى ( بعضكم من بعض ) جملة معترضة مبنية لسبب انتظام النساء في سلك الرجال في الوعد فان كون كل منهما من الآخر لتشبعهما من أصل واحد أو لفرط الاتصال بينهما أو لاقترانهما في الدين والعمل بما يستدعي الشراكة والاتحاد في ذلك. روي أن أم سلمة رضى الله عنها قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم اني أسمع الله تعالى يذكر الرجال في الهجرة ولا يذكر النساء فنزلت وقوله تعالى ( فالذين هاجروا ) ضرب تفصيل لما أجمل في العمل وتعداد لبعض أحسن

أفزاده على وجه المدح والتعظيم أي فالذين هاجروا الشرك أو الاوطان والعشائر  
للدين وقوله تعالى ( وأخرجوا من ديارهم ) على الاول عبارة عن نفس الهجرة وعلى  
الثاني عن كقيمتها وكونها بالقسر والاضطرار ( وأوذوا في سبيل ) أي بسبب  
إيمانهم بالله ومن أجله وهو متناول لكل أذية نالتهم من قبل المشركين ( وقاتلوا )  
أي الكفار في سبيل الله تعالى ( وقتلوا ) استشهدوا في القتال. وقرى بالعكس لما أن الواو  
لا تستدعي الترتيب أو لأن المراد قتل بعضهم وقتال آخرين إذ ليس المعنى على اتصاف كل  
فرد من أفراد الموصول المذكور بكل واحد مما ذكر في حيز الصلة بل على اتصاف الكل  
في الجملة سواء كان ذلك باتصاف كل فرد من الموصول بواحد من الاوصاف المذكورة  
أو باثنين منها أو بأكثر إما بطريق التوزيع أو بطريق حذف بعض الموصولات من  
البيان كما هو رأى الكوفيين كيف لا ولو أدير الحكم على اتصاف كل فرد بالكل  
لكان قد أضيع عمل من اتصف بالبعض. وقرى وقتلوا بالتشديد ( لا كفرن عنهم  
سيئاتهم ) جواب قسم محذوف أي والله لا كفرن والجملة القسمية خبر للمبتدأ الذي هو  
الموصول وهذا تصريح بوعد ما سأله الداعون بمخصوصه بعد ما وعد ذلك عموماً  
وقوله تعالى ( ولادخلنهم جنات تجري من تحتها الانهار ) اشارة الى ما عبر عنه  
الداعون فيما قبل بقولهم وآتانا ما وعدتنا على رسلك وتفسيره ( ثواباً ) مصدر مؤكد  
لما قبله فان تكفير السيئات وادخال الجنة في معنى الاثابة وقوله تعالى ( من عند الله )  
متعلق بمحذوف هو صفة له مبينة لشرفه أي لا يثيبهم اثابة كائنة أو ثواباً كائناً من  
عنده تعالى بالغاً الى المرتبة القاصية من الشرف وقوله تعالى ( والله عنده حسن الثواب )  
اعتراض تذييلي مقرر لمضمون ما قبله والاسم الجليل مبتدأ خبره عنده وحسن الثواب مرتفع  
بالظرف على الفاعلية لاعتداده على المبتدأ أو هو مبتدأ ثان والظرف خبره والجملة  
خبر للمبتدأ الاول. والعندية عبارة عن الاختصاص به تعالى مثل كونه بقدرته تعالى  
وفضله بحيث لا يقدر عليه غيره بحال شيء يكون محضرة أحد لا يدع عليه لغيره فالاختصاص  
مستفاد من التمثيل سواء جعل عنده خبراً مقدماً لحسن الثواب أو لا. وفي تصدير الوعد  
الكريم بعدم اضاعة العمل ثم تعقيقه بمثل هذا الاحسان الذي لا يقادر قدره من لطف  
المسلك المنبئ عن عظم شأن المحسن مالا يخفى ( لا يغرنك تقلب الذين كفروا في  
البلاد ) بيان لقبح ما أوتى الكفرة من حظوظ الدنيا وكشف عن حقارة شأنها وسوء  
مغبتها اثر بيان حسن ما أوتى المؤمنون من الثواب والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم  
على أن المراد تثبيتته على ما هو عليه كقوله تعالى « فلا تطع المكذبين » أو على أن المراد

بيان ما عدا متقين من النعيم المقيم بآية (لكن الذين تنوَّار بهم لهم جنات) الآية ٤٧٣

نهى المؤمنين كما يوجه الخطاب الى مداره القوم وروؤسائهم والمراد افناؤهم أو لكل  
أحد من يصلح للخطاب من المؤمنين والنهى للخطاب وإنما جعل للتقلب مبالغة أى  
لا تنظر الى ما عليه الكفرة من السعة ووفور الحظ ولا تغتر بظاهر ما ترى منهم من  
التسسط في المكاسب والمتاجر والمزارع. روى أن بعض المؤمنين كانوا يرون المشركين  
في رخاء ولين عيش فيقولون إن أعداء الله تعالى فيما نرى من الخير وقد هلكنا من  
الجوع والجهد فزلت. وقرئ لا يغرنك بالنون الخفيفة (متاع قليل) خبر لمبتدا  
محذوف أى هو متاع قليل لا قدر له في جنب ما ذكر من ثواب الله تعالى قال عليه  
السلام «ما الدنيا في الآخرة الا مثل ما يجعل أحدكم أصبعه في اليم فليظفر به يرجع فاذا  
لا يجدى وجوده لو اجد به ولا يضر نكدانه لفاقديه» (ثم ما أوهم) أى مصيرهم الذى  
يأوون اليه لا يبرحونه (جهنم) التى لا يوصف عذابها وقوله تعالى (وبئس المهاد)  
ذم لها وايدان بأن مصيرهم اليها بما جنته أنفسهم وكسبته أيديهم والمخصوص بالنم  
محذوف أى بئس ما مهدوا لانفسهم جهنم (لكن الذين تنوَّار بهم لهم جنات تجري  
من تحتها الانهار خالدين فيها) بيان لكمال حسن حال المؤمنين غيب بيان وتكرير له اثر  
تقرير مع زيادة خلودهم في الجنان لئتم بذلك سروهم ويزداد تبجحهم ويتكامل به  
سوء حال الكفرة. وايراد التقوى في حين الصلة للاشعار بكون الحاصل المذكورة من  
باب التقوى والمراد به الاتقاء من الشرك والمعاصى فالوصول مبتدا والظرف خبره  
وجنات مرتفع به على الفاعلية لاعتماده على المبتدا أو الظرف خبر لجنات والجملة خبر للوصول  
وخالدين فيها أى في الجنات حال مقدرة من الضمير أو من جنات لتخصصها بالوصف  
والعامل مافى الظرف من معنى الاستقرار (نزلا من عند الله) وقرئ بسكون  
الزاي وهو ما يعد للنازل من طعام وشراب وغيرهما قال أبو الشعر الضبي  
وكنا اذا الجبار بالجيش ضافنا جعلنا القنا والمرهفات له نزلا

واتصابه على الحالية من جنات لتخصصها بالوصف والعامل فيه مافى الظرف من  
معنى الاستقرار وقيل هو مصدر مؤكد كأنه قيل رزقا أو عطاء من عند الله (وما  
عند الله خير) مبتدا وخبر وقوله تعالى (للابرار) متعلق بمحذوف هو صفة لخبر  
أى ما عنده تعالى من الامور المذكورة الدائمة خير كائن للابرار أى مما يتقلب فيه  
الفجار من المتاع القليل الزائل والتعبير عنهم بالابرار للاشعار بأن الصفات المعدودة من أعمال  
البر كما أنها من قبيل التقوى والجملة تذييل لما قبلها (وان من أهل الكتاب لمن  
يؤمن بالله) جملة مستأنفة سقت لبيان أن أهل الكتاب ليس كلهم كن حكيمة هتاهم

من نبد الميثاق وتحريف الكتاب وغير ذلك بل منهم من له مناقب جليلة قيل هم عبد الله ابن سلام وأصحابه وقيل هم أربعون من أهل نجران واثنتان وثلاثون من الحبشة وثمانية من الروم كانوا نصارى فأسلموا. وقيل المراد به أحصمة النجاشي فإنه لما مات نعا جبريل إلى النبي عليه السلام فقال عليه السلام «أخرجوا فصلوا على أخ لكم مات بغير أرضكم فخرج إلى البقيع فنظر إلى أرض الحبشة فأبصر سرير النجاشي وصلى عليه واستغفر له» فقال المنافقون أنظروا إلى هذا يصلى على عالج نصراني لم يره قط وليس على دينه فنزلت. وإنما دخلت لام الابتداء على اسم أن لفصل الظرف بينهما كما في قوله تعالى «وان منكم لمن ليطمئن» (وما أنزل اليكم) من القرآن (وما أنزل اليهم) من الكتابين. وتأخير إيمانهم بهما عن إيمانهم بالقرآن في الذكر مع الأمر بالعكس في الوجود لما أنه عيار ومهيمن عليهما فإن إيمانهم بهما إنما يعتبر بتبعية إيمانهم به إذ لا عبرة بأحكامهما المنسوخة ومالم ينسخ منها إنما يعتبر من حيث ثبوته بالقرآن والتعلق ما بعده بهما. والمراد بإيمانهم بهما إيمانهم بهما من غير تحريف ولا كتم كما هو دين المحرفين واتباعهم من العامة (خاشعين لله) حال من فاعل يؤمن والجمع باعتبار المعنى (لا يشترون) آيات الله ثمناً قليلاً (تصريح بمخالفتهم للمحرفين والجملة حال كما قبله ونظمها في سلك محاسنهم ليس من حيث عدم الاشتراء فقط بل لتضمن ذلك لظاهر ما في الكتابين من شواهد نبوته عليه السلام (أولئك) إشارة إليهم من حيث اتصافهم بماعد من صفاتهم الحيدة وما فيه من معنى البعد للدلالة على علو رتبته وبعدهم نزولتهم في الشرف والفضيلة وهو مبتدأ خبره قوله تعالى (لهم) وقوله (أجرهم) أى المختص بهم الموعود لهم بقوله تعالى «أولئك يؤتون أجرهم مرتين» وقوله تعالى «يؤتكم كفاً من رحمته» مرتفع بالظرف على الفاعلية أو على الابتداء والظرف خبره والجملة خبر لأولئك وقوله تعالى (عند ربهم) نصب على الحالية من أجرهم والمراد به التشریف كالصفة (إن الله سريع الحساب) لنفوذ علمه بجميع الأشياء فهو عالم بما يستحقه كل عامل من الأجر من غير حاجة إلى تأمل والمراد بيان سرعة وصول الأجر الموعود إليهم (يا أيها الذين آمنوا) أثر ما بين في تضاعيف السورة الكريمة فنون الحكم والأحكام ختمت بما يوجب المحافظة عليها فليل (اصبروا) أى على مشاق الطاعات وغير ذلك من المكاهر والشدائد (وصابروا) أى غالبوا أعداء الله تعالى بالصبر في مواطن الحروب وأعدى عدوكم بالصبر على مخالفة الهوى. وتخصيص المصابرة بالأمر بعد الأمر بمطلق الصبر لكونها أشد منه وأشق (ورابطوا) أى أقيموا في الثغور رابطين خيلكم فيها

مترصدين للغزو مستعدين له قال تعالى «ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم» وعن النبي صلى الله عليه وسلم «من رباط يوماً وليلة في سبيل الله كان كعدل صيام شهر رمضان وقيامه لا يقطر ولا يفتل عن صلاته إلا الحاجة» ( و اتقوا الله ) في مخالفة أمره على الإطلاق فيندرج فيه ما ذكر في تضاعيف السورة الكريمة اندراجاً أولياً (اعلمكم تفاحون) كي تنتظموا في زمرة المفلاحين الفائزين بكل مطلوب الناجين من كل الكرب «عن النبي صلى الله عليه وسلم» من قرأ سورة آل عمران أعطى بكل آية منها أماناً على جسر جهنم «وعنه صلى الله عليه وسلم» من قرأ السورة التي يذكر فيها آل عمران يوم الجمعة صلى الله عليه وملائكته حتى تحجب الشمس» والله أعلم

### ( سورة النساء مدنية وهي مائة وخمس وسبعون آية )

( بسم الله الرحمن الرحيم يا أيها الناس ) خطاب يعم حكمه جميع المكلفين عند النزول ومن سينتظم في سلكهم من الموجودين حينئذ والحادثين بعد ذلك إلى يوم القيامة عند انتظامهم فيه لكن لا بطريق الحقيقة فإن خطاب المشاهدة لا يتناول القاصرين عن درجة التكليف إلا عند الحنابلة بل أما بطريق تغليب الفريق الأول على الآخرين وأما بطريق تعميم حكمه لهما بدليل خارجي فإن الإجماع منعقد على أن آخر الأمة مكلف بما كلف به أولها كما ينبيء عنه قوله عليه السلام «الحلال ما جرى على لساني إلى يوم القيامة والحرام ما جرى على لساني إلى يوم القيامة» وقد فصل في موضعه وأما الأمم الدارجة قبل النزول فلاحظ لهم في الخطاب لاختصاص الأوامر والنواهي بمن يتصور منه الامتثال وأما اندراجهم في خطاب ماعداهما بماله دخل في تأكيد التكليف وتقوية الإيجاب فستعرف حاله ولفظ الناس ينتظم الذكور والاناث حقيقة. وأما صيغة جمع المذكر في قوله تعالى ( اتقوا ربكم ) فواردة على طريقة التغليب لعدم تناولها حقيقة للاناث عند غير الحنابلة. وأما ادخالهن في الأمر بالتقوى بما ذكر من الدليل الخارجي وإن كان فيه مراعاة جانب الصيغة لكنه يستدعي تخصيص لفظ الناس ببعض أفراده والمأمور به إما مطلق التقوى التي هي التجنب عن كل ما يؤثم من فعل أو ترك وإما التقوى فيما يتعلق بمحقوق أبناء الجنس أي اتقوه في مخالفة أوامره ونواهي على الإطلاق أو في مخالفة تكليفه الواردة هنا وأياً ما كان فالتعرض لعنوان الربوبية المنبثة عن المالكية والترتبة مع الإضافة إلى ضمير المخاطبين لتأييد الأمر وتأكيد إيجاب الامتثال به على طريقة الترغيب والترهيب ولذا وصف الرب بقوله تعالى ( الذي خلقكم من نفس واحدة ) فإن خلقه تعالى إياهم على هذا النمط البديع لانبثاقه عن قدرة شاملة لجميع

المقدورات التي من جعلها عقابهم على معاصيهم وعن نعمة كاملة لا يقادر قدرها من أقوى الدواعي الى الاتقاء من موجبات قيمته وأتم الزواجر عن كفران نعمته وكذا جعله تعالى اياهم صنوانا مفرعة من أرومة واحدة هي نفس آدم عليه السلام من موجبات الاحتراز عن الاخلال بمراعاة ما بينهم من حقوق الاخوة وتعميم الخطاب في ربكم وخلقكم للامم السالفة أيضا مع اختصاصه فيما قبل بالمأمورين ببناء على أن تذكروا شمول ربوبيته تعالى وخلقها للكل من مؤكدات الامر بالتقوى وموجبات الامثال به تفكيك للنظم الكريم مع الاستغناء عنه لان خلقه تعالى للمأمورين من نفس آدم عليه السلام حيث كان بواسطة ما بينهم وبينه عليه السلام من الآباء والأمهات كان التعرض لخلقهم متضمنا للتعرض لخلق الوسايط جميعا وكذا التعرض لربوبيته تعالى لهم متضمن للتعرض لربوبيته تعالى لاصولهم قاطبة لاسيما وقد نطق بذلك قوله عز وجل ( وخلق منها زوجها ) فانه مع ما عطف عليه صريح في ذلك وهو معطوف أما على مقدر ينشأ عنه سوق الكلام لان تقرير الفروع من أصل واحد يستدعي انشاء ذلك الأصل لاحالة كانه قيل خلقكم من نفس واحدة خلقها أولا وخلق منها زوجها الخ وهو استئناف مسوق لتقرير وحدة المبدأ وبيان كيفية خلقهم منه وتفصيل ما أجمل أولا أو صفة لنفس مفيدة لذلك. واما على خلقكم داخل معه في حيز الصلة مقرر ومبين لما ذكر. واعادة الفعل مع جواز عطف مفعوله على مفعول الفعل الأول كما في قوله تعالى «يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم الخ» لظهور ما بين الخلقين من التفاوت فان الاول بطريق التفریع من الاصل والثاني بطريق الانشاء من المادة فانه تعالى خلق حواء من ضلع آدم عليه السلام. روى أنه عز وجل لما خلقه عليه السلام وأسكنه الجنة ألقى عليه النوم فبينما هو بين النائم واليقظان خلق حواء من ضلع من أضلاعه اليسرى فلما انتبه وجدها عنده. وتأخير ذكر خلقها عن ذكر خلقهم لما أن تذكروا خلقهم ادخل في تحقيق ما هو المقصود من حملهم على الامثال بالامر بالتقوى من تذكير خلقها. وتقديم الجار والمجرور للاعتناء ببيان مبدئيه عليه السلام لها مع ما فيه من التشويق الى المؤخر كما مر مرارا. وايرادها بعنوان الزوجية تمهيد لما بعده من التناسل ( وبث منهما ) أى نشر من تلك النفس وزوجها المخلوقة منها بطريق التوالد والتناسل ( رجلا كثيرا ) نعت لرجالا مؤكدا لما أفاده التذكير من الكثرة. والافراد باعتبار معني الجمع أو العدد. وقيل هو نعت لمصدر مؤكدا للفعل أى

بأكثر (ونساء) أى كثيرة وترك التصريح بها للاكتفاء بالوصف المذكور وإشارتهما على ذكرهما وإثباتاً لكيد الكثرة والمبالغة فيها بترشيح كل فرد من الأفراد المشبوهة لمبدئية غيره. وقرئ: وخالق وبات على حذف المبتدأ أى وهو خالق وبات (واتقوا الله الذي تساءلون به) تسكير للأمر وتذكير لبعض آخر من موجبات الامتثال به فان سئل بعضهم بعضاً بالله تعالى بان يقولوا أسألك بالله وانشدك الله على سبيل الاستعطاف يقتضى الاتقاء من مخالفة أو امره ونواهيه وتعليق الاتقاء بالاسم الجليل لمزيد التأكيد والمبالغة في الخل على الامتثال بربية المهابة وادخال الروعة ولوقوع التساؤل به لاغيره من أسمائه تعالى وصفاته وتساؤلون أصله تساءلون فطرح احدى التامين تخفيفاً. وقرئ: بادغام تاء التفاعل في السين لتقاربهما في الهمس وقرئ: تسألون من الثلاثى أى تسألون به غيركم وقد فسر به القراءة الأولى والثانية وحمل صيغة التفاعل على اعتبار الجمع كما في قولك نأيت الهلال وترأيناه وبه فسرهم تساءلون على وجهه. وقرئ: تسألون بنقل حركة الهمزة الى السين (والارحام) بالنصب عطفاً على محل الجار والمجرور كقولك سريت بزيد وعمر أو ينصرة قراءة تساءلون به والارحام فانهم كانوا يقرنونها في السؤال والمناشدة بالله عز وجل ويقولون أسألك بالله وبالرحم أو عطفاً على الاسم الجليل أى اتقوا الله والارحام وصلوها ولا تقطعوها فان قطيعتها بما يجب أن يتقى وهو قول مجاهد وقتادة والسدي والضحاك والفراء والزجاج وقد جوز الواحدى نصبه على الاغراء أى والزموا الارحام وصلوها. وقرئ: بالجر عطفاً على الضمير المجرور وبالرفع على أنه مبتدأ محذوف الخبر تقديره والارحام كذلك أى بما يتقى أو يتساءل به واعمد به سبحانه وتعالى حيث قرنها باسمه الجليل على أن صلتها يمكن منه كما في قوله تعالى «ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين احساناً» وعنه عليه السلام «الرحم معلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعته الله» (ان الله كان عليكم رقيباً) أى مراقباً وهى صيغة مبالغة من رقب يرقب رقباً ورقباً ورقباً اذا أحد النظر لأمر يريد تحقيقه أى حافظاً مطاعاً على جميع ما يصدر عنكم من الافعال والاقوال وعلى ما فى ضمائرهم من النيات مريداً لمجاز اتكم بذلك وهو تعليل للأمر وجوب الامتثال به. وإظهار الاسم الجليل لتأكيد. وتقديم الجار والمجرور لرعاية التواضع (وأتوا النيام أمواهم) شروع فى تفصيل موارد الاتقاء ومطابقته بتكليف ما يقابلها أمراً ونهياً وعقيب الأمر بنفسه مرة بعد أخرى. وتقديم ما يتعلق بالنيام لإظهار كمال العناية بأمرهم ولما استهم بالارحام إذ الخطاب للأولياء والاولياء وقلبا



تفوض الوصاية إلى الجانب هو اليتيم من مات أبوه من اليتيم وهو الأفراد ومنه الدرّة  
اليتيمة وجميعه على يتامى إما لأنه لما جرى مجرى الأسماء جمع على يتائم ثم قلب فقيل يتامى أو  
لأنه لما كان من وادى الآفات جمع على يتيمى ثم جمع يتيمى على يتامى والاشتقاق يقتضى  
صحة إطلاقه على الكبار أيضاً واختصاصه بالصغار مبنى على العرف وأما قوله عليه  
السلام «لا يتيم بعد الحلم» فتعليم للشيعة لا تعيين لمعنى اللفظ أى لا يجري على اليتيم بعده  
حكم اليتام. والمراد بإيتاء أموالهم قطع المخاطبين أطعاهم الفراغة عنها وكف أكنههم  
المخاطفة عن اختزالها وتركها على خالها غير متعرض لها بسوء حتى تأتيمهم وتصل إليهم  
سأمة كإيتاء عنه ما بعده من النهى عن التبديل والأكل لا الاعطاء بالفعل فإنه مشروط  
بالبلوغ وإيتاء الرشيد على ما ينطق به قوله تعالى حتى إذا بلغوا الآية وإنما عبر عما  
ذكر بالإيتاء مجازاً للإيتاء بأنه ينبغى أن يكون مرادهم بذلك إيصالها إليهم لا مجرد ترك  
التعرض لها فالمراد بهم أما الصغار على ما هو المتبادر والامر خاص بمن يتولى أمرهم  
من الأولياء والأوصياء وشمول حكمه لأولياء من كان بالغاً عند نزول الآية بطريق  
الدلالة دون العبارة. وأما من جرى عليه اليتيم في الجملة مجازاً أعم من أن يكون كذلك  
عند النزول أو بالغاً فالامر شامل لأولياء الفريقين صيغة موجبة عليهم ما ذكر من  
حفظ أموالهم والتحفّظ عن إضاعتها مطلقاً. وأما وجوب الدفع إلى الكبار فمستفاد  
بما سيأتى من الأمر به. وقيل المراد بهم الصغار وبالإيتاء الاعطاء في الزمان المستقبل  
وقيل أطلق اسمهم على الكبار بطريق الاتساع لقرب عهدهم باليتيم حثاً لأولياء على  
المسارعة إلى دفع أموالهم إليهم أول ما بلغوا قبل أن يزول عنهم اسمهم المعهود  
فالإيتاء بمعنى الاعطاء بالفعل وبأبهما ما سيأتى من قوله تعالى «وابتلوا اليتامى» الخ فإن ما فيه  
من الأمر بالدفع وارد على وجه التكليف الابتدائى لا على وجه تعيين وقته أو بيان شرطه  
فقط كما هو مقتضى القولين وأما تعميم الاسم للصغار والكبار مجازاً بطريق التغليب مع  
تعميم الإيتاء للإيتاء حالاً وللإيتاء ما لا وتعميم الخطاب لأولياء كلا الفريقين على أن  
من بلغ منهم فوليّه مأمور بالدفع إليه بالفعل وإن من لم يبلغ فوليّه مأمور بالدفع إليه  
عند بلوغه رشيداً فمع ماسبق تكلف لا يخفى. فالأنسب ما تقدم من حمل إيتاء أموالهم  
إليهم على ما يؤدى إليه من ترك التعرض لها بسوء كما يوضح به التعبير عن الاعطاء  
بالفعل بالدفع سواء أريد باليتامى الصغار أو ما يعم الصغار والكبار حسماً ذكر آنفاً. وأما  
ما روى أن رجلاً من غطفان كان معه مال كثير لابن أخ له فلما بلغ طلب منه ماله  
فمنعه فنزلت. فلما سمعها قال أطعنا الله وأطعنا الرسول نعوذ بالله من الحوب الكبير فغير

قادم في ذلك لما أن العبرة لعموم اللفظ لا لخصوص السبب ( ولا تبدلوا الخبيث  
 بالطيب ) نهى عن أخذ مال اليتيم على الوجه المخصوص بعد النهي الضمى عند حده على  
 الإطلاق وتبدل الشيء بالشيء واستبداله به أخذ الأول بدل الثاني بعد أن كان حاصله  
 أو في شرف الحصول يستعملان أبداً بانفائهما إلى الحاصل بانفائهما إلى الزائل بالباء  
 كما في قوله تعالى «ومن يتبدل الكفر بالإيمان» الخ وقوله تعالى «أتستبدلون الذي هو أدنى  
 بالذي هو خير» وأما التبديل فيستعمل تارة كذلك كما في قوله تعالى «وبدلناهم بحقيقهم حقيقين»  
 الخ وأخرى بالعكس كما في قولك: بدلت الحاققة بالخاصة إذا أذيتها وجعلتها خاصاً نص عليه  
 الأزهرى وتارة أخرى بانفائهما إلى مفعوليه بنفسه كما في قوله تعالى «وبدل الله سياهم  
 حسنات» والمراد بالخبيث والطيب أن كان هو الحرام والحلال فالنهي عنه استبدال مال  
 اليتيم بمال أنفسهم مطلقاً كما قاله الفراء والزجاج وقيل معناه لا تذرُوا أموالكم الحلال  
 وتأكلوا الحرام من أموالهم فالنهي عنه أكل ماله مكن ماله الحق أو المقدر. وقيل هو  
 اختزال ماله مكن حفظه وأياماً كان فانياً عبر عنهما بهما تفيهما عما أخذوه وترغبوا  
 فيما أعطوه وتصويرا لمعاملتهم بصورة مالا يصدر عن العاقل وإن كانت هو الرديء  
 والجيد فورد النهي ما كانوا عليه من أخذ الجيد من مال اليتيم وإعطاء الرديء  
 من مال أنفسهم وبه قال سعيد بن المسيب والنخعي والأزهري والسدي. وتخصيص هذه  
 المعاملة بالنهي لخروجها مخرج العادة لا لإباحة ما عداها. وأما التعبير عنها بتبديل  
 الخبيث بالطيب مع أنها تبدل به أو تبدل الطيب بالخبيث فلا يذنبان إلا أن الأولياء حقهم  
 أن يكونوا في المعاملات عاملين لليتيم لا لأنفسهم مراعين لجانبه قاصدين لجلب الجلب  
 إليه مشترى كان أو ثمناً لا لسلب المسلوب عنه ( ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم )  
 نهى عن منكر آخر كانوا يتعاطونه أي لا تأكلوها مضمومة إلى أموالكم ولا تسواها بينهما  
 وهذا حلال وذالك حرام وقد خص من ذلك مقدار أجر المثل عند كون الولي فقيراً ( انه ) أي  
 الأكل المفهوم من النهي ( كان حوباً ) أي ذنباً عظيماً. وقرئ بفتح الحاء وهو مصدر حاب حوباً  
 وقرئ حاباً وهو أيضاً مصدر كقال قولاً وقال ( كبيراً ) مبالغة في بيان عظم ذنب الأكل  
 المذكور كأنه قيل من كبار الذنوب العظيمة لا من أفتائها ( وإن خفتم أن لا تقسطوا  
 في اليتامى ) الإقساط العدل. وقرئ بفتح التاء فليل هو من قسط أي جار ولا مزيدة  
 كما في قوله تعالى «لئلا يعلم» وقيل هو بمعنى أقسط فإن الزجاج حكى أن قسط يستعمل  
 استعمال أقسط. والمراد بالخوف العلم كما في قوله تعالى «فمن خاف من موص جفاً» عبر عنه  
 بذلك ايذاناً بكون المعلوم مخوفاً مخذوراً لا معناه الحقيقي لأن الذي علق به الجواب

هو العلم بوقوع الجور المخوف لا الخوف منه وإلا لم يكن الأمر شاملاً لمن يصير على الجور ولا يخافه وهذا شروع في النهي عن منكر آخر كانوا يباشرونه متعلق بانفس اليتامى أصالة وبأموالهم تبعاً عقيب النهي عما يتعلق بأموالهم خاصة وتأخير عنه لقلة وقوع النهي عنه بالنسبة إلى الأول ونزوله منه بمنزلة المراكب من المفرد وذلك أنهم كانوا يتزوجون من يحمل لهم من اليتامى اللاتي يلوطنهن لكن لا لرغبة فيهن بل في مالهن ويسيتون في الصحة والمعاشرة ويتربصون بهن أن يمتن فيروهن وهذا قول الحسن وقيل هي اليتيمة تكون في حجر وليها فيرغب في مالها وجمالها ويريد أن ينكحها بادنى من سنة نسائها فنهوا أن ينكحوهن إلا أن يقسطوا لهن في اكمل الصداق وأمروا أن ينكحوا ما سواهن من النساء وهذا قول الزهري رواية عن عروة عن عائشة رضي الله عنها وأما اعتبار اجتماع عدد كثير منهن كما أطبق عليه أكثر أهل التفسير حيث قالوا كان الرجل يجد اليتيمة لها مال وجمال ويكون وليها فيزوجها ضئلاً عن غيره فرما اجتمعت عنده عشر منهن النخ فلا يساعده الأمر بنكاح غيرهن فان المخذور حينئذ يندفع بتقليل عددهن أى وإن خفتم أن لا تعدلوا في حق اليتامى إذا تزوجتم بهن بأساء العشرة أو بنقص الصداق (فانكحوا ما طاب لكم) ما موصولة أو موصوفة ما بعدها صلتها أو صفتها أو ثرت على من ذهبها إلى الوصف وإذنا بأنه المقصود بالذات والغالب في الاعتبار لآبناء على أن الإناث من العقلاء يجرى عن غير العقلاء لإخلاله بمقام الترغيب فيهن وقرأ ابن أبي عملة من طاب ومن في قوله تعالى (من النساء) بيانية وقيل تبعيضية والمراد بهن غير اليتامى بشهادة قرينة المقام أي فانكحوا من استطابتهن نفوسكم من الأجنبية وفي إثارة الأمر بنكاحهن على النهي عن نكاح اليتامى مع أنه المقصود بالذات مزيد لطف في استئزالهم عن ذلك فان النفس مجبولة على الحرص على ما منعت عنه كما أن وصف النساء بالطيب على الوجه الذي أشير إليه فيه مبالغة في الاستمالة اليهن والترغيب فيهن وكل ذلك للاعتناء بصرفهم عن نكاح اليتامى وهو السر في توجيه النهي الضمني إلى النكاح المترقب مع أن سبب النزول هو النكاح المحقق لما فيه من المسارعة إلى دفع الشر قبل وقوعه قرب واقع لا يرفع والمبالغة في بيان حال النكاح المحقق فان محظورة المترقب حيث كانت الجور المترقب فيه فمحظورية المحقق مع تحقق الجور فيه أولى. وقيل المراد بالطيب الحل أى ما حل لكم شرعاً لان ما استطابوه شامل للحرمت ولا يخص له بمن عداهن وفيه فرار من محذور ووقوع فيما هو أفضح منه لان ما حل لهم يحل وقد تقرر أن النص اذا تردد بين الاجمال

والتخصيص يحمل على الثاني لان العام المخصوص حجة في غير محل التخصيص والجمل  
ليس بحجة قبل ورود البيان أصلا ولئن جعل قوله تعالى «حرمت عليكم الخ دالا على  
التفصيل بناء على ادعاء تقدمه في التنزيل فليجعل دالا على التخصيص ( مثنى وثلاث  
ورباع) معدولة عن أعداد مكررة غير منصرفه لما فيها من العدلين عدلها عن صيفها  
وعدلها عن تكررها. وقيل للعدل والصفة فانها بنيت صفات وان لم تكن أصولها كذلك  
وقرى وثلاث وربع على القصر من ثلاث ورباع وعلمن النصب على انها حال من  
فاعل طاب مؤكدة لما أفاده وصف الطيب من الترغيب فيهن والاستمالة اليهن بتوسيع  
دائرة الاذن أى فانكحوا الطيبات لكم معدودات هذا العدد ثنتين تنتين وثلاثا ثلاثا  
وأربعا أربعا حسبا تريدون على معنى أن لكل واحد منهم أن يختار أى عدد شاء من  
الاعداد المذكورة لا أن بعضها لبعض منهم وبعضها لبعض آخر كما في قولك: اقسمو  
هذه البكرة درهمين درهمين وثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة ولو أفردت لهم منه تجوز  
الجمع بين تلك الاعداد دون التوزيع ولو ذكرت بكلمة أولفات تجوز الاختلاف في  
العدد هذا. وقد قيل في تفسير الآية الكريمة لما نزلت الآية في اليتامى وما في أكل  
أموالهم من الحبوب الكبير أخذ الاولياء يتخرجون من ولايتهم خوفا من حقوق  
الحبوب بترك الاقساط مع انهم كانوا لا يتخرجون من ترك العدل في حقوق النساء  
حيث كان تحت الرجل منهم عشر منهن فقيل لهم ان خفتم ترك العدل في حقوق  
اليتامى فخرجتم منها نخافوا أيضا ترك العدل بين النساء فقلوا عدد المنكوحات لان  
من تخرج من ذنب أو تاب عنه وهو مرتكب مثله فهو غير متخرج ولا تائب عنه  
وقيل كانوا لا يتخرجون من الزنا وهم يتخرجون من ولاية اليتامى فقيل ان خفتم الجور  
في حق اليتامى نخافوا الزنا فانكحوا ما جل لكم من النساء ولا تحوموا حول المحرمات  
ولا يخفى أنه لا يساعد هما جزالة النظم الكريم لابتنائها على تقدم نزول الآية الاولى  
وشيوعها بين الناس مع ظهور توقف حكمها على ما بعدها من قوله تعالى «ولا تؤتوا السفهاء  
أموالكم الى قوله تعالى وكفى بالله حسيذا» ( فان خفتم أن لاتعدلوا ) أى فيما بينهن ولو  
في أقل الاعداد المذكورة كما خفتموه في حق اليتامى أو كما تعدلوا في حقهن أو كما لم  
تعدلوا فيما فوق هذه الاعداد ( فواحدة ) أى فالزموا أو فاختاروا واحدة وذروا  
الجمع بالكلية وقرى بالرفع أى فلقن واحدة أو فحسبك واحدة ( أو ما ملكت أيما نكم )  
أى من السرارى بالغة ما بلغت من مراتب العدد وهو عطف على واحدة على أن اللزوم  
والاختيار فيه بطريق التبرى لا بطريق النكاح كما فيما عطف عليه لاستزامه

ورود ملك النكاح على ملك اليمين بموجب اتحاد المخاطبين في الموضعين بخلاف ما سيأتى من قوله تعالى ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فمما ملكت أيمانكم فان المأمور بالنكاح هنا غير المخاطبين بملك اليمين وانما سوى في السهولة واليسر بين الحرة الواحدة وبين السراى من غير حصر في عدد لقلة تبعتهن وخفة مؤنتهن وعدم وجوب القسم فيهن وقرىء أو من ملكت أيمانكم وما في القراءة المشهورة للايدان بقصور رتبتهن عن رتبة العقلاء (ذلك) إشارة الى اختيار الواحدة والتسرى (أدنى أن لا تقولوا) العول الميل من قولهم عال الميزان عولا اذا مال وعال في الحكم أى جار والمراد هنا الميل المحذور المقابل للعدل أى ما ذكر من اختيار الواحدة والتسرى أقرب بالنسبة الى ما عداهما من أن لا تميلوا ميلا محظورا لا تنفائه رأساً باتقاء محله في الأول واتقاء خطره في الثاني بخلاف اختيار العدد في الميائير فان الميل المحذور متوقع فيه لتحقيق المحل والخطر ومن ههنا تبين أن مدار الامر هو عدم العول لا تحقيق العدل كما قيل وقد فسر بأن لا يكثر عيالكم على أنه من عال الرجل عياله يعولهم أى مانهم فعبر عن كثرة العيال بكثرة المؤنة على طريقة الكناية ويؤيده قراءة أن لا تعيالوا من عال الرجل اذا كثر عياله ووجه كون التسرى مظنة قلة العيال مع جواز الاستكثار من السراى أنه يجوز العزل عنهم بغير رضاهن ولا كذلك الميائير والجملة مستأنفة جارية بما قبلها مجزى التعليل (وأتوا النساء) أي اللاتي أمر بنكاحهن (صدقاتهن) جمع صدقة كسيرة وهى المهر وقرىء يسكون الدال على التخفيف وبضم الصاد وسكون الدال جمع صدقة كغرفة وبضمهما على التوحيد وهو تثقيب صدقة وكظلمة في ظلمة (نحلة) قال ابن عباس وقادة وابن جريج وابن زيد فريضة من الله تعالى لانها بما فرضه الله في النحلة أى الملة والشرعة والديانة فاتصاها على الحالية من الصدقات أى أعطوهم مهوورهن حال كونها فريضة منه تعالى وقال الزجاج نذينا فاتصاها على أنها مفعول له أى أعطوهم ديانة وشرعة وقال الكاى نحلة أى هبة وعطية من الله تعالى وتفضلا منه عليهن فاتصاها على الحالية منها أيضاً وقيل عطية من جهة الأزواج من نحلة كذا اذا أعطاه إياه ووجه له عن طيبة من نفسه نحلة ونحلا والتعبير عن إتياء المهور بالنحلة مع كونها واجبة على الأزواج لافادة معنى الإتياء عن كمال الرضا وطيب خاطر واتصاها على المصدرية لان الإتياء والنحلة بمعنى الاعطاء كانه قيل وانحلو النساء صدقاتهن نحلة أى أعطوهم مهوورهن عن طيبة أنفسكم أو على الحالية من ضمير أتوا

بيان ما حل للأزواج من صدقات نسائهم في آية (فإن طبن لکم إلى فکلوه هنيئاً مریئاً) ٤٨٣

أى آتوهن صدقاتهن نالحين طبي النفس بالاعطاء أو من الصدقات أى منحولة معطاة عن طيبة النفس فالخطاب للأزواج وقيل للآولياء لأنهم كانوا يأخذون مهور بناتهم وكانوا يقولون هنيئاً لك الناحية لمن يولد له بنت يعنون تأخذ مهرها فتفجع به مالك أى تعظمه (فإن طبن لکم عن شيء منه) الضمير للصدقات وتذكيره لاجرائه مجرى ذلك فإنه قد يشار به الى المتعدد كما في قوله عز وجل «قل أؤنبکم بخير من ذلكم» بعد ذكر الشهوات المعدودة وقد روى عن رؤبة انه حين قيل له في قوله :

فيها خطوط من سواد وبلق : «كانه في الجلد توليع البلق

ان أردت الخطوط ينبغى أن تقول كأنها وان أردت السواد والبلق ينبغى أن تقول كأنهما قال الكنى أردت كأن ذلك أول للصدقات الواقع موقعه صدقاتهن كأنه قيل وآتوا النساء صدقاتهن كما في قوله تعالى «فأصدقوا كن» حيث عطف أكن على ما دل عليه المذكور ووقع موقعه كأنه قيل أن أخرتني أصدق وأكن واللام متعلقة بالفعل وكذا عن لکن بتضمينه معنى التجافى والتجاوز ومن متغلفه بمحذوف وقع صفة لشيء أى كأن من الصدقات وفيه بحث لمن على تقليل الموهوب (نفساً) تميز والتوحيد لما أن المقصود بيان الجنس أى أن وهبن لکم شيئاً من الصدقات متجافياً عنه نفوسهن طيبات غير مخبثات بما يضطرهن الى البذل من شكاية أخلاقكم وسوء معاشرتكم لكن عدل عن لفظ الهبة والسباحة الى ما عليه النظم الكريم إيداناً بأن العمدة في الامر انما هو طيب النفس وتجاهاها عن الموهوب بالمرءة (فكلوه) أى فخذوا ذلك الشيء الذى طابت به نفوسهن وتصرفوا فيه تملكا وتخصيص الاكل بالذكر لانه معظم وجوه التصرفات المالية (هنيئاً مریئاً) صفتان من هئو الطعام ومرؤ اذا كان سائغاً لاتغيب فيه وقيل الهبة الذى يلذه الآكل والمرى ما حمده عاقبه وقيل ما ينساع في مجراه الذى هو المریء وهو ما بين الحلقوم الى فم المعدة سمي بذلك لمروء الطعام فيه أى انسباغه ونصبهما على أنهما صفتان للمصدر أى أكل هنيئاً مریئاً أو على أنهما حالان من الضمير المنصوب أى كلوه وهو هنيء مریء وقد يوقف على كلوه ويتبدأ هنيئاً مریئاً على الدعاء وعلى أنهما صفتان أقيمتا مقام المصدرين كأنه قيل هنا مرأ وهذه عبارة عن التحليل والمبالغة في الإباحة وإزالة التبعة روى أن ناساً كانوا يتأثمون أن يقبل أحدهم من زوجته شيئاً بمساقفه اليها فزلت (ولا تؤتوا السفهاء أموالکم) رجوع الى بيان بقية الاحكام المتعلقة بأموال اليتامى وتفصيل ما أجمل فيما سبق من شرط إيتائها ووقته وكيفيته أثر بيان بعض الاحكام المتعلقة بأنفسهن أغنى نكاحهن وبيان بعض الحقوق المتعلقة بنيرهن من الاجنبيات من حيث

النفوس ومن حيث المال استطرادا والخطاب للاولياء نهوا أن يؤثروا المبذرين من اليتامى أموالهم مخافة أن يضيعوها. وانما أضيفت اليهم وهي اليتامى لانظرا الى كونها تحت ولايتهم كما قيل فانه غير مصحح لاتصافها بالوصف الآتي بل تنزيلا لاختصاصها بأصحابها منزلة اختصاصها بالاولياء فكان أموالهم عين أموالهم لما بينهم وبينهم من الاتحاد الجنسي والنسبي مبالغة في حملهم على المحافظة عليها كما في قوله تعالى ولا تقتلوا أنفسكم أي لا يقتل بعضهم بعضاً حيث عبر عن بني نوعهم بأنفسهم مبالغة في زجرهم عن قتلهم فكان قتلهم قتل أنفسهم وقد أيد ذلك حيث عبر عن جعلها مناطاً لمعاش أصحابها بجعلها مناطاً لمعاش الاولياء فقيل (التي جعل الله لكم قياما) أي جعلها الله شيئا تقومون به وتتعتشون على حذف المفعول الاول فلو ضيعتموه لضعتم شئ من يدق المبالغة حتى جعل ما به القيام قياما فكان في أنفسهم قيامكم واتعاشكم وقيل إنما أضيفت الى الاولياء لانها من جنس ما يقيم به الناس معاشهم حيث لم يقصد بها الحصر صفة الشخصية بل الجنسية التي هي معنى ما يقام به المعاش وتميل اليه القلوب ويدخر لاوقات الاحتياج وهي بهذا الاعتبار لا تختص باليتامى وأنت خير بان ذلك بمنزل من حمل الاولياء على المحافظة المذكورة كيف لا والوحدة الجنسية المالية ليست مختصة بما بين أموال اليتامى وأموال الاولياء بل هي متحققة بين أموالهم وأموال الاجانب فأذن لا وجه لاعتبارها أصلا. وقرئ الاثني والواقي وقرئ فيما بمعنى قياما كما جاء عودا بمعنى عيادا وقرئ قواما بكسر القاف وهو ما يقام به الشيء أو مصدر قوام وقرئ بفتحها (وارزقوهم فيها واكسوهم) أي واجعلوهم مكانا لرزقهم وكسوهم بأن تجروا وتربحوا حتى تكون نفقاتهم من الارباح لا من صلب المال وقيل الخطاب لكل أحد كائنا من كان والمراد نهيه عن أن يفرض أمر ماله الى من لا رشد له من نسائه وأولاده ووكلائه وغير ذلك ولا يخفى أن ذلك محل بجزالة النظم الكريم (وقولوا لهم قولا معروفا) أي كلاما ليناً تطيب به نفوسهم وعن سعيد بن جبير ومجاهد وابن جريج عدوهم عدة جميلة بأن تقولوا اذا صلحتهم ورشدتم سلمنا اليكم أموالكم وكل ما سكنت اليه النفس لحسنه شرعا أو عملا من قول أو عمل فهو معروف وما انكرته لقبحه شرعا أو عملا فهو منكر (وابتلوا اليتامى) شروع في تعيين وقت تسليم أموال اليتامى اليهم وبيان شرطه بعد الامر بإيتائها على الاطلاق والنهي عنه عند كون أصحابها سفهاء أي واختبروا من ليس منهم بين السفه قبل البلوغ بتبع أحوالهم في صلاح الدين والاهتداء الى ضبط المال وحسن التصرف فيه وجزبواهم بما يليق بحالهم فان كانوا من أهل التجارة فبأن تعطوهم من المال ما يتصرفون فيه يباعا وابتاعا

وان كانوا ممن له ضياع وأهل وخدم فإن تطوهم منه ما يصرفونه الى نفقة عبيدهم وخدمهم وأجرائهم وسائر مصارفهم حتى تبين لكم كيفية أحوالهم ( حتى اذا بلغوا النكاح ) بان يحتلوا لانهم يصلحون عنده للنكاح ( فان آنستم ) أى شاهدتم وتبينتم وقرئ أحستم بمعنى أحسستم كما في قول من قال :

خلا ان العتاق من المطايا أحس به ومن اليه شوس

( منهم رشدا ) أى اهتموا الى وجوه التصرفات من غير عجز وتبذير . وتهديم الحجار والمجرور على المفعول للاهتمام بالمقدم والتشويق الى المؤخر أو للاعتداد بمبدئيه له والتبنيون للدلالة على كفاية رشد في الجملة. وقرئ بفتح الراء والشين وبضمها ( فادفعوا اليهم أموالهم ) من غير تأخير عن حد البلوغ وفي اثار الدفع على الاثناء الوارد في أول الامر ايدان بتفاوتهما بحسب المعنى كما أشير اليه فيما سلف ونظم الآية الكريمة أن حتى هي التي تقع بعدها الجمل كآتي في قوله :

فما زالت القتلى تمج دماءها بدجلة حتى ماء دجلة أشكل

وما بعدها جملة شرطية جعلت غاية للابتلاء وفعل الشرط بلغوا وجوابه الشرطية الثانية كانه قيل وابتلوا يتامى الى وقت بلوغهم واستحقاقهم دفع أموالهم اليهم بشرط اناس الرشد منهم. وظاهر الآية الكريمة أن من بلغ غير رشيد إما بالتبذير أو بالعجز لا يدفع اليه ماله أبدا وبه أخذ أبو يوسف ومحمد وقال أبو حنيفة ينتظر الي خمس وعشرين سنة لان البلوغ بالنسبة ثمانى عشرة سنة فاذا زادت عليها سبع سنين وهى مدة معتبرة في تغير أحوال الانسان لما قاله عليه الصلاة والسلام «مرهم بالصلاة لسبع» دفع اليه ماله أو أنس منه رشد أو لم يؤنس ( ولانأكلوها اسرافا وبدارا أن يكبروا ) أى مسرفين ومبادرين كبرهم أو لاسرافكم ومبادرتكم كبرهم تفرطون في انفاقها وتقولون نشفق كما نشتمى قبل أن يكبر الزناى فينتزعوها من أيدينا والجملة تأكيد للامر بالدفع وتقرير لها وتمهيد لما بعدها من قوله تعالى ( ومن كان غنيا فليستعفف ) النخ أى من كان من الاولياء والاوصياء غنيا فليتنزه عن أكلها وليتقنع بما آتاه الله تعالى من الغنى والرزق اشفاقا على اليتيم وابقاء على ماله ( ومن كان ) من الاولياء والاوصياء ( فقيرا فليأكل كل المعروف ) بقدر حاجته الضرورية وأجرة سعيه وخدمته. وفي لفظ الاستعفاف والاكل المعروف ما يدل على أن الوصى حتما لقيامه عليها عن النبي عليه الصلاة والسلام ان رجلا قال له أن في حجرى يتيم أفأكل كل من ماله قال «بالعرف غير متأكل مالا ولاواق مالك بماله» وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن ولى يتيم قال



له فأشرب من لبن ابله قال وان كنت تبغى ضالتها وتلوط حرضها وتهاجر بها وتسقيها  
يوم وردها فأشرب غير مضر بنسل ولا ناهك في الجلب « وعن محمد بن كعب يتقرم كما  
تقرم البهيمة وينزل نفسه منزلة الاجير فيما لا بد منه وعن الشعبي يأكل من ماله  
بقدر ما يعين فيه وعنه كالميتة يتناول عند الضرورة ويقضى وعن مجاهد يستسلف  
فاذا أيسر أدى وعن سعيد بن جبيران شاء شرب فضل اللبن وركب الظهر ولبس  
ما يستره من الثياب وأخذ القوت ولا يجاوزه فان أيسر قضاءه وان أعسر فهو في حل  
وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه اني أنزلت نفسي من مال الله تعالى منزلة ولي  
اليتم ان استغثت استعفت وان افتقرت أكلت بالمعروف واذا أيسرت قضيتها  
واستعفت أبلغ من عف كانه يطلب زيادة العفة ( فاذا دفعتم اليهم أموالهم ) بعد ما  
مارعيتهم الشرائط المذكورة وتقديم الجار والمجور على المفعول الصريح للاهتمام به  
( فأشهدوا عليهم ) بأنهم تسلموها وقبضوها وبرئت عنها ذمكم لما أن ذلك أبعد من  
التهمة وأنهى للخصومة وأدخل في الامانة وبرائة الساحة وان لم يكن ذلك واجبا عند  
أصحابنا فان الوصي يصدق في الدفع مع اليمين خلافا للمالك والشافعي رحمهما الله ( وكفى  
بأنه حسبيا ) أى محاسبا فلا تخالفوا ما أمركم به ولا تجاوزوا ما حدلكم ( للرجال  
نصيب مما ترك الوالدان والاقربون ) شروع في بيان أحكام الموارث بعد بيان أحكام  
أموال اليتامى المتعلقة اليهم بالارث والمراد بالاقربين المتوارثون منهم ومن في مامتعلقة  
بمحذوف وقع صفة لنصيب أى لهم نصيب كائن مما ترك وقد جوز تعلقها بنصيب  
( وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والاقربون ) اراد حكمهن على الاستقلال دون  
الدرج في تضاعيف أحكامهم بان يقال للرجال والنساء النخ للاعتناء  
بأمرهن والايدان باصالتهم في استحقاق الارث والاشارة من أول الامر  
الى تفاوت ما بين نصبي الفريقين والمبالغة في ابطال حكم الجمالية  
فانهم ما كانوا يورثون النساء والاطفال ويقولون انما يرث من يحارب ويذب عن  
الحوزة روى أن أوس بن ثابت الانصاري خلف زوجته أم كنة وثلاث بنات فزوى  
ابنا عمه سويد وعرفطة أو قتادة وعرجة ميراثه عنهن على سنة الجمالية فجاءت أم كنة  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكت اليه فقال ارجمي حتى أنظر ما يحدثه الله تعالى  
فنزلت فأرسل اليهما « ان الله قد جعل لمن نصيبا ولم يبين فلانفرقا من مال أويس شيئا  
حتى يبين فزل يوصيكم الله الخ فأعطى أم كنة الثمن والبنات الثلثين والباقي لابني العم  
وهو دليل على جو از تأخير البيان عن الخطاب وقوله تعالى ( بما قل منه أو كثر )

بدل من ما الاخيرة باعادة الجار واليها يعود الضمير المحرور وهذا بدل مراد في  
الجملة الاولى أيضا مخذوف التعويل على المذكور وفائده دفع توهم اختصاص بعض الاموال  
ببعض الورثة كالخيل وآلات الحرب للرجال وتحقيق أن لكل من الفريقين حقاً من  
كل ما جل ودق (نصيياً مفروضاً) نصب على أنه مصدر مؤكد كقوله تعالى «فريضة  
من الله» كانه قيل قسمة مفروضة أو على الحالية اذ المعنى ثبت لهم نصيب كائن مما ترك  
الوالدان والاقيرون حال كونه مفروضاً أو على الاختصاص أى أعنى نصيباً مقطوعاً  
مفروضاً واجبا لهم وفيه دليل على أن الوارث لو أعرض عن نصيبه لم يسقط حقه  
(واذا حضر القسمة) أي قسمة التركة وانما قدمت مع كونها مفغولاً لانها المبحوث  
عنها ولان في الفاعل تعدداً فلوروى الترتيب يفوت تجلوب أطراف الكلام (أولو  
القربى) من لا يرث (واليتامى والمساكين) من الاجانب (فارز قوهم منه) أى  
اعطوهم شيئاً من المال المقسوم المدلول عليه بالقسمة. وقيل الضمير لما وهو أمر ندب  
كلف به البالفون من الورثة تطيباً لقلوب الطوائف المذكورة وتصدقا عليهم وقيل  
أمر وجوب ثم اختلف في نسخه (وقولوا لهم قولاً معروفاً وهو أن يدعوا لهم  
ويستقلوا ما أعطوهم ويعتدروا من ذلك ولا يمتنوا عليهم) (وليخش الذين لو تركوا من  
خلفهم ذرية ضعافا خافوا عليهم) أمر للاوصياء بأن يخشوا الله تعالى ويتقوه في أمر  
اليتامى فيفعلوا بهم ما يحبون أن يفعل يذاريهم الضعاف بعد وفاتهم أو لمن حضر  
المريض من العواد عند الايصاء بأن يخشوا ربهم أو يخشوا أولاد المريض ويشفقوا  
عليهم شفقته على أولادهم فلا يتركوه أن يضر بهم بصرف المال عنهم أو للورثة  
بالشفقة على من حضر القسمة من ضعفاء الاقارب واليتامى والمساكين متصورين أنهم  
لو كانوا أولادهم بقوا خلفهم ضعافاً مثلهم هل يجوزون حرمانهم. أو للموصين بأن  
ينظروا للورثة فلا يسرفوا في الوصية ولو بما في حيزها صلة الذين على معنى وليخش الذين  
حالهم وصفتهم أنهم لو سارفوا أن يخلفوا ورثة ضعافاً خافوا عليهم الضياع. وفي  
ترتيب الامر عليه اشارة الى المقصود منه والعلة فيه وبعث على الترحم وأن  
يجب لاولاد غيره ما يجب لاولاد نفسه وتهديد بالخالف بحال أو لاده وقرئ ضعفاء  
وضعافاً وضعافاً (فايتقوا الله) في ذلك الفاء لترتيب ما بعد على ما قبلها (وليقلوا قولاً سديداً)  
أمرهم بالقوى التي هي غاية الحشية بعدما أمرهم مراعاة للبداً والمنتهى اذ لا تنفع الاول بدون  
الثاني ثم أمرهم بأن يقولوا لليتامى مثل ما يقولون لاولادهم بالشفقة وحسن الادب أو  
للمريض ما يصدده عن الاسراف في الوصية وتضييع الورثة ويذكره التوبة وكلمة الشهادة

أو لحاضري القسمة عذراً ووعداً حسناً أو يقولوا في الوصية مالا يؤدي إلى تجاوز  
الثلث وقوله تعالى (إن الدين يأكلون أموال اليتامى ظلماً) أي على وجه الظلم أو ظالمين  
استئناف جيء به لتقرير مضمون ما فصل من الأوامر والنواهي (أما يا كُوفُون بَطُونَهُمْ)  
أي ملء بطونهم (ناراً) أي ما يجري النار ويؤدي إليها وعن أبي بردة أنه صلى الله  
عليه وسلم قال «يبعث الله تعالى قوماً من قبورهم تتأجج أفواههم ناراً فقبل من هم فقال عليه  
السلام ألم تر أن الله يقول أن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم  
ناراً» (وسيلون سعيراً) أي سيدخون ناراً هائلة مبهمة الوصف. وقرئ بضم الياء  
مخففاً ومشدداً من الصلاة والتصلة يقال: صلى النار قاسى حرها وصلته شويته  
وأصليته وصلته القيته فيها. والسعير فعيل بمعنى مفعول من سعرت النار إذا ألهبت روى  
أن أكل مال اليتيم يبعث يوم القيامة والدخان يخرج من قبره ومن فيه وأنفه وأذنيه  
وعينه فيعرف الناس أنه كان يأكل مال اليتيم في الدنيا وروي أنه لما نزلت هذه الآية  
ثقل ذلك على الناس فاحترزوا عن مخالطة اليتامى بالكلية فصعب الأمر على اليتامى فزل  
قوله تعالى «وان تخالطوهم» الآية (يوصيكم الله) شروع في تفصيل أحكام الموارث  
المحملة في قوله تعالى «للرجال نصيب» الخ وأقسام الورثة ثلاثة: قسم لا يسقط بحال وهم  
الآباء والأولاد والأزواج فهؤلاء قسمان والثالث الكلاله أي يأمركم ويعهد إليكم (في  
أولادكم) أولاد كل واحد منكم أي في شأن ميراثهم يدي بهم لأنهم أقرب الورثة  
إلى الميت وأكثرهم بقاء بعد الموت (لذكر مثل حظ الأنثيين) جملة مستأنفة جيء  
بها لتبيين الوصية وتفسيرها. وقيل محلها النصب يوصيكم على أن المعنى يفرض  
عليكم ويشرع لكم هذا الحكم وهذا قريب عما رآه الفراء فانه يجزى ما كان بمعنى  
القول من الأفعال مجراه في حكاية الجملة بعده ونظيره قوله تعالى «وعند الله الذين آمنوا  
وعملوا الصالحات لهم مغفرة» الآية وقوله تعالى للذكر لابلده من ضمير عائده إلى  
الأولاد محذوف ثقة بظهوره كما في قولهم: السمن منون بدرهم أي للذكر منهم. وقيل  
الآلف واللام قائم مقامه والأصل لذكرهم ومثل صفة لموصوف محذوف أي للذكر  
منهم حظ مثل حظ الأنثيين والبداية بيان حكم الذكر لاظهار مزية على الأنثى كما أنها  
المناط في تضعيف حظه. وإثار اسمي الذكر والأنثى على ما ذكر أولاً من الرجال والنساء  
للتنخيص على استواء الكبار والصغار من الفريقين في الاستحقاق من غير دخل  
للبلوغ والكبر أصلاً كما هو زعم أهل الجاهلية حيث كانوا لا يورثون الأطفال كالنساء  
(فإن كن) أي الأولاد والأنثى باعتبار الخبر وهو قوله تعالى (نساء) أي خلاصاً ليس

معين ذكر فوق اثنتين خبر ثلث أو صفة لنساء أى نساء زائدات على اثنتين (فلهن ثلثا ما ترك) أى المتوفى المدلول عليه بقرينة المقام (وإن كانت) أى المولودة (واحدة) أى امرأة واحدة ليس معها أخ ولا أخت وعدم التعرض للبرصوف لظهوره مما سبق (فلها النصف) مما ترك. وقرى واحدة على كان التامة واختلاف في الثنتين فقال ابن عباس حكمهما حكم الواحدة لانه تعالى جعل الثنتين لما فوقهما. وقال الجمهور حكمهما حكم ما فوقهما لانه تعالى لما بين أن حظ الذكر مثل حظ الأنثيين إذا كان معه أبى وهو الثلثان اقتضى ذلك أن فرضهما الثلثان ثم لما أومى ذلك أن يزداد النصيب بزيادة العدد رد ذلك بقوله تعالى «فإن كن نساء فوق اثنتين» ويؤيد ذلك أن البنات الواحدة لما استحققت الثلث مع أخيها الأقوى منها في الاستحقاق فلان تستحقه مع مثلها أولى وأحرى وأن البنين أسن رحما من الأخنتين وقد فرض الله لهما الثلثين حيث قال تعالى فلهما الثلثان مما ترك (ولأبويه) أى لأبوى الميت. غير النظم الكريم لعدم اختصاص حكمه بما قبله من العبر (لكل واحد منهما) بدل منه بتكرير العامل وسط بين المبتدأ الذى هو قوله تعالى (السدس) وبين خبره الذى هو لأبويه ونقل الخبر إليه تنصيصاً على استحقاق كل منهما السدس وتأكيده بالفصل بعد الإجمال وقرى السدس بسكون الدال تخفيفاً وكذلك الثلث والربع والثلث (مما ترك) متعلق بمحذوف وقع حالاً من السدس والعامل الاستقرار المعتبر في الخبر أى كانتا مما ترك المتوفى (إن كان له ولد) أو ولدان ذكر أو أنثى واحداً أو متعدداً غير أن الأب في صورة الأنوثة بعد ما أخذ فرضه المذكور يأخذ ما بقي من ذوى الفروض بالعصوبة (فإن لم يكن له ولد) ولا ولد ابن (وورثه أبواه) فحسب (فلامه الثلث) مما ترك والباقي للأب وإنما لم يذكر لعدم الحاجة إليه لانه لما فرض انحصار الوارث في أبويه وعين نصيب الام علم أن الباقي للأب وتخصيص جانب الام بالذكر وإحالة جانب الأب على دلالة الحال مع حصول البيان بالعكس أيضاً لما أتت حظها أخصر واستحقاقه أتم وأوفر لأن استحقاقه بطريق العصوبة دون الفرض هذا إذا لم يكن معهما أحد الزوجين أما إذا كان معهما ذلك فلام ثلث ما بقي بعد فرض أحدهما لثالث الكل كما قاله ابن عباس رضى الله عنهما فإنه يفضي الى تفضيل الام على الأب مع كونه أقوى منها في الارث بدليل اضاعافه عليها عند انفرادها عن أحد الزوجين وكونه صاحب فرض وعصبة وذلك خلاف وضع الشرع (فإن كان له أخوة) أى عدد ممن له أخوة من غير اعتبار التثليث سواء كانت من جهة الأبوين أو من جهة أحدهما وسواء كانوا

ذكرنا أو أناثا أو مختلطين وسواء كان لهم ميراث أو كانوا محجوبين بالآب (فلامه  
السدس) وأما السدس الذي حجبوها عنه فهو للآب عند وجوده ولهم عند عدمه  
وعليه الجمهور وعند ابن عباس رضى الله عنهما أنه لهم على كل حال خلا أن هذا الحجب  
عنده لا يتحقق بما دون الثلاث وبالآخوات الخالص. وقرئ فلامه بكسر الهمزة اتباعا لما  
قبلها (من بعد وصية) خبر مبتدأ محذوف والجملة متعلقة بما تقدم جميعا لا بما يليها وحده أي هذه الانصاء  
للورثة من بعد إخراج وصية (يوصي بها) أي الميت وقرئ مبني بالفعل مخففا ومبنيًا للفاعل  
مشددا وفائدة الوصف الترغيب في الوصية والتدب إليها (أودين) عطف على وصية  
الآ أنه غير مقيد بما قيدت به من الوصف بل هو مطابق يقتناول ما ثبت بالبدنية أو  
الإقرار في الصحة. وإثارة أو المفيدة للإباحة على الواو للدلالة على تساويهما في الوجوب  
وتقدمهما على القسمة بمجموعين أو منفردين. وتقديم الوصية على الدين ذكرنا مع تأخرها  
عنه حكما لإظهار كمال العناية بتنفيذها لكونها مظنة للتفريط في أدائها ولا طرادها  
بخلاف الدين (آباؤكم وأبناؤكم لاتدرون أيهم أقرب لكم نفعا) الخطاب للورثة  
فآباؤكم مبتدأ وأبناؤكم عطف عليه ولا تدرون خبره وأيهم مبتدأ وأقرب خبره ونفعا  
نصب على التمييز منه وهو منقول من الفاعلية كأنه قيل أيهم أقرب لكم نفعا والجملة في  
حين نصب بلا تدرون. والجملة الكبيرة اعتراضية مؤكدة لوجوب تنفيذ الوصية أي  
أصولكم وفروعكم الذين يتوفون لاتدرون أيهم أنفع لكم أمن يوصى ببعض ماله  
فيعرضكم لثواب الآخرة بتنفيذ وصيته أم من لا يوصى بشيء فيوفر عليكم عرض  
الدنيا. وليس المراد بنفي الدراية عنهم يسان اشتباه الأمر عليهم وكون أنفعية كل من  
الاول والثاني في حين الاحتمال عندهم من غير رجحان أحدهما على الآخر كما في قوله  
عليه الصلاة والسلام «مثل أمي مثل المطر لا يدري أوله خير أم آخره» فإن ذلك بمنزلة  
من إفادة التأكيد المذكور والترغيب في تنفيذ الوصية بل تحقيق أنفعية الاول في ضمن  
التعريض بأن لهم اعتقادا بأنفعية الثاني مبني على عدم الدراية وقد أشير إلى ذلك حيث  
عبر عن الأنفعية بأقرية النفع تذكيرا لمنطاد زعمهم وتعيينا لمنشأ خطئهم ومبالغة في  
الترغيب المذكور بتصوير الثواب الآجل بصورة العاجل لما أن الطباع مجبولة على  
حب الخير الحاضر كأنه قيل لاتدرون أيهم أنفع لكم فتحكمون نظرا إلى ظاهر  
الحال وقرب المنال بأنفعية الثاني مع أن الأمر بخلافه فإن ثواب الآخرة لتحقق وصوله  
إلى صاحبه ودوام تمتعه به مع غاية قصر مدة ما بينهما من الحياة الدنيا أقرب وأحضر  
وعرض الدنيا لسرعة نفاذه وفنائه أبعد وأقصر. وقيل الخطاب للورثين والمعنى لاتعلمون

من أفع لكم بمن يرثكم من أصولكم وفروعكم عاجلا وآجلا فتحروا في شأنهم ما أوصاكم الله تعالى به ولا تعمدوا إلى تفضيل بعض وحرمان بعض . روى أن أحد المتوالدين إذا كان أرفع درجة من الآخر في الجنة سأل الله تعالى أن يرفع إليه صاحبه فيرفع إليه بشفاعته قيل فالجملۃ الاعتراضية حيثئذ مؤكدة لامر القسمة وأنت خير بأنه مشعر بأن مدار الارث ما ذكر من أقرية النفع مع أنه العلاقة النسبية ( فريضة من الله ) نصبت نصب مصدر مؤكد لفعل محذوف أي فرض الله ذلك فرضا أو لقوله تعالى «يوصيكم الله» فانه في معنى يأمركم ويفرض عليكم ( ان الله كان عليما ) أي بالمصالح والرتب ( حكما ) في كل ماقضى وقدر فيدخل فيه الاحكام المذكورة دخولاً أوليا (ولكم نصف ما ترك أزواجكم) من المال شروع في بيان أحكام التسم الثاني من الورثة ووجه تقديم حكم ميراث الرجال لما لاحاجة إلى ذكره ( ان لم يكن لهن ولد ) أي ولد وارث من بطنها أو من صلب بنيتها أو بنى بنيتها وان سفل ذكر أكان أو أتي واحداً كان أو متعددا لان لفظ الولد يتنظم الجميع منكم أو من غيركم والباقي لورثتين من ذوى الفروض والعصبات أو غيرهم وليت المال ان لم يكن لهن وارث آخر أصلا ( فان كان لهن ولد ) على نحو ما فصل والفاء لترتيب ما بعدها على ما قبلها فان ذكر تقدير عدم الولد وبيان حكمه مستتبع لتقدير وجوده وبيان حكمه ( فلكم الربع ) مما تركن من المال والباقي لباقي الورثة ( من بعد وصية ) متعلق بكلمتا الصورتين لا بما يليه وحده ( يوصين بها ) في محل الجر على أنه صفة لوصية وفائدتها ما من ترغيب الميت في الوصية وحث الورثة على تنفيذها ( أودين ) عطف على وصية سواء كان ثبوته بالبينة أو بالاقرار وإشار أو على الواو لما مر من الدلالة على تساويهما في الوجوب والتقدم على القسمة وكذا تقديم الوصية على الدين ذكر ألمسا ذكر من أبرز كمال العناية بتنفيذها (ولهن الربع مما تركتم ان لم يكن لكم ولد ) على التفصيل المذكور آنفا والباقي لبقية ورثكم من أصحاب الفروض والعصبات أو ذوى الارحام أو ليت المال ان لم يكن لكم وارث آخر أصلا ( فان كان لكم ولد ) على النحو الذى فصل ( فلهن الثمن مما تركتم ) من المال والباقي للباقيين ( من بعد وصية توصون بها أو دين ) الكلام فيه كما في فصل في نظيره فرض للرجل بحق الزواج ضعف ما فرض للمرأة كما في النسب لمزيتة عليها وشرفه الظاهر ولذلك اختص بتشريف الخطاب وهكذا قياس كل رجل وامرأة اشتركا في الجهة والقرب ولا يستثنى منه الا أولاد الام والمعتق والمعتقة وتستوي الواحدة والعدد منهن في الربع والثمن ( وان كان رجل ) شروع في بيان

أحكام القسم الثالث من الورثة المحتمل للسقوط ووجه تأخيرهم عن الأولين بين والمراد بالرجل الميت وقوله تعالى ( يورث ) على البناء للمفعول من ورث لامن أورث خبر كان أي يورث منه ( كلالة ) الكلالة في الاصل مصدر بمعنى الكلال وهو ذهاب القوة من الاعياء استعيرت للقرابة من غير جهة الوالد والولد لضعفهما بالاضافة الى قرابتهما. وتطلق على من لم يخلف ولدا ولا والدًا وعلى من ليس بوالد ولا ولد من المخلفين بمعنى ذي كلالة كما تطلق القرابة على ذوى القرابة وقد جو زكونها صفة كالحاجة والفقافة لللاحق فنصبها اما على أنها مفعول له أي يورث منه لاجل القرابة المذكورة أو على أنها حال من ضمير يورث أي حال كونه ذا كلالة أو على أنها خبر لكان يورث صفة لجل أي ان كان رجل موروث ذا كلالة ليس له والدولا ولد. وقرئ يورث على البناء للفاعل مخفياً ومشدداً فاتصاف كلالة اما على أنها حال من ضمير الفعل والمفعول مخوف أي يورث وارثه حال كونه ذا كلالة واما على أنها مفعول به أي يورث ذا كلالة . واما على انه مفعول له أي يورث لاجل الكلالة ( أو امرأة ) عطف على رجل مقيد بما قيد به اي أو امرأة تورث كذلك ولعل فصل ذكرها عن ذكره للابتنان بشرفه وأصالته في الاحكام ( وله ) أي للرجل فقيه تأكيد للابتنان المذكورين حيث لم يتعرض لها بعد جريان ذكرها أيضاً وقيل الضمير لكل منهما ( أخ أو أخت ) أي من الأم لحسب وقد قرئ كذلك فان أحكام بنى الأعيان والعلات هي التي ذكرت في آخر السورة الكريمة والجملة في محل نصب على أنها حال من ضمير يورث أو من رجل على تقدير ون يورث صفة له ومساقها لتصوير المسئلة. وذكر الكلالة لتحقيق جريان الحكم المذكور وان كان مع من ذكر ورثة أخرى بطريق الكلالة وأما جريانه في صورة وجود الام أو الجدة مع أن قرابتهما ليست بطريق الكلالة فبالاجماع ( فكل واحد منهما ) من الاخ والاخت ( السدس ) من غير تفضيل للذكر على الانثى لان الادلاء الى الميت بمحض الانوثة ( فان كانوا أكثر من ذلك ) أي أكثر من الاخ أو الاخت المنفردين بواحد أو بأكثر والفاء لما مر من أن ذكر احتمال الانفراد مستتبع لذكر احتمال التعدد ( فهم شركاء في الثلث ) يقسمونه بالسوية وبالباقى لبقية الورثة. من أصحاب الفروض والعصبات هذا. وأما تجويز أن يكون يورث في القراءة المشهورة مبنيًا للمفعول من أورث على أن المراد به الوارث والمعنى وان كان رجل يجعل وارثا لأجل الكلالة أو ذا كلالة أي غير والد أو ولد ولذلك الوارث أخ أو أخت فلكل واحد من ذلك الوارث وأخيه أو

أخته السدس فلن كانوا أكثر من ذلك أى من الاثنين بأن كانوا ثلاثة أو أكثر فهم شركاء في الثلث الموزع للاتين لا يزداد عليه شيء فبمعزل من السداد . أما أولا فلان المعتبر على ذلك التقدير إنما هي الأخوة بين الوارث وبين شريكه في الارث من أخيه أو أخته لا مابينه وبين مورثه من الأخوة التي عليها يترتب حكم الارث وبها يتم تصوير المسئلة وإنما المعتبر بينهما الورثة بطريق الكلالة وهي عامة لجميع صور القرابات التي لا تكون بالولادة فلا يكون نصيبه ولا نصيب شريكه مما ذكر بعينه ومن ادعى اختصاصا بالأخوة لام متمسكا بالاجماع على أن المراد بالكلالة ههنا أولاد الام . فقد اعترف بطلان رأيه من حيث لا يحتسب كيف لا ومبناه إنما هو الاجماع على أن المراد بالأخوة في قوله تعالى وله أخ أو أخت هو الأخوة لأم خاصة حسنها شهدت به القراءة المحكية والآية الآتية في آخر السورة الكريمة ولولا أن الرجل عبارة عن الميت والأخوة معتبرة بينه وبين ورثته لما أمكن كون الكل أولاد الام . ثم إن الكلالة كما نهت عليه باقية على إطلاقها ليس فيها شائبة اختصاص بأولاد الام . فضلا عن الاجماع على ذلك والا لاقتصر البيان على حكم صورة انحصار الورثة فيهم وإنما الاجماع فيما ذكر من أن المراد بالأخ والأخت من كان لام خاصة وأنت خير بأن ذلك في قوة الاجماع على أن يورث من ورث لامن أو رث قدبر . وأما ثانيا فلأنه يقتضى أن يكون المعتبر في استحقاق الورثة في الفرض المذكور أخوة بعضهم لبعض من جهة الام فقط لما ذكر من الاجماع مع ثبوت الاستحقاق على تقدير الأخوة من الجهتين . وأما ثالثا فلأن حكم صورة انفرد الوارث عن الاخ والأخت يبقى حيثئذ غير مبين وليس من ضرورة كون حظ كل منهما السدس عند الاجماع كونه كذلك عند الانفراد ألا يرى أن حظ كل من الاختين الثلث عند الاجتماع والنصف عند الانفراد . وأما رابعا فلأن تخصيص أحد الورثة بالتوريث وجعل غيره تبعا له فيه مع اتحاد الكل في الادلاء الى المورث مما لا عهد به ( من بعد وصية يوصى بها أو دين ) الكلام فيه كالذي مر في نظائره خلا أن الدين ههنا موصوف بوصف الوصية جريا على قاعدة تقييد المعطوف بما قيد به المعطوف عليه لاتفاق الجمهور على اعتبار عدم المضارة فيه أيضا وذلك إنما يتحقق فيما يكون ثبوته بالاقرار في المرض كانه قيل أو دين يوصى به ( غير مضار ) حال من فاعل فعل مضمر يدل عليه المذكور وما حذف من المعطوف اعتمادا عليه كما أن رجال في قوله تعالى «يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال» على قراءة المبنى للمفعول فاعل لفعل ينبي عنه المذكور ومن فاعل الفعل المذكور والمحذوف اكتفاء به على قراءة البناء



للفاعل أي يوصي بما ذكر من الوصية والدين حال كونه غير مضار للورثة أي بأن يوصي بما زاد على الثلث أو تكون الوصية لقصد الإضرار بهم دون القرية وبأن يقر في المرض بدين كاذباً وتخصيص هذا القيد بهذا المقام لما أن الورثة مظنة لتفريط الميت في حقوقهم (وصية من الله) مصدر مؤكد لفعل محذوف وتوينه للتفخيم ومن متعلقة بمضمر وقع صفة له مؤكدة لفخامته الذاتية بالفخامة الإضافية أي يوصيكم بذلك وصية كائنة من الله كقوله تعالى «فريضة من الله» ولعل السرفي تخصيص كل منهما بمحلله الأشعار بما بين الأحكام المتعلقة بغيرهم من التفاوت حسب تفاوت الفريضة والوصية وإن كانت كتابتهما واجبة المراعاة أو منصوب بتغيير مضار على أنه مفعول به فانه اسم فاعل معتمد على ذي الحال أو منفى معنى فيعمل في المفعول الصريح . ويعضده القراءة بالإضافة أي غير مضار لوصية الله وعهده لا في شأن الأولاد فقط كما قيل إذا لا تعلق لهم بالمقام بل في شأن الورثة المذكورة هنا فإن الأحكام المفصلة كلها مندرجة تحت قوله تعالى يوصيكم الله جارية مجرى تفسيره وبيانه ومضاربتها الإخلال بحقوقهم ونقصها بما ذكر من الوصية بما زاد على الثلث والوصية لقصد الإضرار دون القرية والإقرار بالدين كاذباً وإيقاعها على الوصية مع أنها واقعة على الورثة حقيقة كما في قوله :

ياسارق الليلة أهل الدار      للبلغة في الزجر عنها بأخراجها مخرج مضارة أمر  
الله تعالى ومضادته وجعل الوصية عبارة عن الوصية بالثلث فإدونه يقتضي أن يكون غير مضار حالاً  
من ضمير الفعل المتعاق بالوصية فقط وذلك يؤدي إلى الفصل بين الحال وعاملها بأجنبي هو  
المعطوف على وصية مع أنه لا تنحصر به مادة المضارة لبقاء الإقرار بالدين على إطلاقه  
(والله عليم) بالمضارة وغيره (حليم) لا يعاجل بالعقوبة فلا يغتر بامهال . وإيراد الاسم  
الجليل مع كفاية الإضرار لإدخال الروعة وترية المهابة (تلك) إشارة إلى الأحكام التي  
تقدمت في شئون التام والموارث وغير ذلك (حدود الله) أي شرائعه المحدودة  
التي لا تجوز مجاوزتها (ومن يطع الله ورسوله) في جميع الأوامر والنواهي التي من  
جملتها ما فصل هنا وأظهر الاسم الجليل لما ذكر آنفاً (يدخله جنات) نصب على الظرفية عند  
الجمهور وعلى المفعولية عند الاخفش (تجرى من تحت الأنهار) صفة لجنات منصوبة حسب  
اتصافها (خالدين فيها) حال مقدرة من مفعول يدخله وصيغة الجمع بالنظر إلى جمعية من بحسب  
المعنى كأن أفراد الضمير بالنظر إلى أفراده لفظاً (وذلك) إشارة إلى ما مر من دخول الجنات  
الموصوفة بما ذكر على وجه الخلد وما فيه من معنى البعد لا يزال علود رجته (الفوز  
العظيم) الذي لا فوز وراءه وصف الفوز وهو الظفر بالخير بالعظم أما باعتبار متعلقه أو باعتبار

ذاته فان الفوز بالعظيم العظيم والجملة اعتراض ( ومن يعص الله ورسوله ) ولو في بعض  
الامور والنواهي قال مجاهد فيما اقتص من الموارث وقال عكرمة عن ابن عباس من  
لم يرص بقسم الله تعالى ويتعدا قال الله تعالى. وقال السكبي يعني ومن يكفر بقسمة الله  
الموارث ويتعد حدوده استحلالا. والاطهار في موقع الاضرار للبالة في الزجر تهويل  
الامر وترية المهابة ( ويتعد حدوده ) شرائعه المحدودة في جميع الاحكام فيدخل فيها  
ما نحن فيه دخولا اوليا ( يدخله ) وقرئ بنون العظمة في الموضعين ( نارا ) أي  
عظيمة هائلة لا يقادر قدرها ( خالدا فيها ) حال كما سبق ولعل ايشار الافراد ههنا نظرا  
الي ظاهر اللفظ واختيار الجمع هناك نظرا الي المعنى للايدان بان الخلود في دار الثواب  
بصفة الاجتماع أجل للانس كما أن الخلود في دار العذاب بصفة الافراد أشد في استجلاب  
الوحشة ( وله عذاب مهين ) أي وله مع عذاب الحريق الجسماني عذاب آخر مبهم  
لا يعرف كنهه وهو العذاب الروحاني كما يؤذن به وصفه. والجملة الحالية ( واللائي يأتين  
الفاحشة من نسائكم ) شروع في بيان بغض آخر من الاحكام المتعلقة بالنساء اثر بيان  
أحكام الموارث واللائي جمع التي بحسب المعنى دون اللفظ وقيل جمع على غير قياس  
والفاحشة الفعلة القبيحة أريد بها الزنا لزيادة قبحة واللاتيان الفعل والمباشرة يقال أتي  
الفاحشة أي فعلها وباشرها وكذا جاءها ورهقها وغشيها وقرئ بالفاحشة فاللاتيان بمعناه  
المشهور. ومن متعلقة بمحذوف وقع حالا من فاعل يأتين أي اللاتي يفعلن الزنا كائنات  
من نسائكم أي من أزواجكم كما في قوله تعالى «والذين يظاهرون من نسائهم قوله تعالى  
من نسائكم اللاتي دخلتم بهن» وبه قال السدي ( فاستشهدوا عليهن أربعة منكم ) خبر  
للموصول والفاء للدلالة على سببية ما في حيز الصلة للحكم أي فاطلبوا أن يشهد عليهن  
بآتيانها أربعة من رجال المؤمنين وأحرارهم ( فان شهدوا ) عليهن بذلك ( فأمسكوهن  
في البيوت ) أي فاحبسوهن فيها واجعلوها سجنًا عليهم ( حتى يتوفاهن ) أي الي أن  
يستوفى أرواحهن ( الموت ) وفيه تهويل للموت وارتازله في صورة من يتولى قبض  
الارواح وتوفيا أو يتوفاهن ملائكة الموت ( أو يجعل الله لهن سبيلا ) أي يشرع  
لهن حكما خاصا بهن ولعل التعبير عنه بالسبيل للايدان بكونه طريقا مسلوكا فليس فيه  
دلالة على كونه أخف من الحبس كما قاله أبو مسلم ( واللذان يأتينها منكم ) هما الزاني  
والزانية بطريق التغليب قال السدي أريد بهما البكران منهما كما ينبغي عنه كون عقوبتهما  
أخف من الحبس المخلد. وبذلك يتدفع التكرار خلا أنه يبقى حكم الزاني  
المحصن مبهما لاختصاص العقوبة الاولى بالمحصات وعدم ظهور الحاقه باحد الحكمين

دلالة لطفاء الشريعة في المناط (فأدومها) أي بالتوبيخ والتقريع وقيل بالضرب النعال أيضاً وظاهر أن إجراء هذا الحكم أيضاً إنما يكون بعد الثبوت لكن ترك ذكره تعويلاً على ما ذكر آنفاً (فإن تاباً) عما فعلاً من الفاحشة بسبب ما لفتها من زواج الإذية وقوارع التوبيخ كاتنيء عنه الفاء (وأصلحاً) أي أعمالها (فأعرضوا عنهم) بقطع الإذية والتوبيخ فإن التوبة والصالح بما يمنع استحقاق الذم والعقاب وقد جوز أن يكون الخطاب للشهود الواقفين على هاتهما ويراد بالإذاء ذمهما وتعنيفهما وتهديدهما بالرفع إلى الولاية وبالإعراض عنهم ترك التعرض لهما بالرفع اليهم . قيل كانت عقوبة الفريقين المذكورين في أوائل الإسلام على ما مر من التفصيل ثم نسخ بالحد لما روي أن النبي عليه الصلاة والسلام قال «خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلاً» الثيب ترجمم والبكر تجلد» وقيل هذه الآية سابقة على الأولى نزولاً وكانت عقوبة الزناة مطلقاً لا على شيء ثم الحبس ثم الجلد ثم الرجم وقد جوز أن يكون الأمر بالحبس غير منسوخ بأن يترك ذكر الحد لكونه معلوماً بالكتاب والسنة ويوصى بامساكهن في البيوت بعد إقامة الحد صيانة لهن عن مثل ما جرى عليهن بسبب الخروج من البيوت والتعرض للرجال ولا يخفى أنه مما لا يساعده النظم الكريم وقال أبو مسلم وقد عزاه إلى مجاهد أن الأولى في السجاقات وهذه في اللواطين وما في سورة النور في الزناة والزواني متمسكبان المذكور في الأولى صيغة الانثى خاصة وفي الثانية صيغة الذكر ولا ضرورة إلى المصير إلى التغليب على أنه لا إمكان له في الأولى وإيابه الأمر بأشهاد الأربعة فإنه غير معهود في الشرع فيما عدا الزنا (إن الله كان تواباً) مبالغة في قبول التوبة (رحيماً) واسع الرحمة وهو تعليل للأمر بالإعراض (أنما التوبة على الله) استئناف مسوق لبيان أن قبول التوبة من الله تعالى ليس على إطلاقه كما ينبي عنه وصفه تعالى بكونه تواباً رحيماً بل هو مقيد بما سينطق به النص الكريم فقوله تعالى التوبة مبتدأ وقوله تعالى (للذين يعملون السوء) خبره وقوله تعالى على الله متعلق بما يتعلق به الخبر من الاستقرار فإن تقديم الجار والمجرور على عامله المعنوي مما لا نزاع في جوازه وكذا الظرف أو بمحذوف وقع حالاً من ضمير المتبداً المستكن فيما يتعلق به الخبر على رأي من جوز تقديم الحال على عاملها المعنوي عند كونها ظرفاً أو حرف جر كما سبق في تفسير قوله تعالى «ولله على الناس حج البيت» وإيما كان فمعنى كون التوبة عليه سبحانه صدور القبول عنه تعالى وكلمة على للدلالة على التحقق التبعي كما جرى العاد وسبق الودع حتى كأنه من الواجبات عليه سبحانه وهذا ما راد من قال كلمة على بمعنى من وقيل هي بمعنى عند وعن الحسن يعني التوبة التي يقبلها الله تعالى وقيل هي التوبة التي أوجب الله تعالى على نفسه بفضله قبولها وهذا

يشير الى أن قوله تعالى « على الله » صفة للتوبة بتقدير متعلقة معرفة على رأى من جوز حذف  
الموصول مع بعض صلته أى انما التوبة الكائنة على الله والمراد بالسوء المعصية صغيرة كانت أو كبيرة  
وقيل الخبر على الله وقوله تعالى للذين متعلق بما يتعلق به الخبر أو بمحذوف وقع حالا من  
الضمير المستكن فى متعلق الخبر وليس فيه ما فى الوجه الاول من تقديم الحال على  
العامل المعنوي إلا أن الذى يقتضيه المقام ويستدعيه النظام هو الاول لما أن ما قبله  
من وصفه تعالى بكونه توابا رحيم انما يقتضى بيان اختصاص قبول التوبة منه تعالى  
بالمذكورين وذلك انما يكون بجعل قوله تعالى للذين الخ خبراً ألا يرى الى قوله عز  
وجل « وليست التوبة للذين يعملون السيئات » الخ فانه ناطق بما قلنا كأنه قيل انما التوبة  
لهؤلاء لا هؤلاء ( بجهالة ) متعلق بمحذوف وقع حالا من فاعل يعملون أى يعملون  
السوء ملتزمين بها أى جاهلين سفهاء أو يتجهلون على أن الباء سلبية أى يعملونه بسبب  
الجهالة مرة ارتكاب الذنب بما يدعو اليه الجهل وليس المراد به عدم العلم بكونه سوء  
بل عيان أنكر فى العاقبة كما يفعله الجاهل. قال قتادة اجتمع أصحاب الرسول صلى الله  
عليه وسلم فرأوا أن كل شيء عصى به ربه فهو جهالة عمداً كان أو خطأ. وعن مجاهد  
من روى الله تعالى فهو جاهل حتى ينزع عن جهالاته. وقال الزجاج يعنى بقوله بجهالة  
أحدهم ثم اللذة الفانية على اللذة الباقية ( ثم يتوبون من قريب ) أى من زمان قريب  
وهو لا قبل حضور الموت كما ينهى عنه ماسأى من قوله تعالى « حتى اذا حضر أحدهم  
الموت الخ فانه صريح فى أن وقت الاحتضار هو الوقت الذى لا تقبل فيه التوبة  
فبقى ما وراءه فى حيز القبول. وعن ابن عباس رضى الله عنهما قبل أن ينزل به  
سائر الموت. وعن الضحاك كل توبة قبل الموت فهو قريب. وعن ابراهيم النخعي  
ما لم يؤخذ بكظمه وهو مجرى النفس. وروى أبو أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم  
« يك الله تعالى يقبل توبة العبد ما لم يفرغ ». وعن عطاء ولو قبل موته بفواقاة. وعن  
مسر عن أن ابيس قال حين أهبط الى الارض وعزتك لا أفارق ابن آدم مادام روحه  
فيه جسده فقال تعالى « وعزتك لا أغلق عليه باب التوبة ما لم يفرغ » ومن تبعضية أى  
يتوبون من زمان قريب كأنه سمي ما بين وجود المعصية وبين حضور الموت زماناً  
جديداً ففى أى جزء تاب من أجزاء هذا الزمان فهو تائب ( فأولئك ) إشارة الى  
المذكورين من حيث اتصافهم بما ذكر وما فيه من معنى البعد باعتبار كونهم بانقضاء  
الوقت كرم فى حكم البعيد. والخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم أو لكل أحد ممن يصلح  
للمخطاب وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ( يتوب الله عليهم ) وما فيه من تكرير الاسناد

لتقوية الحكم وهذا وعد بقبول توبتهم أثريان أن التوبة لهم والفاء للدلالة على سببها للقبول (وكان الله عليماً حكماً) مبالغة في العلم والحكمة فينبى أحكامه وأفعاله على أساس الحكمة والمصلحة والجملة اعتراضية مقررة لمضمون ما قبلها وإظهار الاسم الجليل في موضع الاضمار للاشعار بجملة الحكم فإن الألوهية منشأ لاتصافه تعالى بصفات السكالات (وليس التوبة للذين يعملون السيئات) تصريح بما فهم من قصر القبول على توبة من تاب من قريب وزيادة تعيين له ببيان أن توبة من عداها بمنزلة العدم وجمع السيئات باعتبار تكرار وقوعها في الزمان المديد لا لأن المراد من ارتكابها أنواعها وبما مر من السوء نوع منها (حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت إلى النبي عليه حتى حرف ابتداء والجملة الشرطية بعدها غاية لما قبلها أي ليس ثم والبكر تجدد للذين يعملون السيئات إلى حضور موتهم وقولهم حينئذ إني تبت الآن ثم الحاس ثم لمزيد تعيين الوقت وإثارة قال على تاب لا سقاط ذلك عن درجة الاعتناء ذكر الحسد عن تسميته توبة (ولا الذين يموتون وهم كفار) عطف على الموصول الحسد صيانة لمن ليس قبول التوبة لهؤلاء ولا هؤلاء وإنما ذكر هؤلاء مع أنه لا توبة لهم رأى أنه بما في بيان عدم قبول توبة المسوفين وإيداناً بأن وجودها كعدمها بل في تكرير حرمان السحاقات في المعطوف اشعار خفي بكون حال المسوفين في عدم استتباع الجدوى أقول الأولى صفة حال الذين يموتون على الكفر والمراد بالموصولين إما الكفار خاصة وإما إمكانه في وحدهم وتسميتهم في الجملة الحالية كفاراً للتغليظ كما في قوله تعالى «ومن كفر فإن الله كان عن العالمين» وأما ما يعم الفريقين جميعاً فالتسمية حينئذ للتغليب ويجوز أن يراد بـ (إنما) الفسقة والثاني الكفرة ففيه مبالغة أخرى (أولئك) إشارة إلى الفريقين وما في إطلاقه كما معني البعد للإيدان بترامي حالهم في الفظاعة وبعد منزلتهم في السوء وهو مبتدأ لـ (ثم) قوله (أعتمدنا لهم) أي هيأنا لهم (عذاباً ألماً) تكرير الإسناد لما مر من تقوية الله متعلق وتقديم الجار والمجرور على المفعول التصريح بإظهار الاعتناء بكون العذاب معاً لا نزاع وتنكير العذاب ووصفه للتفخيم الذاتي والوصفي (يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم اتعاقبوا ترثوا النساء كرها) كأن الرجل إذا مات قربه يلقى ثوبه على امرأته أو على خباتها ويقرب جر أرث امرأته كما أرث ماله فيصير بذلك أحق بها من كل أحد ثم إن شاء تزوجها بسبب حبه صداق غير الصداق الأول وإن شاء تزوجها غيره وأخذ صداقها ولم يعطها منه شيئاً حتى كانت شاء عضلها لتفتدي بما ورثت من زوجها وإن ذهبت المرأة إلى أهلها قبل لقاء الثوب الحسن فهي أحق بنفسها فنهوا عن ذلك وقيل لهم لا يحل لكم أن تأخذوهن بطريق الراء وهذا

تفسير قوله تعالى (ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن) الآية ٤٩٩

على زعمكم كما تحاز الموارث وهن كارهات لذلك أو مكرهات عليه . وقيل كانوا  
يمسكونهن حتى يمتن ويرثوا منهن قليل لهم لا يحل لكم ذلك وهن غير راضيات  
بامساككم . وقرئ لا تحل بالتاء الفوقانية على أن ترثوا بمعنى الورثة وقرئ كرها  
بضم الكاف وهي لغة كالضعف والضعف وكان الرجل إذا تزوج امرأة ولم تكن من  
حاجته حبسها مع سوء العشرة والقهر وضيق عليها لتفتدي منه بما لها وتخلع قليل لهم  
(ولا تعضلوهن) عطفًا على ترثوا ولا لتأكيد النفي والحطاب للأزواج والعضل  
الحبس والتضييق ومنه عضلت المرأة بولدها إذا اختنقت رحمها فخرج بعضه وبقي  
بعضه أي ولا أن تضيقوا عليهن (لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن) أي من الصداق بأن يدفعن  
النسك بعضه اضطرابًا أخذوه منهن . وإنما لم تعرض لفعلن أي إذا ما يكون بمنزلة العدم لصدوره  
عنه اضطراب . وإنما عبر عن ذلك بالذهاب لا بالاختزال لانه عبارة عن الذهاب مستصحبًا  
بالإزالة (أن يأتين بفاحشة مبينة) على صيغة الفاعل من بين بمعنى تستعرق عني على صيغة  
عليه لقول وعلى صيغة الفاعل من أي بين أي بينة بما يستلزمه النفي ويستعرق عني  
من الخلق وإيذاء الزوج وأهله بالبذاء والسلطنة النساء فانه موجب للعقاب إلا ما قدس  
أخبركم وقيل الفاحشة الزنا وهو استثناء منسك ما قدساف لا مؤاخذه عليه لانه مقدر . تغلب في  
وهي ولا يحل لكم عضلن في حال من تعليل للنهي وبيان كون المنهيين أولادهم ويستدعي  
الملا في حال اتیانهم بفاحشة أو الإلحاح عليه موصوف بالعمورهم بالفعل كما روى عن علي  
ففيكون من جهتهم وأتم معذرون في ترك إتيان جمهور العلماء ما ذكر أولًا بخلاف ما في  
سبع عشرة معين . والمعروف ما لا في النهن ) فانه لتقيدها به قطعًا فان كلمة من متروكة منه  
ما الإجمال في المقال ونحو ذلك لتبيل ضميرها المستكن في الطرف لانه لما روي في الفعل  
أن يكون من قبلين ما يبرر ررن في حجوركم كائنات من يبرر ررن لانه لا ذهب وأن  
النفس واصبروا على من أضيفت هي إليه خاصة وهي حلا حافير الله وفي موصوف  
كثيرا ) علة للجزلنقد من ربائكم أو من ضمير رب (فالفاء) التي أن النبي عليه الصلاة  
فاصبروا عليه فمن ساءتكم تستدعي كما تعاند إلى استوفيت في التوصية بين حفظ النفس  
وعسى تأمة فيجعل الموصوا موصولة ومنه عطفًا على تحصيل كالاتها واستيفاء  
وجعل الله به مع أنه سبحانه والابن لله - حق الفقه . روي تحصيل كالاتها واستيفاء  
عاقبة وأدرك في (المنه) عليه امرأته حبيبة بنت الله كان بكم رحيا ) تعليل  
نكم على كمنسج . أنصرون بين يني الله عليه وسلم وشكا فقال ترغب في الإمسار من الله فزلت

... آية توبخ الأزواج على غصب الصداق (وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض)

مفعوله ليفيد أن ترتيب الخير الكثير من الله تعالى ليس مخصوصا بمكروه دون  
مكروه بل هو سنة آلهية جارية على الإطلاق حسب اقتضاء الحكمة وأن ما نحن فيه  
مادة من موادها وفيه من المبالغة في الحمل على ترك المفارقة وتعميم الارشاد ما لا يخفى  
وقريه ويجعل مرفوعا على أنه خبر لمبتدأ محذوف والجملة حالية تقديره وهو أي ذلك  
الشيء يجعل الله فيه خيرا كثيرا . وقيل تقديره والله يجعل الله بوضع المظهر  
موضع المضمحل وتووين خيرا لتفخيمه الذاتي وصفه بالكثرة لبيان نفعاته الوصفية  
والمراذبه وهنا الولد الصالح وقيل الالفة والمحبة (وان أردتم استبدال زوج ) أي  
تزوج امرأة ترغبون فيها (مكان زوج ) ترغبون عنها بان تطلقوها (وآتيتم احداهن)  
أي احدي الزوجات فإن المراد بالزوج هو الجنس والجملة حالية باضمار  
قد لا معطوفة على الشرط أي وقد آتيتم التي تريدون أن تطلقوها (قطارا) أي مالا  
كثيرا ( فلا تأخذوا منه ) أي من ذلك القنطار ( شيئا ) يسيرا فضلا عن الكثير  
( أتأخذونه ) ( نا ) استئناف مسوق لتقرير النهي والتنفير عن المنهي عنه  
أي أتأخذونه باهتين وآثمين أو للبهتان والاثم فإن احدهم  
" ففاحشة حتى يلجئها إلى الافتداء منه بما أعطاها  
تان الكذب الذي يهت المكسوب عليه

فسر ههنا بالظلم وقوله عز وجل

يرعنه غيب تنفير وقد بولغ فيه

سبيل له إلى التحقق والوقوع

بال من الاحوال فاذا لم يكن

له عز وجل ( وقد أفضى

كثير وتقرير الاستبعاد

منكم وبينهن احوال

ذلك ( وأخذن

من عهداً وثيقاً

إلى فامسك

خذتموهن

(شروعه

ينظم في سلك نكاح المحرمات الآية مبالغة في الزجر عنه حيث كانوا مصرين على تعاطيه قال ابن عباس وجمهور المفسرين كان أهل الجاهلية يتزوجون بأزواج آبائهم فهووا عن ذلك واسم الآباء ينظم الاجداد مجازاً فتثبت حرمة ما نكحوها نصاً واجماعاً ويستقل في اثبات هذه الحرمة نفس النكاح اذا كان صحيحاً وأما اذا كان فاسداً فلا بد من اثباتهما من الوطء أو ما يجري مجراه من التقبيل والمس بشهوة ونحوهما بل هو المثبت لها في الحقيقة حتى لو وقع شيء من ذلك بحكم ذلك اليمين أو بالوجه المحرم ثبت به الحرمة عندنا خلافاً للشافعي في المحرم أى لا تنكحوا التي نكحها آباؤكم وإيثار ما على من للذهاب الى الوصف وقيل ما مصدرية على ارادة المفعول من المصدر (من النساء) بيان لما نكح على الوجهين (الاما قد سلف) استثناء عما نكح مفيد للبالغة في التحريم باخراج الكلام مخرج التعليق بالحال على طريقة قوله:

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بين قلوب من قراع الكتاب

والمعنى لا تنكحوا حلائل آبائكم الامن ماتت منهن والمقصود سد طريق الاباحة بالكلام ونظيره قوله تعالى «حتى ياتي الجبل في سم الخياط» وقيل هو استثناء مما يستلزمه النهي ويستوجبه مباشرة المنهى عنه كانه قيل لا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء فانه موجب للعقاب الاما قد سلف فانه معفو عنه وقيل هو استثناء منقطع معناه لكن ما قد سلف لا مؤاخذه عليه لانه مقدر. تنقلب في قوله تعالى (انه كان فاحشة ومقتوا) فانه تعليل للنهي وبيان لكون المنكرين اولادهم ويستدعي أشد البغض وانه لم يزل في حكم الله تعالى وعليه موصوفه قال «يؤزهم بالفعل كما روى عن علي ان يوسفينهما ما يهون أمره من ترك الاء ب جمهور العلماء ما ذكر أولاً بخلاف ما في الآية أحدهما انها جارية مجرى بنس في البنين) فانه لتقيدها به قطعاً فان كلمة من متعلقة بمتعلقة محذوف تقديره وساء سيلا سبيل ضميرها المستكن في الطرف لانه لما وقع في الفعل أنها كسائر الأفعال وفيها ررن في حجوركم كاتبات من نكحوا ما نكحوا لاذهب وأن مستأنفة لا محل لها من الإضافة هي اليه خاصة وهو خلاف ما في الآية وفي موصوفه المعطوف في الحق من ربائكم أو من ضمير بنين) قالوا لا أت أن النبي عليه الصلاة ناطقة بذلك في من سائكم تستدعيكم كاتباتهم الى استخفاف في التوضيح بين حفظ النفس العقل والقبح جعل الموصوف موصولة ومنه تتلوا الآية في تحصيل كالاتها واستيفاء مرتبة قبحه مع أنه سببه والى يورثه الله في حق الثقة. روى عليه امرأته حبيبة بنت الله كان بكم رحماً) تعليل مرتبة ذكر في الآية وبيان على الله عليه وسلم وشكا فقال ترغبت في الامتنان من الله فأنزلت على كسبهم



٥٠٢ تفسير قوله تعالى ( وأمهاتكم اللائي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة ) الآية

ليس المراد تحريم ذواتهن بل تحريم نكاحهن وما يقصد به من التمتع بهن وبيان امتناع ورود ملك النكاح عليهن وانتفاء محليتهن له رأساً وأما حرمة التمتع بهن بملك اليمين في المواد التي يتصور فيها قرار الملك كما في بعض المعطوفات على تقدير رفقن فثابته بدلالة النص لاتحاد المدار الذي هو عدم محلية أبضاعهن للملك لا بعبارته بشهادة سباق النظام الكريم وسياقه وإنما لم يوجب المدار المذكور امتناع ورود ملك اليمين عليهن رأساً ولا حرمة سببه الذي هو العقد أو ما يجري مجراه كما أوجب حرمة عقد النكاح وامتناع ورود حكمه عليهن لأن مورد ملك اليمين ليس هو البضع الذي هو مورد ملك النكاح حتى يفوت بفوات محليته له كملك النكاح فإنه حيث كان مورده ذلك فأتى بفوات محليته له قطعاً وإنما مورده الرقبة الموجودة في كل رقيق فيستحق بتحقيق محله حتماً ثم يزول بوقوع العتق في المواد التي سبب حرمتها محض القرابة النسبية كالذكورات ويبقى في البواقي على حاله مستتباً لجميع أحكامه المقصودة منه شرعاً وأما حل الوطء فليس من تلك الأحكام فلا ضير في تخلفه عنه كما في المجوسية .  
الإمهات تعم الجدات وإن علون . والبنات تتناول بناتهن وإن سفلن . والأخوات من الأخوات من الجهات الثلاث وكذا الباقيات . والعمة كل أنثى ولدها من  
والخاله كل أنثى ولدها من ولد والدتها قريباً أو بعيداً وبنات الأخ وبنات  
العمى ( وأمهاتكم اللائي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة )

منهالة النسب حتى سمي المرضعة أما للرضيع

أواه جداه وأخته عمته وكل ولد

ته وأخواته لأبيه وأم المرضعة

أخوته وأخواته لأبيه وأمه

له عليه السلام يحرم من

أم أخيه لأب وأخت

جهة النسب حتى

ألا يرى أن

طوءه جده

المحرمت

بالنساء

الصلاة والسلام أنه قال في رجل تزوج امرأة ثم طلقها قبل أن يدخل بها أنه لا بأس بأن يتزوج ابنتها ولا يحل له أن يتزوج أمها وعن عمر وعمران بن الحصين رضي الله عنهما أن الام تحرم بنفس العقد وعن مسروق هي مرسلة فأرسلوا ما أرسل الله وعن ابن عباس أبهوا ما أبهم الله خلا أنه روى عنه وعن علي وزيد وابن عمر وابن الزبير رضي الله عنهم أنهم قرءوا وأمها نساءكم اللاتي دخلتم بهن وعن جابر روايتان وعن سعيد بن المسيب عن زيد أنه اذا ماتت عنده فأخذ ميراثها صكره أن يخلف على أمها واذا طلقها قبل أن يدخل بها فإن شاء فعل أقام الموت في ذلك مقام الدخول كما قام مقامه في باب المهر والعدة ويلحق بهن الموطورات بوجه من الوجوه المعدودة فيما سبق والمسوسات ونظائره - الامهات تعم المرضعات كما تعم الجدات حسبها ذكر ( وربائبكم اللاتي في حجوركم ) الربائب جمع ربيعة فاعيل بمعنى مفعول والتاء للنقل الى الاسمية . والريب ولد المرأة من آخر سمي به لانه يربه غالباً كما يربو ولده وان لم يكن ذلك أمراً مطرداً وهو المعنى بكونهن في الحجور فان شأنهن الغالب المعتاد ان يكن في حضنة أمهاتهن تحت حماية أزواجهن لا كونهن كذلك بالفعل وفائدة وصفهن بذلك تقوية علة الحرمة وتكميلها كما أنها النكتة في إيرادهن باسم الربائب دون بنات النساء فان كونهن بصدد احتضانهم لهن وفي شرف الثقلب في حجورهم وتحت حمايتهم وتربيتهم بما يقوى الملازمة والشبه بينهن وبين أولادهن ويستدعي إجراهن بحري بناتهن لا تنقيص الحرمة بكونهن في حجورهم بالفعل كما روى عن علي رضي الله عنه وبه أخذ داود . ومذهب جمهور العلماء ما ذكر أولاً بخلاف ما في الآية تعالى ( من نساءكم اللاتي دخلتم بهن ) فانه لتقيدها به قطعاً فان كلمة من متعديتها لا تقع حالاً من ربائبكم أو من ضميرها المستكن في الظرف لانه لما وقع في الفعل أي وربائبكم اللاتي استقررن في حجوركم كائنات من نساءكم لا ذهب وأن حالاً من أمهات أو مما أضيفت هي اليه خاصة وهي - خلاصه - حواشي الله وفيه موضح ضرورة أن حالته من ربائبكم أو من ضميرهن ( قالوا - لا أني عليه الصلاة من أمهات أو من نساءكم تستدعي كنهائهن الى استلوفين في التوصية بين حفظ النفس والبيان أو جعل الموصو موصولة ومن - تخاراج - تحصيل كالاتها واستيفاء عن أمثاله مع أنه سبحانه وإيدونه - حقايق - حقايق الله كان بكم رحماً ) تعليل حسبما ذكر في ال - عليه امرأته حية بنت - الله كان بكم رحماً ) تعليل على النسخ - بصريين - صلى الله عليه وسلم وشكا فقال ترغبت في الامساك بالاشياء فنزلت

بني عليها وضرب عليها الحجاب وفي حكمه اللبس ونظائره كما مر (فإن لم تكونوا) أي فيما قبل (دخلتم بها) أصلاً (فلا جناح عليكم) أي في نكاح الرائب وهو تصريح بما أشعر به ماقبله والفاء الأولى لترتيب ما بعدها على ما قبلها فإن بيان حكم الدخول مستتبع لبيان حكم عدمه (وحلائل أبنائكم) أي زوجاتهم سميت الزوجة حليلة لحالها للزوج أولحلوها في محله وقيل لحل كل منهما أزار صاحبه وفي حكمهن من نياتهم ومن يجرن مجراهن من المسوسات ونظائرهن وقوله تعالى (الذين من أصلابكم) لإخراج الأدعياء دون أبناء الأولاد والإبناء من الرضاع فانهن وإن سفوا في حكم الإبناء الصلبية (وأن تجمعوا بين الاختين) في حين الرفع عطفاً على ما قبله من المحرمات والمراد به جمعهما في النكاح لافي ملك اليمين وأما جمعهما في الوطء بملك اليمين فلهن في بطريق الدلالة لاتباعهما في المدار وإقوله عليه الصلاة والسلام «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يجمعن ماءه في رحم أختين» بخلاف نفس ملك اليمين فانه ليس في معنى النكاح في الإفضاء إلى الوطء ولا مستلزماً له ولذلك يصح شراء المجوسية دون نكاحها حتى لو وطئها لا يحل له وطء إحداها حتى يحرم عليه وطء الأخرى بسبب من الأسباب وكذا لم تزوج أخت أمته الموطوءة لا يحل له وطء إحداها حتى يحرم عليه الأخرى لأن المنكوحة موطوءة حكماً فكانه جمعهما وطأً. وإسناد الحرمة إلى جمعهما لا إلى الثانية منهما بأن يقال وأخوات نسائكم للاحتراز عن إفادة الحرمة المؤبدة كما في المحرمات السابقة ولكونه بمنزلة من الدلالة على حرمة الجمع بينهما على سبيل المعية ويشترك في الحكم الجمع بين المرأة وعمتها ونظائرها فإن مدار حرمة الجمع بين الاختين إفضاؤه الله بوصله وذلك متحقق في الجمع بين هؤلاء بل أولى فإن العمة والحالة السلام «لا تسكح المرأة على عمتها ولا على خالتها ولا على ابنة أخيها»<sup>١</sup> التفسير لا يبين التخيير وقيل هو مشهور ويجوز به الزيادة «تثناء منقطع أي لكن ما قد مضى لا تؤاخذون به»<sup>٢</sup> اللغة كما مر فيما سلف لأن قوله تعالى (إن

الافتقار وقال عطاء والسدي

بين راحيل أم يوسف

السلام كان حلالاً

حرم الله تعالى

الحسن أنه

قال كان أهل الجاهلية يعرفون هذه المحرمات إلا اثنتين نكاح امرأة الأب والجمع بين  
 الاختين ألا يرى أنه قد عقب النهي عن كل منهما بقوله تعالى الاما قد سلف وهذا يشير  
 الى كون الاستثناء فيهما على سنن واجدوا باباه اختلاف التعليين ( والمحصنات ) بفتح الصاد  
 وهن ذوات الأزواج أحصنهن الزوج أو الأزواج أو الأولياء أي أعفن عن الوقوع في  
 الحرام وقرئ على صيغة اسم الفاعل فانهن أحصن فروجهن عن غير أزواجهن أو أحصن  
 أزواجهن وقيل الصيغة للفاعل على القراءة الأولى أيضا وفتح الصاد محمول على الشذوذ كما في  
 نظيره ملقح ومسهب من ألحق وأسهب قيل قد ورد الإحصان في القرآن بأزاء أربعة  
 معان الأول الزوج كما في هذه الآية الكريمة الثاني العفة كما في قوله تعالى « محصنين غير مسافحين »  
 الثالث الحرية كما في قوله تعالى « ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات » والرابع  
 الإسلام كما في قوله تعالى « فإذا أحصن » قيل في تفسيره أي أسلمن وهي معطوفة على المحرمات  
 السابقة وقوله تعالى ( من النساء ) متعلق بمحذوف وقع حالانها أي كائنات من النساء  
 وفائدته تأكيد عمومها لا دفع توهم شمولها للرجال بناء على كونها صفة للانفس كما توهم  
 ( الا ما ملكت أيانكم ) استثناء من المحصنات استثناء النوع من الجنس أي ملكتموه  
 واسناد الملك الى الايمان لما أن سيده الغالب هو الصفة الواقعة بها وقد اشتهر ذلك  
 في الارقاء لاسيما في انائمهم وهن المرادات ههنا رعاية للقبالة بينه وبين ملك النكاح  
 الوارد على الحرائر والتعبير عنهن بما لا سقطهن بما فيه من قصور الرق عن رتبة العقلاء  
 وهي اما عامة حسب عموم صلتها فلا استثناء حيث لا يس لخراج جميع افرادها من حكم  
 التحريم بطريق شمول النفي بل بطريق نفى الشمول المستلزم لخراج بعضها أي حرمة  
 عليكم المحصنات على الاطلاق الا المحصنات الثلاث ملكتموهن فانهن لسن من الممسوية  
 على الاطلاق بل فيهن من لا يحرم نكاحهن في الجملة وهن المسييات أي هي الامم للفعل  
 مطلقا حسب اختلاف الرايين واما خاصة بالذكورات فالجواب عنها لا ذهب وأن  
 الا الثلاثي سبين فان نكاحهن مشروع في الجملة أي لغير حلالا كغير الله وفي موضع  
 ملك اليمين فمفهوم بدلالة النص لاتحاد المناط ( قالوا ) لست أنى لغير حلالا كغير الله وفي موضع  
 التكريم لبيان حرمة التمتع بالمحررات طالعائد الى المتوفين في التوصية بين حفظ النفس  
 التمتع بين بحكم ملك اليمين موصولة ومنه عتبار انية تحصيل كالاتها واستيفاء  
 واما عدهن من ذواته واليدوث والفهم حق النفقة روي الله كان بكم رحيا ) تعليق  
 أو بالنسبة على من لا يملك في حقه عليه امرأته حية بنت ( الله كان بكم رحيا ) تعليق  
 الفرقه ألا يرى أن يصبرين ينسب الى الله عليه وسلم وشكا فقال ترغبت في الامساك من الله فترلت

أوطاس سبائلمن أزواج فكرهنا ان تقع عليهن فسلنا النبي عليه السلام وفي رواية عنه قلنا يا رسول الله كيف تقع على نساء قد عرفنا انسابهن وأزواجهن فزلت والمحصنات من النساء الامام ملكك أيمانكم فاستحللناهن وفي رواية أخرى عنه ونادى نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم «ألا لاوطأ حامل حتى تضع ولا حائل حتى تحيض» فأباح وطأهن بعد الاستبراء وليس في ترتيب هذا الحكم على نزول الآية التكريمية ما يدل على كونها مسوقة له فان ذلك انما يتوقف على افادتها له بوجه من وجوه الدلالة لا على افادتها بطريق العبارة أو نحوها هذا وقد روى عن أبي سعيد رضى الله عنه انه قال انها نزلت في نساء كن يهاجرن الى الرسول صلى الله عليه وسلم وكن أزواج فيتزوجهن بعض المسلمين ثم يقدم أزواجهن مهاجرين فنهى عن نكاحهن فالمحصنات حينئذ عبارة عن مهاجرات يتحقق أو يتوقع من أزواجهن الاسلام والمهاجرة ولذلك لم يزل عنهن اسم الاحصان والى التحريم المحقق وتعرف حال المتوقع والافاء عداهن بمعرل من الحرمة واستحقاق اطلاق الاسم عليهن كيف لا وحين انقطعت العلاقة بين المسيية وزجها مع اتحادهما في الدين فلا تنقطع ما بين المهاجرة وزوجها أحق وأولي كما يفصح عنه قوله عز وجل «فان علمتوهن مؤمنات فلا ترجعهن الى الكفار لانهن حل لهم ولا هم يحلون لهن» الآية (كتاب الله) مصدر مؤكد أى كتب الله (عليكم) تحريم هؤلاء كتابا وفرضه فرضا وقيل منصوب على الاغراء بفعل مضمر أى الزموا كتاب الله وعاليكم متعلق اما بالمصدر واما بمحذوف وقع حالا منه وقيل هو اغراء آخر مؤكد لما قبله قد حذف مفعوله لدلالة المذكور عليه أو بنفس عليكم على رأى من جوز تقديم ب في باب الاغراء كما في قوله:

أنا الماتح ذلوى دونكا انى رأيت الناس يحمدونكا

الحرم والرفع أى هذه فرائض الله عليكم وقرىء كتب الله بلفظ

انف على حرمت عليكم الخ وتوسيط قوله تعالى كتاب

المحافظة على الحرمات المذكورة وقرىء على

التمدرو قيل بل على حرمت الخ فانهما

تعالى ولا ضير في اختلاف

أن المحرم هو الله تعالى

لكم نكاح ما

اليه وعنوانه

$\square \cdot \gamma$ 

على الضمير المتعرض للذات فقط لتد كبير ما في كل واحدة منهم من العنوان الذي عليه يدور حكم الحرمة فيفهم مشاركة من في معنائهم لها فيها بطريق الدلالة فان حرمة الجمع بين المرأة وعمتها وبينها وبين خالتها ليست بطريق العبارة بل بطريق الدلالة كما سلف وقيل ليس المراد بالاحلال الاحلال مطلقا أي على جميع الاحوال حتى يرد انه يلزم منه حل الجمع بين المرأة وعمتها وبينها وبين خالتها بل انما هو احلالها في الجملة أي على بعض الاحوال ولا ريب في حل نكاحهن بطريق الانفراد ولا يقدح في ذلك حرمة بطريق الجمع الا يرى أن حرمة نكاح المعتدة والمطلقة ثلاثا والخامسة ونكاح الامه على الحره ونكاح الملاعنة لا يقدح في حل نكاحهن بعد العدة وبعد التحليل وبعد تطايق الرابطة واقضاء العدة وبعد تطايق الحره وبعد اكذاب الملاعن نفسه وانت خير بأن الحل يجب أن يتعلق ههنا بما تعلقت به الحرمة فيما سلف وقد يتعلق هناك بالجمع فلا بد أن يتعلق الحل ههنا به أيضا (أن تتبخوا) متعلق بالفعلين المذكورين على أنه مفعول له لكن لا باعتبار ذاتهما بل باعتبار بيانهما واثباتهما أي بين لكم تحريم المحرمات المعدودات وحقول ما سواهن ارادة أن تتبخوا بأموالكم والمفعول محذوف أي تتبخوا النساء أو متزوك أي تفعلوا الابتغاء (بأموالكم) بصرها الى مهورهن أو بدل اشتغال عما وراء ذلكم بتقدير ضمير المفعول (محصنين) حال من فاعل تتبخوا والاحصان العفة وتحصين النفس عن الوقوع فيما يوجب اللوم والعقاب (غير مسافحين) حال ثانية منه أو حال من الضمير في محصنين والسفاح الزنا والفجور من السفح الذي هو صب المني سمي به لأنه الغرض منه ومفعول الفعلين محذوف أي محصنين فزوجكم غير مسافحين الزواني وهي في الحقيقة حال مؤكدة لأن المحصن غير مسافح ألبتة وما في قوله تعالى (فما استمتعتم به منهن) اما عبارة عن النساء أو عما يتعلق بهن من الافعال وعلى التقديرين فهي صلة للفعل ما بعدها شرطها واما موصولة ما بعدها صلتها وأياما كان فهي صلة لاذهب وأن كونها شرطية اما فعل الشرط أو جوابه أو كلاهما على الخلافاً في قوله تعالى (فما استمتعتم به منهن) وفي موصولة كونها موصولة قوله تعالى (فما استمتعتم به منهن) فالتأني على الصلاة ثم على تقدير كونها عبارة عن النساء فالعائد الى المحصنين في التوصية بين حفظ النفس سواء كانت شرطية أو موصولة ومن شأنها ان تحصل كالاتها واستيفاء الضمير المحرور في به والى يلوئ الله في حق الثقة. روي عنه عليه السلام انه كان بكم رحما) تعليل كونه من جنس الامه في حصة امرأته حبيبة بنت كعب بن جحش فان الله عز وجل فافرد الضمير بصريين يعني النبي الله عليه وسلم وشكا فقال تريغت في الامساك من الله فقلت

عما يتعلق بهن فن ابتدائية متعلقة بالاستمتاع والعاثد الى المبتدا محذوف والمعنى أى فعل استمتعتم به من جهتهن من نكاح أو خلوة أو نحوهما أو فالفعل الذى استمتعتم به من قبلهن من الافعال المذكورة فأتوهن أجورهن لاجله أو بمقابلته والمراد بالاجور المهور فانها أجور أبضاعهن ( فريضة ) حال من الاجور بمعنى مفروضة أو نعت لمصدر محذوف أى ايتاء مفروضا أو مصدر مؤكد أى فرض ذلك فريضة أى لمن عليكم ( ولا جناح عليكم فيما تراضيتُم به ) أى لا اثم عليكم فيما تراضيتُم به من الخط عن المهر أو الابراء منه على طريقة قوله تعالى « فان طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه » أثر قوله تعالى « وآتوا النساء صدقاتهن » وقوله تعالى « الا أن يعفون » وتعميمه للزيادة على المسمى لا يساعده رفع الجناح عن الرجال لانها ليست مظنة الجناح الا أن يجعل الخطاب للازواج تغليبا فان أخذ الزيادة على المسمى مظنة الجناح على الزوجة وقيل فيما تراضيتُم به من نفقة ونحوها وقيل من مقام أو فراق ولا يساعده قوله تعالى ( من بعد الفريضة ) اذ لا تتعلق لها بالفريضة الا أن يكون الفراق بطريق المحالعة وقيل نزلت في المتعة التى هى النكاح الى وقت معلوم من يوم أو أكثر سميت بذلك لأن الغرض منها مجرد الاستمتاع بالمرأة واستمتاعها بما يعطى وقد أيجت ثلاثة أيام حين فتحت مكة شرفها الله تعالى ثم نسخت لما روي أنه عليه السلام أباحها ثم أصبح يقول « يا أيها الناس انى كنت أمرتكم بالاستمتاع بهذه النساء الا ان الله حرم ذلك الي يوم القيامة » وقيل أيجح مرتين وحرم مرتين وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه رجع عن القول بجوازه عند موته وقال اللهم اذ اأتوب اليك من قولى بالمتعة وقولى فى الصرف ( ان الله كان علما ) بمصالح العباد كما ( فيما شرع لهم من الاحكام ولذلك شرع لكم هذه الاحكام اللاتفة بحالكم <sup>١</sup> يستطع منكم ) من اما شرطية ما بعدها شرطها أو موصولة ما بعدها صلتها <sup>٢</sup> حذف وقع حالا من فاعل يستطع أى حال كونه منكم وقوله <sup>٣</sup> مة أو اعتلاء ونيل أو أصله الزيادة والفضل مفعول ليستطع لمخصصات المؤمنات ) اما معقول صريح لطولا فان أعمال <sup>٤</sup> الى « أو اطعام في يوم ذى مسغبة يتما ذا مقربة <sup>٥</sup> لحن وأما بتقدير حرف الجراى ومن محل النصب صفة لطولا <sup>٦</sup> طول بمعنى القدرة فى <sup>٧</sup> أن بعد حذف

الجار نصب عند سيديه والفراء وجر عند الكسائي والاختصاص واما بدل من طولا لان الطول فضل والنكاح قدرة واما مفعول يستطاع وطولا مصدر مؤكد لانه بمعنى اذ الاستطاعة هي الطول أو تمييز أي ومن لم يستطع منكم نكاحن استطاعة أو من جهة الطول والغنى أي لانه جهة الطبيعة والمزاج فان عدم الاستطاعة من تلك الجهة لا تعلق له بالمقام والمراد بالمحصنات الحرائر بدليل مقابلتهن بالمملوكات فان حريتهن أحصتهن عن ذل الرق والابتذال وغيرهما من صفات القصور والقصان وقوله عز وجل (فما ملكت أيمانكم) اما جواب للشرط أو خبر للبوصول والفاء لتضمنه معنى الشرط والجار متعلق بفعل مقدر حذف مفعوله وما موصولة أي فلينكح امرأة أو أمة من النوع الذي ملكته أيمانكم وهو في الحقيقة متعلق بمحذوف وقع صفة لذلك المفعول المحذوف ومن تبعضية أي فلينكح امرأة كائنة من ذلك النوع وقيل من زائدة والموصول مفعول للفعل المقدر أي فلينكح ما ملكته أيمانكم وقوله تعالى (من فتياتكم المؤمنات) في محل نصب على الحالية من الضمير المقدر في ملكت الراجع الي ما وقيل هو المفعول للفعل المقدر على زيادة من وبما ملكت متعلق بنفس الفعل ومن لا ابتداء الغاية أو بمحذوف وقع حالا من فتياتكم ومن للتبعيض أي فلينكح فتياتكم كائنا بعض ما ملكت أيمانكم والمؤمنات صفة لفتياتكم على كل تقدير وقيل هو المفعول للفعل المقدر وبما ملكت على ما تقدم آفقا ومن فتياتكم حال من العائد المحذوف وظاهر النظم الكريم يفيد عدم جواز نكاح الأمة للمستطيع كاذهب اليه الشافعي رحمه الله تعالى وعدم جواز نكاح الأمة الكتابية أصلا كما هو رأي أهل الحجاز وقد جوزها أبو حنيفة رحمه الله تعالى متمسكا بالعمومات فحمل الشرط والوصف هو الافضلية ولا نزاع فيها لاحد روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال وبما وسع الله على هذه الأمة نكاحا للفعل واليهودية والنصرانية وان كان موسرا وقوله تعالى (والله أعلم بايمانكمي لاذهب وأن جئ بها لتأنيسهم بنكاح الاماء واستنزاهم من رتبة الاستنكافير الله وفي موصوفه التفاضل ومدار التفاخر هو الايمان دون الاحساب والرات ان في التوفيق فيه النبي عليه الصلاة عز قائلا يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وفي التوفيق بين حفظ النفس إن أكرمكم عند الله أتقاكم والمعنى أنه تعالى ان في تحصيل كالاتها واستيفاء تنظمت أحوال العباد وعليه يدور فالله في حق الثقة. والله كان بكم رحما) تعليل الحرية والرق قرب أمة وعليه امرأته حية بنت (الله كان بكم رحما) تعليل ان أريد الاصل البصرين في النبي صلى الله عليه وسلم وشكا فقال ترغبت في الامانة الله فترلت



في ذلك وإن أريد به الاتصال من حيث النسب فهو اعتراض آخر مؤكد للتأنيس من جهة أخرى والخطاب في الموضعين إما لمن كما في الخطاب الذي يعقبه قد روعي فمأسوق جانب اللفظ وههنا جانب المعنى والاتفات للاهتمام بالترغيب والتأنيس وإما لغيرهم من المسلمين كالخطابات السابقة لحصول الترغيب بخطابهم أيضاً وأياما كان فاعادة الامر بالنكاح على وجه الخطاب في قوله تعالى ( فانكحوهن ) مع انقضاءه من قوله تعالى «فما ملكت أيمانكم» حسماً ذكر لزيادة الترغيب في نكاحهن وتقبيده بقوله تعالى ( بأذن أهلهن ) وتصديره بالفاء للايدان بترتبه على ما قبله أى وإذ قد وقفت على جليلة الامر فانكحوهن بأذن مواليهن ولا تترفعوا عنهن وفي اشتراط اذن الموالي دون مباشرتهم للعقد اشعار بجواز مباشرتهن له ( وآتوهن أجورهن ) أى مهورهن ( بالمعروف ) متعلق بآتوهن أى أدوا اليهن مهورهن بغير مطل وضرار وإلجاء الى الاقتضاء واللذخسيا يقتضيه الشرع والعادة ومن ضرورته أن يكون الاداء اليهن بأذن الموالي فيكون ذكر إيتائهن لبيان جواز الاداء اليهن لا لكون المهور لهن وقيل أصله آتوا مواليهن فحذف المضاف وأوصل الفعل الى المضاف اليه ( محصنات ) حال من مفعول فانكحوهن أى حال كونهن عفاف عن الزنا ( غير مسالحات ) حال مؤكدة أى غير مجاهرات به ( ولا متخذات أخدان ) عطف على مسالحات ولا لتأكيد ما في غير من معنى النفى. والخذن الصاحب قال أبو زيد الاخذان الاصدقاء على الفاحشة والواحد خدن وخدين والجمع للقبالة بالانقسام على معنى أن لا يكون لواحدة منهم خدن لأعلى معنى أن لا يكون لها أخدان أى غير مجاهرات بالزنا ولا ات له وكان الزنا في الجاهلية منقسماً الى هذين القسمين ( فاذا أحصن ) أى بالتزويج عمل البناء للفاعل أى أحصن فزوجهن أو أزواجهن ( فان أتيت بفاحشة ) أى بى الزنا ( فعليه ) فتابت عليهن شرعاً ( نصف ما على المحصنات ) من العذاب ( من الحد الذى هو جلد مائة فصفه خمسون ) فالمراد بيان عدم تفاوت حدهن بالاخصان كتفاوت اذا والثانية جواب ان والشرط الثانى مع جوابه أتتني فان لم أكرمك فعبدي حر ( ذلك ) خلاف وقوعه فى الاثم الذى تؤدى لكل مشقة وضرر .  
١. تكاب أخش

القبائح وقيل أريد به الحد لانه اذا هويا يخشى أن يواقعها فيحد والاول هو اللاتق  
بحال المؤمن دون الثاني لايهامه أن المحذور عنده الحد لا ما يوجه ( وأن تصبروا ) أى  
عن نكاحهن متعفين كافين أنفسكم عما تشتهيهن من المعاصي ( خير لكم ) من نكاحهن  
وان سبقت كلمة الرخصة فيه لما فيه من تعريض الولد للرق قال عمر رضى الله عنه  
أيا حر تزوج بأمة فقد أرق نصفه وقال سعيد ابن جبير ما نكاح الامة من الزنا  
الا قريب ولان حق المولى فيها أقوى فلا تخلص للزوج خلوص الحرائر ولان المولى  
يقدر على استخدامها كيفما يريد في السفر والحضر وعلى بيعها الحاضر والبادى وفيه من  
اختلال حال الزوج وأولاده ما لا مزيد عليه ولانها ممتنة مبتلة خراجه ولاجة وذلك  
كأنه ذل ومهانة سارية إلى الناكح والعزة هي اللاتقة بالمؤمنين ولأن مهرها لمولاهما  
فلا تقدر على التمتع به ولا على هبته للزوج فلا ينتظم أسر المنزل وقد قال عليه السلام  
« الحرائر صلاح البيت والاماء هلاك البيت » ( والله غفور ) مبالغ في المغفرة فيغفر لمن  
لم يصبر على نكاحهن مافى ذلك من الامور المنافية لحال المؤمنين ( رحيم ) مبالغ في  
الرحمة ولذلك رخص لكم في نكاحهن ( يريد الله ليعين لكم ) استئناف مسوق  
لتقرير ما سبق من الاحكام وبيان كونها جارية على مناهج المهتدين من الانبياء والصالحين  
قيل أصل النظم الكريم يريد الله أن يبين لكم فزيدات اللام لتأكيد معنى الاستقبال  
اللازم للارادة ومفعول يبين محذوف ثقة بشهادة السباق والسياق أي يريد الله أن  
يبين لكم ماهو خفى عنكم من مصالحكم وأفاضل أعمالكم أو ما تعبدكم به من  
الحلال والحرام . وقيل مفعول يريد محذوف تقديره يريد الله تشريع ما شرع من  
التحريم والتحليل لاجل التبيين لكم وهذا مذهب البصريين ويعزى إلى سيبويه  
وقيل ان اللام بنفسها ناصبة للفعل من غير اضمار أن وهي وما بعدما مفعول للفعل  
المتقدم فان اللام قد تقام مقام أن في فعل الارادة والامر فيقال أردت لاذهب وأن  
أذهب وأمرتك لتقوم وأن تقوم قال تعالى « يريدون ليطفئوا نور الله » وفي موضع  
« يريدون أن يطفئوا » وقال تعالى « وأمرنا لنسلم وفي موضع وأمرت أن عليه الصلاة  
لأعدل بينكم » أي أن أعدل بينكم وهذا مذهب الكوفيين في التوصية بين حفظ النفس  
وظيفة اللام هي الجر والنصب فيما قالوا باضمار أن في التوصية بين حفظ النفس  
ما يريدون ليطفئوا وقيل يقول الفهم - حق النقطة - تحصيل كالاتها واستيفاء  
ويجعل ما بعده خبرا له كما في « عليه امرأته حبيبة بنت » ( الله كان بكم رحيم ) تعليل  
الرأى إلى بعض البصريين ينسب إلى الله عليه وسلم وشكا فقال ترغبت في الامساك بالشئ فترزقت

بهم (و يتوب عليكم) إذ أتيتهم اليه تعالى عما يقع منكم من التقصير والتفريط في مراعاة ما كلفتموه من الشرائع فإن المكلف قلما تخلوا من تقصير يستدعي تلافيه بالتوبة ويغفر لكم ذنوبكم أو يرشدكم الى ما يردكم عن المعاصي ويحكم على التوبة أو الى ما يكون كفارة لسيئاتكم وائس الخطاب لجميع المكلفين حتي يتخلف مراده تعالى عن ارادته فيمن لم يتب منهم بل طائفة معينة حصلت لهم هذ التوبة ( والله عليم ) مبالغ في العلم بالاشياء التي من جهاتها ما شرع لكم من الاحكام ( حكيم ) مراعى في جميع أفعاله الحكمة والمصلحة ( والله يريد أن يتوب عليكم ) جملة مبتدأة مسوقة لبيان كمال منفعة ما أرادته الله تعالى وكال مضرة ما يريد الفجرة لالبيان ارادته تعالى لتوبته عليهم حتي يكون من باب التكرير للتقرير ولذلك غير الاسلوب الى الجملة الاسمية دلالة على دوام الارادة ولم يفعل ذلك في قوله تعالى ( ويريد الذين يتبعون الشهوات ) للاشارة الى الحدوث وللإيماء الى كمال المباشرة بين مضموني الجملتين كما مر في قوله تعالى «الله ولي الذين آمنوا» الآية والمراد بمتبعي الشهوات الفجرة فإن اتباعها الاثمار بها واما المتعاطي لما سوغه الشرع من المشتبهات دون غيره فهو متبع له لاهلها وقيل هم اليهود والنصارى وقيل هم المجوس حيث كانوا يحلون الاخوات من الاب وبنات الاخ وبنات الاخ فلبا حرمهن الله تعالى قالوا فانكم تحلون بنت الخالة وبنت العمة مع أن العمة والخاله عليكم حرام فانكم حوا بنات الاخ والاخت فزلت ( أن تملوا ) عن الحق بموافقهم على اتباع الشهوات واستحلال المحرمات وتكونوا زناة مثلهم . وقرئ بالياء التحتانية والضمير للذين يتبعون الشهوات ( ميلا عظيما ) أى بالنسبة الى ميل من اقترف خطيئة على ندرة بلا استحلال ( يريد الله أن يخفف عنكم ) بما مر من الرخص ما في عهدتكم من مشاق التكليف والجملة مستأنفة لا تحل لها من الاعراب ( وخلق الانسان ضعيفا ) عاجزا عن مخالفة هواه غير قادر على مقابلة دواعيه وقواه حيث لا يصبر عن اتباع الشهوات ولا يستخدم قواه في مشاق الطاعات وعن الحسن ان المراد ضعف الخلقة فان الجملة اعتراض تذييل مسوق لتقرير ما قبله من التخفيف بالرخصة . مف البنية مدخل في ذلك وانما الذي يتعلق به التخفيف في مفه في أمر النساء خاصة حيث لا يصبر عنهن وعن . قط الا أناهم من قبل النساء فقد أتى على . أخوف مما أخاف على فتنة عل والضمير لله عز وجل وعنه

رضي الله عنه ثمانى آيات في سورة النساء من خير هذه الأمانة ما طالت عليه الشمس وغربت «يريد الله لينكم» والله يريد أن يتوب عليكم. يريد الله أن يخفف عنكم. أن تجتنبوا كباثر ما تنهون عنه أن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء. إن الله لا يظلم مثقال ذرة وأنك حسنة يضاعفها. ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه. ما يفعل الله بعذابكم أن شكرتم وآمنتم (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل) شروع في بيان بعض الحرمات المتعلقة بالأموال والانفس اثر بيان الحرمات المتعلقة بالأبضاع. وتصدير الخطاب بالداء والتنبيه لظاهر كال العناية بمضمونه والمراد بالباطل ما يخالف الشرع كالغصب والسرقة والخيانة والقمار وعقود الربا وغير ذلك مما لم يبيحه الشرع أى لا يأكل بعضكم أموال بعض بغير طريق شرعى (الا أن تكون تجارة عن تراض منكم) استثناء منقطع وعن متعلقة بمحذوف وقع صفة لتجارة أى الا أن تكون التجارة تجارة صادرة عن تراض كما في قوله إذا كان يوماً ذا كواكب أشمأ أى إذا كان اليوم يوماً بالغ والأى أن تكون الاموال أموال تجارة. وقرئ تجارة بالرفع على أن كان تامة أى ولكن اقصوا كون تجارة عن تراض أى وقوعها أو ولكن وجود تجارة عن تراض غير منهي عنه. وتخصيصها بالذكر من بين سائر أسباب الملك لكونها معظمها وأغلبها ووقوعها وأوقفها الذوى المروءات. والمراد بالتراضى مراعاة المتبايعين فيما تعاقدا عليه في حال المبايعه وقت الايجاب والقبول عندنا وعند الشافعى رحمه الله حالة الاقتراق عن مجلس العقد (ولا تقتلوا أنفسكم) أى من كان من جنسكم من المؤمنين فإن كلهم كنفس واحدة وعن الحسن لا تقتلوا اخوانكم. والتعبير عنهم بالانفس للبالغة في الزجر عن قتلهم بتصويره بصورة ما لا يكاد يفعله عاقل أو لا تهلكوا أنفسكم بتعريضها للعقاب باقتراف ما يفضى اليه فانه القتل الحقيقى لها كما يشعر به اراده عقيب النهى عن كل الحرام فيكون مقرر للنهى السابق. وقيل لا تقتلوا أنفسكم بالجمع كما يفعله بعض الجبله أو بارتكاب ما يؤدي الى القتل من الجنايات وقيل بالقائما في التهلكه وأيد بما روى عن عمرو بن العاص أنه تأوله بالتيتم لخوف البرد فلم ينكر عليه النبي عليه الصلاة والسلام. وقرئ ولا تقتلوا بالتشديد للتكثير وقد جمع في التوصية بين حفظ النفس وحفظ المال لما انه شقيقها من حيث انه سيد اتا. تحصيل كالاتها واستيفاء فضائلها. وتقديم النهى عن التعرض له عليه امرأته حبيبة بنت روى عليه الله كان بكم رحماً) تعليل للنهى بطريق الاستئناف أى ينبغي لله عليه وسلم وشكا فقال ترغبت في الامساك من الله فقلت رحمة عظمى لكم بالزجر

٥١٤ الأقوال في معنى الكبيرة في قوله تعالى ( أن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم )

وأفسههم قيل معناه أنه كان بكم بأمة محمد حيا حيث أمر بني اسرائيل بقتلهم أنفسهم ليكن توبة لهم وتمحيصا لحطايهم ولم يكلفكم تلك التكليف الشاقة ( ومن يفعل ذلك ) إشارة الى القبل خاصة أو لما قبله من أكل الأموال أو مافية من معنى البعد للإيدان بعد منزلتهما في الفساد ( عدوانا وظلما ) أى إفراطا في التجاوز عن الحد وأثباتا بما لا يستحقه . وقيل أريد بالعدوان التعدي على الغير وبالظلم الظلم على النفس بتعريضها للعقاب ومحلها - النصب على الحالية أو على العلية أى متعديا وظالما أو للعدوان والظلم . وقرئ عدوانا بكسر العين ( فسوف نصليه ) جوابا للشرط أى ندخله وقرئ بالتشديد من صلى وبنح النون من صلاه يصليه ومنه شاة مصلية ويصليه بالياء والضمير لله تعالى أو لذلك من حيث أنه سبب الصلّى ( ناراً ) أى ناراً مخصوصة هائلة شديدة العذاب ( وكان ذلك ) أى أصلاؤه النار ( على الله يسيرا ) لتحقيق الداعى وعدم الصارف . واطهار الاسم الجليل بطريق الالتفات لثرية المابة وتأكد استقلال الاعتراض التذييل ( أن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه ) أى كبائر الذنوب التي نهاكم الشرع عنه بما ذكر ههنا وما لم يذكر . وقرئ كبير على ارادة الجنس ( نكفر عنكم ) بنون العظمة على طريقة الالتفات . وقرئ بالياء بالاسناد اليه تعالى . والتكفير أمانة المستحق من العقاب بثواب أزيد أو بتوبة تنفر أى لكم ( سيئاتكم ) صفاتكم ونمحها عنكم قال المفسرون الصلاة الى الصلاة والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن من الصغائر اذا اجتنبت الكبائر . واختلف في الكبائر والاقرب أن الكبيرة كل ذنب رتب الشارع عليه الحد أو صرح بالوعيد فيه . وقيل ما علم حرمة بقاطع وعن النبي صلى الله عليه وسلم « انها سبع الاشرار بالله تعالى وقتل النفس التي حرمها الله تعالى . وقذف المحصنات . وأكل مال اليتيم . والربا . والفرار من الزحف . وعقوق الوالدين » . وعن علي رضي الله عنه التعقب بعد الهجرة مكان عقوق الوالدين وزاد ابن عمر رضي الله عنهما السحر واستحلال البيت الحرام . وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان رجلا قال له الكبائر سبع قال هي الى سبعة اقرب منها الى سبع . وروى عنه الى سبعين اذ لا صغيرة مع الاصرار ولا كبيرة مع الاستغفار . وقيل أريد به أنواع الشرك لقوله تعالى « ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما يشاء »<sup>١</sup> وقيل صغر الذنوب وكبرها بالاضافة الى ما فوقها وما تحتها وبحسب ما يفرقها .  
وسايط يصدق عليه الامران  
كفها عن أكبرهما كفر

عنه ما ارتكبه لما استحق على اجتتاب الا لبر من الثواب ( وندخلكم مدخلا ) بضم الميم اسم مكان هو الجنة ( كريما ) أى حسنا مرضيا أو مصدر ميمي أى ادخلا مع كرامة. وقرى بفتح الميم وهو أيضا يحتمل المكان والمصدر ونصبه على الثانى بفعل مقدر مطاوع للذكور أى ندخلكم قد دخلون مدخلا أو دخولا كريما كما فى قوله:

وعضة دهر يا ابن مروان لم تدع من المال الا مسحت أو مجلف

أى لم تدع فلم يبق الا مسحت الخ ( ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض ) أى عليكم. واعل اثار الابهام عليه للتفادى عن المواجهة بما يشق عليهم قال القفال لما نهام الله تعالى عن أكل أموال الناس بالباطل وقتل الانفس عقبه بالنهى عما يؤدى اليه من الطمع فى أموالهم وتمنيها وقيل نهام أولا عن التعرض لأموالهم بالجوارح ثم عن التعرض لها بالقلب على سبيل الحسد لتظهير أعمالهم الظاهرة والباطنة فالمعنى لا تمنوا ما أعطاه الله تعالى بعضكم من الامور الدنيوية كالجاه والمال وغير ذلك مما يجرى فيه التنافس دونكم فان ذلك قسمة الله تعالى صادرة عن تدبير لائق باحوال العباد مترتب على الاحاطة بمجلائل شؤونهم ودقائقها فعلى كل أحد من المفضل عليهم أن يرضى بما قسم الله له ولا يتمنى حط المفضل ولا يحسده عليه لما أنه معارضة لحكم القدر المؤسس على الحكم البالغة لالان عدمه خير له ولا لانه لو كان خلافه لمكان مفسدة له كما قيل اذ لا يساعده ما سياتى من الامر بالسؤال من فضله تعالى فانه ناطق بأن المنهى عنه تنى نصيب الغير لا تمنى ما زاد على نصيبه مطلقا هذا وقد قيل لما جعل الله تعالى فى الميراث للذكر مثل حظ الانثيين قالت النساء نحن أحوج أن يكون لنا سهمان والرجال سهم واحد لاننا ضعفاء وهم أقوياء وأقدر على طلب المعاش منا انزات. وهذا هو الانسب بتعالم النبى بقوله عز وجل ( لا رجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن ) فانه صريح فى جريان التمنى بين فريقى الرجال والنساء ولعل صيغة المذكر فى النبى لما دبر عنهن بالباض والمعنى لكل من الفريقين فى الميراث نصيب معين المقدار بما أصابه بحسب استعدادده وقد عبر عنه بالاكتساب على طريقة الاستعارة التبعية المبنية على تشبيه اقتضاء حاله لنصيبه باكتسابه آياه تأكيذا لاستحقاق كل منهما لنصيبه وتقوية لاختلافه. رويث لا يتخطاه الى غيره فان ذلك مما يوجب الانتهاء عن التمنى امرأته حبيبة بنت آل أسألو الله من فضله ) عطف على النبى. وتوسيط التعليل بينى الله عليه وسلم وشكا فقال ( ترغب فى الامثال الله ) فنزلت قيل لا تمنوا ما يختص

نعمة التي لا تقاد لها، وحذف المفعول الثاني للتعميم أي وأسألوه ما تريدون فانه تعالى يعطيكموه أو لكونه معلوما من السياق أي وأسألوه مثله. وقيل من زائدة والتقدير وأسألوه فضله وقد جاء في الحديث «لا يتمن أحدكم مال أخيه ولكن ليقل له اللهم ارزقني اللهم أعطني مثله» وعن ابن مسعود رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «سألوا الله من فضله فانه يحب أن يسأل وأفضل العباد انتظار الفرج وحمل النصيب على الاجر الاخرى وإبقاء الاكتساب على حقيقته يجعل سبب النزول ما روى ان أم سلمة رضى الله عنها قالت ليت الله كتب علينا الجهاد كما كتبه على الرجال فيكون لنا من الاجر مثل ما لهم على أن المعنى لكل من الثريتين نصيب خاص به من الاجر مترتب على عمله فالرجال أجر بمقابلة ما يليق بهم من الاعمال كالجهاد ونحوه وللنساء أجر بمقابلة ما يليق بهن من الاعمال كحفظ حقوق الأزواج ونحوه فلا تتم النساء خصوصية أجر الرجال وليسألن من خزائن رحمته تعالى ما يليق بهن من الاجر لا يساعده سياق النظم الكريم المتعلق بالمرارث وفضائل الرجال ( ان الله كان بكل شيء عليما ) ولذلك جعل الناس على طبقات رفع بعضهم على بعض درجات حسب مراتب استعداداتهم الفاضلة عليهم بموجب المشيئة المبنية على الحكم الآية ( ولكل جعلنا موالى بما ترك الوالدان والأقربون ) جملة مبتدأة مقررة لمضمون ما قبلها ولكل مفعول ثان لجعلنا قدم عليه لتأكيد الشمول ودفع توهم تعلق الجعل بالعضدون البعض كما في قوله تعالى «لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاج» أى ولكل تركه جعلنا وريثة متفاوتة في الدرجة يلونها ويحززون منها أنصباهم بحسب استحقاقهم المنوط بما بينهم وبين المورث من العلاقة وما ترك بيان لكل قد فصل بينهما بما عمل فيه كما فصل في قوله تعالى «قل أغير الله أنخذوليا فاطر السموات والارض» بين لفظ الجلالة وبين صفته بالعامل فيما أضيف اليه أعنى غير أو ولكل قوم جعلناهم موالى أى ورثنا نصيب معين مغاير لنصيب قوم آخرين بما ترك الوالدان والأقربون على أن جعلنا موالى صفة لكل والضمير الراجع اليه محذوف والكلام مبتدأ وخبر على طريقة قولك لكل من خلقه الله انسانا من رزق الله أى حظ منه. وأما ما قيل من أن المعنى لكل أحد جعلنا موالى بما ترك أى ورثنا منه على أن من صلة موالى لانه بمعنى الوراث وفي ترك ضمير مستكن عائد الى كل وقوله تعالى الوالدان والأقربون للموالى كانه قيل من هم فقيل الوالدان الخ فقصه تفكيك للنظم الكريم

ت الإيهام المصحح لاعتبار الوجهين الاولين مع ما فيه

من خروج الاولاد من الموالى اذ لا يتناولهم الاقربون كالايتناول الوالدين (والذين عقدت ايمانكم) هم موالى الموالاة كان الحليف يورث السدس من مال حليفه فنسخ بقوله تعالى وأولوا الارحام بعضهم أولى ببعض وعند ابي حنيفة رحمه الله اذا أسلم رجل على يد رجل وتعاقدا على أن يرثه ويعقل عنه صح وعليه عقله وله ارثه ان لم يكن له وارث أصلا. واسناد العقدا الى الايمان لان المعتاد هو المماسحة بها عند العقد والمعنى عقدت ايمانكم عهدهم خذف اليهود وأقيم المضاف اليه مقامه ثم حذف وقرىء عقدت بالتشديد وعادت بمعنى عاقدتهم ايمانكم وماسحته وهو مبتدأ متضمن لمعنى الشرط ولذلك صدر الخبر أعنى قوله تعالى (فأتوهم نصيبهم) بالفاء أو منصوب بمضمير يفسره ما بعده كقولك: زيد أفاضريه أو مرفوع معطوف على والدان والاقربون وقوله تعالى فأتوهم الخ جملة مبنية للجملة قبلها ومؤكدة لها والضمير للموالى (ان الله كان على كل شيء شهيء) من الاشياء التي من جعلتها الايتاء والمنع (شهيذا) فقيه وعد ووعد (الرجال قوامون على النساء) كلام مستأنف ومسوق لبيان سبب استحقاق الرجال الزيادة في الميراث تفصيلا اثر بيان تفاوت استحقاقهم اجمالا. وايرادا لجملة اسمية والخبر على صيغة المبالغة للايدان بمراقبتهم في الاتصاف بما أسند اليهم ورسوخهم فيه أي شأنهم القيام عليهم بالامر والنهي قيام الولاية على الرعية وعلل ذلك بامرهم وهي وكسبي قليل (بما فضل الله بعضهم على بعض) الباء سببية متعلقة بقوامون أو بمحذوف وقع حالامن ضميره وما مصدرية والضمير البار زكلا الفريقين تغليا أي قوامون عليهم بسبب تفضيل الله تعالى اياهم عليهم أو ملتبسين بتفضيله تعالى والخو وضع البعض موضع الضميرين للاشعار بغاية ظهور الامر وعدم الحاجة الى التصريح بالمفضل والمفضل عليه أصلا ولمثل ذلك لم يصرح بما به التفضيل من صفات كاله التي هي حال العقل وحسن التدبير ورزاة الراى ومزيد القسوة فى الاعمال والطاعات ولذلك خصوا بالنبوة والامامة والولاية واقامة الشعائر والشهادة فى جميع القضايا وجوب الجهاد والجمعة وغير ذلك (وبما أنفقوا من أموالهم) الباء متعلقة بما تعلقة به الأولى وما مصدرية أو موصولة حذف عائدها من الصلة ومن تبعيضية أو ابتدائية متعلقة بأنفقوا أو بمحذوف وقع حالا من المائد المحذوف أى وبسبب انفاقهم من أموالهم أو بسبب ما أنفقوه من أموالهم أو كائنا من أموالهم وهو ما أنفقوه من المهر والنفقة. روى أن سعد بن الربيع أحد ثقات الانصار رضى الله عنهم نشرت عليه امرأته حبيبة بنت زيد بن أبى زهير فطمعها فانطلق بها أبوها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكا فقال عليه السلام لنقتص منه، فزلت



فقال عليه السلام اردنا أمراً وأراد الله أمراً والذي أَرَادَهُ اللهُ خَيْرٌ ( فالصالحات )  
 شروع في تفصيل أحوالهن وبيان كيفية القيام عليهن بحسب اختلاف أخوالهن أى  
 فالصالحات منهن ( فأتات ) أى مطيعات لله تعالى قائمات بحقوق الأزواج ( حافظات  
 للغيب ) أى لمواجب الغيب أى لما يجب عليهن حفظه في حال غيبة الأزواج من  
 الفروج والاموال عن النبي صلى الله عليه وسلم « خير النساء امرأة ان نظرت اليها سرتك  
 وان أمرتها أطاعتك وإذا غبت عنها حفظتك في مالها ونفسها وتلا الآية » . وقيل لا سرارهم  
 وإضافة المال اليها للاشعار بأن ماله في حق التصرف في حكم مالها كما في قوله تعالى  
 « ولا تؤتوا السفهاء أموالكم » الآية ( بما حفظ الله ) ما مصدرية أى بحفظه  
 تعالى إياهن بالامر بحفظ الغيب والحث عليه بالوعد والوعيد والتوفيق له أو موصولة  
 أى بالذى حفظ الله لهن عليهم من المهر والنفقة والقيام بحفظهن والذب عنهن  
 وقرئ بما حفظ الله بالنصب على حذف المضاف أى بالامر الذى حفظ حق الله تعالى  
 وطاعته وهو التعفف والشفقة على الرجال ( واللاقى تخافون نشوزهن ) خطاب  
 للأزواج وارشاد لهم الى طريق القيام عليهن والخوف حالة تحصل في القلب عند  
 حدوث أمر مكروه أو عند الظن أو العلم بحدوثه وقد يراد به أحدهما أى تفتنون  
 عصيانهن وترفعهن عن مطاوعتهن من النشز وهو المرتفع من الأرض ( فعظوهن )  
 فانصحوهن بالترغيب والترهيب ( واهجروهن ) بعد ذلك ان لم ينفع الوعظ والنصيحة  
 ( في المضاجع ) أى في المراقدة فلا تدخاوهن تحت اللحف ولا تباشروهن فيكون  
 كناية عن الجماع . وقيل المضاجع المبات أى لا يبايتوهن وقرئ في المضجع وفي  
 المضطجع ( واضربوهن ) ان لم ينجع ما فعلتم من العظة والهجران ضرباً غير مبرح  
 ولا شأن ( فان أطعنكم ) بذلك كما هو الظاهر لانه منتهى ما يعد زاجراً ( فلا تبغوا  
 عليهن سبيلاً ) بالتوبيخ والاذية أى فازيلوا عنهن التعرض واجعلوا ما كان منهن  
 كأن لم يكن فان التائب من الذنب كمن لا ذنب له ( ان الله كان علياً كبيراً ) فاحذروه  
 فانه تعالى أقدر عليكم منكم على من تحت أيديكم أو انه تعالى على شأنه يتجاوز عن  
 سيئاتكم ويتوب عليكم عند توبتكم فأتهم أحق بالعفو عن أزواجكم عند اطاعتكم لكم أو  
 أنه يتعالى ويكبر أن يظلم أحداً أو ينقص حقه . وعدم التعرض لعدم اطاعتهم لهم  
 للإيدان بأن ذلك ليس بما ينبغي أن يتحقق أو يفرض تحققه وان الذى يتوقع منهن وياق  
 بشأنهن لا سيما بعد ما كان من الزواج هو الاطاعة ولذلك صدرت الشرطية  
 بالفاء المنبئة عن سببية ما قبلها لما بعدها ( وان خفتم شقاق بينهما ) تاوين للخطاب

وتوجيهه الى الحكماء واردة على بناء الامر على التقدير المسكوت عنه أعني عدم الاطاعة المؤدى الى المخاصمة والمرافعة اليهم. والشقاق المخالفة اما لأن كلا منهما يريد ما يشق على الآخر واما لأن كلا منهما في شق أى جانب غير شق الآخر. والخوف ههنا بمعنى العلم قاله ابن عباس والجزم بوجود الشقاق لا ينافي بعث الحكمين لانه لرجاء ازالته لا لتعرف وجوده بالفعل ، قيل بمعنى الظن وضمير التثنية للزوجين وان لم يجر لهما ذكر لجرى ما يدل عليهما. واطافة الشقاق الى الظرف اما على اجرائه مجرى المفعول به كما في قوله: يا سارق الديلة أو مجرى الفاعل كما في قولك نهاره صائم أى ان علمتم أو ظننتم تأكد المخالفة بحيث لا يقدر الزوج على ازالتها ( فابعثوا ) أى الى الزوجين لاصلاح ذات البين ( حكما ) رجلا وسطا صالحا للحكومة والاصلاح ( من أهله ) من أهل الزوج ( وحكما ) آخر على صفة الأول ( من أهله ) فان الاقارب أعرف ببواطن الاحوال وأطلب للصلاح وهذا على وجه الاستحباب فلو نص بهامن الاجانب جاز. واختلف في أنهما هل يريان الجمع والتفريق ان رأيا ذلك ففيل لهما ذلك وهو المروى عن على رضي الله عنه وبه قال الشعبي وعن الحسن يجمعان ولا يفرقان . وقال مالك لهما أن يتخالعا ان كان الصلاح فيه ( ان يريدان ) أي الحكمان ( اصطلاحا ) أى ان قصدا اصلاح ذات البين وكانت نيتهما صحيحة وقلوبهما ناصحة لوجه الله تعالى ( يوفق الله بينهما ) يرفع بين الزوجين الموافقة والالفة وألتي في نفوسهما المودة والرافة. وعدم التعرض لذكر عدم ارادتهما الاصلاح لما ذكر من الايدان بان ذلك ليس مما ينبغي أن يفرض صدوره عنهما وأن الذى يليق بشأنيهما ويتوقع صدوره عنهما هو ارادة الاصلاح وفيه مزيد ترغيب للحكمين في الاصلاح وتحذير عن المساهلة كيلا ينسب اختلال الامر الى عدم ارادتهما فان الشرطية الناطقة بدوران وجود التوفيق على وجود الارادة منبئة عن دوران عدمه على عدمها. وقيل كلا الضميرين للحكمين أى ان قصدا الاصلاح يوفق الله بينهما فتتفق كلمتهما ويحصل مقصودهما. وقيل كلاهما للزوجين أى ان أراد اصلاح ما بينهما من الشقاق أوقع الله تعالى بينهما الالفة والوافق وفيه تنبيه على ان من أصلح نيته فيما يتوخاه وفعه الله تعالى لمبتغاه ( ان الله كان عليهما خيرا ) بالظواهر والبواطن فيعلم كيف يرفع الشقاق ويوقع الوفاق ( واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا ) كلام مبتدأ مسوق لبيان الاحكام المتعلقة بحقوق الوالدين والاقارب ونحوهم أثر بيان الاحكام المتعلقة بحقوق الأزواج صدر بما يتعلق بحقوق الله عز وجل التي هي أكد الحقوق وأعظمها تنبيها على جلالة شأن حقوق الوالدين بنظمها في سلكها كما في سائر المواقع

وشيئا نصب على أنه مفعول أي لا تشركوا به شيئا من الاشياء صما أو غيره أو على أنه مصدر أي لا تشركوا به شيئا من الاشراك جليا أو خفيا (وبالوالدين احسانا) أي أحسنوا بهما احسانا (وبذي القربى) أي بصاحب القرابة من أخ أو عم أو خال أو نحو ذلك (واليتامى والمساكين) من الاجانب (والجار ذى القربى) أي الذى قرب جواره وقيل الذى له مع الجوار قرب واتصال ينسب أو دين. وقرىء بالنصب على الاختصاص تعظيما لحق الجار ذى القربى (والجار الجنب) أي البعيد أو الذى لا قرابة له وعنه عليه الصلاة والسلام الجيران ثلاثة لجار له ثلاثة حقوق. حق الجوار وحق القرابة وحق الاسلام. وجار له حقان حق الجوار وحق الاسلام. وجار له حق واحد وهو حق الجوار وهو الجار من أهل الكتاب. وقرىء والجار الجنب (والصاحب بالجنب) أي الرفيق فى أمر حسن كتعلم وتصرف وصناعة وسفر فانه يحبك وحصل بجانبك ومنهم من قعد بجانبك فى مسجد أو مجلس أو غير ذلك من أدنى حجة التامت بينك وبينه وقيل هى المرأة (وابن السيل) هو المسافر المنقطع به أو الضيف (وما ملكت أيمانكم) من العبيد والاماء (ان الله لا يحب من كان مختالا) أي متكبرا يأنف عن أقاربه وجيرانه وأصحابه ولا ياتفت اليهم (نفورا) يتفاخر عليهم والجملة تعليل للأمر السابق (الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل) بضم الباء وسكون الخاء. وقرىء بفتح الاول وفتحهما وبضمهما والموصول بدل من قوله تعالى: من كان أو نصب على الذم أو رفع عليه أي هم الذين أو مبتدأ خبره محذوف تقديره الذين يبخلون ويفعلون ويصنعون أحقما بكل ملامة (ويكتمون ما آتاهم الله من فضله) أي من المال والغنى أو من نعمته عليه السلام التى بينها لهم فى التوراة وهو أنسب بأمرهم للناس بالبخل فان احبارهم كانوا يكتمونها ويأمرون أعقابهم بكتمها (وأعتدنا للكافرين عذابا مهينا) وضع الظاهر موضع المضمر اشعارا بان من هذا شأنه فهو كافر بنعمة الله تعالى ومن كان كافرا بنعمة الله تعالى فله عذاب يهينه كما أهان النعمة بالبخل والاخفاء والآية نزلت فى طائفة من اليهود كانوا يقولون للانصار بطريق النصيحة لاتنفقوا أموالكم فانا نخشى عليكم الفقر وقيل فى الذين كتموا نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم والجملة اعتراض تذييلي مقرر لما قبلها (والذين ينفقون أموالهم رياء الناس) أي للفخار وليقال ما أسخاهم وما أجودهم لا ابتغاء وجه الله تعالى وهو عطف على الذين يبخلون أو على الكافرين وانما شاركوهم فى الذم والوعيد لان البخل والسرف الذى هو الاتفاق فيما لا ينبغى من حيث انهما طرفا تفریط وافراط سواء فى القبح واستتباع اللأئمة والذم. ويجوز أن يكون العطف

بناء على اجراء التغاير الوصفي مجرى التغاير الذاتي كما في قوله:

الى الملك القرم وابن الهمام • وليث الكتائب في المزدحم  
أو مبتدأ خبره محذوف يدل عليه قوله تعالى ومن يكن الخ كأنه قيل والذين ينفقون  
أموالهم رثاء الناس ( ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ) ليتحروا بالاتفاق مراضية  
تعالى وثوابه وهم مشركوا مبكة المنفقون أموالهم في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وقيل المنافقون ( ومن يكن الشيطان له قريناً فساء قريناً ) أى فقرينهم الشيطان  
وإنما حذف للايدان بظهوره واستغنائاه عن التصريح به والمراد به ابليس وأعوانه  
حيث حملوهم على تلك القبائح وزينوها لهم كما في قوله تعالى ان المبشرين كانوا اخوان  
الشياطين ويجوز أن يكون وعيداً لهم بان الشيطان يقرن بهم في النار ( وماذا عليهم )  
أى على من ذكر من الطوائف ( لو آمنوا بالله واليوم الآخر وأنفقوا بما رزقهم  
الله ) أى ابتغاء لوجه الله تعالى وإنما لم يصرح به تعويلاً على التفصيل السابق  
واكتفاء بذكر الايمان بالله واليوم الآخر فانه يقتضى أن يكون الاتفاق لا ابتغاء وجهه  
تعالى وطلب ثوابه ألبتة أى وما الذى عليهم أو وأي تبعة ووبال عليهم فى الايمان  
بالله والاتفاق فى سبيله وهو توبيخ لهم على الجهل بمكان المنفعة والاعتقاد فى الشيء  
بخلاف ما هو عليه وتحريض على التفكير لطلب الجواب لعله يودى بهم الى العلم  
بما فيه من الفوائد الجليلة والعوائد الجميلة وتنبيه على أن المدعو الى أمر لا ضرر  
فيه ينبغي أن يجيب اليه احتياطاً فكيف إذا كان فيه منافع لا تحصى وتقديم الايمان  
بهما لأهميته فى نفسه ولعدم الاعتماد بالاتفاق بدونه. وأما تقديم انفاقهم رثاء الناس  
على عدم ايمانهم بهما مع كون المؤخر أقبح من المقدم فلرعاية المناسبة بين انفاقهم  
ذلك وبين ما قبله من بخلهم وأمرهم للناس به ( وكان الله بهم ) وبأحوالهم المحققة  
( عالماً ) فهو وعيد لهم بالعقاب أو بأعمالهم المفروضة فهو بيان لاثابته تعالى إياهم لو  
كانوا قد آمنوا وأنفقوا كما ينبئ عنه قوله تعالى ( ان الله لا يظلم مثقال ذرة ) المثقال  
مفعول من الثقة كالمقدار من القدر واتصابه على أنه نعت للمفعول قائم مقامه سواء  
كان الظلم بمعنى النقص أو بمعني وضع الشيء فى غير موضعه أى لا ينقص من الأجر  
ولا يزيد فى العقاب شيئاً مقدار ذرة أو على أنه نعت للمصدر المحذوف نائب منابه  
أى لا يظلم ظلاماً مقدار ذرة وهى التلة الصغيرة أو كل جزء من أجزاء الهباء فى الكوة  
وهو الانسب بمقام المبالغة فان قلته فى الثقل أظهر من قلة التلة فيه. وعن ابن عباس  
رضى الله عنهما أنه أدخل يده فى التراب ثم نفخ فيه فقال كل واحدة من هؤلاء ذرة

( وان تلك خمسة ) أى وان تلك مثقال ذرة حسنة أنك لتأتيك الخبر أو لاضافته الى الذرة وحذف النون من غير قياس تشديدا بحروف العلة وتخفيفا لكثرة الاستعمال وقرئ حسنة بالرفع على أن كان تامة ( يضاعفها ) أى يضاعف ثوابها جعل ذلك مضاعفة لنفس الحسنة تنبيها على كمال الاتصال بينهما كأنهما شيء واحد وقرئ يضاعفها وكلاهما بمعنى واحد وقرئ يضاعفها بنون العظمة على طريق الالتفات عن عثمان التهدي أنه قال لآبى هريرة رضى الله عنه بلغنى عنك أنك تقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى يعطى عبده المؤمن بالحسنة ألف ألف حسنة قال أبو هريرة لابل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «يعطيه ألفى ألف حسنة» ثم تلا هذه الآية الكريمة والمراد الكثرة لا التحديد ( ويؤتى من لدنه ) ويعط صاحبها من عنده على نهج التفضل زائداً على ما وعد في مقابلة العمل ( أجر أعظم ) عطاء جزيل وانما ساء أجر الكونه تابعا للأمر مزبداً عليه ( فكيف ) محلاً أما الرفع على أنها خبر مبتدأ محذوف وأما النصب بفعل محذوف على التشبيه بالحال كما هو رأى سيويه أو على التشبيه بالظرف كما هو رأى الاخفش أى فكيف حال هؤلاء الكفرة من اليهود والنصارى وغيرهم أو كيف يصنعون ( اذا جئنا ) يوم القيامة ( من كل أمة ) من الأمم ( شهيد ) يشهد عليهم بما كانوا عليه من فساد العقائد وقبائح الأعمال وهو نبيهم كما في قوله تعالى وكنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم والعامل في الظرف مضمون المبتدأ والخبر من هول الأمر وعظم الشأن أو الفعل المقدر ومن متعلقة بجئنا ( وجئنا بك ) يا محمد ( على هؤلاء ) اشارة الى الشهداء المدلول عليهم بما ذكر ( شهيداً ) تشهد على صدقهم لعلك بعقائدهم لاستجماع شرعك لمجامع قواعدهم وقيل الى المكذبين المستفهم عن حالهم تشهد عليهم بالكفر والعصيان كما يشهد سائر الانبياء على أممهم. وقيل الى المؤمنين كما في قوله تعالى «لنكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً» يومئذ يوالذين كفروا وعصوا الرسول استئنف ليان حالهم التى أشير الى شدتها وفضاعتها بقوله تعالى فكيف فان أريد بهم المكذبون لرسول الله صلى الله عليه وسلم فالنبيير عنهم بالموصول لاسيما بعد الاشارة اليهم بهؤلاء اذ منهم بما في حيز الصلة والاشعار بعلة ما عتراه من الحال الفظيعة والأمر الهائل. وايراده عليه السلام بعنوان الرسالة للتشريف وزيادة تقييح حال مكذبه فان حق الرسول أن يؤمن به ويطاع لأن يكفر به ويعصى وأن أريد بهم جنس الكفرة فهم داخلون في زميرهم دخولا أوليا والمراد بالرسول حيثنذ الجنس المتظم للنبي عليه السلام انتظاما أوليا وأياما كان فيه

من تهويل الامر وتفضيع الحال ما لا يقدر قدره وقوله تعالى وعصوا عطف على كفروا داخل معه في الصلة والمراد بمعاصيهم المغايرة لكفرهم فقيه دلالة على أن الكفار مخاطبون بفروع الشرائع في حق المؤاخذه وقيل حال من ضمير كفروا وقيل صلة لموصول آخر أى يود في ذلك اليوم الذين جمعوا بين الكفر وعصيان الرسول أو الذين كفروا وقد عصوا الرسول أو الذين كفروا والذين عصوا الرسول ولو في قوله تعالى (لوتسوى بهم الأرض) ان جعلت مصدرية فالجمله مفعول ليود أى يودون أن يذهبوا فتسوى بهم الأرض كما موقى وقيل يودون أنهم لم يعبثوا ولم يخلقوا وكانهم والأرض سواء. وقيل تصير البهائم تراباً فيودون حالها. وان جعلت جارية على بابها فالمفعول محذوف للدلالة الجملة عليه أى يودون تسوية الأرض بهم وجواب لو أيضاً محذوف إيدنا بغاية ظهوره أى لسروا بذلك وقوله تعالى (ولا يكتُمون الله حديثاً) عطف على يود أى ولا يقدرون على كتمانهم لان جوارحهم تشهد عليهم. وقيل الواو للحال أى يودون أن يذهبوا في الأرض وهم لا يكتُمون منه تعالى حديثاً ولا يكذبونه بقولهم والله ربنا ما كنا مشركين اذ روى أنهم اذ قالوا ذلك ختم الله على أفواههم فشهد عليهم جوارحهم فيشهد الامر عليهم فيتمنون أن تسوى على أن أصله تتسوى فأدغم التاء في السين. وقرئ تسوى بحذف التاء الثانية يقال سويته فتسوى (يأياها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون) لما نهوا فيما سلف عن الاشرار به تعالى هو ههنا عما يؤدى اليه من حيث لا يحتسبون فانه روى أن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه صنع طعاماً وشرباً حين كانت الخمر مباحة فدعا نقرأ من الصحابة رضي الله عنهم فاكلوا وشربوا حتى ثملوا وجاء وقت صلاة المغرب فتقدم أحدهم ليصلي بهم فقرأ أعبد ما تعبدون فنزلت. وتصدير الكلام بحرف في النداء والتنبيه للبالغه في حملهم على العمل بموجب النهى وتوجيه النهى الى قربان الصلاة مع ان المراد هو النهى عن إقامتها للبالغه في ذلك. وقيل المراد النهى عن قربان المساجد لقوله عليه السلام جنبوا مساجدكم صديانكم ومجانينكم ويأباه قوله تعالى «حتى تعلموا ما تقولون» فالمعنى لا تقيموها في حالة السكر حتى تعلموا قبل الشروع ما تقولونه اذ ابتلك التجربة يظهر أنهم يعلمون ما سيقروا به في الصلاة. وحمل ما تقولون على ما في الصلاة يستدعى تقدم الشروع فيها على غاية النهى وحمل العلم على ما بالقوة على معنى حتى تكونوا بحيث تعلمون ما ستقروا به في الصلاة تطويل بلا طائل لان تلك الحيثية انما تظهر بما ذكر من التجربة على أن إشار ما تقولون على ما تقررون حيثئذ يكون عارياً عن الداعي. وقيل المراد بالسكر السكر النعاس

وعليه النوم أو يأما كان فليس مرجع النهي هو المقيد مع بقاء القيد مرخصاً بحاله بل إنما هو القيد مع بقاء المقيد على حاله أن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً كأنه قيل يا أيها الذين آمنوا لا تسكروا في أوقات الصلاة. وقد روى أنهم كانوا بعد ما نزلت الآية لا يشربون الخمر في أوقات الصلاة فإذا صلوا العشاء شربوها فلا يصحون إلا وقد ذهب عنهم السكر وعلموا ما يقولون ( ولا جنبا ) عطف على قوله تعالى وأنتم سكارى فإنه في حين النصب كأنه قيل لا تقربوا الصلاة سكارى ولا جنبا. والجنب من أصابه الجنابة يستوى فيه المذكور والمؤنث والواحد والجمع لجريانه مجرى المصدر ( إلا عابري سبيل ) استثناء مفرغ من اعم الاحوال محله النصب على أنه حال من ضمير لا تقربوا باعتبار تقيده بالحال الثانية دون الأولى والعامل فيه فعل النهي أي لا تقربوا الصلاة جنبا في حال من الاحوال الاحال كنكم مسافرين على معنى أن في جملة السفر ينتهي حكم النهي لكن لا بطريق شمول النفي لجميع صورها بل بطريق نفي الشمول في الجملة من غير دلالة على انتفاء خصوصية البعض المتقي ولا على بقاء خصوصية البعض الباقي ولا على ثبوت تقيضه لا كلياً ولا جزئياً فان الاستثناء لا يدل على ذلك عبارة. نعم يشير الى مخالفة حكم ما بعده لما قبله إشارة اجمالية يكتفي بها في المقامات الخطائية لافي اثبات الاحكام الشرعية فان ملاك الامر في ذلك انما هو الدليل وقد ورد عقبيه على طريقة البيان. وقيل هو صفة لجنباً على أن الاعمى غير أى ولا جنبا غير عابري سبيل ومن حمل الصلاة على مواضعها فسر العبور بالاجتياز بها وجوز للجنب عبور المسجد وبه قال الشافعي رحمه الله وعندنا لا يجوز ذلك إلا أن يكون الماء أو الطريق فيه. وقيل ان رجلاً من الانصار كانت أبوابهم في المسجد وكان يصيهم الجنابة ولا يجدون مراً إلا في المسجد فرخص لهم ذلك ( حتى تغسلوا ) غاية النهي عن قربان الصلاة حالة الجنابة ولعل تقديم الاستثناء عليه للايدان من أول الأمر فان حكم النهي في هذه الصورة ليس على الإطلاق كما في صورة السكر تشويقاً الى البيان وروما لزيادة تقريره في الاذهان. وفي الآية الكريمة إشارة الى أن المصلح حقه أن يتحرز عما يليه ويشغل قلبه وأن يزكي نفسه عما يندسها ولا يكتفى بأدنى مراتب التزكية عند امكان أعاليها ( وان كنتم مرضى ) شروع في تفصيل ما أجمل في الاستثناء. وبيان ما هو في حكم المستثنى من الاعذار والاقصار فيما قبل على استثناء السفر مع مشاركة الباقي له في حكم الترخيص للاشعار بأنه العذر الغالب المنبئ عن الضرورة التي عليها يدور أمر الرخصة كأنه قيل ولا جنبا إلا مضطرين واليه مرجع ما قيل من أنه جعل عابري سبيل كناية

عن مطلق المعذورين والمراد بالمرض ما يمنع من استعمال الماء مطلقا سواء كان ذلك بتعذر الوصول اليه أو بتعذر استعماله ( أو على سفر ) عطف على مرضى أى أو كنتم على سفر ماطال أو قصر . وإيراده صريحا مع سبق ذكره بطريق الاستثناء لبناء الحكم الشرعى عليه وبيان كيفيته فان الاستثناء كما أشير اليه بمعزل من الدلالة على ثبوته فضلا عن الدلالة على كيفيته . وتقديم المرض عليه للايدان باصالته واستقلاله بأحكام لا توجد في غيره كالاشتداد في استعمال الماء ونحوه ( أو جاء أحد منكم من الغائط ) هو المكان الغائر المطمئن والمحيى منه كناية عن الحدث لان المعتاد أن من يريد يذهب اليه ليوارى شخصه عن أعين الناس . وإسناد المحيي منه الى واحد منهم من المخاطبين دونهم للتفادى عن التصريح بنسبتهم الى ما يستحيا منه أو يستهجن التصريح به وكذلك إثارة الكناية فيما عطف عليه من قوله عز وجل ( أو لامستم النساء ) على التصريح بالجماع ونظمهما في سلك سببي سقوط الطهارة والمصير الى التيمم مع كونهما سببي وجوبها ليس باعتبار أنفسهما بل باعتبار قيديهما المستفاد من قوله تعالى ( فلم تجدوا ماء ) بل هو السبب في الحقيقة وانما ذكر تمهيدا له وتنبها على أنه سبب للرخصة بعد اعتقاد سبب الطهارة الصغرى والكبرى كآفة قيل أو لم تكونوا مرضى أو مسافرين بل كنتم فاقدين للماء بسبب من الاسباب مع تحقيق ما يوجب استعماله . وتخصيص ذكره بهذه الصورة مع أنه معتبر في صورة المرض والسفر أيضا لندرة وقوعه فيها . واستغنائهما عن ذكره إما لأن الجنابة معتبرة فيهما قطعا فيعلم من حكمهما حكم الحدث الأصغر بدلالة النص لأن تقدير النظم لانه ربوا الصلاة في حال الجنابة لإحالة كونكم مسافرين فان كنتم كذلك أو كنتم مرضى الخ وإلا لما قيل من أن عموم أعواز الماء في حق المسافر غالب والعجز عن استعمال الماء القائم مقام عدمه في حق المريض مغن عن ذكره لفظا وما قيل من أن هذا القيد راجع الى الكل وأن قيد وجوب التطهر المكنى عنه بالمحيى من الغائط والملازمة معتبر في الكل بما لا يساعده النظم الكريم ( فتيمموا صعيدا طيبا ) فتعمدوا شيئا من وجه الارض طاهرا قال الزجاج الصعيد وجه الارض ترابا أو غيره وان كان صخرات لا تراب عليه لو ضرب التيمم يده عليه ومسح لكان ذلك طهوره وهو مذهب أبى حنيفة رحمه الله وعند الشافعى رحمه الله لا بد أن يعلق باليد شيء من التراب ( فامسحوا بوجوهكم وأيديكم ) أى الى المرفقين لما روى أنه عليه السلام تيمم ومسح يديه الى مرفقيه ولأنه بدل من الوضوء فيتقدر بقدره ( ان الله كان عفوا غفورا ) تعليل للترخيص والتيسير وتقرير لهما فان من عادته المستمرة أن يعفو عن الخاطئين ويعفر للمذنبين



لا بد أن يكون مديراً لامعسراً وقيل هو كناية عنهما فإن الترفية والمساخنة من روادف  
 العفو وتوابع الغفران ( ألم تر إلى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب ) كلام مستأنف  
 مسوق لتعجيب المؤمنين من سوء حالهم والتحذير عن موالاتهم والخطاب لكل من  
 يتأق منه الرؤية من المؤمنين وتوجيهه إليه ههنا مع توجيهه فيما بعد إلى الكل معاً  
 للايذان بكال شبرة شناعة حالهم وإنما بلغت من الظهور إلى حيث يتعجب منها كل من  
 يراها. والرؤية بصرية أي ألم تنظر إليهم فانهم أحقاء بأن تشاهدوهم وتعجب من أحوالهم  
 وتجوز كونها قلبية على أن إلى لتضمنها معنى الانتهاء لما فعلوه بأباه مقام تشهير شنائعهم  
 ونظمها في سلك الأمور المشاهدة والمراد بهم أخبار اليهود روى عن ابن عباس رضي الله  
 عنهما أنها نزلت في حبرين من أخبار اليهود كانا يأتیان رأس المناققين عبد الله بن أبي  
 ورهطه يبطانهم عن الاسلام وعنه رضي الله عنه أيضاً أنها نزلت في رفاعه بن زيد  
 ومالك بن دخشم كانا إذا تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم لويالسا بينهما وعاباه والمراد  
 بالكتاب هو التوراة وحمله على جنس الكتاب المنتظم لها انتظاماً أولياً تطويل المسافة  
 والذي أوتوه ما ين لهم فيها من الأحكام والعلوم التي من جملتها ما علموه من نعوت  
 النبي صلى الله عليه وسلم وحقية الاسلام والتعبير عنه بالنصيب المنبئ عن كونه حقاً  
 من حقوقهم التي يجب مراعاتها والمحافظة عليها للايذان بكال ركاكة آرائهم حيث  
 ضيعوه تضييعاً. وتوينه تفخيماً مؤيداً للتشنيع عليهم والتعجيب من حالهم فالتعبير  
 عنهم بالموصول للتنبية بما في حيز الصلة على كمال شنائعهم والاشمار بمكان ما طوى ذكره  
 في المعاملة المحكية عنهم من الهدى الذي هو أحد العوضين. وكلمة من متعلقة إماماً وتوا  
 أو بمحذوف وقع صفة لنصيباً مبنية لفخامته الإضافة أثرياً بيان فخامته الذاتية أي نصيباً  
 كائن من الكتاب وقوله تعالى ( يشترون الضلالة ) قيل هو حال مقدرة من واو أوتوا  
 ولا ريب في أن اعتبار تقدير اشتراهم المذكور في الإتياء بما لا يليق بالمقام. وقيل هو  
 حال من الموصول أي ألم تنظر إليهم حال اشتراهم وأنت خير بأنه خال عن إفادة أن  
 مادة التشنيع والتعجيب هو الاشتراء المذكور وما عطف عليه والذي تقتضيه جراحة  
 النظم الكريم أنه استئناف مبين لمناسط التشنيع ومدار التعجيب المفهومين من  
 صدر الكلام على وجه الاجمال والابهام مبنى على سؤال نشأته كانه قيل ماذا يصنعون  
 حتى ينظر إليهم فقيس يأخذون الضلالة ويتركون ما أوتوه من الهداية. وإنما طوى ذكر  
 المتروك لغاية ظهور الامر لاسيما بعد الاشعار المذكور. والتعبير عن ذلك بالاشتراء  
 الذي هو عبارة عن استبدال السلعة بالثمن أي أخذها بدلاً منه أخذاً ناشئاً عن الرغبة

فيها والاعراض عنه لللا يذان بكال رغبته في الضلالة التي حقها ان يعرض عنها كل الاعراض واعراضهم عن الهداية التي يتنافس فيها المتنافسون. وفيه من التسجيل على نهاية سخافة عقولهم وغاية ركاكة آرائهم مالا يخفى حيث صورت حالهم بصورة مالا يكاد يتعاطاه أحد ممن له أدنى تمييز وليس المراد بالضلالة جنسها الحاصل لهم من قبل حتى يخل بمعنى الاشتراء المنهي عن تأخرها عنه بل هو فردا الكامل وهو عنادهم وتماذيه في الكفر بعد ما علموا بشأن النبي عليه السلام وتيقنوا بحقية دينه وأنه هو النبي العربي المبشر به في التوراة ولا ريب في ان هذه الرتبة لم تكن حاصلة لهم قبل ذلك وقد مر في أوائل سورة البقرة ( ويريدون ) عطف على يشتركون شريك له في بيان محل التشنيع والتعجيب . وصيغة المضارع فيهما للدلالة على الاستمرار التجددي فان تجديد حكم اشترائهم المذكور وتكرار العمل بموجبه في قوة تجديد نفسه وتكرره أي لا يكتفون بضلال أنفسهم بل يريدون بما فعلوا من كتمان نموته عليه السلام ( أن تضلوا ) أنتم أيضا أيها المؤمنون ( السيل ) المستقيم الموصل الى الحق ( والله أعلم ) أي منكم ( باعدائكم ) جميعا ومن جملتهم هؤلاء وقد أخبركم بعداوتهم لكم وما يريدون بكم لتكونوا على حذر منهم ومن مخالطتهم أو هو أعلم بحالهم ومآل أمرهم . والجملة معترضة لتقرير ارادتهم المذكورة ( وكفى بالله وليا ) في جميع أموركم ومصالحكم ( وكفى بالله نصيرا ) في كل المواطن فتقوا به واكتفوا بولايته ونصرته ولا تتولوا غيره أو لا تبالوا بهم وبما يسوؤكم من السوء فانه تعالى يكميكم مكرهم وشرم فقيه وعد ووعيد والباء مزيدة في فاعل كفي لتأكيد الاتصال الاسنادي بالاتصال الاضافي . وتكرير الفعل في الجملتين مع اظهار الجلالة في مقام الاضمار لا سيما في الثاني لتقوية استقلالهما المناسب للاعتراض وتأكيد كفايته عز وجل في كل من الولاية والنصرة والاشعار بعليةما فان الالوهية من موجباتهما لا محالة ( من الذين هادوا ) قيل هو بيان لاعدائكم وما بينهما اعتراض وفيه أنه لاوجه لتخصيص عليه سبحانه بطائفة من أعدائهم لا سيما في معرض الاعتراض الذي حقه العموم والاطلاق وانتظام ما هو المقصود في المقام انتظاما أوليا كما أشير اليه . وقيل هو صلة لنصيرا أي ينصركم من الذين هادوا كما في قوله تعالى « فمن ينصركم من الله وفيه ما فيه من تحجير واسع نصرته عز وجل مع أنه لا داعي الى وضع الموصول موضع ضمير الاعداء لان ما في حيز الصلة ليس بوصف ملائم للنصر . وقيل هو خبر مبتدا محذوف وقع قوله تعالى ( يحرفون الكلم عن مواضعه ) صفة له

أى من الذين هادوا قوم أو فريق يحرفون الخ وفيه أنه يقتضى كون الفريق السابق بمعزل من التحريف الذى هو المصداق لاشترائهم في الحقيقة فالذي يليق بشأن التنزيل الجليل أنه يبان للموضوع الأول المتناول بحسب المفهوم لاهل الكتابين قد وسط بينهما ما وسط لمزيد الاعتناء ببيان محل التشنيع والتعجيب والمسارة الى تنفير المؤمنين منهم وتحذيرهم عن مخالطتهم والاهتمام بحملهم على الثقة بالله عز وجل والاكتفاء بولايته ونصرته وأن قوله تعالى يحرفون وما عطف عليه يبان لاشترائهم المذكور وتفصيل لغون ضلالتهم وقد روعيت في النظم الكريم طريقة التفسير بعد الابهام والتفصيل اثر الاجمال وربما لزيادة تقرير يقتضيه الحال والكلم اسم جنس واحده كلمة كتمر وتمرة . وتذكير ضميره باعتبار افرادة لفظا وجمعية مواضعه باعتبار تعدده معنى . وقرىء بكسر الكاف وسكون اللام جمع كلمة تخفيف كلمة وقرىء يحرفون الكلام والمراد به هنا اما مافى التوراة خاصة واما ماهو أعم منه وبمسايحكي عنهم من الكلمات المعهودة الصادرة عنهم في اثناء المحاورة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا مسامح لارادة تلك الكلمات خاصة بأن يجعل عطف قوله تعالى (ويقولون سمعنا وعصينا) الخ على ما قبله عطفا تفسيريا لما يستقف على سره فان أريد به الاول كما هو رأى الجمهور فتحريفه ازالته عن مواضعه التي وضعها الله تعالى فيها من التوراة كتحريفهم في نعت النبي عليه السلام اسمر ربعة عن موضعه في التوراة بأن وضعوا مكانه آدم طوال وكتحريفهم الرجم بوضعهم بدله الحد أو صرفه عن المعنى الذى أنزله الله تعالى فيه الى مالا صحة له بالتأويلات الزائغة الملائمة لشهواتهم الباطلة . وان أريد به الثانى فلا بد من أن يراد بمواضعه ما يلىق به مطلقا سواء كان ذلك بتعيينه تعالى صريحا كمواضع مافى التوراة أو بتعيين العقل أو الدين كمواضع غيره وأيا ما كان فقولهم سمعنا وعصينا ينبغى أن يجري على اطلاقه من غير تقييد برمان أو مكان ولا تخصيص بمادة دون مادة بل وأن يحمل على ماهو أعم من القول الحقيقى وبما يترجم عنه عنادهم ومكابرتهم ليندرج فيه مناطقت به السنة حالهم عند تحريف التوراة فان من لا يفوه بتلك العظيمة لا يكاد يتجاسر على مثل هذه الجناية والا فحمله على ما قالوه في مجلس النبي صلى الله عليه وسلم من القبايح خاصة يستدعى اختصاص حكم الشرطية الآتية وما بعدها من غير تعرض لتحريفهم التوراة مع أنه معظم جنائياتهم المعدودة ومن ههنا انكشف لك السر الموعود فتأمل أى يقولون في كل أمر مخالف لاهوائهم الفاسدة سواء كان يحضر النبي صلى الله عليه وسلم أولا

بلسان المقال أو الحال سمعنا وعصينا عنادا وتحقيقا للمخالفة وقوله تعالى ( واسمع غير مسمع ) عطف على سمعنا وعصينا داخل تحت القول أي وية ولون ذلك في أثناء مخاطبته عليه السلام خاصة وهو كلام ذو وجهين محتمل للشر بأن يحمل على معنى اسمع حال كونك غير مسمع كلاما أصلا بصمم أو موت أي مدعو عليك بلا سمعت أو غير مسمع كلاما ترضا فيه تذكير بما يجوز أن يكون نصبه على المفعولية وللخير بأن يحمل على اسمع منا غير مسمع مكروها كانوا يخاطبون به النبي صلى الله عليه وسلم استهزاء به مظهرين له عليه السلام إرادة المعنى الأخير وهم مضطرون في أنفسهم المعنى الأول مطمئنون به ( وراعنا ) عطف على اسمع غير مسمع أي ويقولون في أثناء خطابهم له عليه السلام هذا أيضا يوردون كلاما من العظام الثلاث في مواقعها وهي أيضا كلمة ذات وجهين محتملة للخير بحملها على معنى أرتقنا وانظرنا نكلمك وللشر بحملها على السب بالرعونة أي الحق أو باجرائها مجرى ما يشبهها من كلمة عبرانية أو سريانية كانوا يتسابون بها وهي راعينا كانوا يخاطبونه عليه السلام بذلك ينوون التشيئة والاهانة ويظهرون التوقير والاحترام ومصيرهم إلى مسلك النفاق في القولين الأخيرين مع تصريحهم بالعصيان في الأول لما قالوا من أن جميع الكفرة كانوا يؤاجمونه بالكفر والعصيان ولا يؤاجمونه بالسب ودعاء السوء وقيل كانوا يقولون الأول فيما بينهم وقيل يجوز أن لا يتعلقوا بذلك ولكنهم لما يؤمنوا به جعلوا كأنهم ينطقوا به ( ليا بألسنتهم ) أي فنلا بها وصرفا للكلام عن نهجه إلى نسبة السب حيث وضعوا غير مسمع موضع لا أسمعت مكروها وأجر وراعنا المشابهة لراعينا مجرى انظرنا أو فتلاها وصما لما يظهر منه من الدعاء والتوقير إلى ما يضررونه من السب والتحقير ( وطعنا في الدين ) أي قدح فيه بالاستهزاء والسخرية وانتصابهما على العلية ليقولن باعتبار تعلقه بالقولين الأخيرين أي يقولون ذلك لصرف الكلام عن وجهه إلى السب والطعن في الدين أو على الحالية أي لاوين وطاعين في الدين ( ولو أنهم ) عند ما سمعوا شيئا من أو امر الله تعالى ونواهيته ( قالوا ) بلسان المقال أو بلسان الحال مكان قولهم سمعنا وعصينا ( سمعنا وأطعنا ) إنما أعيد سمعنا مع أنه متحقق في كلامهم وإنما الحاجة إلى وضع أطعنا مكان عصينا للتنبيه على عدم اعتبار دبل على اعتبار عدمه كيف لا وسماعهم سماع الرد ومرادهم بحكاية أعلام أن عصيانهم للامر بعد سماعه والوقوف عليه فلا بد من إزالته وإقامة سماع القبول مقامه ( واسمع ) أي لو قالوا عند مخاطبة النبي عليه الصلاة والسلام بدل قولهم اسمع غير مسمع اسمع ( وانظرنا ) أي ولو قالوا ذلك بدل قولهم راعنا ولم يدسوا تحت كلامهم شرا وفسادا أي لو ثبت أنهم قالوا هذا مكان ما قالوا من الأقوال ( لكان ) قولهم ذلك ( خيرا لهم ) مما قالوا ( وأقوم ) أي أعدل وأسد في

نفسه . وصيغة التفضيل اما على بابها واعتبار أصل الفضل في الفضل عليه بناء على اعتقادهم أو بطريق التهكم واما بمعنى اسم الفاعل وانما قدم في البيان حاله بالنسبة اليهم على حاله في نفسه لانهم مقصودة على ما ينفعهم ( ولكن لعنهم الله بكفرهم ) أى ولكن لم يقولوا ذلك واستمروا على كفرهم فخذلهم الله تعالى وأبعدهم عن الهدى بسبب كفرهم بذلك ( فلا يؤمنون ) بعد ذلك ( الا قليلا ) قيل أي الا ايماننا قليلا لا يعاب به وهو الايمان ببعض الكتب والرسل أو الا زمانا قليلا هو زمان الاحتضار فانهم يؤمنون حين لا ينفعهم الايمان قال تعالى « وان من أهل الكتاب الا ليؤمنن به قبل موته » وكلاهما ليس بايمان قطعا وقد جوز أن يراد بالقلة العدم بالكلية على طريقة قوله تعالى « لا يدعون فيها الموت الا الموت الاولى » أى ان كان الايمان المعدم ايمانا فمهم يحدثون شيئا من الايمان فهو في المعنى تعليق بالحال وأنت خير بأن البكل بأباه ما يعقبه من الأمر بالايمان بالقرآن الناطق بهذا لأفضائه الى التكليف بالحال الذي هو ايمانهم بعدم ايمانهم المستمر أما على الوجه الآخر فظاهر وأما على الأولين فلان أمرهم بالايمان المنجز بجميع الكتب والرسل تكليف لهم بايمانهم بعدم ايمانهم ببعض الكتب والرسل وبعدم ايمانهم الى وقت الاحتضار فالوجه أن يحمل القليل على من يؤمن بعد ذلك لكن لا يجعل المستثنى منه ضمير الفاعل في لا يؤمنون لأفضائه الى وقوع ايمان من لعنه الله تعالى وخذله مع ما فيه من نسبة القراء الى الاتفاق على غير المختار بل يجعله ضمير المفعول في لعنهم أي ولكن لعنهم الله الا فرقا قليلا فانه تعالى لم يلعنهم فلم ينسب عليهم باب الايمان وقد آمن بعد ذلك فريق من الاحبار كعبد الله بن سلام وكعب واذراهما كما سيأتى ( يا أيها الذين أوتوا الكتاب ) تلوين للخطاب وتوجيه له أما الى من حكيت أحوالهم وأقوالهم خاصة بطريق الالتفات ووصفهم تارة بآباء الكتاب أى التوراة وأخرى بآباء نصيب منها لتوفية كل من المقامين حقه فان المقصود فيما سبق بيان أخذهم الضلالة وأزالة ما أوتوه بمقابلتها بالتحريف وليس ما أزالوه بذلك كلها حتى يوصفوا بآبائهم بل هو بعضا فوصفوا بآبائهم وأما ههنا فالمقصود تأكيد ايجاب الامثال بالأمر الذى يعقبه والتحذير عن مخالفته من حيث ان الايمان بالمصدق موجب للايمان بما يصدقه والكفر بالثاني مقتضى للكفر بالاول قطعا ولا ريب في أن المحذور عندهم انما هو لزوم الكفر بالتوراة نفسها لا ببعضها وذلك انما يتحقق بجعل القرآن مصدقا لكلها وان كان مناط التصديق بعضا منها ضرورة أن مصدق البعض مصدق للكل متضمن له حتما

وأما اليهم وإلى غيرهم قاطبة وهو الاظهر وأياما كان تفصيل ما فصل لما كان من مظان اقلاع كل من الفريقين عما كانوا عليه من الضلالة عقب ذلك الامر بالمبادرة إلى سلوك محجة الهداية مشفوعا بالوعيد الشديد على المخالفة ف قيل ( آمنوا بما نزلنا ) من القرآن عبر عنه بالموصول تشريفا له بما في حيز الصلة وتحقيقا لكونه من عنده عز وجل ( مصدقا لما معكم ) من التوراة عبر عنها بذلك للايدان بكمال وقوفهم على حقيقة الحال فان المعية المستدعية لدوام تلاوتها وتكرار المراجعة اليها من موجبات العثور على ما في تضاعيفها المؤدى إلى العلم بكون القرآن مصدقا لها ومعنى تصديقه اياها نزوله حسبا نعت لهم فيها أو كونه موافقا لها في القصص والمواعيد والدعوة إلى التوحيد والعدل بين الناس والنهي عن المعاصي والفواحش وأما ما يترأى من مخالفتها في جزئيات الأحكام بسبب تفاوت الأمم والأعصار فليست بمخالفة في الحقيقة بل هي عين الموافقة من حيث ان كلا منها حق بالاضافة إلى عصره متضمن للحكمة التي عليها يدور فك الشريعة حتي لو تأخر نزول المتقدم لنزل على وفق المتأخر ولو تقدم نزول المتأخر لوافق المتقدم قطعا ولذلك قال عليه الصلاة والسلام «لو كان موسى حيا لما وسعه الا اتباعي» ( من قبل أن نطمس وجوها ) متعلق بالامر مفيد للمسارعة إلى الامثال به والجد في الانتهاء عن مخالفتها بما فيه من الوعيد الشديد الوارد على أبلغ وجه وآ كده حيث لم يعلق وقوع المتوعد به بالمخالفة ولم يصرح بوقوعه عندها تنبيها على أن ذلك أمر محقق غني عن الاخبار به وأنه على شرف الوقوع متوجه نحو المخاطبين وفي تنكير الوجوه المفيد للتكثير تهويل للخطاب وفي ايهامها لطف بالمخاطبين وحسن استدعاء لهم إلى الايمان وأصل الطمس محو الآثار وازالة الاعلام أى آمنوا من قبل أن نمحو تخطيط صورها ونزيل آثارها قال ابن عباس رضى الله عنهما نجعلها كحف البعير أو كحافر الدابة وقال قتادة والضحاك نعميها كقوله تعالى «فطمسنا أعينهم» وقيل نجعلها منابت الشعر كوجوه القردة ( فنردها على أدبارها ) فجعلها على هيئة أدبارها واقفاها مطموسة مثلها فالفاء للتشبيه أو تنكيسها بعد الطمس فنردها إلى موضع الاقفاء والاقفاء الى موضعها وقد اكتفى بذكر أشدهما فالفاء للتعقيب. وقيل المراد بالوجوه الوجهاء على أن الطمس بمعنى مطلق التغيير أى من قبل ان تغير أحوال وجهاتهم فنسلب اقبالهم ووجاهتهم ونكسهم صغارا وأدبارا أو نردهم من حيث جاءوا منه وهى أذرعات الشام فالمراد بذلك اجلاء بنى النضير ولا يخفى أنه لا يساعده مقام تشديد الوعيد وتعميم التهديد للجميع

فالوجه ماسبق من الوجوه وقد اختلف فى أن الوعد هل كان بوقوعه فى الدنيا أو فى الآخرة فقل كان بوقوعه فى الدنيا ويؤيده ماروى أن عبد الله بن سلام رضى الله عنه لما قدم من الشام وقد سمع هذه الآفة أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يأتى أهله فأسلم وقال يا رسول الله ما كنت أرى أن أصل إليك حتى يتحول وجهى إلى قتلى وفى رواية جاء إلى النبى عليه الصلاة والسلام ويده على وجهه وأسلم وقال ما قال وكذا ماروى أن عمر رضى الله عنه قرأ هذه الآفة على كعب الاحبار فقال كعب يارب آمنت يارب أسلمت مخافة أن يصيبه وعيدها ثم اختلفوا فقل إنه منتظر بعد ولا بد من طمس فى اليهود ومسخ وهو قول المبرد وفيه أن انصراف العذاب الموعود عن أوائلهم وهم الذين باثروا أسباب نزوله وموجبات حلوله حيث شاهدوا شواهد النبوة فى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكذبوها وفى التوراة عثروها وأصروا على الكفر والعضالة وتعلق بهم خطاب المشافهة بالوعيد ثم نزوله على من وجد بعد مئات من السنين من أعقابهم الضالين باضلالهم العاملين بما مهدوا من قوانين الغواية بعيد من حكمة الله تعالى العزيز الحكيم. وقيل إن وقوعه كان مشروطا بعدم الإيمان وقد آمن من أحبارهم المذكوران واضراهما فلم يقع. وفيه أن إسلام بعضهم إن لم يكن سبباً لتأكد نزول العذاب على الباقين لنشديدهم التكبير والعناد بعد ازدياد الحق وضوحه وقيام الحجج عليهم بشهادة أمثالهم العدول فلا أقل من أن لا يكون سبباً لرفع عنهم. وقيل كان الوعد بوقوع أحد الأمرين كما ينطق به قوله تعالى (أو نلعنهم كما لعنا أصحاب السبت) فإن لم يقع الأمر الأول فلا نزاع فى وقوع الثانى كيف لا وهم ملعونون بكل لسان فى كل زمان وتفسير اللعن بالمسخ ليس بمقرر ألبتة وأنت خير بان المتبادر من اللعن المشبه بلعن أصحاب السبت هو المسخ وليس فى عطفه على الطمس والرد على الادبار شائبة دلالة على عدم ارادة المسخ ضرورة أنه تغيير مغاير لما عطف عليه على أن المتوعد به لا بد أن يكون أمراً حادثاً مترتباً على الوعد محذوراً عندهم ليكون مزجراً عن مخالفة الأمر ولم يمهدهم أنه وقع عليهم لعن بهذا الوصف إنما الواقع عليهم ما تداولته اللسان من اللعن المستمر الذى ألفوه وهو بمنزل من صلاحية أن يكون حكماً لهذا الوعد أو مزجراً للعنيد. وقيل إنما كان الوعد بوقوع ما ذكر فى الآخرة عند الحشر وسيقع فيها لاحالة أحد الأمرين أو كلاهما على سبيل التوزيع وأما ماروى عن عبد الله بن سلام وكعب فبنى على الاحتياط اللائق بشأنهما والحق أن النظم الكريم ليس بنص فى أحد الوجهين بل المتبادر منه بحسب المقام هو الأول

لانه أدخل في الزجر وعليه مبنى ما روي عن الخبرين لكن لما لم يتضح وقوعه علم أن المراد هو الثاني والله تعالى أعلم وأياما كان فلعل السر في تخصيصهم بهذه العقوبة من بين العقوبات مراعاة المشاكلة بينها وبين ما أوجبها من جنائهم التي هي التحريف والتغيير والله هو العليم الخبير ( وكان أمر الله ) أي ما أمر به كائنا ما كان أو أمره بإيقاع شيء مامن الأشياء ( مفعولا ) نافذا كائنا لاحالة فيدخل فيه ما لو عدتم به دخولا أولا فالجمللة اعتراض تذييلي مقرر لما سبق . ووضع الاسم الجليل موضع الضمير بطريق الالتفات لترية المهابة وتعليل الحكم وتقوية مافي الاعتراض من الاستقلال ( ان الله لا يغفر أن يشرك به ) كلام مستأنف منسوق لتقرير ما قبله من الوعيد وتأكيده وجوب الامثال بالامر بالايمان ببيان استحالة المغفرة بدونهم فانهم كانوا يفعلون ما يفعلون من التحريف ويطمعون في المغفرة كما في قوله تعالى « تخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى » أي على التحريف ويقولون سينفروا لنا . والمراد بالشرك مطلق الكفر المستظم لكفر اليهود انتظاما أو ليا فان الشرع قيد نص على اشراك أهل الكتاب قاطبة وقضى بخلود أصناف الكفرة في النار وزوله في حق اليهود كما قال مقاتل وهو الانسب بسباق النظم الكريم وسياقه لا يقتضي اختصاصه بكفرهم بل يكفي اندراجهم فيه قطعاً بل لا وجه له أصلاً لاقتضائه جواز مغفرة مادون كفرهم في الشدة من أنواع الكفر أي لا يغفر الكفر لمن اتصف به بلا توبة وايمان لان الحكمة التشريعية مقتضية لسد باب الكفر وجواز مغفرته بلا ايمان مما يؤدي الى فتحه ولان ظلمات الكفر والمعاصي انما يسترها نور الايمان فمن لم يكن له ايمان لم يغفر له شيء من الكفر والمعاصي ( ويغفر مادون ذلك ) عطف على خبر ان وذلك إشارة الى الشرك وما فيه من معنى البعد مع قربته في الذكر للايدان ببعده درجته وكونه في أقصى مراتب القبح أي ويغفر مادونه في القبح من المعاصي صغيرة كانت أو كبيرة تفضلاً من لدنه واحساناً من غير توبة عنها لكن لا لكل أحد بل ( لمن يشاء ) أي لمن يشاء أن يغفر له ممن اتصف به فقط لا بما فوقه فان مغفرتهم لمن اتصف بهما سواء في استحالاته الدخول تحت المشيئة المبينة على الحكمة التشريعية فان اختصاص مغفرة المعاصي من غير توبة بأهل الايمان من متممات الترغيب فيه والزجر عن الكفر ومن علق المشيئة بكلا الفعلين وجعل الوصول الاول عبارة عن لم يتب والثاني عن تاب فقد ضل سواء الصواب كيف لا وان مساق النظم الكريم لاظهار كمال عظم جريمة الكفر وامتيازه عن سائر المعاصي ببيان استحالة مغفرته وجواز مغفرتها



٥٣٤ آية التعجب بمن لا يستحي ويحتري على الباطل ( أنظر كيف يفترون ) الآية

فلو كان الجواز على تقدير التوبة لم يظهر بينهما فرق للاجماع على مغفرتهم بالتوبة ولم يحصل ما هو المقصود من الزجر البالغ عن الكفر والطغيان والحمل على التوبة والايمان (ومن يشرك بالله ) اظهار الاسم الجليل في موضع الاضمار لزيادة تقييد الاشراك وتفظيع حال من يتصف به ( فقد افترى اثما عظيما ) أى افترى واختلق مرتدبا اثما لا يقادر قدره ويستحق دونه جميع الآثام فلا تتعلق به المغفرة قطعا ( ألم تر الى الذين يزكون أنفسهم ) تعجب من حالهم المناقاة لما هم عليه من الكفر والطغيان والمراد بهم اليهود الذين يقولون نحن أبناء الله وأحباؤه وقيل ناس من اليهود جاؤا باطرافهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا هل على هؤلاء ذنب فقال عليه الصلاة والسلام لا قالوا ماتن الا كيهنتهم ما عملنا بالنهار كفر عنا بالليل وما عملنا بالليل كفر عنا بالنهار أى انظر اليهم فتعجب من ادعائهم أنهم أزكيا عند الله تعالى مع ما هم عليه من الكفر والاثم العظيم أو من ادعائهم التكفير مع استحالة أن يغفر للكافر شي من كفره أو معاصيه وفيه تحذير من إعجاب المرء بنفسه وبعمله ( بل الله يركى من يشاء ) عطف على مقدر ينساق اليه الكلام كأنه قيل هم لا يزكونها في الحقيقة لكنهم وبطلان اعتقادهم بل الله يركى من يشاء تركته من يستأهلها من المرتضين من عباده المؤمنين اذ هو العليم الخبير بما ينطوى عليه البشر من المحاسن والمساوى وقد وصفهم الله بما هم متصفون به من القبايح وأصل التزكية نفى ما يستقبح بالفعل أو بالقول ( ولا يظلمون ) عطف على جملة قد حذفت تعويلا على دلالة الحال عليها وايدانا بانها غشية عن الذكر أى يعاقبون بتلك الفعل القبيحة ولا يظلمون في ذلك العقاب ( فتبلا ) أى أدنى ظلم وأصغره وهو الخيط الذى فى شق النواة يضرب به المثل فى القلة والحقارة وقيل التقدير يثاب المزكون ولا ينقص من ثوابهم شيء أصلا ولا يساعده مقام الوعيد ( أنظر كيف يفترون على الله الكذب ) كيف نصب اما على التشبيه بالظرف أو بالحال على الخلاف المشهور بين سيبويه والاختفش والعامل يفترون وبه تتعاق على أى فى أى حال أو على أى حال يفترون عليه تعالى الكذب والمراد بيان شناعة تلك الحال وكال فظاعتها والجملة فى محل النصب بعد نزاع الخافض والنظر متعلق بها وهو تعجب أثر تعجب وتثبيته على ان ما ارتكبه متضمن لامرين عظيمين موجبين للتعجب ادعاهم الاتصاف بمهم متصفون بتقيضه وافترأؤهم على الله سبحانه فان ادعاهم الزكاء عنده تعالى متضمن لادعائهم قبول الله وارتضاءه ايهم تعالى عن ذلك علوا كبيرا ولكون هذا اشنع من الاول جرم ما أعظم قبحا لما فيه من نسبته سبحانه وتعالى الى ما يستحيل

عليه بالكلية من قبول الكفر وارتضائه لعباده ومغفرة كفر الكافر وسائر معاصيه وجه النظر الى كيفيته تشديدا للتشنيع وتأكيذا للتعجيب والتصريح بالكذب مع أن الافتراء لا يكون الا كذبا للبالغة في تقييح حالهم ( وكفى به ) أى بافترائهم هذا من حيث هو افتراء عليه تعالى مع قطع النظر عن مقارنته لتزكية أنفسهم وسائر آثامهم العظام ( اثما مبينا ) ظاهرا بينا كونه اثما والمعنى كفى ذلك وحده في كونهم أشد اثما من كل كفار أثم أوفى استحقاقهم لأشد العقوبات لما مر سره وجعل الضمير لرحمتهم بما لا مساغ له لاخلاله بتحويل أمر الافتراء فتدبر ( ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب ) تعجيب من حال أخرى لهم ووصفهم بما ذكر من ايتاء النصيب لما مر من منافاته لما صدر عنهم من القبائح وقوله عز وجل ( يؤمنون بالجبوت والطاغوت ) استئناف مبين لمادة التعجب مبنى على سؤال ينساق اليه الكلام كأنه قيل ماذا يفعلون حين ينظر اليهم فقيل يؤمنون بالخ والجبوت الأصنام وكل ما عبد من دون الله تعالى فقيل أصله الجبس وهو الذي لا خير عنده فابدل السين تاء وقيل الجبت الساحر بلغة الحبشة والطاغوت الشيطان قيل هو في الاصل كل ما يطفئ الانسان. روى أن جدي بن أخطب وكعب بن الاشرف اليهوديين خرجا الى مكة في سبعين راكبا من اليهود ليحالفوا قريشا على محاربة رسول الله صلى الله عليه وسلم وينقضوا العهد الذي كان بينهم وبينه عليه السلام فقالوا أنتم أهل كتاب وأنتم أقرب الى محمد منكم اليان فلا نأمن مكرهم فاسجدوا لآلهتنا حتى نطمئن اليكم ففعلوا فهذا ايمانهم بالجبوت الطاغوت لانهم سجدوا للأصنام وأطاعوا ابليس فيما فعلوا وقال أبو سفيان لكعب انك امرؤ تقرأ الكتاب وتعلم ونحن أميون لا نعلم فأينا أهدي طريقا نحن أم محمد فقال ماذا يقول محمد قال يأمر بعبادة الله وحده وينهى عن الشرك قال وما دينكم قالوا نحن ولاية البيت نسقى الحاج ونقري الضيف ونفك العاني وذكروا أفعالهم فقال أنتم أهدي سبيلا وذلك قوله تعالى ( ويقولون للذين كفروا ) أى لاجلهم وفي حقهم ( هؤلاء ) يعنونهم ( أهدي من الذين آمنوا سبيلا ) أي أقوم ديننا وأرشد طريقة . وإبراهيم بعنوان الايمان ليس من قبل القائلين بل من جهة الله تعالى تعريفا لهم بالوصف الجميل وتخطئة لمن رجح عليهم المتصفين بأقبح القبائح ( أولئك ) اشارة الى القائلين وما فيه من معنى البعد مع قربهم في الذكر للاشعار ببعد منزلتهم في الضلال وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ( الذين لعنهم الله ) أى أبعدهم عن رحمته وطردهم والجملة مستأنفة لبيان حالهم واطهار مسيرهم وما لهم ( ومن يلعن الله ) أي يعده عن رحمته ( فلن تجدله نصيرا ) يدفع عنه العذاب

٥٣٦ آية العام المراد به الخصوص مجازاً ( أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله )

دينوا كان أو أخرو يا لا بشفاعه ولا بغيرها وفيه تنصيب على حرمانهم بما طلبوا من قریش . وفي كلمة أن وتوجيه الخطاب الى كل أحد ممن يتسنى له الخطاب وتوحيد النصير منكر والتعير عن عدمه بعدم الوجدان المنفي عن سبق الطلب مسندا الى مخاطب العام من الدلالة على حرمانهم الابدی بالسكينة ما لا يخفى ( أم لهم نصيب من الملك ) شروع في تفصيل بعض آخر من قبائحهم وأم منقطعة وما فيها من بل للاضراب والانتقال من ذمهم بتركيتهم أنفسهم وغيرها بما حكي عنهم الى ذمهم بادعائهم نصيبا من الملك وبخلهم المفرط وشحهم البالغ والهمزة لانكار أن يكون لهم ما يدعونه وابطال ما زعموا أن الملك سيصير اليهم وقوله تعالي ( فاذن لا يؤتون الناس نقيرا ) بيان لعدم استحقاقهم له بل لاستحقاقهم الحرمان منه بسبب أنهم من البخل والدناءة بحيث لو أوتوا شيئا عن ذلك لما أعطوا الناس منه أقل قليل . ومن حق من أوتي الملك أن يؤثر الغير بشئ منه فالفاء للسببية الجزائية لشرط محذوف أي ان جعل لهم نصيب منه فاذن لا يؤتون الناس مقدار قدير وهو ما في ظهر النواة من النقرة يضرب به المثل في القلة والحفارة وهذا هو البيان الكاشف عن كنه حالهم واذا كان شأنهم كذلك وهم ماوك فما ظنك بهم وهم أدلاء متفارقون ويجوز أن لا تكون الهمزة لانكار الوقوع بل لانكار الواقع والتوبيخ عليه أي لعدم منكر غير لائق بالوقوع على أن الفاء للعطف والانكار متوجه الي مجموع المعطوفين على معني ألهم نصيب وافر من الملك حيث كانوا أصحاب أموال وبساتين وقصور مشيدة كالمالوك فلا يؤتون الناس مع ذلك نقيرا كما تقول لغنى لا يراعى أباه ألك هذا القدر من المال فلا تتفق على إليك شيئا وفائدة اذن تأكيد الانكار والتوبيخ حيث يجعلون ثبوت النصيب سببا للنع مع كونه سببا للاعطاء وهي ملغاة عن العمل كأنه قيل فلا يؤتون الناس اذن وقرى فاذن لا يؤتوا بالنصيب على أعمالها ( أم يحسدون الناس ) منقطعة أيضا مفيدة للانتقال من توبيخهم بما سبق الى توبيخهم بالحسد الذي هو شر الرذائل وأقبحها لا سيما على ما هم بمعزل من استحقاقه واللام في الناس للعهد والاشارة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وحمله على الجنس اينانا بحيازتهم للسكالات البشرية قاطبة فكانهم هم الناس لا غير لا يلائمه ذكر حديث آل ابراهيم فان ذلك لتذكير ما بين الفريقين من العلاقة الموجبة لاشتراكهما في استحقاق الفضل والهمزة لانكار الواقع واستقبحه فانهم كانوا يطمعون أن يكون النبي الموعود منهم فلما خص الله تعالي بآل الكرامة غيرهم حسدوهم أي بل يحسدونهم ( على ما آتاهم الله من فضله ) يعني النبوة والكتاب وازدياد العز والنصر يوم ما فيوما

وقوله تعالى ( فقد آتينا ) تعليل للانكار والاستقبح والزام لهم بما هو مسلم عندهم وحسم لمادة حسدهم واستبعادهم المبينين على توهم عدم استحقاق المحسود لما أوتى من الفضل ببيان استحقاقه له بطريق الوراثة كإبراعن كابر وأجراء الكلام على سنن الكبرياء بطريق الالتفات لأظهار كمال العناية بالامر. والمعنى أن حسدهم المذكور في غاية القبح والبطلان فانا قد آتينا من قبل هذا ( آل ابراهيم ) الذين هم أسلاف محمد عليه الصلاة والسلام وأبناء أعمامه ( الكتاب والحكمة ) أى النبوة ( وآتيناهم ) مع ذلك ( ملكا عظيما ) لا يقادر قدره فكيف يستبعدون نبوته عليه الصلاة والسلام ويحسدونه على آيتائهما وتكرير الآيتاء لما يقتضيه مقام التفضيل مع الاشعار بما بين النبوة والملك من المغايرة فان أريد به الآيتاء بالذات فالمراد بآل ابراهيم أنبياءهم خاصة والضمير المنصوب في الفعل الثاني لبعضهم اما بحذف المضاف أو بطريق الاستخدام لما ان الملك لم يؤت كلهم قال ابن عباس رضى الله عنهما الملك في آل ابراهيم ملك يوسف وداود وسليمان عليهم السلام ان أريد به ما يعمه وغيره من الآيتاء بالواسطة وهو اللائق بالمقام والوقوف لما قبله من نسبة آيتاء الفضل الى الناس فالمراد بآل ابراهيم كلهم فان تشریف البعض بما ذكر من آيتاء النبوة والملك تشریف للكل لا اعتنائهم بآثاره واقباسهم من أنواره وفي تفصيل ما أوتوه وتكرير الفعل ووصف الملك بالعظم وتنكيره التفضيلى من تأكيد الالزام وتشديد الانكار ما لا يخفى هذا هو المتبادر من النظم الكريم واليه جنح جمهور أئمة التفسير لكن الظاهر حيث أن يكون قوله تعالى ( فمنهم من آمن به ومنهم من صد عنه ) حكاية لما صدر عن أسلافهم عقيب وقوع المحكى من غير أن يكون له دخل في الالزام الذي سبق له الكلام أى فمن جنس هؤلاء الخاسدين وآبائهم من آمن بما أوتى آل ابراهيم ومنهم من أعرض عنه وأما جعل الضميرين لما ذكر من حديث آل ابراهيم فيستدعى تراخي الآية الكريمة عما قبلها نزولا كيف لا وحكاية إيمانهم بالحديث المذكور واعراضهم عنه بصيغة الماضي انما يتصور بعد وقوع الايمان والاعراض المتأخرين عن سماع الحديث المتأخر عن نزوله وكذا جعلهما لرسول الله صلى الله عليه وسلم اذ الظاهر بيان حالهم بعد هذا الالزام وحمله على حكاية حالهم السابقة لا مساعدته الفاء المرتبة لما بعدها على ما قبلها ولا يبعد كل البعد أن تكون الهزمة لتقرير حسدهم وتوبيخهم بذلك ويكون قوله تعالى فقد آتينا الآية تعليلا له بدلالته على اعراضهم عما أوتى آل ابراهيم وان لم يذكر كونه بطريق الحسد كانه قيل بل أبحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله ولا يؤمنون به وذلك دينهم المستمر فانا قد آتينا آل ابراهيم ما آتينا فمنهم أي من

جنسهم من آمن بما آتيناهم ومنهم من أعرض عنه ولم يؤمن به والله سبحانه اعلم وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ( وكفى بجهنم سعيرا ) نارا مسعرة يعذبون بها والجملة تذييل لما قبلها ( ان الذين كفروا بآياتنا ) ان أريد بهم الذين كفروا برسول الله صلى الله عليه وسلم فالمراد بالآيات اما القرآن أو ما يعم كله وبعضه أو ما يعم سائر معجزاته أيضا وان أريد بهم الجنس المتناول لهم تناول أوليا فالمراد بالآيات ما يعم المذكورات وسائر الشواهد التي أوتيتها الانبياء عليهم السلام ( سوف نصليهم نارا ) قال سيويه سوف كلمة تذكّر للتهديد والوعيد وينوب عنها السين وقد يذكر ان في الوعد فيفيدان التأكيد أى ندخلهم نارا عظيمة هائلة ( كلما فضجت جلودهم ) أى احترقت وكلما ظرف زمان والعامل فيه ( بدلناهم جلودا غيرها ) من قيل بدله بخوفه أمنا لامن قيل يبدل الله شيئا منهم حسنا أى أعطيناهم مكان كل جلد محترق عند احتراقه جلدا جديدا مغايرا للمحترق صورة وان كان عينه مادة بان يزال عنه الاحتراق ليعود احساسه للعذاب والجملة في محل النصب على انها حال من ضمير نصليهم وقد جوز كونها صفة لنارا على حذف العائد أى كلما فضجت فيها جلودهم فعنى قوله تعالى ( ليدوقوا العذاب ) ليدوم ذوقه ولا ينقطع كقوله للعزير أعزك الله وقيل يخلق مكانه جلدا آخر والعذاب للنفس العاصية لا الآلة ادراكها قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يدلون جلودا بيضاء كأمثال القراطيس وروى أن هذه الآية قرئت عند عمر رضى الله تعالى عنه فقال للفقارى أعدوها فأعادها وكان عنده معاذ بن جبل فقال معاذ عندى تفسيرها يبدل في ساعة مائة مرة فقال عمر رضى الله عنه هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وقال الحسن تأكلهم النار كل يوم سبعين ألف مرة كلما أكلتهم قيل لهم عودوا فيعودون كما كانوا وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم « ان بين منكبي الكافر مسيرة ثلاثة أيام للراكب المسرع » وعن أنس هريرة أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « حرس الكافر أو ناب الكافر مثل أحد وغلظ جلده مسيرة ثلاثة أيام » والتعبير عن ادراك العذاب بالذوق ليس لبيان قلته بل لبيان أن احساسهم بالعذاب في كل مرة كاحساس الذائق بالمدقوق من حيث انه لا يدخله نقصان بدوام الملابس أو للاشعار بمرارة العذاب مع ايلامه أو للتنبيه على شدة تأثيره من حيث ان القوة الذائقة أشد الحواس تأثرا أو على سرايته للباطن ولعل السرف في تبديل الجلود مع قدرته تعالى على ابقاء ادراك العذاب وذوقه بحاله مع الاحتراق أو مع ابقاء أبدانهم على حالها مصونة عن الاحتراق أن النفس ربما توهم زوال الادراك بالاحتراق ولا تستبعد كل الاستبعاد

أن تكون مصونة عن التلم والعذاب صيانة بدنها عن الاحتراق ( أن الله كان عزيزاً ) لا يتمتع عليه ما يريد ولا يمانعه أحد ( حكماً ) يعاقب من يعاقبه على وفق حكمته والجملة تعليل لما قبلها من الاصلاء والتبديل واظهار الاسم الجليل بطريق الالتفات لتحويل الامر وترية النهاية وتعليل الحكم فان عنوان الالهية مناط لجميع صفات كاله تعالى ( والذين آمنوا وعملوا الصالحات ) عقب بيان سوء حال الكفرة ببيان حسن حال المؤمنين تكميلاً لمساءة الاولين ومصرة الآخرين أى الذين آمنوا بآياتنا وعملوا بمقتضياتها وهو مبتدأ خبره قوله تعالى ( سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار ) وقرئ سيدخلهم بالياء رذا على الاسم الجليل وفي السين تأكيد للوعد ( خالدين فيها أبداً ) حال مقدرة من الضمير المنصوب في سندخلهم وقوله عز وعلا ( لهم فيها أزواج مطهرة ) أى مما في نساء الدنيا من الاحوال المستقدرة البدنية والادناس الطبيعية في محل النصب على أنه حال من جنات أو حال ثانية من الضمير المنصوب أو على أنه صفة للجنات بعد صفة أو في محل الرفع على أنه خبر للوصول بعد خبر ( وسندخلهم ظلاً ظليلاً ) أي فينا لا لا جوب فيه دائماً لا تنسخه شمس اللهم ارزقنا ذلك بفضلك وكرمك بأرحم الراحمين والظليل صفة مشتقة من لفظ الظل للتأكد كما في ليل الليل ويوم اليوم . وقرئ يدخلهم بالياء وهو عطف على سيدخلهم لا على أنه غير الادخال الاول بالذات بل بالعنوان كما في قوله تعالى «ولما جاء أمرنا نجينا هودا والذين آمنوا معه برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ» ( أن الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها ) في تصدير الكلام بكلمة التحقيق واظهار الاسم الجليل وازداد الامر على صورة الاخبار من الفخامة وتأكيد وجوب الامثال به والدلالة على الاعتناء بشأنه مالا مزيد عليه وهو خطاب بهم حكمه المكلفين قاطبة كما أن الامانات تعم جميع الحقوق المتعلقة بدمهم من حقوق الله تعالى وحقوق العباد سواء كانت فعلية أو قولية أو اعتقادية وان ورد في شأن عثمان بن طلحة بن عبد الدار سادن الكعبة المعظمة وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل مكة يوم الفتح أغلق عثمان رضي الله عنه باب الكعبة وصعد السطح وأبى أن يدفع المفتح اليه وقال لو علمت أنه رسول الله لم أمنعه فإني على بن أبي طالب يده وأخذه منه وفتح ودخل النبي صلى الله عليه وسلم وصلى ركعتين فلما خرج سأله العباس أن يعطيه المفتح ويجمع له السقاية والسدانة فزالت فأمر علياً أن يرده الى عثمان ويعتذر اليه فقال عثمان لى أكرهت وأذيت ثم جئت ترفو فقال لقد أنزل الله تعالى في شأنك قرآناً فقرأ عليه الآية فقال عثمان أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمداً رسول الله فهبط جبريل

٤٤٠ آية الحث على العدل في القضاء ( وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل ) الآ

عليه الصلاة والسلام وأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن السدانة في أولاد عثمان أبدا وقرى الامانة على التوحيد والمراد الجنس لا المهود وقيل هو أمر للولاة بأداء الحقوق المتعلقة بذمهم من المناصب وغيرها الى مستحقيها كما أن قوله تعالى ( وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل ) أمر لهم بإيصال الحقوق المتعلقة بذم الغير الى أصحابها وحيث كان المأمور به ههنا مختصا بوقت المرافعة قيده بخلاف المأمور به أولا فإنه لما لم يتعلق بوقت دون وقت أطلق إطلاقا فقوله تعالى أن تحكموا عطف على أن تؤدوا قد فصل بين العاطف والمعطوف بالظرف المعمول له عند الكوفيين والمقدر يدل هو عليه عند البصريين لأن ما بعد أن لا يعمل فيما قبله عندهم أي وأن تحكموا اذا حكمتم الخ وقوله تعالى بالعدل متعلق بتحكموا أو بمقدور وقع حالا من فاعله أي ملتبس بالعدل والانصاف ( ان الله نعماء يعظكم به ) ما إما منصوبة موصوفة يعظكم به أو مرفوعة موصولة به كانه قيل نعم شيئا يعظكم به أو نعم الشيء الذي يعظكم به والمخصوص بالمدح محذوف أي نعماء يعظكم به ذلك وهو المأمور به من أداء الامانات والعدل في الحكومات وقرى نعماء بفتح النون والجمة مستأنفة مقررة لما قبلها متضمنة لما يبلطف المخاطبين وحسن استدعاء لهم الى الامثال بالامر و اظهار الاسم الجليل لتربية المهابة ( ان الله كان سميعا ) لا قوالكم ( بصيرا ) بأفعالكم فهو وعد و وعيد . و اظهار الجلالة لما ذكر آقا فان فيه تأكيد الكل من الوعد والوعيد ( يا أيها الذين آمنوا ) بعد ما أمر الولاة بطريق العموم أو بطريق الخصوص بأداء الامانات والعدل في الحكومات أمر سائر الناس بطاعتهم لكن لا مطلقا بل في ضمن طاعة الله تعالى وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم حيث قيل ( أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الامر منكم ) وهم أمراء الحق وولاة العدل كالخلفاء الراشدين ومن يقتدى بهم من المهتدين وأما أمراء الجور فبمعزل من استحقاق العطف على الله تعالى والرسول عليه الصلاة والسلام في وجوب الطاعة لهم وقيل هم علماء الشرع لقوله تعالى « ولوردوه الى الرسول والى أولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم » ويأباه قوله تعالى ( فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله ) اذ ليس للماقدان ينازع المجتهد في حكمه إلا أن يجعل الخطاب لاولي الامر بطريق الالتفات وفيه بعد . وتصدير الشرطية بالفاء لترتيبها على ما قبلها فان بيان حكم طاعة أولى الامر عند موافقتها لطاعة الله تعالى وطاعة الرسول عليه السلام يستدعي بيان حكمها عند المخالفة أي أن اختلفتم أتم وأولو الامر منكم في امر من أمور الدين فراجعوا فيه الى كتاب الله ( والرسول ) أي الى سنته وقد استدلل به منكر والقياس وهو في الحقيقة دليل على حججه كيف لاورد المختلف

فيه إلى المنصوص عليه إنما يكون بالتمثيل والبناء عليه وهو المعنى بالقياس ويؤيده الأمر به بعد الأمر بطاعة الله تعالى وبطاعة رسوله عليه الصلاة والسلام فإنه يدل على أن الأحكام ثلاثة ثابت بالكتاب وثابت بالسنة وثابت بالرد إليهما بالقياس ( إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ) متعلق بالأمر الأخير الوارد في محل النزاع إذ هو المحتاج إلى التحذير من المخالفة وجواب الشرط محذوف عند جمهور البصريين ثقة بدلالة المذكور عليه أي إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر فردوه الخ فإن الإيمان بهما يوجب ذلك أما الإيمان بالله تعالى فظاهر وأما الإيمان باليوم الآخر فلما فيه من العقاب على المخالفة ( ذلك ) أي الرد للمأمور به ( خير ) لكم وأصلح ( واحسن ) في نفسه ( تأويلا ) أي عاقبة وما لا وتقديم خيريته لهم على احسنيته في نفسه لما مر من تعلق انظارهم بما ينفعهم والمراد بيان انصافه في نفسه بالخيرية الكاملة والحسن الكامل في حد ذاته من غير اعتبار فضله على شيء يشاركه في أصل الخيرية والحسن كما يفى عنه التحذير السابق ( ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك ) تلوين للخطاب وتوجيه له إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تعجيبا له من حال الذين يخالفون ما مر من الأمر المحتوم ولا يطيعون الله ولا رسوله ووصفهم بادعاء الإيمان بالقرآن وبما أنزل من قبله أعنى التوراة لتأكيد التعجيب وتشديد التوبيخ والاستنباح ببيان كمال المباعدة بين دعواهم وبين ما صدر عنهم . وقرئ «الفعالان على البناء للفاعل وقوله عز وجل ( يريدون أن يتحاكوا إلى الطاغوت ) استئناف سيق ليان محل التعجيب مبنى على سؤال نشأ من صدر الكلام كأنه قيل ماذا يفعلون فقيل يريدون الخ . روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أن منافقا خاصم يهوديا فدعاه اليهودي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ودعاه المنافق إلى كعب بن الأشرف ثم اتفهما احتكما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى لليهودي فلم يرض به المنافق فدعاه إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال اليهودي قضى لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرض بمضائه فقال عمر للمنافق أهكذا قال نعم فقال عمر مكانكما حتى أخرج اليكما فدخل فاشتمل على سيفه ثم خرج فضرب به عنق المنافق حتى برد ثم قال هكذا أقضى لمن لم يرض بقضاء الله وقضاء رسوله فزلت فهبط جبريل عليه الصلاة والسلام وقال إن عمر فرق بين الحق والباطل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أنت الفاروق » فالطاغوت كعب بن الأشرف سمي به لافراطه في الطغيان وعداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم أو على التشبيه بالشيطان والتسمية باسمه أو جعل اختيار التحاكم إلى غير النبي صلى الله عليه وسلم



على التحاكم اليه تحاكما الى الشيطان. وقال الضحاك المراد بالطاغوت كهنة اليهود وسحرتهم وعن الشعبي أن المنافق دعا خصمه الى كاهن في جهة فتحاكما اليه. وعن السدي أن الحادثة وقعت في قتل بين بنى قريظة والتضير فتحاكم المسلمون من الفريقين الى النبي صلى الله عليه وسلم وأبي المنافقون منهما الا التحاكم الى أبي بردة الكاهن الاسلبي فتحاكموا اليه فيكون الاقتصار حيثئذ في معرض التعجيب والاستعجاب على ذكر ارادة التحاكم دون نفسه مع وقوعه أيضا للتنبيه على أن ارادته مما يقضى منه العجب ولا ينبغي أن يدخل تحت الوقوع فما ظنك بنفسه وهذا أنسب بوصف المنافقين بادعاء الايمان بالتوراة فانه كما يقتضى كونهم من منافقي اليهود يقتضى كون ماصدر عنهم من التحاكم ظاهر المنافة لادعاء الايمان بالتوراة وليس التحاكم الى كعب بن الاشرف بهذه المثابة من الظهور وأيضا فالتبادر من قوله تعالى ( وقد أمروا أن يكفروا به ) كونهم مأمورين بكفره في الكتابين وما ذاك الا الشيطان وأولياؤه المشهورون بولايتهم كالكهنة ونظارهم لامن عداهم ممن لم يشتهر بذلك وقرئ أن يكفروا بها على ان الطاغوت جمع كما في قوله تعالى «أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم» والجملة حال من ضمير يريدون مفيدة لتأكيد التعجيب وتشديد الاستعجاب كالوصف السابق وقوله عز وعل ( ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالا بعيدا ) عطف على يريدون داخل في حكم التعجيب فان اتباعهم لمن يريد اضلالهم واعراضهم عن من يريد هدايتهم أعجب من كل عجب وضلالا أما مصدر مؤكد للفعل المذكور بحذف الزوائد كما في قوله تعالى «وأنتنم نباتا نباتا حسنا» أى اضلالا بعيدا. وأما مصدر مؤكد لفعله المدلول عليه بالفعل المذكور أى فيضلوا ضلالا وأياما كان فوصفه بالبعد الذي هو نعت موصوفة للبالغة وقوله تعالى ( وإذا قيل لهم تعالوا الى ما أنزل الله وإلى الرسول ) تسكلمة لمادة التعجيب ببيان اعراضهم صريحا عن التحاكم الى كتاب الله تعالى ورسوله أثر بيان اعراضهم عن ذلك في ضمن التحاكم الى الطاغوت وقرئ تعالوا بضم اللام على أنه حذف لام الفعل تخفيفا كما في قولهم: ما باليت بالة أصلها بالية كعافية وكما قالوا في آية أن أصلها آية فحذفت اللام ووقعت وار الجمع بعد اللام في تعالى فضمت فصار تعالوا ومنه قول أهل مكة للبراة تعالى بكسر اللام وعليه قول أبي فراس الحمداني:

أيا جارتى ما أنصف الدهر بيننا . تعالى أقاسمك الهموم تعالى

( رأيت المنافقين ) اظهار المنافقين في مقام الاضمار للتسجيل عليهم بالفاق وذمهم به والاشعار بعلّة الحكم والرؤية بصرية وقوله تعالى ( يصدون عنك ) حال من المنافقين

وقيل الرؤية قلبية والجملة مفعول ثان لها والاول هو الانسب بظهور حالهم وقوله تعالى ( صدودا ) مصدر مؤكد لفعله أي يعرضون عنك اعراضا وأي اعراض وقيل هو اسم للمصدر الذي هو الصد والاظهر انه مصدر لاعد اللازم والصد مصدر للتعدى يقال صد عنه صدودا أي أعرض عنه وصدته عنه صدا أي منعه منه وقوله تعالى ( فكيف ) شروع في بيان غائلة جنائياتهم المحكية ووخامة عاقبتها أي كيف يكون حالهم ( إذا أصابتهم مصيبة ) أي وقت إصابة المصيبة ايالهم باقتضائهم بظهور تفاقمهم ( بما قدمت أيديهم ) بسبب ما عملوا من الجنائيات التي من جملتها التحاكم الى الطاغوت والاعراض عن حكمك ( ثم جاءوك ) للاعتذار عما صنعوا من القبائح وهو عطف على اصابتهم والمراد تفضيح حالهم وتحويل مآذهم من الخطب واعتراضهم من شدة الامر عند إصابة المصيبة وعند المحجة للاعتذار ( يحلفون بالله ) حال من فاعل جاءوك ( ان أردنا الا احسانا وتوفيقا ) أي ما أردنا يتحكما الي غيرك الا الفصل بالوجه الحسن والتوفيق بين الخصمين ولم نرد مخالفة لك ولا تسخطا لحكمك فلا تؤاخذنا بما فعلنا وهذا وعيد لهم على ما فعلوا وانهم سيندمون عليه حين لا ينفعهم الندم ولا يغني عنهم الاعتذار وقيل جاء أولياء المنافق يطلبون بدمه وقد اهدره الله تعالى فقالوا ما أردنا أي ما أراد صاحبنا المقتول بالتحاكم الي عمر رضي الله تعالى عنه الا أن يحسن اليه ويوفق بينه وبين خصمه ( أولئك ) اشارة الي المنافقين وما فيه من معنى البعد للتنبيه على بعد منزلتهم في الكفر والنفاق وهو مبتدأ خبره ( الذين يعلم الله ما في قلوبهم ) أي من فنون الشرور والفسادات المنافية لما أظهر والى من الاكاذيب ( فأعرض عنهم ) جواب شرط محذوف أي اذا كان حالهم كذلك فأعرض عن قبول معذرتهم وقيل عن عقابهم لمصلحة في استبقائهم ولا تظهر لهم عليك بما في بواطنهم ولا تهتك سترهم حتى يبقوا على وجل وحذر ( وعظهم ) أي ازرهم عن النفاق والكيد ( وقل لهم في انفسهم في حق انفسهم الخبيثة وقلوبهم المنطوية على الشرور التي يعلمها الله تعالى أو في انفسهم خاليا بهم ليس معهم غيرهم مسارا بالضيعة لانها في السر أنجع ( قولا بليغا ) مؤثرا واصلا الي كنه المراد مطابقة لما سبق له من المقصود فالظرف على التقديرين متعلق بالامر وقيل متعلق بليغا على رأى من يميز تقديم معمول الصفة على الموصوف أي قل لهم قولا بليغا في انفسهم مؤثرا في قلوبهم يقتضون به اعتما ويستشعرون منه الخوف استشعارا وهو التوعد بالقتل والاستئصال والايدان بان ما في قلوبهم من مكنونات الشر والنفاق غير خاف على الله تعالى وان ذلك مستوجب لاشد العقوبات وانما هذه المكافات والتأخير لاظهارهم الايمان

والطاعة واضمارهم الكفرة واثن اظهر والشقاق وبرزوا بأشخاصهم من نفق النفاق ليمسهم العذاب ان الله شديد العقاب ( وما أرسلنا من رسول الا ليطاع بأذن الله ) كلام مبتدأ جيء به تمهيدا لبيان خطيئهم في الاشتغال بستر جنائيتهم بالاعتذار بالباطل وعدم تلافيها بالتوبة أى وما أرسلنا رسولا من الرسل لشيء من الأشياء الا ليطاع بسبب إذنه تعالى في طاعته وأمره المرسل اليهم بأن يطيعوه ويتبعوه لأنه مؤد عنه تعالى فطاعته طاعة الله تعالى ومعصيته معصيته تعالى من بطع الرسول فقد أطاع الله أو بتيسير الله تعالى وتوفيقه في طاعته ( ولو أنهم إذ ظالموا أنفسهم ) وعرضوها لعذاب على عذاب النفاق بترك طاعته والنجاحكم الى غيرك ( جاؤك ) من غير تأخير كما يفصح عنه تقديم الظرف متوسلين بك في التوصل عن جنائياتهم القديمة والحادثة ولم يردادوا جنابة على جنابة بالقصد الى سترها بالاعتذار الباطل والايمان الفاجرة ( فاستغفروا الله ) بالتوبة والاخلاص والغوا في التضرع اليك حتى انتصبت شفيعا لهم الى الله تعالى واستغفرت لهم وانما قيل ( واستغفر لهم الرسول ) على طريقة الالتفات تفخيما لشأن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعظيما لاستغفاره وتنبها على أن شفاعته في حيز القبول ( لوجدوا الله توابا رحاما ) لعلوه مبالغا في قبول توبتهم والفضل عليهم بالرحمة وان فسرا لوجدنا ان بالمصادفة كان قوله تعالى توابا حالاً ورحيماً بدلا منه أو حالا من التمهيد فيه وأيما ما كان ففيه فضل ترغيب للسامعين في المسارعة الى التوبة والاستغفار ومزيد تقديم لأولئك المناقبين على ما صنعوا لما أن ظهور تبشير قبول التوبة وحصول الرحمة لهم ومشاهدتهم لآثارها نعمة زائدة عليهما موجبة لكمال الرغبة في تحصيلها وتسام الحسرة على فواتها ( فلا وربك ) أى فوربك ولا مزيدة لتأكيد معنى القسم للتأكيد النفي في جوابه أعني قوله ( لا يؤمنون ) لانها تزداد في الاثبات أيضا كما في قوله تعالى « فلا أقسم بمواقع النجوم » ونظائره ( حتى يحكموك ) أى يتحاكموا اليك ويترافعوا اليك وانما جيء بصيغة التذكيم مع أنه عليه الصلاة والسلام حاكم بأمر الله سبحانه لا يدانا بأن حكمهم أن يجعلوه حكما فيما بينهم ويرضوا بحكمه وان قطع النظر عن كونه حاكما على الاطلاق ( فيما شجر بينهم ) أى فيما اختلف بينهم من الامور واختلط ومنه الشجر لتداخل أغصانه ( ثم لا يجدوا ) عطف على مقدر ينساق اليه الكلام أى ففقدوا بينهم ثم لا يجدوا ( فى أنفسهم حرجا ) ضيقا ( مما قضيت ) أى مما قضيت به أو من قضائك وقيل شكاً من أجله إذ الشاك فى ضيق من أمره ( ويسلبوا ) أى ينقادوا لأمره ويدعوا له ( تسليما ) تأكيد للفعل بمنزلة تكريره أى تسليما تاما

بظاهريهم وباطنيهم يقال سلم الامر لله وأسلم له بمعنى وحقيقته سلم نفسه له وأسلمها اذا جعلها سالمة له خالصة أى ينقاد والحكم انقياد الاشبه فيه بظاهريهم وباطنيهم. قيل نزلت في شأن المنافق واليهودى وقيل في شأن الزبير ورجل من الانصار حين اختصم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في شراخ من الحرة كانا يسقيان بها النخل فقال عليه الصلاة والسلام «اسق يازبير ثم ارسل الماء الى جارك» فغضب الانصارى وقال لأن كان ابن عمك فزبير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال «اسق جارك يازبير ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجدر واستوف حقه ثم أرسله الى جارك» كان قد أشار على الزبير أى فيه سعة له ولخصمه فلما أحفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم استوعب للزبير حقه في صريح الحكم ثم خرجا فاعلى المقداد بن الاسود فقال لمن القضاء فقال الانصارى قضى لابن عمته ولوى شذقه فقطن يهودى كان مع المقداد فقال قاتل الله هؤلاء يشهدون أنه رسول الله ثم يتهمون به في قضاء يقضى بينهم وایم الله لقد أذنبنا ذنبا مرة في حياة موسى فدعانا الى التوبة منه وقال اقتلوا أنفسكم ففعلنا فبلغ قتلانا سبعين ألفا في طاعة ربنا حتى رضى عنا فقال ثابت بن قيس بن شماس أما والله ان الله ليعلم منى الصدق لو أمرنى محمد أن أقتل نفسى لقتلتها. وروى أنه قال ذلك ثابت وابن مسعود وعمار بن ياسر رضى الله عنهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «والذى نفسى بيده ان من أذى رجلا الايمان أثبت في قلوبهم من الجبال الرواسى» فنزلت في شأن هؤلاء (ولو أنا كتبنا عليهم أن يقتلوا أنفسهم أو اخرجوا من دياركم) أى لو أوجبنا عليهم مثل ما أوجبنا على بنى اسرائيل من قتلهم أنفسهم أو خروجهم من ديارهم حين استتابتهم من عبادة العجل وأن مصدرية أو مفسرة لان كتبنا فى معنى أمرنا (ما فعلون) أى المكتوب المدلول عليه بكتبنا أو أحد مصدرى الفعلين (الاقليل منهم) أى ألا أناس قليل منهم وهم المخلصون من المؤمنين وروى عن عمر رضى الله عنه انه قال والله لو أمرنا ربنا لفعلنا والحمد لله الذى لم يفعل بنا ذلك وقيل معنى اقتلوا أنفسكم تعرضوا بها للقتل بالجهاد وهو بعيد وقرىء الا قليلا بالنصب على الاستثناء أو الا فعلا قليلا (ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به) من متابعة الرسول عليه الصلاة والسلام وطاعته والانقياد لما يراه ويحكم به ظاهرا وباطنا وسميت أو امر الله ونواهيهِ مواعظ لا قترانها بالوعد والوعيد (لكان) أى فعلهم ذلك (خبراهم) عاجلا وآجلا (وأشد تتيبا) لهم على الايمان وابتعد من الاضطراب فيه وأشد تتيبا لثواب أعمالهم (واذا لايتناهم من لدنا أجرا عظيما) جواب لسؤال مقدر كانه قيل وماذا يكون لهم بعد التتيت قليل واذن لو ثبتوا لايتناهم فان اذن جواب وجزاء (ولهديناهم صراطا مستقيما) يصلون بسلكه الى عالم القدى ويفتح لهم أبواب الغيب

قال عليه الصلاة والسلام «من عمل بما علم ورثه الله تعالى علم ما لم يعلم» (ومن يطع الله والرسول) كلام مستأنف فيه فضل ترغيب في الطاعة ومزيد تشويق إليها ببيان أن نتيجتها أقصى ما ينتهي إليه هم الامم وأرفع ما يعتد إليه أعناق عزائمهم من مجاورة أعظم الخلائق مقدارا وأرفعهم منارا منضمن لتفسير ما أسهم في جواب الشرطية السابقة وتفصيل ما أجل فيه والمراد بالطاعة هو الانقياد التام والامتثال الكامل لجميع الاوامر والنواهي (فأولئك) إشارة الى المطيعين والجمع باعتبار معنى من كما أن الافراد في فعل الشرط باعتبار لفظها وما فيه من معنى البعد مع القرب في الذكر للايدان بعلو درجتهم وبعد منزلتهم في الشرف وهو مبتدأ خبره (مع الذين أنعم الله عليهم) والجملة جواب الشرط وترك ذكر المنعم به للاشعار بقصور العسارة عن تفصيله وبيانه (من النبيين) بيان للنعم عليهم والتعرض لمعية سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام مع أن الكلام في بيان حكم طاعة نبينا عليه الصلاة والسلام لجريان ذكرهم في سبب النزول مع ما فيه من الإشارة الى أن طاعته عليه الصلاة والسلام متضمنة لطاعتهم لاشتمال شريعتهم على شرائعهم التي لا تتغير بتغير الاعصار روى أن نفرا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا نبي الله ان صرنا الى الجنة فنفضلنا بدرجات النبوة فلا نراك وقال الشعبي «جاء رجل من الانصار الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فقال ما يبكيك يا فلان فقال يا رسول الله بالله الذي لا اله الا هو لانت أحب الي من نفسي وأهلي ومالي وولدي وانى لأذكرك وأنا في أهلي فيأخذني مثل الجنون حتى أراك وذكر موتى وأنت ترفع مع النبيين وانى إن أدخلت الجنة كنت في منزلة أدنى من منزلتك فلم يرد النبي عليه الصلاة والسلام فنزلت» وروى أن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان شديد الحب له عليه الصلاة والسلام قليل الصبر عنه فأثناء يوما وقد تغير وجهه ونحل جسمه وعرف الحزن في وجهه فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حاله فقال يا رسول الله ما من من وجمع غير أنى اذا لم أراك اشتقت اليك واستوحشت وحشة شديدة حتى ألقاك فذكرت الآخرة تخفت أن لأراك هناك لاني عرفت أنك ترفع مع النبيين وأن أدخلت الجنة كنت في منزل دون منزلك وان لم أدخل فذاك حين لا أراك أبدا فنزلت فقال عليه الصلاة والسلام «والذي نفسي بيده لا يؤمن عبد حتى أكون أحب اليه من نفسه وأبويه وأهله وولده والناس أجمعين» وحكى ذلك عن جماعة من الصحابة رضى الله عنهم وروى أن أنس قال يا رسول الله لرجل يحب قوما ولما يلحق بهم قال عليه الصلاة والسلام «المرء مع من أحب» (والصديقين)

آية التشجيع مع أخذ الحذر ( يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم فانفروا ) النخ ٥٤٧

أى المتقدمين فى تصديقهم بالمعنيين فى الصدق والاخلاص فى الأقوال والأفعال وهم  
أفاضل أصحاب الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأمائل خواصهم المقربين كما فى بكر الصديق  
رضى الله عنه ( والشهداء ) الذين بذلوا أرواحهم فى طاعة الله تعالى وإعلاء كلمته  
( والصالحين ) الصارفين أعمارهم فى طاعته وأموالهم فى مرضاته وليس المراد بالمعية  
الاتحاد فى الدرجة ولا مطلق الاشتراك فى دخول الجنة بل كونهم فيها بحيث يتمكن كل  
واحد منهم من رؤية الآخرون يارته متى أراد وأن بعد ما بينهما من المسافة ( وحسن  
أولئك رفيقا ) الرفيق صاحب مأخوذ من الرفق وهو لين الجانب واللطافة فى  
المعاملة قولا وفعلان جعل أولئك إشارة إلى النبيين ومن بعدهم على أن مافيه من  
معنى البعد لما مر مرارا فرفيقا أما تمييز أحوال على معنى أنهم وصفوا بالحسن من جهة  
كونهم رفقاء للطيعين أحوال كونهم رفقاء لهم وأفراده لما أنه كالصديق والخليفة. والرسول  
يستوى فيه الواحد والمتعدد أو لأنه أراد بحسن كل واحد منهم رفيقا وأن جعل إشارة إلى  
الطيعين فهو تمييز على معنى أنهم وصفوا بحسن الرفيق من النبيين ومن بعدهم لا بنفس الحسن  
فلا يجوز دخول من عليه كما يجوز فى الوجه الأول والجملة تذييل مقرر لما قبله مؤكدا للترغيب  
والتشويق قيل فيه معنى التعجب كأنه قيل وما أحسن أولئك رفيقا ولا استقلاله بمعنى  
التعجب. قرئ وحسن بسكون السين ( ذلك ) إشارة إلى ما للطيعين من عظيم  
الاجر ومزيد الهداية ومراقبة هؤلاء المعتم عليهم أو إلى فضلهم ومزيتهم وما فيه من  
معنى البعد للاشعار بغلو رتبته وبعد منزلته فى الشرف وهو متبداً وقوله تعالى ( الفضل )  
صفته وقوله تعالى ( من الله ) خبره أى ذلك الفضل العظيم من الله تعالى لامن غيره  
أو الفضل خبره ومن الله متعلق بمحذوف وقع حالا منه والعامل فيه معنى الإشارة  
أى ذلك الذى ذكر فضل كائنا من الله تعالى لأن أعمال المكلفين توجه ( وكفى بالله  
عليما ) بجزاء من أطاعه وبمقادير الفضل واستحقاق أهله ( يا أيها الذين آمنوا خذوا  
حذركم ) الحذر والحذر واحد كالآثر والآثر والشبه والشبه أى تيقظوا واحترزوا من  
العدو ولا تمكنوه من أنفسكم يقال أخذ حذره إذا تيقظ واحترز من الخوف كأنه جعل  
الحذر آتية التى يقى بها نفسه وقيل ما يحذره من السلاح والحزم أى استعدوا للعدو  
( فانفروا ) بكسر الفاء وقرئ بضمها أى اخرجوا إلى الجهاد عند خروجكم ( ثبات )  
جمع ثبة وهى الجماعة من الرجال فوق العشرة ووزنها فى الأصل فعلة كحطمة حذفت  
لامها وعوض عنها تاء التأنيث وهل هى واو أو ياء فيه قولان قيل إنها مشتقة من ثابثو  
كحلا يحلو أى اجتمع وقيل من ثبت على الرجل إذا أثبت عليه كأنك جمعت محاسنه

ويجمع أيضا على ثين جبرا لما حذف من عجزه ومحلها النصب على الحالية أى انفروا  
جماعات متفرقة سرية بعد سرية ( أو انفروا جميعا ) أى مجتمعين كوكبة واحدة ولا  
تتخاذلوا فتلقوا بأنفسكم الى التهلكة (وأن منكم لمن ليبطئن ) أى ليتأقلا وليتخلفن عن  
الجهاد من بطأ بمعنى أبطأ كتم بمعنى أعمى والخطاب لعسكر رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كلهم المؤمنين منهم والمناققين والمبطئون مناققوهم الذين تتأقلا وتخلفوا عن الجهاد  
أو ليبطئن غيره ويطئه من بطأ مقولا من بطؤ كثقل من ثقل كما بطأ ابن أبى ناسا  
يوم أحد والاول أنسب لما بعده واللام الاولى للابتداء دخلت على اسم ان للفصل  
بالخبر والثانية جواب قسم محذوف والقسم بجوابه صلة من والراجع اليه ما استكن فى  
ليبطئن والتقدير وان منكم لمن أقسم بالله ليبطئن ( فان أصابتكم مصيبة ) كقتل  
وهزيمة ( قال ) أى المبطئ فرحاصنعه وحامدا الرأيه ( قد أنعم الله على ) أى بالعودة ( اذ  
لم أكن معهم شيئا ) أى حاضرا فى المعركة فيصينى ما أصابهم والقاء فى الشرطية  
لترتيب مضمونها على ما قبلها فان ذكر التبطئة مستتبع لذكر ما يترتب عليها كما أن  
نفس التبطئة مستندعية لشيء ينتظر المبطئ وقوعه ( ولئن أصابكم فضل ) كفتح  
وغنيمة ( من الله ) متعلق بأصا بكم أو بمحذوف وقع صفة لفضل أى فضل كائن من  
الله تعالى ونسبة اصابة الفضل الى جناب الله تعالى دون اصابة المصيبة من العادات  
الشرعية التنزيلية كما فى قوله سبحانه «واذا مرضت فهو يشفين» وتقدير الشرطية الاولى لما أن  
مضمونها المقصدهم أو فوق وأثر نفاهم فيها أظهر ( ليقولن ) ندامة على تبطئه وعوده وتهالكا  
على حطام الدنيا وتحسرا على فواته وقرى ليقولن بضم اللام اعادة للضمير الى معنى من وقوله تعالى  
( كأن لم تكن بينكم وبينه مودة ) اعتراض وسط بين الفعل ومفعوله الذى هو  
( ياليتنى كنت معهم فافوز فوزا عظيما ) لتلا يفهم من مطلع كلامه أن تمنيه لمعية المؤمنين  
لنصرتهم ومظاهرتهم حسبا يقتضيه ما فى البين من المودة بل هو للحرص على المال كما  
يتطو به آخره وليس اثبات المودة فى البين بطريق التحقيق بل بطريق التهمك . وقيل  
الجملة التثنية حال من ضمير ليقولن أى ليقولن مشبها بمن لا مودة بينكم وبينه . وقيل  
هى داخلة فى المقول أى ليقولن المبطل لمن يبطئه من المناققين وضعفة المؤمنين  
كان لم تكن بينكم وبين محمد مودة حيث لم يستصحبكم فى الغزو حتى تفوزوا بما فاز  
ياليتنى كنت معهم وغرضه القاء العداوة بينهم وبينه عليه الصلاة والسلام وتأكيدها  
وكان مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن وهو محذوف وقرى ولم يكن بالياء والمنادى  
فى ياليتنى محذوف أى ياقوم وقيل يأطلق للتثنية على الاتساع وقوله تعالى فافوز نصب

على جواب التمني وقرى بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف أى فانا أفوز فى ذلك الوقت أو على انه معطوف على كنت داخل معه تحت التبعى ( فليقاتل في سبيل الله ) قدم الظرف على الفاعل للاهتمام به ( الذين يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ) أى يبيعونها بها وهم المؤمنون فالقاء جواب شرط مقدر أى أن أبطأ هؤلاء عن القتال فليقاتل المخاصمون الباذلون أنفسهم فى طلب الآخرة أو الذين يشترونها ويخترونها على الآخرة وهم المبطلون فالقاء للتعقيب أى ليرككوا ما كانوا عليه من التثبط والنفاق وليعقبوه بالقتال فى سبيل الله ( ومن يقاتل فى سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه ) بنون العظمة التفاتاً ( أجراً عظيماً ) لا يقادر قدره وتعقيب القتال بأحد الأمرين للاشعار بأن المجاهد حقه أن يوطن نفسه بأحدى الحسينين ولا يخطر بباله القسم الثالث أصلاً . وتقدير القتل للإيدان بتقدمه فى استبعاى الاجر روى أبو هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تكفل الله تعالى لمن جهاد فى سبيله لا يخرججه الا جهاد فى سبيله وتصدقى كلمته أو يدخله الجنة أو يرجعه الى مسكنه الذى خرج منه مع مائت من أجر وغنيمة ( وما لكم ) خطاب للمؤمنين بالقتال على طريقة الالتفات مبالغة فى التحريض عليه وتأكيده لوجوبه وهو مبتدأ وخبر وقوله عز وجل ( لا تقاتلون فى سبيل الله ) حال عاملها مافى الظرف من معنى الفعل والاستفهام للانكار والنفي أى شئى لكم غير مقاتلين أى لا عذر لكم فى ترك المقاتلة ( والمستضعفين ) عطاف على اسم الله أى فى سبيل المستضعفين وهو تخليصهم من الاسر وصونهم على العدو أو على السبيل بخلاف المضاف أى فى خلاص المستضعفين ويجوز نصبه على الاختصاص فان سبيل الله يعم أبواب الخير وتخليص ضعفة المؤمنين من أيدى الكفرة أعظمها وأخصها ( من الرجال والنساء والولدان ) بيان للمستضعفين أو حال منهم وهم المسلمون الذين بقوا فى مكة لصد المشركين أو لضعفهم عن الهجرة مستنذلين ممتننين . وانما ذكر الولدان معهم تكميلاً للاستعفاف واستجلاب الرحمة وتنبها على تنهاى ظلم المشركين بحيث بلغ أذاهم الصبيان لارغام آبائهم وأمهاتهم وايداناً باجابة الدعاء الآتى واقتراب زمان الخلاص بيان شركتهم فى الضرر الى الله تعالى كل ذلك للبالغة فى الحث على القتال وقيل المراد بالولدان العبيد والاماء اذ يقال لهما الوليد والوليدة وقد غلب الذكور على الاناث فاطلق الولدان على الولائد أيضاً ( الذين ) محله الجر على انه صفة للمستضعفين أو لما فى حيز البيان أو النصب على الاختصاص ( يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها ) بالشرك الذى هو ظلم عظيم وبأذية المسلمين وهى مكة



٥٥٠ مقاصد المجاهدين حقاً في قول الجليل ( الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله ) الآية

والظالم صفتها وتذكيره لتذكير ما أسند إليه فإن اسم الفاعل والمفعول إذا جرى على من هو له كان كالفعل في التذكير والتأنيث بحسب ما عمل فيه ( واجعل لنا من لذك وإيا ) كلا الجارين متعلق باجعل لاختلاف معنيهما . وتقديم المجرورين على المفعول الصريح لإظهار الاعتناء بهما وإبراز الرغبة في المؤخر بتقديم أحواله فإن تأخير ما حقه التقديم عما هو من أحواله المرغبة فيه كما يورث شوق السامع إلى وروده ينبيء عن كمال رغبة المتكلم فيه واعتناؤه بحصوله لإحالة وتقديم اللام على من للسارعة إلى إبراز كون المستول نافعا لهم مرغوباً فيه لديهم ويجوز أن تتعلق كلمة من بمحذوف وقع حالاً من وليا قدمت عليه لكونه نكرة وكذا الكلام في قوله تعالى ( واجعل لنا من لذك نصيراً ) قال ابن عباس رضي الله عنهما أي ول علينا وإيا من المؤمنين يورينا ويقوم بمصالحنا ويحفظ علينا ديننا وشر عنا وينصرنا على أعدائنا ولقد استجاب الله عز وجل دعاءهم حيث يسر لبعضهم الخروج إلى المدينة وجعل لمن بقي منهم خير ولي وأعز ناصر ففتح مكة على يدى نبيه عليه الصلاة والسلام فتولاهم أي تول ونصرهم أية نصرة ثم استعمل عليهم عتاب بن أسيد لحماهم ونصرهم حتى صاروا أعز أهلها وقيل المراد واجعل لنا من لذك ولاية ونصرة أي لكن أنت ووليناو ناصرنا . وتكرير الفعل ومتعلقه للمبالغة في التضرع والابتهال ( الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله ) كلام مبتدأ سبق لترغيب المؤمنين في القتال وتشجيعهم ببيان كمال قوتهم بامداد الله تعالى ونصرته وغاية ضعف أعدائهم أي المؤمنين إنما يقاتلون في دين الله الحق الموصول لهم إلى الله عز وجل وفي إعلاء كلمته فهو وليهم وناصرهم لإحالة ( والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت ) أي فيما يؤصلهم إلى الشيطان فلا ناصر لهم سواء والفاء في قوله تعالى ( فقاتلوا أولياء الشيطان ) لبيان استتباع ما قبلها لما بعدها وذكرهم بهذا العنوان للدلالة على أن ذلك نتيجة لقتالهم في سبيل الشيطان والاشعار بأن المؤمنين أولياء الله تعالى لما أن قتالهم في سبيله وكل ذلك لتأكيدهم المؤمنين في القتال وتقوية عزائمهم عليه فإن ولاية الله تعالى علم في العزوة القوة كما أن ولاية الشيطان مثل في الناقص والضعف كانه قيل إذا كان الأمر كذلك فقاتلوا يا أولياء الله أولياء الشيطان ثم صرح في التعليل فقيل ( إن كيد الشيطان كان ضعيفاً ) أي في حد ذاته فكيف بالقياس إلى قدرة الله تعالى ولم يتعرض لبيان قوة جنابه تعالى ايذاً بظهورها قالوا فائدة ادخال كان في أمثال هذه المواقع التأكيده ببيان أنه منذ كان كان كذلك فاعني ان كيد الشيطان منذ كان كان موصوفاً بالضعف ( ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم ) تعجب لرسول الله صلى الله عليه وسلم من احجامهم

عن القتال مع أنهم كانوا قبل ذلك راغبين فيه حرصا عليه بحيث كادوا يباشروا كما  
يلتزم عنه الأمر بكف الأيدي فإن ذلك مشعر بكونهم يصدد بسطها إلى العدو بحيث  
يكادون يسطون بهم قال الكلبي أن جماعة من أصحاب النبي عليه الصلاة والسلام منهم  
عبد الرحمن بن عوف الزهري والمقداد بن الأسود الكندي وقدامة بن مظعون  
البحلي وسعد بن أبي وقاص الزهري رضي الله تعالى عنه وعنهم كانوا يلقون من مشركي  
مكة قبل الهجرة أذى شديدا فيشكون ذلك إلى النبي عليه الصلاة والسلام ويقولون  
أئذن لنا في قتالهم ويقول لهم النبي عليه الصلاة والسلام كفوا أيديكم ( وأقسموا  
الصلاة واتوا الزكاة ) فأن لم أوامر بقتالهم وبناء القول للمفعول مع أن القائل هو النبي  
عليه الصلاة والسلام لا يذنان بكون ذلك بأمر الله سبحانه وتعالى ولأن المقصود بالذات  
والمعتبر في التعجب إنما هو كمال رغبتهم في القتال وكونهم بحيث احتاجوا إلى النهي عنه  
وإنما ذكر في حين الصلة الأمر بكف الأيدي لتحقيقه وتصويره على طريقة الكناية  
فلا يتعلق ببيان خصوصية الأمر غرض . وكانوا في مدة إقامتهم بمكة مستمرين على تلك  
الحالة فلما هاجروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة وأمروا بالقتال في وقعة  
بدر كرهه بعضهم وشق ذلك عليه لكن لا شك في الدين ولا رغبة عنه بل تقورا عن الإخطار  
بالأرواح وخوفا من الموت بموجب الجبل البشرية وذلك قوله تعالى ( فلما كتب عليهم  
القتال ) الخ وهو عطف على قيل لهم كفوا أيديكم باعتبار مدلوله الكنائي إذ حيثئذ  
يتحقق التباين بين مدلول المعطوفين وعليه يدور أمر التعجب كأنه قيل ألم تر إلى  
الذين كانوا حرصا على القتال فلما كتب عليهم كرهه بعضهم وقوله تعالى ( إذا فريق  
منهم يخشون الناس ) جواب لما على أن فريق مبتدأ ومنهم متعلق بمحذوف وقع صفة  
لهو يخشون خبره وتصديره بأذا للمفاجأة لبيان مسارعتهم إلى الخشية أثر ذي أثر من  
غير تعلم وتردد أي فاجأ فريق منهم أن يخشوا الكفار أن يقتلوه ولعل توجيه  
التعجب إلى الكل مع صدور الخشية عن بعضهم لا يذنان بأنه ما كان ينبغي أن يصدر  
عن أحدهم ما ينافي حالتهم الأولى وقوله تعالى ( كخشية الله ) مصدر مضاف إلى المفعول  
محله النصب على أنه حال من فاعل يخشون أي يخشونهم مشبهين لأهل خشية الله تعالى  
وقوله تعالى ( أو أشد خشية ) عطف عليه بمعنى أو أشد خشية من أهل خشية الله أو على أنه مصدر  
مؤكد على جعل الخشية ذات خشية مبالغة كما في جدده أي يخشونهم خشية مثل  
خشية الله أو خشية أشد خشية من خشية الله وأيا ما كان فكلمة أو اما للتويع على  
معنى أن خشية بعضهم كخشية الله وخشية بعضهم أشد منها واما للإيهام على السامع

وهو قريب بما في قوله تعالى «وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون» يعني أن من يصرم يقول انهم مائة ألف أو يزيدون (وقالوا) عطف على جواب لما أي فلما كتب عليهم القتال فاجأ فريق منهم خشية الناس وقالوا (ربنا لم كتب علينا القتال) في هذا الوقت لأعلى وجه الاعتراض على حكمه تعالى والانكار لاجابه بل على طريق تمنى التخفيف (لولا اخترتنا إلى أجل قريب) استزادة في مدة السكف واستمهال إلى وقت آخر حذراً من الموت وقد جوز أن يكون هذا بما نطقت به ألسنة حالهم من غير أن يتفوهوا به صريحاً (قل) أي ترهيداً لهم فيما يؤملونه بالقعود من المتاع الفاني وترغيباً فيما ينالونه بالقتال من النعيم الباقي (متاع الدنيا) أي ما يتمتع ويتنفع به في الدنيا (قليلاً) سريع التقضي وشيك الانصرام وإن أخرتم إلى ذلك الاجل (والآخرة) أي ثوابها الذي من جملة الثواب المنوط بالقتال (خير) أي لكم من ذلك المتاع القليل لكثرة وعدم انقطاعه وصفائه عن الكدورات وإنما قيل (لن اتقى) حثاً لهم على اتقاء العصيان والاخلال بموجب التكليف (ولانظفون قليلاً) عطف على مقدر ينسحب عليه الكلام أي تجزون فيها ولا تنقصون أدنى شيء من أجور أعمالكم التي من جملة ما سمعكم في شأن القتال فلا ترغبوا عنه والقتيل ما في شق النواة من الخيط يضرب به المثل في القلة والحقارة. وقرئ يظلمون بالياء إعادة للضمير إلى ظاهر من (أيما تكونوا يدرككم الموت) كلام مبتدأ مسوق من قبله تعالى بطريق تلوين الخطاب وصرفه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المخاطبين اعتناء بالزامهم اثرياً بحقارة الدنيا وعلو شأن الآخرة بواسطته عليه الصلاة والسلام فلا محل له من الأعراب أو في محل نصب داخل تحت القول المأمور به أي أيما تكونوا في الحضر والسفر يدرككم الموت الذي لاجله تكرهون القتال زعماً منكم أنه من مظانه وتحبون القعود عنه على زعم أنه منجاة منه وفي لفظ الإدراك اشعار بانهم في الهرب من الموت وهو مجد في طلبهم وقرئ بالرفع على حذف الفاء كما في قوله:

من يفعل الحسنات الله يشكرها أو على اعتبار وقوع أيما كنتم في موقع أيما تكونوا أو على أنه كلام مبتدأ أو أيما تكونوا متصل بلا تظلمون أي لا تنقصون شيئاً مما كتب من آجالكم أيما تكونوا في ملاحم الحروب ومعارك الخطوب (ولو كنتم في بروج مشيدة) في حصون رفيعة أو قصور محصنة وقال السدي وقادة بروج السماء يقال شاد البناء وأشاده وشيده رفعه. وقرئ مشيدة بكسر الياء وصفاً لها بفعل

فاعلمها مجازاً كما في قصيدة شاعرة ومشيدة من شاد القصر إذا رفعه أو طلاه بالشيد وهو الجص وجوابه محذوف اعتماداً على دلالة ما قبله عليه أى ولو كنتم في بروج مشيدة يدر ككم الموت والجملة معطوفة على أخرى مثلها أى لو لم تكونوا في بروج مشيدة ولو كنتم الخ وقد اطردها لدلالة المذكور عليها دلالة واضحة فان الشيء إذا تحقق عند وجود المانع فلان يتحقق عند عدمه أولى وعلى هذه النكتة يدور مافي لو الوصلية من التأكيد والمبالغة وقد مر تحقيقه في تفسير قوله تعالى «أو لو كان آباؤهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون» (وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله) كلام مبتدأ جيء به عقيب ما حكى عن المسلمين لما بينهما من المناسبة في اشتغالها على اسناد ما يكرهونه الى بعض الأمور وكرهتهم له بسبب ذلك. والضمير لليهود والمنافقين روى أنه كان قد بسط عليهم الرزق فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فدعاهم إلى الإيمان فكفروا أمسك عنهم بعض الامساك فقالوا ما زلنا نعرفك النقص في ثمارنا ومزارعنا منذ قدم هذا الرجل وأصحابه وذلك قوله تعالى (وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك) أى وان تصبهم نعمة ورغاء نسبوها الى الله تعالى وان تصبهم بلية من جذب وغلاء أضافوها اليك كما حكى عن أسلافهم بقوله تعالى (وان تصبهم سيئة يطبروا بموسى ومن معه فأمر النبي عليه الصلاة والسلام بأن يرد زعمهم الباطل ويرشدهم إلى الحق ويلقمهم الحجر بيان اسناد السك الى تعالى على الاجمال اذ لا يجترؤن على معارضة أمر الله عز وجل حيث قيل (قل كل من عند الله) أى كل واحدة من النعمة والبلية من جهة الله تعالى خلقا وإيجاداً من غير أن يكون لى مدخل فى وقوع شيء منهما بوجه من الوجوه كما تزعمون بل وقوع الاولى منه تعالى بالذات تفضلاً ووقوع الثانية بواسطة ذنوب من ابتلى بها عقوبة كما سيأتى بيانه فهذا الجواب الجميل فى معنى ما قبل رداً على أسلافهم من قوله تعالى «ألا انما طأثرهم عند الله» أى انما سبب خيرهم وشرهم أو سبب اصابة السيئة التى هى ذنوبهم عند الله تعالى لا عند غيره حتى يسندوها اليه ويظيروا به وقوله تعالى (قال هؤلاء القوم) الخ كلام معترض بين المبين وبيانه مسوق من جهة تعالى لتعيرهم بالجهل وتقصير حالهم والتعجب من كمال غباوتهم والفاء لترتيبه على ما قبله وقوله تعالى (لا يكادون يفقهون حديثاً) حال من هؤلاء والعامل فيها مافي الظرف من معنى الاستقرار أى وحيث كان الامر كذلك ففى شيء حصل لهم حال كونهم بمعزل من أن يفقهوا حديثاً أو استئناف مبنى على سؤال نشأ من الاستفهام كأنه قيل ما بالهم وماذا

يصنعون حتى يتعجب منه أو يسأل عن سببه فقل لا يكادون يفقهون حديثا من الاحاديث أصلا فيقولون ما يقولون اذ لو فقهوا شيئا من ذلك لفهموا هذا النص وما في معناه وما هو أوضح منه من النصوص القرآنية الناطقة بأن الكل فائض من عند الله تعالى وأن النعمة منه تعالى بطريق التفضل والاحسان والبلية بطريق العقوبة على ذنوب العباد لاسيما النص الوارد عليهم في صحف موسى و ابراهيم الذي وفي أن لا تزر وازرة وزر أخرى ولم يسندوا جناية أنفسهم الى غيرهم وقوله تعالى (ما أصابك من حسنة) الخ بيان للجواب المحمل للمأمور به واجراؤه على لسان النبي عليه الصلاة والسلام ثم سوق لبيان من جهته عز وجل بطريق تلوين الخطاب وتوجيهه الى كل واحد من الناس والاتفات لمريد الاعتناء به والاهتمام ببرد مقالاتهم الباطلة والايذان بأن مضمونه مبني على حكمة دقيقة حقيقة بأن يتولى بيانها علام الغيوب. وتوجيه الخطاب الى كل واحد منهم دون كلهم كما في قوله تعالى «وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم» للبالغة في التحقيق بقطع احتمال سببية معصية بعضهم لعقوبة الآخرين أى ما أصابك من نعمة من النعم (فمن الله) أى فهمى منه تعالى بالذات تفضلا واحساناً من غير استيجاب لها من قبلك كيف لا وأن كل ما يفعله المرء من الطاعات التي يفرض كونها ذريعة الى اصابة نعمة ما فهمى بحيث لا تكاد تكافئ نعمة حياته المقارنة لادائها ولا نعمة اقداره تعالى اياه على أدائها فضلا عن استيجابها لنعمة أخرى ولذلك قال عليه الصلاة والسلام ما أحد يدخل الجنة إلا برحمة الله تعالى قيل ولا أنت يا رسول الله قال «ولا أنا» (وما أصابك من سيئة) أى بلية من البلايا (فمن نفسك) أى فهمى منها بسبب اقترافها المعاصي الموجبة لها وان كانت من حيث الایجاد منتسبة اليه تعالى نازلة من عنده عقوبة كقوله تعالى «وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير» وعن عائشة رضي الله عنها «ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصب حتى الشوكة يشاكها وحتى انقطاع شمع نعله الا بذنب وما يعفو الله عنه أكثر» . وقيل الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم كما قبله وما بعده لكن لا لبيان حاله عليه الصلاة والسلام بل لبيان حال الكفرة بطريق التصوير ولعل ذلك لاظهار كمال السخط والغضب عليهم والاشعار بأنهم لفرط جهلهم وبلادتهم بمعزل من استحقاق الخطاب لاسيما بمثل هذه الحكمة الانيقة (وأرسلناك للناس رسولا) بيان للجلالة منصبه عليه الصلاة والسلام ومكانته عند الله عز وجل بعد بيان بطلان زعمهم الفاسد في حقه عليه الصلاة والسلام بناء على جهلهم بشأنه الجليل. وتعريف الناس للاستغراق والجار إماما متعلق برسولا قدم عليه للاختصاص الناظر الى قيد العموم أى

مرسلا لكل الناس لالعضهم فقط كما في قوله تعالى «وما أرسلناك الا كافة للناس» وأما بالفعل فرسولا خال مؤكدة وقد جوز أن يكون مصدرا مؤكدا كما في قوله :  
 لقد كذب الواشون ما فهمت عندهم . بسر ولا أرسلتهم برسول  
 أي برسال بمعنى رسالة ( وكفى بالله شهيدا ) أي على رسالتك بنصب المعجزات التي  
 من جملتها هذا النص الناطق والوحي الصادق والالتفات لترية المهابة وتقوية الشهادة  
 والجللة اعترض تنذيلي ( من يطع الرسول فقد أطاع الله ) بيان لاحكام رسالته عليه  
 الصلاة والسلام أثر بيان تحققها وثبوتها. وانما كان كذلك لان الأمر والنهي في الحقيقة  
 هو الله تعالى وانما هو عليه الصلاة والسلام مبلغ لامره ونهيه فرجع الطاعة وعدمها  
 هو الله سبحانه وروى أنه عليه الصلاة والسلام قال «من أحبني فقد أحب الله ومن أطاعني فقد أطاع  
 الله» فقال المنافقون ألا تسمعون الى ما يقول هذا الرجل لقد قارف الشرك وهو ينهى أن يعبد غير  
 الله ما يريد الا أن تتخذه ربا كما اتخذت النصارى عيسى فزلت. والتعبير عنه عليه الصلاة  
 والسلام بالرسول دون الخطاب للايدان بان مناط كون طاعته عليه الصلاة والسلام طاعة له تعالى  
 ليس خصوصية ذاته عليه الصلاة والسلام بل من حيث رسالته واطهار الجلالة لترية المهابة  
 وتأكيده وجوب الطاعة بذكر عنوان الالوهية وحمل الرسول على الجنس المنتظم له  
 عليه الصلاة والسلام انتظاما أوليا ياباه تخصيص الخطاب به عليه السلام في قوله تعالى  
 ( ومن تولى فما أرسلناك عليهم حفیظا ) وجواب الشرط بمحذوف والمذكور تعليل  
 له أي ومن أعرض عن الطاعة فأعرض عنه انما أرسلناك رسولا مبلغا لا حفیظا  
 مهيمنا تحفظ عليهم أعمالهم وتحاسبهم عليها وتعاقبهم بحسبها وحفیظا حال من الكاف  
 وعليهم متعلق به قدم عليه رعاية للفاصلة وجمع الضمير باعتبار معنى من كما أن الافراد  
 في تولى باعتبار لفظه ( ويقولون ) شروع في بيان معاملتهم مع الرسول صلى الله  
 عليه وسلم بعد بيان وجوب طاعته أي يقولون اذا أمرتهم بشئ ( طاعة ) أي أمرنا  
 وشأننا طاعة أو منا طاعة والاصل النصب على المصدر والرفع للدلالة على الثبات  
 كسلام ( فاذا برزوا من عندك ) أي خرجوا من مجلسك ( بيت طائفة منهم )  
 أي من القائلين المذكورين وهم رؤساؤهم ( غير الذي تقول ) أي زورت طائفة منهم  
 وسوت خلاف ما قالت لك من القبول وضمان الطاعة لانهم مصررون على الرد والعصيان  
 وانما يظهرون ما يظهرون على وجه النفاق أو خلاف ما قلت لها. والتبيت اما من  
 البتوة لانه قضاء الامر وتديره بالليل يقال هذا أمر بيت ليل واما من بيت الشعر  
 لأن الشاعر يدبره ويسويه. وتذكير الفعل لان تأنيث الطائفة غير حقيقي. وقرئ

٥٥٦ آية البصرة (أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا)

بادغام التاء في الطاء لقرب المخرج . واستداه الى طائفة منهم لبيان أنهم المتصدون له بالذات والباقيون اتباع لهم في ذلك لا لأن الباقيين ثابتون على الطاعة ( والله يكتب ما يبيتون ) أى يكتبه في جملة ما يوحى اليك فطلعتك على أسرارهم فلا يحسبوا أن مكرهم يخفى عليكم فيجدون بذلك إلى الأضرار بكم سيلا أو يشبهه في صحائفهم فيجازيهم عليه وأياما كان فالجملة اعتراضية ( فأعرض عنهم ) أى لا نبال بهم وبما صنعوا أو تخاف عنهم ولا تصد للانتقام منهم والفاء لسببية ما قبلها لما بعدها ( وتوكل على الله ) في كل ما تأتى وما تذر لا سيما في شأنهم وإظهار الجلالة في مقام الإضمار للإشعار بعلّة الحكم ( وكفى بالله وكيلًا ) فيكفيك معرفتهم وينقم لك منهم والإظهار ههنا أيضا لما مر وللتنبية على استقلال الجملة واستغنائها عما عداها من كل وجه ( أفلا يتدبرون القرآن ) انكار واستقبح لعدم تدبرهم القرآن وإعراضهم عن التأمل فيما فيه من موجبات الايمان . وتدبر الشيء تأمله والنظر في أدياره وما يؤل إليه في عاقبته ومنتهاه ثم استعمل في كل تفكر ونظر والفاء للعطف على مقدر أى أيعرضون عن القرآن فلا يتأملون فيه ليعلموا كونه من عند الله تعالى بمشاهدة ما فيه من الشواهد التي من جملتها هذا الوحي الصادق والنص الناطق بنفاقهم المحكى على ما هو عليه ( ولو كان ) أى القرآن ( من عند غير الله ) كما يزعمون ( لوجدوا فيه اختلافا كثيرا ) بأن يكون بعض أخباره غير مطابق للواقع اذ لا علم بالأموال الغيبية ماضية كانت أو مستقبلية لغيره سبحانه وحيث كانت كلها مطابقة للواقع تعين كونه من عنده تعالى قال الزجاج ولو أنه من عند الله تعالى لكان ما فيه من الاخبار بالغيب مما يسره المنافقون وما يبيتونه مختلفا بعضه حق وبعضه باطل لان الغيب لا يعلمه الا الله تعالى وقال أبو بكر الاصم ان هؤلاء المنافقين كانوا يتواطئون في السر على أنواع كثيرة من الكيد والمكر وكان الله تعالى يطلع الرسول عليه الصلاة والسلام على ذلك ويخبره بها مفصلة فليلهم ان ذلك لو لم يحصل باخبار الله تعالى لما اطرده الصدق فيه ولو وقع فيه الاختلاف فلما لم يقع ذلك قط علم أنه باعلامه تعالى هذا هو الذى يستدعيه جزالة النظم الكريم . وأما حل الاختلاف على التناقض وتفاوت النظم في البلاغة بان كان بعضه دالا على معنى صحيح عند علماء المعاني وبعضه على معنى فاسد غير ملتئم وبعضه بالناحد الإعجاز وبعضه قاصرا عنه يمكن معارضته كما جنح اليه الجمهور فعلا لا يساعد السباق ولا السياق ومن رام التقريب وقال لعل ذكره ههنا للتنبية على أن اختلاف ما سبق من الأحكام ليس لتناقض في الحكم بل لاختلاف في الحكم والمصالح المقتضية لذلك فقد أبعد عن الحق بمرآحله

( واذا جاءهم أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به ) يقال أذاع السرو أذاع به أى أشاعه وأفشاه وقيل معنى أذاعوا به فعلوا به الاذاعة وهو أبلغ من أذاعوه وهو كلام مسوق لدفع ما عسى يتوهم فى بعض المواد من شائبة الاختلاف بناء على عدم فهم المراد ببيان أن ذلك لعدم وقوفهم على معنى السلام لا لتخلف مدلوله عنه وذلك أن ناساً من ضعفة المسلمين الذين لا خبرة لهم بالأحوال كانوا إذا أخبرهم الرسول عليه الصلاة والسلام بما أوحى إليه من وعد بالظفر أو تخويف من الكفرة يذيعونه من غير فهم معناه ولا ضبط أفحواه على حسب ما كانوا يفهمونه ويحملونه عليه من المحامل وعلى تقدير الفهم قد يكون ذلك مشروطاً بأمور تقوت بالاذاعة فلا يظهر أثره المتوقع فيكون ذلك منشأ لتوهم الاختلاف فعنى عليهم ذلك وقيل ( ولو ردوه ) أى ذلك الأمر الذى جاءهم ( إلى الرسول ) أى عرضه على رأيه عليه الصلاة والسلام مستكشفين لمعناه وما ينبغى له من التدبير والاتفات لئلا أن عنوان الرسالة من موجبات الرد والمراجعة إلى رأيه عليه الصلاة والسلام ( وإلى أولى الأمر منهم ) وهم كبار الصحابة البصراء فى الأمور رضى الله تعالى عنهم ( لعلهم ) لعلم الرادون معناه وتديره وإنما وضع موضع ضميرهم الموصول فقيل ( الذين يستنبطونه منهم ) للإيدان بأنه ينبغى أن يكون قضايتهم برده إليهم استكشاف معناه واستيضاح فحواه أى لعلهم أولئك الرادون الذين استنبطونه أى يتلقونه ويستخرجون عليه وتديره منهم أى من جهة الرسول عليه الصلاة والسلام وأولى الأمر من صحابته رضوان الله عليهم أجمعين ولما فعلوا فى حقه ما فعلوا فلم يقع فيه ما وقع من الاشتباه وتوهم الاختلاف . وقيل لعلهم الذين يستخرجون تديره بفطنهم وتجاربهم ومعرفتهم بأمور الحرب ومكايدها فكلمة من فى منهم بيانية . وقيل أنهم كانوا إذا بلغهم خبر عن سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم من أمن وسلامة أو خوف وخلل أذاعوا به وكانت اذاعتهم مفسدة ولو ردوا ذلك الخبر إلى رسول الله عليه الصلاة والسلام وإلى أولى الأمر لعلم تديره ما أخبروا به الذين يستنبطونه أى يستخرجون تديره بفطنهم وتجاربهم ومعرفتهم بأمور الحرب ومكايدها وقيل كانوا يقفون من رسول الله صلى الله عليه وسلم وأولى الأمر على أمن ووثوق بالظهور على بعض الأعداء أو على خوف فيذيعونه فينتشر فيبلغ الأعداء فتعود اذاعتهم مفسدة ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر وفوضوه إليهم وكانوا كأن لم يسمعوا العلم الذين يستنبطون تديره كيف يدبرونه وما يأتون وما يبرون فيه وقيل كانوا يسمعون من أفواه المنافقين شيئاً من الخبر عن السرايا مظنوناً غير معلوم الصحة فيذيعونه



فيعود ذلك وبالاعلى المؤمنين ولو رددوه الى الرسول عليه الصلاة والسلام والى أولى الامر وقالوا نسكت حتى نسمعه منهم ونعلم هل هو بما يذاع أولا يذاع لعلم صحته وهل هو بما يذاع أولا يذاع هؤلاء المذيعون وهم الذين يستنبطونه من الرسول وأولى الامر أى يتلقونه منهم ويستخرجون عليه من جهتهم فساق النظم الكريم حينئذ لبيان جناية تلك الطائفة وسوء تدبيرهم اثر بيان جناية المنافقون ومكرهم والخطاب فى قوله تعالى (ولو لا فضل الله عليكم ورحمته) للطائفة المذكورة على طريقة الالتفات أى لولا فضله تعالى عليكم ورحمته بارشادكم الى طريق الحق الذى هو المراجعة فى مظان الاشبهاء الى الرسول صلى الله عليه وسلم وأولى الامر (لا تبعتم الشيطان) وعلمتم بأراء المنافقين فيما تأتون وما تذكرون ولم تهتدوا الى سنن الصواب (الا قليلا) وهم أولو الامر الواقفون على أسرار الكتاب الراسخون فى معرفة أحكامه فالاستثناء منقطع وقيل ولولا فضله تعالى عليكم ورحمته بارسال الرسول وانزال الكتاب لا تبعتم الشيطان وبقية على الكفر والضلالة الا قليلا منكم قد تفضل عليه بعقل راجح اهتدى به الى طريق الحق والصواب وعصمه من متابعة الشيطان كعيسى بن ساعدة الايدى وزيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل وأضرابهم فالخطاب للكل والاستثناء متصل وقيل المراد بالفضل والرحمة النصرة والظفر بالاعداء أى ولولا حصول النصر والظفر على التواتر والتتابع لا تبعتم الشيطان وتركتم الدين الا قليلا منكم وهم أولو البصائر الناقدة والنيات القوية والعزائم الماضية من أفاضل المؤمنين الواقفين على حقية الدين البالغين الى درجة حق اليقين المستغنين عن مشاهدة آثار حقيقته من الفتح والظفر وقيل الا أبناعا قليلا (فقاتل فى سبيل الله) تلوين للخطاب وتوجيه له الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق الالتفات وهو جواب شرط محذوف ينساق اليه النظم الكريم أى اذا كان الامر كما حكى من عدم طاعة المنافقين وكيدهم وتقدير الآخرين فى مراعاة أحكام الاسلام فقاتل أنت وحدك غير مكترث بما فعلوا وقوله تعالى (لا تكلف الا نفسك) أى الافعل نفسك استئناف مقرر لما قبله فان اختصاص تكليفه عليه الصلاة والسلام بفعل نفسه من موجبات مباشرة للقتال وحده وفيه دلالة على أن ما فعلوا من التنبط لا يضره عليه الصلاة والسلام ولا يؤاخذ به. وقيل هو حال من فاعل قاتل أى فقاتل غير مكلف الانفسك وقرىء لا تكلف بالجرم على النهى وقيل على جواب الامر وقرىء بنون العظمة أى لانكافك الا فعل نفسك لا على معنى لانكلف أحدا الا نفسك (وحرض المؤمنين) عطف على الامر السابق داخل فى حكمه فان كون حال الطائفتين كما حكى سبب للامر

بالقتال وحده وبتحريض خالص المؤمنين والتحريض على الشيء الحث عليه والترغيب فيه قال الراغب كانه في الاصل إزالة الحرص وهو مالا خير فيه ولا يعتد به أى رغبتهم في القتال ولا تعنف بهم وإنما لم يذكر الحرص عليه لغاية ظهوره وقوله تعالى ( عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا ) عدة منه سبحانه وتعالى محففة الانجاز بكف شدة الكفرة ومكروههم فان ما صدر بلعل وعسى مقرر الوقوع من جهة عز وجل وقد كان كذلك حيث روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم واعد أباسفيان بعد حرب أحد موسم بدر الصغرى فى ذى القعدة فلما بلغ الميعاد دعا الناس الى الخروج فكرهه بعضهم فنزلت نخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سبعين راكباً ووافوا الموعد وألقى الله تعالى فى قلوب الذين كفروا الرعب فرجعوا من مر الظهران و يروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وافى بجيشه بدرأ وأقام بها ثمانى ليال وكانت معهم تجارات فباعوها وأصابوا خيراً كثيراً وقد مر فى سورة آل عمران ( والله أشد بأساً ) أى من قريش ( وأشد تسكيلاً ) أى تعذيباً وعقوبة تسكل من يشاهدها عن مباشرة ما يؤدى اليها والجملة اعتراض تذييل مقرر لما قبلها. وإظهار الاسم الجليل لثرية المهابة وتعليل الحكم وتقوية استقلال الجملة وتكرير الخبر لتأكيد التشديد وقوله تعالى ( من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ) أى من ثوابها جملة مستأنفة سقت لبيان أن له عليه الصلاة والسلام فيها أمر به من تحريض المؤمنين حظاً موفوراً فان الشفاعة هى التوسط بالقول فى وصول شخص الى منفعة من المنافع الدنيوية أو الآخروية أو خلاصه من مضرة ما كذلك من الشفع كأن المشفوع له كان فرداً لجملة الشفع شفعاً والحسنة منها ما كانت فى أمر مشروع وروى بها حق مسلم ابتغاء لوجه الله تعالى من غير أن يتضمن غرضاً من الأغراض الدنيوية أو أى منفعة أجل مما قد حصل للمؤمنين بتحريضه عليه الصلاة والسلام على الجهاد من المنافع الدنيوية والآخروية وأى مضرة أعظم مما تخلصوا منه بذلك من التثبط عنه و يندرج فيها الدعاء للسلم فانه شفاعة الى الله سبحانه وعليه مساق آية التحية الآتية روى أنه صلى الله عليه وسلم قال من دعا لأخيه المسلم بظهر الغيب استجيب له وقال له الملك ولك مثل ذلك وهذا بيان لمقدار النصيب الموعود ( ومن يشفع شفاعة سيئة ) وهى ما كانت بخلاف الحسنة ( يكن له كفل منها ) أى نصيب من وزرها مساو لها فى المقدار من غير أن ينقص منه شيء ( وكان الله على كل شيء مقبلاً ) أى مقتدر من أقات على الشيء اذا اقتدر عليه أو شهيداً حفيظاً واشتقاقه من القوت فانه يقوى البدن ويحفظه والجملة تذييل مقرر لما قبلها على كلا المعنيين

٥٦٠ آية غاية الكمال في المجاملة ( وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها )

( وإذا حييتم بتحية ) ترغيب في فرد شائع من أفراد الشفاعة الحسنة أثر ما رغب فيها على الإطلاق وحذر عما يقابلها من الشفاعة السيئة وإرشاد إلى توفية حق الشفيع وكيفية أدائه فان تحية الاسلام من المسلم شفاعته منه لآخيه إلى الله تعالى والتحية مصدر حيأ أصلها تحية كتسمية من سمى وأصل الاصل تحيي بثلاث ياءت فحذفت الاخيرة وعوض عنها ثاء التأنيث وأدغمت الاولى في الثانية بعد نقل حركتها إلى الحاء قال الراغب أصل التحية الدعاء بالحياة وطولها ثم استعملت في كل دعاء وكانت العرب اذا لقي بعضهم بعضا يقول حيّاك الله ثم استعملها الشرع في السلام وهي تحية الاسلام قال تعالى « تحييتهم فيها سلام » وقال يحييتهم يوم يلقونه سلام وقال فسلبوا على أنفسكم تحية من عند الله قالوا في السلام مزية على التحية لما أنه دعاء بالسلامة من الآفات الدينية والدنيوية وهي مستلزمة لطول الحياة وليس في الدعاء بطول الحياة ذلك ولان السلام من اسمائه تعالى فالدعاء بذكره بمالريب في فضله ومزيته أى اذا سلم عليكم من جهة المؤمنين ( حيوا بأحسن منها ) أى بتحية أحسن منها بأن تقولوا وعليكم السلام ورحمة الله ان اقتصر المسلم على الاول و بان تزيدوا وبركاته ان جمعهما المسلم وهي النهاية لا تتظامها جميع فنون المطالب التي هي السلامة عن المضار ونيل المنافع ودوامها ونماؤها ( أو ردوها ) أي أجيبوها بمثلها روى أن رجلا قال أحدهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليك فقال وعليك السلام ورحمة الله وقال الآخر السلام عليك ورحمة الله فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته وقال الآخر السلام عليك ورحمة الله وبركاته فقال وعليك فقال الرجل نقصتني فأين ما قال الله تعالى وتلا الآية فقال عليه الصلاة والسلام « انك لم تترك لي فضلا فرددت عليك مثله وجواب التسليم واجب وإنما التخيير بين الزيادة وتركها وعن النخعي أن السلام سنة والرد فريضة وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما الرد واجب وما من رجل يمر على قوم مسلمين فيسلم عليهم ولا يردون عليه الا نزع الله منهم روح القدس وردت عليه الملائكة ولا يرد في الخطبة وتلاوة القرآن جهرا ورواية الحديث وعند دراسة العلم والاذان والاقامة ولا يسلم على لاعب النرد والشطرنج والمغني والقاعد لحاجته ومطاب الحام والعارى في الحمام وغيره قالوا ويسلم الرجل على امرأته لا على الاجنية والسنة أن يسلم الماشى على القاعد والراكب على الماشى وراكب الفرس على راكب الخمار والصغير على الكبير والقليل على الكثير وأذا التقيا ابتدرا وعن أبي حنيفة رضى الله عنه لا يجهر بالرد يعنى الجهر الكثير وعن النبي عليه الصلاة والسلام « اذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم » أى وعليكم ما قلتم حيث كان يقول بعضهم السلام عليكم

وروى « لا تبدأ اليهودى بالسلام واذا بدأك فقل وعليك » وعن الحسن أنه يجوز أن يقول للكافر وعليك السلام دون الزيادة . وقيل التحية بالاحسن عند كون المسلم مسلماً ورد مثلها عند كونه كافراً ( ان الله كان على كل شيء حسيباً ) فيحاسبكم على كل شيء من أعمالكم التي من جملتها ما أمرتم به من التحية فحافظوا على مراعاتها حسباً أمرتم به ( الله لا آله الا هو ) مبتدأ وخبر وقوله تعالى ( ليجمعنكم الى يوم القيامة ) جواب قسم محذوف أى والله ليحشرنكم من قبوركم الى حساب يوم القيامة . وقيل الى بمعنى فى والجملة التسمية اما مستأنفة لا محل لها من الاعراب أو خبر ثان للبستاء وهى الخبر ولا اله الا هو الاعتراض وقوله تعالى ( لا ريب فيه ) أى فى يوم القيامة أو فى الجمع حال من اليوم أو صفة للمصدر أى جمعاً لا ريب فيه ( ومن أصدق من الله حديثاً ) انكار لان يكون أحد أصدق منه تعالى فى وعده وسائر أخباره وبيان لاستحالة كيف لا والكذب محال عليه سبحانه دون غيره ( فالكلم ) مبتدأ وخبر والاستفهام للانكار والنفي والخطاب لجميع المؤمنين لكن ما فيه من معنى التوبيخ متوجه الى بعضهم وقوله تعالى ( فى المنافقين ) متعلق بما تعلق به الخبر أى أى شيء كائن لكم فيهم أى فى أمرهم وشأنهم فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه واما بما يدل عليه قوله تعالى ( فتنين ) من معنى الافتراق أى فالكم تفترقون فى المنافقين واما بمحذوف وقع حالا من فتنين أى كائنتين فى المنافقين لانه فى الاصل صفة فلما قدمت انتصبت حالا كما هو شأن صفات النكرات على الاطلاق أو من الضمير فى تفترقون وانتصاب فتنين عند البصريين على الحالية من المخاطبين والعامل ما فى لكم من معنى الفعل كما فى قوله تعالى « فاهم عن الذكرة معرضين » وعند الكوفيين على خبرية كان مضمرة أى فالكلم فى المنافقين كتم فتنين والمراد انكار أن يكون للمخاطبين شيء مصحح لاختلافهم فى أمر المنافقين وبيان وجوب بيت القول بكفرهم واجرائهم بحرى المجاهرين بالكفر فى جميع الاحكام وذكرهم بعنوان النفاق باعتبار وصفهم السابق روى أنهم قوم من المنافقين استأذنوا رسول الله عليه الصلاة والسلام فى الخروج الى البدو معتلين باجتواء المدينة فلما خرجوا لم يزالوا راكبين مرحلة فرحلة حتى لحقوا بالمشركين فاختلف المسلمون فى أمرهم وقيل هم قوم هاجروا من مكة الى المدينة ثم بدأهم فرجعوا وكتبوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انا على دينك وما أخرجنا الا اجتواء المدينة والاشتياق الى بلدنا وقيل هم أناس أظهروا الاسلام وقعدوا عن الهجرة وقيل هم قوم خرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد ثم رجعوا وبأباه ماسياً من جعل هجرتهم غاية للنهى عن توليهم . وقيل هم العريون الذين أغاروا

على السرح وقتلوا راعي رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرده ماسياتي من الآيات الناطقة بكيفية المعاملة معهم من السلم والحرب وهؤلاء قد أخذوا وفعل بهم ما فعل من المثلة والقتل ولم ينقل في أمرهم اختلاف المؤمنين (والله أركسهم) حال من المنافقين مفيدة لتأكيد الإنكار السابق واستبعاد وقوع المنكر ببيان وجود النافي بعد بيان عدم الداعي وقيل من ضمير المخاطبين والرابط هو الواو أي شيء يدعوكم الى الاختلاف في كفرهم مع "تحقق ما يوجب اتفاقكم على كفرهم وهو أن الله تعالى قدر ذمهم في الكفر كما كانوا (بما كسبوا) بسبب ما كسبوه من الارتداد والحق بالمشركين والاحتيال على رسول الله صلى الله عليه وسلم والعائد الى الموصول مخذوف وقيل ما مصدرية أي بكسبهم وقيل معنى أركسهم فكسبهم بأن صيرهم للنار وأصل الر كس رد الشيء مقابوا وقرىء ر كسهم مشددا ور كسهم أيضا مخففا (أتريدون أن تهدوا من أضل الله) تجريد للخاطب وتخصيص له بالقائلين بإيمانهم من القسيتين وتوبيخ لهم على زعمهم ذلك وإشعار بأنه يؤدي الى محاولة الخلل الذي هو هداية من أضله الله تعالى وذلك لان الحكم بإيمانهم وإدعاء اهتدائهم وهم بمعزل من ذلك سعي في هدايتهم وإرادة لها ووضع الموصول موضع ضمير المنافقين لتشديد الإنكار وتأكيده استحالة الهداية بما ذكر في حيز الصلة وتوجيه الإنكار الى الإرادة لا الى متعلقها بان يقال أتهدون الخ للبالغة في إنكاره ببيان أنه بما لا يمكن إرادته فضلا عن إمكان نفسه وحمل الهداية والاضلال على الحكم بهما ياباه قوله تعالى (ومن يضل الله فلن تجد له سيلا) أي ومن يخلق فيه الضلال كائنا من كان فلن تجد له سيلا من السبل فضلا عن أن تهديه اليه وفيه من الإفصاح عن كمال الاستحالة ما ليس في قوله تعالى ومن يضل الله فالله من هاد ونظائره وحمل اضلاله تعالى على حكمه وقضائه بالضلال محل بحسن المقابلة بين الشرط والجزاء . وتوجيه الخطاب الى كل واحد من المخاطبين للاشعار بشمول عدم الوجدان للكل على طريق التفصيل والجملة اما حال من فاعل تريدون أوتهدوا والرابط هو الواو أو اعتراض تذييلي مقرر للإنكار السابق ومؤكد لاستحالة الهداية حيثئذ يجوز أن يكون الخطاب لكل أحد ممن يصلح له من المخاطبين أولا ومن غيرهم (ودوا لو تكفرون) كلام مستأنف مسوق لبيان غلوهم وتماديهم في الكفر وتصديهم لاضلال غيرهم اثر بيان كفرهم وضلالهم في أنفسهم وكنية لو مصدرية غنية عن الجواب وهي مع ما بعدها نصب على المفعولية أي ودوا أن تكفروا وقوله تعالى (كما كفروا) نصب على أنه نعت لمصدر مخذوف أي كفروا مثل كفرهم أو حال من ضمير ذلك المصدر كما هو رأى سيويه وقوله تعالى (فتكونون سواء) عطف

على تكفرون داخل في حكمه أى ودوا أن تكفروا فتكونوا سواء مستوين في الكفر والضلال. وقيل كلمة لو على بابها وجوابها محذوف كفعول ودوا التقدير ودوا كفركم لو تكفرون كما كفروا لسروا بذلك ( فلا تتخذوا منهم أولياء ) الفاء جواب شرط محذوف وجمع أولياء لمراعاة جمع المخاطبين فان المراد نهى أن يتخذوا واحدا من المخاطبين وليا واحدا منهم أى اذا كان حالهم ماذكر من ودادة كفركم فلا توالوهم ( حتى يهاجروا في سبيل الله ) أى حتى يؤمنوا ويحققوا ايمانهم بهجرة كائنة الله تعالى ورسوله عليه الصلاة والسلام لا لغرض من أغراض الدنيا ( فان تولوا ) أى عن الايمان المظاهر بالهجرة الصحيحة المستقيمة ( فخذوهم ) أى اذا قدرتم عليهم ( واقتلوهم ) حيث وجدتموهم من الحل والحرم فان حكمهم حكم سائر المشركين أسرا وقتلا ( ولا تتخذوا منهم وليا ولا نصيرا ) أى جانبوهم بجانبه كلية ولا تقبلوا منهم ولاية ولا نصرة أبدا ( الا الذين يصلون الى قوم ينسكم وينهم ميثاق ) استثنا من قوله تعالى فخذوهم واقتلوهم أى الا الذين يتصلون وينتهون الى قوم عاهدوكم ولم يحاربوكم وهم الاسليون كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت خروجه من مكة قد وادع هلال بن عويمر الاسلى على انه لا يعينه ولا يعين عليه وعلى أن من وصل الى هلال ولجأ اليه فله من الجوار مثل الذى ل هلال وقيل هم بنو بكر بن زيد مائة وقيل هم خزاعة ( أو جاءوكم ) عطف على الصلة أى أو الذين جاءوكم كافين عن قتالكم وقتال قومهم استثنى من المأمور بأخذهم وقتلهم فريقان أحدهما من ترك المحاربين ولحق بالمعاهدين والآخر من أتى المؤمنين وكف عن قتال الفريقين أو على صفة قوم كأنه قيل الا الذين يصلون الى قوم معاهدين أو الى قوم كافين عن القتال لكم والقتال عليكم والاول هو الاظهر لما ساقى من قوله تعالى فان اعتزلوكم الخ فانه صريح فى أن كفهم عن القتال أحد سببي استحقاقهم لنفى التعرض لهم. وقرئ جاءوكم بغير عاطف على أنه صفة بعد صفة أو يبان ليصلون أو استئناف ( حصرت صدورهم ) حال باضمار قد بدليل أنه قرئ حصرة صدورهم وحصرات صدورهم وحاصرات صدورهم وقيل صفة لموصوف محذوف هو حال من فاعل جاءوا أى أو جاءوكم قوما حصرت صدورهم وقيل هو بيان لجاءوكم وهم بنو مدلب جاءوا رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مقاتلين والحصص الضيق والانتقباض ( أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم ) أى من أن يقاتلوكم أو لان يقاتلوكم أو كراهة أن يقاتلوكم الخ ( ولو شاء الله لسلطهم عليكم ) جملة مبتدأة جارية مجرى التعليل لاستثناء الطائفة الاخيرة من حكم الاخذ والقتل ونظمهم فى سلك الطائفة الاولى الجارية مجرى المعاهدين مع عدم تعلقهم بنا ولا بمن عاهدونا

كالطائفة الاولى أى ولو شاء الله لسلطهم عليكم بسط صدورهم وتقوية قلوبهم وازالة  
العرب عنها (فلقاتلوكم) عقيب ذلك ولم يكفوا عنكم واللام جواب لوعلى التكرير  
أو الابدال من الاولى. وقرئ "فلقاتلوكم بالتخفيف والتشديد (فان اعتزلوكم) ولم  
يتعرضوا لكم (فلم يقاتلوكم) مع ما علمت من تمكنهم من ذلك بمشيئة الله عز وجل  
(والقوا اليكم السلم) أى الاقبادوا الاستسلام. وقرئ "بسكون اللام (فما جعل الله  
لكم عليهم سبيلا) طريقا بالاسر أو بالقتل فان مكافئهم عن قتالكم وأن يقاتلوا  
قومهم أيضا والقاءهم اليكم السلم وان لم يعاهدهم كافي في استحقاقهم لعدم تعرضكم  
لهم (ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم) هم قوم من أسد وغطفان  
كانوا اذا أتوا المدينة أسلوا وعاهدوا ليأمنوا المسلمين فاذا رجعوا الى قومهم كفروا  
ونكثوا عهودهم ليأمنوا قومهم وقيل هم بنو عبد الدار وكان دينهم ما ذكر (كلما ردوا  
الى الفتنة) أى دعوا الى الكفر وقتل المسلمين (أركسوا فيها) قلبوا فيها أبقح قلب  
وأشنع وكافوا فيها شرا من كل عدو شرير (فان لم يعتزلوكم) بالكف عن التعرض  
لكم بوجه ما (ولقوا اليكم السلم) أى لم يلقوا اليكم الصلح والعهد بل نبذوا اليكم  
(ويكفوا أيديهم) أى لم يكفوها عن قتالكم (نخذوهم واقتلوهم حيث ثقتموهم)  
أى تمكنتم منهم (وأولئك) الموصوفون بما عدا من الصفات القبيحة (جعلنا لكم عليهم  
سلطانا مبينا) حجة واضحة في الايقاع بهم قتلا وسبيا لظهور عداوتهم وانكشاف  
خالهم في الكفر والغدر واضرارهم باهل الاسلام أو تسلط اظاهر احيث أذنا لكم في أخذهم  
وقتلهم (وما كان لمؤمن) أى وما صح له ولا لاق بحاله (أن يقتل مؤمنا) بغير  
حق فان الايمان زاجر عن ذلك (الا خطأ) فانه ربما يقع لعدم دخول الاحتراز  
عنه بالكلية تحت الطاقة البشرية وانتصابه اما على أنه حال أى وما كان له أن يقتل  
مؤمنا في حال من الاحوال الا في حال الخطأ وعلى أنه مفعول له أى وما كان له أن  
يقتله لعله من العلة من العلل الا للخطأ أو على أنه صفة للبصير أى الا قتلا خطأ وقيل لا بمعنى  
ولا والتقدير وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمنا عمدا ولا خطأ. وقيل ما كان نفى في  
معنى النبى والاستثناء منقطع أى لكن أن قتله خطأ فجزاؤه ما ذكر والخطأ ما لا  
يقارنه القصد الى الفعل أو الى الشخص أو لا يقصد به زهوق الروح غالبا أو لا يقصد  
به محذور كرمى مسلم في صف الكفار مع الجهل باسلامه وقرئ خطأ بالمد وخطا  
كعصا بتخفيف الهمزة ... روى أن عياش بن أبى ربيعة وكان أخا أبى جهل لأمه  
أسلم وهاجر الى المدينة خوفا من أهله وذلك قبل هجرة النبى عليه الصلاة والسلام

بيان كفارة القتل الخطأ في قول الجليل (ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقة) الآية ٥٦٥

فانقسمت أمه لاثناً كل ولا تشرب ولا يأويها سقف حتى يرجع فخرج أبو جهل ومعه  
الحرث بن زيد بن أبي أنيسة فأتياه وهو في أطعم فقتل منه أبو جهل في الذروة والغارب  
وقال أليس محمد يحنك على صلة الرحم انصرف وبر أمك وأنت على دينك حتى نزل  
وذهب معهما فلما فسحا من المدينة كتفاه وجلده كل واحد منهما مائة جلدة فقال  
للحرث هذا أخي فمن أنت يا حرث الله على أن وجدتكم خالياً أن أقتلك وقدما به على  
أمه فخلعت لا يحل كتافه أو يرتد ففعل بلسانه ثم هاجر بعد ذلك وأسلم الحرث وهاجر  
فألقاه عياش بظهر قباء ولم يشعر بإسلامه فأخفى عليه فقتله ثم أخبر بإسلامه فأقن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال قتله ولم أشعر بإسلامه فزلت (ومن قتل مؤمناً خطأ  
فتحرير رقة) أي فعله أو فوجبه تحرير رقة أي اعتاق نسمة عبر عنها كما يعبر عنها  
بالرأس (مؤمنة) أي محكوم بإسلامها وإن كانت صغيرة (ودية مسلمة إلى أهله)  
مؤداة إلى ورثته يقتسمونها كسائر الموارث لقول ضحاك بن سفيان السكاني كتب  
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرني أن أورث امرأة أشيم الضباني من عقل زوجها  
(الآن يصدقوا) أي إلا أن يتصدق أهله عليه سمي العفو عنها صدقة خاتمه وتبنيها  
على فضله وعن النبي عليه الصلاة والسلام كل معروف صدقة وقرى إلا أن يتصدقوا  
وهو متعلق بعليه أو بمسألة أي تجب الدية أو يسلمها إلى أهله إلا وقت تصدقهم عليه  
فهو في محل النصب على الظرفية أو إلا حال كونهم متصدقين عليه فهو حال من الأهل  
أو القاتل (فإن كان) أي المقتول (من قوم عدولكم) كفار محاربين (وهو مؤمن)  
ولم يعلم به القاتل لكونه بين أظهر قومه بأن أسلم فيما بينهم ولم يفارقهم أو بأن أتاهم  
بعد مفارقتهم لمهم من المهمات (فتحرير رقة مؤمنة) أي فعل قاتله المكفارة  
دون الدية إذ لا ورائته بينه وبين أهله لأنهم محاربون (وإن كان) أي المقتول  
المؤمن (من قوم) كفرة (بينكم وبينهم ميثاق) أي عهد مؤقت أو مؤبد (فدية)  
أي فعلى قاتله دية (مسلمة إلى أهله) من أهل الإسلام أن وجدوا لعل تقديم هذا الحكم  
ههنا مع تأخيرها فيما سلف للاشعار بالمسارعة إلى تسليم الدية تحاشياً عن توهم نقض الميثاق  
(وتحرير رقة مؤمنة) كما هو حكم سائر المسلمين ولعل أفراداً بالذكر مع اندراجهم  
في حكم ما سبق من قوله تعالى ومن قتل مؤمناً خطأ الخ لبيان أن كونه فيما بين المعاهدن  
لا يمنع وجوب الدية كما منعه قوله فيما بين المحاربين وقيل المراد بالمقتول الذمي أو  
المعاهد لئلا يلزم التكرار بلا فائدة ولا التورث بين المسلم والكافر وقد عرفت عدم  
لزومها (فمن يجد) أي رقة ليحررها بأن لم يملكها ولا ما يتوصل به إليها من



الثمن (فصيام) أي فعلية صيام (شهرين متتابعين) لم يتخلل بين يومين من أيامهما إفاطار (توبة) نصب على أنه مفعول له أي شرع لكم ذلك توبة أي قبولاً لها من تاب الله عليه إذا قبل توبته أو مصدر مؤكد لفعل محذوف أي تاب عليكم توبة وقيل على أنه حال من الضمير المحذوف في عليه بخذف المضاف أي فعلية صيام شهرين ذاتوبة وقوله تعالى (من الله) متعلق بمحذوف وقع صفة لتوبة أي كاتبة منه تعالى (وكان الله عليماً) بجميع الأشياء التي من جملتها حاله (حكماً) في كل ما شرع وقضى من الشرائع والأحكام التي من جملتها ما شرعه في شأنه (ومن يقتل مؤمناً متعمداً) لما بين حكم القتل خطأ وفصل أفسامه الثلاثة عقب ذلك ببيان القتل عمداً خلا أن حكمه الديني لما بين في سورة البقرة اقتصر ههنا على حكمه الأخروي . روى أن مقيس بن ضبابة السكستاني وكان قد أسلم هو وأخوه هشام وجد أخاه قتيلاً في بني النجار فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر له القصة فأسلم عليه السلام معه زبير بن عياض الفهري وكان من أصحاب بدر إلى بني النجار يأمرهم بتسليم القاتل إلى مقيس ليقتض منه أن علموه وأبداه الدية أن لم يعلموه فقالوا سمعاً وطاعة لله تعالى ولرسوله عليه السلام ما نعلم له قاتلاً ولا سكتاً تؤدي ديته فأتوه بمائة من الإبل فأنصرفوا راجعين إلى المدينة حتى إذا كان ببعض الطريق أتى الشيطان مقيساً فوسوس إليه فقال أتعبد دية أخيك فيكون مسبة عليك أقتل الذي معك فيكون نفساً بنفس وفضل الدية فتغفل الفهري فرماه بصخرة فشدخه ثم ركب بعيراً من الإبل واستاق بقيتها راجعاً إلى مكة كافراً وهو يقول:

قُتِلَتْ بِهِ فَهْرًا وَحَمِلَتْ عَقْلَهُ سِرَاتُ بَنِي النَّجَارِ أَصْحَابُ قَارِعٍ  
وَأَدْرَكَتْ ثَارِي وَأَضْطَجَعَتْ مُوسِداً وَكُنْتُ إِلَى الْإِوْثَانِ أَوَّلَ رَاجِعٍ

فزلت . وهو الذي استشهاده رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح بمن أمنه فقتل وهو متعلق باستار الكعبة وقوله تعالى متعمداً حال من فاعل يقتل وروى عن السكستاني سكون التاء كأنه فر من توالي الحركات (فجزاؤه) الذي يستحقه بجنايته (جهنم) وقوله تعالى (خالداً فيها) حال مقدرة من فاعل فعل مقدر يقتضيه المقام كأنه قيل فجزاؤه أن يدخل جهنم خالداً فيها . وقيل هو حال من ضمير يجزأها . وقيل من مفعول جازأه وأيد ذلك بأنه أنسب بعطف ما بعده عليه لموافاقته له صيغة ولا يخفى أن ما يقدر للحال أو للعطف عليه حقه أن يكون مما يقتضيه المقام اقتضاء ظاهراً ويدل عليه الكلام دلالة بيّنة وظاهر أن كون جزائه ما ذكر لا يقتضي وقوع الجزاء ألبتة كما ستقف عليه حتى يقدر يجزأها أو جازأه بطريق الأخبار عن وقوعه وأما قوله تعالى (وغضب الله عليه)

فطلف على مقدر يدل عليه الشرطية دلالة واضحة كانه قيل بطريق الاستئناف تقريراً  
وتأكيداً لمضمونها حكم الله بأن جزاءه ذلك وغضب عليه أي اتقم منه (ولعنه) أي  
أبعده عن الرحمة يجعل جزائه ما ذكر وقيل هو وما بعده معطوف على الخبر بتقدير أن  
وحمل الماضي على معنى المستقبل كما في قوله تعالى «ونفخ في الصور» ونظائره أي مجزاؤه  
جهنم وإن يغضب الله عليه الخ (وأعدله) في جهنم (عذاباً عظيماً) لا يقادر قدره  
ولما ترى في الآية الكريمة من التهديد الشديد والوعيد الأكيد وفنون الأبرار  
والإرعاد وقد تأيدت بما روى من الأخبار الشداد كقوله عليه الصلاة والسلام «والذي  
نفسى بيده لروال الدنيا عند الله أهون من قتل مؤمن» وقوله عليه الصلاة والسلام «لوان  
رجلاً قتل بالمشرق وآخر رضى بالمغرب لأشرك في دمه» وقوله عليه الصلاة والسلام «من  
أعان على قتل مؤمن ولو بشطر كربة جاء يوم القيامة مكتوب بين عينيه آيس من رحمة  
الله تعالى» وبنحو ذلك من القوارع تمسكت الخوارج والمعتزلة بها في خلود من قتل المؤمن  
عمداً في النار ولا متمسك لهم فيها إلا لما قيل من أنها في حق المستحل كما هو رأى عكرمة  
واضرابه بدليل أنها نزلت في مقيس بن ضبابة الكنانى المرتد حسبما رت حكايته فإن  
العبارة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب بل لأن المراد بالخلود هو المكث الطويل  
لا الدوام لتظاهر النصوص الناطقة بأن عصاة المؤمنين لا يدوم عذابهم وما روى عن  
ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه لا توبة لقاتل المؤمن عمداً وكذا ما روى عن سفيان  
أن أهل العلم كانوا إذا سئلوا قالوا لا توبة له محمول على الاقتداء بسنة الله تعالى في  
التشديد والتغليظ وعليه يحمل ما روى عن أنس رضى الله تعالى عنه أن النبي عليه  
الصلاة والسلام قال «أبى الله أن يجعل لقاتل المؤمن توبة» كيف لا وقد روى عن ابن  
عباس رضى الله عنهما أن رجلاً سأله ألقاتل المؤمن توبة قال لا وسأله آخر ألقاتل المؤمن  
توبة فقال نعم فقيل له فقلت لذلك كذا ولهذا كذا قال كان الأول لم يقتل بعد فقلت ما قلت  
كى لا يقتل وكان هذا قد قتل فقلت له ما قلت لثلاثيأس وقد روى عنه جواز المغفرة بلا  
توبة أيضاً حيث قال في قوله تعالى فجزاؤه جهنم الآية هي جزاؤه فإن شاء عذبه وإن  
شاء غفر له وروى مرفوعاً عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «هو جزاؤه أن جزاءه» وبه  
قال عون بن عبد الله وبكر بن عبد الله وابو صالح قالوا قد يقول الإنسان لمن يزرجه عن  
أمران فعلته فجزاؤك القتل والضرب ثم إن لم يجاز به بذلك لم يكن ذلك منه كذا قال الواحدى  
والأصل في ذلك أن الله عز وجل يجوز أن يخلف الوعيد وإن امتنع أن يخلف الوعد بهذا  
وردت السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث أنس رضى الله عنه أنه

عليه الصلاة والسلام قال « من وعده الله على عمله ثوابا فهو منجزه له من أوعده على عمله عقابا فهو بالخيار » والتحقيق انه لا ضرورة الى تفرع ما نحن فيه على الاصل المذكور لانه اخبار منه تعالى بان جزاءه ذلك لا بأنه يجزيه بذلك كيف لا وقد قال الله تعالى « وجزاء سيئة سيئة مثلها » ولو كان هذا اخبارا بأنه تعالى يجزي كل سيئة بمثلها لعارضه قوله تعالى « ويعفو عن كثير » (يا أيها الذين آمنوا) اثر ما بين حكم القتل بقسميه وأن ما يتصور صدوره عن المؤمن انما هو القتل خطأ شرع في التحذير عما يؤدي اليه من قلة المبالاة في الامور (إذا ضربتم في سبيل الله) أي سافرتم في الغزو ولما في اذا من معنى الشرط صدر قوله تعالى (فتنبأوا) بالفاء أي فاطلبوا بيان الامر في كل ما تأتون وما تذكرون ولا تعجلوا فيه بغير تدبر وروية وقرئ فتنبأوا أي اطلبوا اثباته وقوله تعالى (ولا تقولوا لمن ألقى اليكم السلام) نهى عما هو نتيجة ترك المأمور به وتعيين مادة مهمة من المواد التي يجب فيها التبيين وقرئ السلم بغير ألف وبكسر السين وسكون اللام أي لا تقولوا بغير تأمل لمن حياكم بتحية الاسلام أو لمن ألقى اليكم مقاليد الاستسلام والالتقياد (لست مؤمنا) وانما أظهرت ما أظهرت متعذرا بل اقبلوا منه ما أظهره وعاملوه بموجبه وقرئ مؤمنا بالفتح أي مبذولا لك الامان وهذا أنسب بالقرءاتين الاخيرتين والاختصار على ذكر تحية الاسلام في القراءة الاولى مع كونها مقرونة بكلمتي الشهادة كما سيأتي في سبب النزول للبالغة في النهي والزجر والتنبيه على كمال ظهور خطئهم ببيان أن تحية الاسلام كانت كافية في المكافاة والازجار عن التعرض لصاحبها فكيف وهي مقرونة بهما وقوله تعالى (تبتغون عرض الحياة الدنيا) حال من فاعل لا تقولوا منبئ عما يحملهم على العجلة وترك التأني لكن لا على أن يكون النهي راجعا الى القيد فقط كما في قولك: لا تطلب العلم بتبغي به الجاه بل اليهما جميعا أي لا تقولوا له ذلك حال كونكم طالبن لما له الذي هو حطام سريع النفاد وقوله تعالى (فعند الله مغام كثيرة) تعليل للنهي عن ابتغاء ماله بما فيه من الوعد الضمني كانه قيل لا تبتغوا ماله فعند الله مغام كثيرة يغنمكموها فيغنيكم عن ارتكاب ما ارتكبتموه وقوله تعالى (كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم) تعليل للنهي عن القول المذكور ولعل تأخيرها لما فيه من نوع تفصيل ربما يخل بتقديمه بتجارب أطراف النظم الكريم مع ما فيه من مراعاة المقارنة بين التعليل السابق وبين ما علل به كما في قوله تعالى « يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فاما الذين اسودت وجوههم الخ » وتقديم خبر كان للقصر المفيد لتأكيد المشابهة بين طرفي التشبيه وذلك اشارة الى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة

والفاء في فن للعطف على كنتم أى مثل ذلك الذى ألقى اليكم السلام كنتم أتم أيضا في مبادئ اسلامكم لا يظهر منكم للناس غير ما ظهر منكم من تحية الاسلام ونحوها فمن الله عليكم بان قبل منكم تلك المرتبة وعصم بها دماءكم وأموالكم ولم يأمر بالتفحص عن سرائركم والفاء في قوله تعالى (فتيبنوا) فصيحة أى اذا كان الامر كذلك فاطلبوا بيان هذا الامر البين وقيسوا حاله بحالكم وافعلوا به ما فعل بكم في أوائل أموركم من قبول ظاهر الحال من غير وقوف على تواطؤ الظاهر والباطن هذا هو الذى تقتضيه جزالة التنزيل وتستدعيه نخامة شأنه الجليل ومن حسب أن المعنى أول ما دخلتم في الاسلام سمعت من أفواهكم كلمة الشهادة فخصتم دماءكم وأموالكم من غير انتظار الاطلاع على مواطاة قلوبكم لا لستكم فمن الله عليكم بالاستقامة والاشتغال بالايان والتقدم فيه وان صرتم أعلا ما فيه فعليكم أن تفعلوا بالداخلين في الاسلام كما فعل بكم وأن تعتبروا ظاهر الاسلام في المحاكمة ولا تقولوا الخ فقد أبعد عن الحق لان المراد كما عرفت بيان أن تحصين الدماء والاموال حكم مترتب على ما فيه المائلة بينه وبينهم من مجرد التفوه بكلمة الشهادة واطها. أن ترتبه عليه في حقهم يقتضى ترتبه عليه في حقه أيضا الزامهم واطهارا لخطئهم ولا يخفى أن ذلك انما يتأتى بتفسير منه تعالى عليهم المترتب على كونهم مثله بترتيب دمايتهم وأموالهم حسبا ذكر حتى يظهر عندهم وجوب تحصين دمه وماله أيضا بخدم المشاركة فيما يوجب له وحيث لم يفعل ذلك بل فسر به بما فسر به لم يبق في النظم الكريم ما يدل على ترتيب تحصين دمايتهم وأموالهم على ما ذكر فن أين له أن يقول فخصت دماءكم وأموالكم حتى يتأتى البيان وارتكاب تقديره بناء على اقتضاء ما ذكر في تفسير المن اياه بناء على أساس واه كيف لا وانما ذكره بصدد التفسير وان كان أمرا متفرعا على ما فيه المائلة مبنيا عليه في حقهم لكنه ليس بحكم أريد اثباته في حقه بناء على ثبوته في حقهم كالتحصين المذكور حتى يستحق أن يتعرض له ولا بأمر له دخل في وجوب اعتبار ظاهر الاسلام من الداخلين فيه حتى يصبح نظمه في سلك ما فرغ عليه قوله فعليكم أن تفعلوا الخ وحمل الكلام على معنى انكم في أول الامر كنتم مثله في قصور الرتبة في الاسلام فمن الله عليكم وبلغتم هذه الرتبة العالية منه فلا تستقصروا حاله نظرا الى حالتكم هذه بل اعتدوا بها نظرا الى حالتكم السابقة رده أن قتله لم يكن لاستقصار اسلامه بل لتوهم عدم مطابقة قلبه لسانه فان الآية الكريمة نزلت في شأن مرداس بن نهيك من أهل فندك وكان قد أسلم ولم يسلم من قومه غيره فغزتهم سرية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم غالب بن فضالة الليثي فهربوا وبقي

٥٧. آية تفاوت درجات المجاهدين ( لا يستوي القاعدون من المؤمنين ) الآية.

مرداس ثقتة باسلامه فلما رأى الخيل الجأغمه الى عاقول من الجبل وصعد فلما تلاحقوا  
وكبروا كبر وقال لا اله الا الله محمد رسول الله السلام عليكم قتله أسامة بن زيد  
واستاق غنمه فآخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد وجدا شديدا وقال « قتلتموه  
ارادة ما معه » فقال أسامة انه قال بلسانه دون قلبه وفي رواية انما قالها خوفا من السلاح  
فقال عليه الصلاة والسلام « هلا شققت عن قلبه وفي رواية أفلا شققت عن قلبه ثم قرأ الآية على  
أسامة فقال يا رسول الله استغفر لي فقال كيف بلا اله الا الله قال أسامة فازال عليه الصلاة والسلام  
يعينها حتى وددت أن لم أكن أسلمت الا يومئذ ثم استغفر لي وقال أعتق رقبة » وقيل نزلت في  
رجل قال يا رسول الله كنا نطلب القوم وقد هزمهم الله تعالى فقصدت رجلا فلما  
أحس بالسيف قال اني مسلم قتلته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أقتلت مسلما قال  
انه كان متعوزا فقال عليه الصلاة والسلام أفلا شققت عن قلبه » ( إن الله كان بما تعملون )  
من الاعمال الظاهرة والخفية وبكيفياتها ( خيرا ) فيجازيكم بحسبها ان خيرا غير وان  
شرا ففلاتها ونوا في القتل واحتاطوا فيه والجملة تعليل لما قبلها بطريق الاستئناف  
وقرى بفتح أن على أنها معمولة لتبينوا أو على حذف لام التعليل ( لا يستوي القاعدون )  
بيان لتفاوت طبقات المؤمنين بحسب تفاوت درجات مساعيهم في الجهاد بعد ما مر  
من الأمر به وتحريض المؤمنين عليه ليألف القاعد عنه ويترفع بنفسه عن انحطاط  
رتبته فيهتزله رغبة في ارتفاع طبقتة والمراد بهم الذين أذن لهم في القعود عن الجهاد  
اكتفاء بغيرهم قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما القاعدون عن بدر والخارجون اليها  
وهو الظاهر الموافق لتاريخ النزول لا على ما روى عن مقاتل من أنهم الخارجون الى  
تبوك فانه مما لا يوافقه التاريخ ولا يساعده الحال اذ لم يكن للتخلفين يومئذ هذه  
الرخصة وقوله تعالى ( من المؤمنين ) متعلق بمحذوف وقع حالا من القاعدين أى  
كائنين من المؤمنين وفائدتها الايدان من أول الامر بعدم اخلال وصف القعود  
بايمانهم والاشعار بعلية استحقاقهم لما سيأتى من الحسن ( غير أولى الضرر ) بالرفع صفة  
للقاعدون لجر يانه مجرى النكرة حيث لم يقصد به قوم بأعيانهم أو بدل منه . وقرى  
بالنصب على أنه حال منه أو استثناء وبالجر على أنه صفة للمؤمنين أو بدل منه والضرر  
المرض أو العاهة من عى أو عرج أو زمانة أو نحوها وفي معناه العجز عن  
الاهبة . عن زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه أنه قال كنت الى جنب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فغشيته السكينة ف وقعت نخذه على نخذي حتى خشيت أن ترضها ثم  
سرى عنه فقال « اكتب فيكتب لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون فقال

ابن أم مكتوم وكان أعشى يارسول الله وكيف بمن لا يستطيع الجهاد من المؤمنين  
فغشيتهم السكينة كذلك ثم سرى عنه فقال اكتب لا يستوى القاعدون من المؤمنين  
غير أولى الضرر ( والمجاهدون ) ايرادهم بهذا العنوان دون الخروج المقابل لوصف  
المعطوف عليه كما وقع في عبارة ابن عباس رضى الله تعالى عنهم وكذا تقييد المجاهدة  
بكونها ( في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم ) لمدحهم بذلك والاشعار بعلة استحقاتهم لعلو  
المرتبة مع ما فيه من حسن موقع السبيل في مقابلة القعود. وتقديم القاعدين في الذكر  
للايذان من أول الأمر بأن القصور الذي ينبئ عنه عدم الاستواء من جهتهم لا من  
جهة مقابلتهم فان مفهوم عدم الاستواء بين الشديتين المتفاوتتين زيادة ونقصانا وان جاز  
اعتباره بحسب زيادة الزائد لكن المتبادر اعتباره بحسب قصور القاصر وعليه قوله  
تعالى « هل يستوي الاعشى والبصير أم هل تستوي الظلمات والنور » الى غير ذلك وأما  
قوله تعالى « هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون » فلعل تقديم الفاضل فيه لان  
صالحته ملزمة لصلة المفضل وقوله عز وجل ( فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم  
على القاعدين درجة ) استئناف مسوق لتفصيل ما بين الفريقين من التفاضل المفهوم  
من ذكر عدم استوائهما اجمالا ببيان كميته وكميته مبنى على سؤال ينساق اليه المقال كأنه  
قيل كيف وقع ذلك فقيل فضل الله الخ وأما تقدير ما لهم لا يستوون فانما يليق بجعل  
الاستئناف تعليلا لعدم الاستواء مسوقا لاثباته وفيه تعكيس ظاهر فان الذي يحق أن  
يكون مقصودا بالذات انما هو بيان تفاضل الفريقين على درجات متفاوتة وأما عدم  
استوائهما قصارى أمره أن يكون توطئة لذكره ولام المجاهدين والقاعدين للعهد فتقيد  
كون الجهاد في سبيل الله معتبر في الالام كما أن قيد عدم الضرر معتبر في الثاني ودرجة  
نصب على المصدرية لوقوعها موقع المرة من التفضيل أي فضل الله تفضيلا أو على  
نزع الخافض أي بدرجة وقيل على التمييز وقيل على الحالية من المجاهدين أي ذوى  
درجة وتويناها للتفخيم وقوله تعالى ( وكلا ) مفعول أول لما يعقبه قدم عليه لافادة  
القصر تأكيذا للوعد أي كل واحد من المجاهدين والقاعدين ( وعد الله الحسنى ) أي  
المثوبة الحسنى وهى الجنة لا أحدهما فقط كما في قوله تعالى « وأرسلناك للناس رسولا » على  
أن اللام متعلقة برسولا والجملة اعتراض جىء به تداركا لما عسى يوهمه تفضيل أحد  
الفريقين على الآخر من حرمان المفضل وقوله عز وجل ( وفضل الله المجاهدين على  
القاعدين ) عطف على قوله تعالى فضل الله الخ واللام في الفريقين مغنية لما عن ذكر  
القيود التى تركت على سبيل التدريج وقوله تعالى ( أجرا عظيما ) مصدر مؤكد لفضل

على أنه بمعنى أجر. وإثاره على ما هو مصدر من فعله للاشعار بكون ذلك التفضيل أجراً  
لأعمالهم أو مفعول ثانٍ له يتضمنه معنى الاعطاء أى أعطاهم زيادة على القاعدين  
أجراً عظيماً. وقيل هو منصوب بنزع الخافض أى فضلهم بأجر عظيم وقوله تعالى  
(درجات) بدل من أجراً بدل الكل مبين لكمية التفضيل وقوله تعالى ( منه ) متعلق  
بمحذوف وقع صفة لدرجات دالة على نجاتها وجلالة قدرها أى درجات كائنة منه تعالى  
قال ابن حجر يزهى سبعون درجة ما بين كل درجتين عدوا لفرس الجواد المضمر سبعين  
خريفاً وقال السدي هي سبعائة درجة وعن أنى هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال « ان في الجنة مائة درجة أعدتها الله تعالى للجهاديين في سبيله ما بين  
الدرجتين كما بين السماء والارض » ويجوز أن يكون انتصاب درجات على المصدرية كما  
في قولك: ضربه أسواطاً أى ضربات كانه قيل فضلهم تفضيلات وقوله تعالى (ومغرة)  
بدل من أجراً بدل البعض لان بعض الاجر ليس من باب المغفرة أى مغفرة لما يفرط  
منهم من الذنوب التي لا يكفرها سائر الحسنات التي يأتى بها القاعدون أيضاً حتى تعد  
من خصائصهم وقوله تعالى ( ورحمة ) بدل الكل من أجراً مثل درجات ويجوز أن  
يكون انتصابها باضمار فعلهما أى غفر لهم مغفرة ورحمتهم رحمة هذا ولعل تكرير التفضيل  
بطريق العطف المنبئ عن المغايرة وتقييده تارة بدرجة وأخرى بدرجات مع اتحاد المفضل  
والمفضل عليه حسبما يقتضيه الكلام ويستدعيه حسن النظام أما التنزيل الاختلاف العنواي بين  
التفضيلين وبين الدرجة والدرجات منزلة الاختلاف الذاتي تمهيداً لسلك طريق الإبهام ثم  
التفسير روما لمزيد التحقيق والتقرير كما في قوله تعالى « فلما جاء أمرنا بنجيتناهم وأولئك  
آمنوا معه برحمة منا ونجيتناهم من عذاب غليظ » كانه قيل فضل الله المجاهدين على  
القاعدين درجة لا يقادر قدرها ولا يبلغ كنهها وحيث كان تحقق هذا البون البعيد  
بينهما موهماً لحرمان القاعدين قيل وكلا وعد الله الحسنى ثم أريد تفسير ما أفاده  
التكثير بطريق الإبهام بحيث يقطع احتمال كونه للوحده فقيل ما قيل والله درشان  
التنزيل وأما للاختلاف بالذات بين التفضيلين وبين الدرجة والدرجات على أن  
المراد بالتفضيل الاول ما خولهم الله تعالى عاجلاً في الدنيا من الغنمة والظفر والذكر  
الحليل الحقيق بكونه درجة واحدة وبالتفضيل الثاني ما أنعم به في الآخرة من الدرجات  
العالية الفائتة للحرص كما ينبئ عنه تقديم الاول وتأخير الثاني وتوسيط الوعد بالجنة  
بينهما كانه قيل وفضلهم عليهم في الدنيا درجة واحدة وفي الآخرة درجات لأخصي  
وقد وسط بينهما في الذكر ما هو متوسط بينهما في الوجود أعنى الوعد بالجنة توضيحاً

لحالمها ومسارعة إلى تسلية المفضل والله سبحانه أعلم . هذا ما بين المجاهدين وبين القاعدين غير أولى الضرر وأما أولو الضرر فهم مساوون للمجاهدين عند القائلين بمفهوم الصفة وبأن الاستثناء من النفي اثبات وأما عند من لا يقول بذلك فلا دلالة لعبارة النص عليه وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم «لقد خلفتم في المدينة أقواماً ما سرتهم مسيراً ولا قطعتم وادياً إلا كانوا معكم» وهم الذين صحت نياتهم ونصحت جيوشهم وكانت أفتدتهم تهوى إلى الجهاد وبهم ما يمنعهم من المسير من ضرر أو غيره وبعبارة أخرى «ان في المدينة لأقواماً ما سرتهم من مسير ولا قطعتم من واد إلا كانوا معكم فيه قالوا يا رسول الله وهم بالمدينة قال نعم وهم بالمدينة حبسهم العذر» قالوا هذه المساواة مشروطة بشريطة أخرى سوى الضرر قد ذكرت في قوله تعالى «ليس على الضعفاء ولا على المرضى» إلى قوله إذ انصحو الله ورسوله وقيل القاعدون الأول هم الاضراء والثاني غيرهم وفيه من تفكيك النظم الكريم ما لا يخفى ولا ريب في أن الاضراء أفضل من غيرهم درجة كما لا ريب في أنهم دون المجاهدين بحسب الدرجة الدنيوية ( وكان الله غفوراً رحيماً ) تذييل مقرر لما وعده من المغفرة والرحمة ( ان الذين توفاهم الملائكة ) بيان لحال القاعدين عن الهجرة أثر بيان حال القاعدين عن الجهاد وتوفاهم يحتمل أن يكون ماضياً ويؤيده قراءة من قرأ توفاهم وان يكون مضارعاً قد حذف منه احدى التاءين وأصله توفاهم على حكاية الحال الماضية والقصد إلى استحضر ضرورتها وبعضه قراءة من قرأ توفاهم على مضارع وفيت بمعنى أن الله تعالى يوفى الملائكة أنفسهم فيتوفونها أى يمكنهم من استيفائها فيستوفونها ( ظالمى أنفسهم ) حال من ضمير توفاهم فانه وان كان مضافاً إلى المعرفة إلا أنه نكرة في الحقيقة لان المعنى على الانفصال وان كان موصولاً في اللفظ كما في قوله تعالى «غير محلى الصيد وهدياً بالغ الكعبة وثاني عطفه» أى محلى الصيد وبالعكس الكعبة وثانياً عطفه كأنه قيل ظالمين أنفسهم وذلك بترك الهجرة واختيار مجاورة الكفرة الموجبة للاخلال بأمور الدين فانها نزلت في ناس من مكة قد أسلبوا ولم يهاجروا حين كانت الهجرة فريضة ( قالوا ) أى الملائكة للتوفين تقريراً لهم بتقصيرهم في اظهار اسلامهم واقامة أحكامهم من الصلاة ونحوها وتوبيخاً لهم بذلك ( فيم كنتم ) أى في أي شيء كنتم من أمور دينكم ( قالوا ) استئناف مبنى على سؤال نشأ من حكاية سؤال الملائكة كأنه قيل فماذا قالوا في الجواب فقيل قالوا متجافين عن الاقرار الصريح بما هم فيه من التقصير متعللين بما يوجهه على زعمهم ( كنا مستضعفين في الأرض ) أى في أرض



مكة عاجزين عن القيام بمواجب الدين فيما بين أهلها ( قالوا ) أبطالا لتعلمهم وتبكتنا لهم ( ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها ) إلى قطر آخر منها تقدرון فيه على إقامة أمور الدين كما فعله من هاجر إلى المدينة وإلى الحبشة وأما حمل تعلمهم على اظهار العجز عن الهجرة وجعل جواب الملائكة تكذيبا لهم في ذلك فيرده أن سبب العجز عنها لا ينحصر في فقدان دار الهجرة بل قد يكون لعدم الاستطاعة للخروج بسبب الفقر أو لعدم تمكين الكفيرة منه فلا يكون بيان سعة الأرض تكذيبا لهم وردا عليهم بل لا بد من بيان استطاعتهم أيضا حتى يتم التبكيت وقيل كانت الطائفة المذكورة قد خرجوا مع المشركين إلى بدر منهم قيس بن العاكبة بن المغيرة وقيس بن الوليد ابن المغيرة واشباههما فقتلوا فيها فضربت الملائكة وجوههم وأدبر بهم وقالوا لهم ما قالوا فيكون ذلك منهم تقريرا وتوبيخا لهم بما كانوا فيه من مساعدة الكفيرة وانتظامهم في عسكرهم ويكون جوابهم بالاستضعاف تعللا بانهم كانوا مقهورين تحت أيديهم وأنهم أخرجوهم كارهين فرد عليهم بانهم كانوا بسبيل من الخلاص عن قهرهم. متمكنين من المهاجرة ( فأولئك ) الذين حكيت أحوالهم الفظيعة ( مأواهم ) أي في الآخرة ( جهنم ) كما أن مأواهم في الدنيا دار الكفر لتزكهم الفريضة المحتومة فأواهم مبتدأ وجهنم خبره والجملة خبر لأولئك وهذه الجملة خبران والفاء فيه لتضمن اسمها معنى الشرط وقوله تعالى قالوا فيم كنتم حال من الملائكة باضمار قد عند من يشترطه أو هو الخبر والعائد منه محذوف أي قالوا لهم والجملة المصدرة بالفاء معطوفة عليه مستنتجة منه وبما في حيزه ( وساءت مصيرا ) أي مصيرهم أي جهنم وفي الآية الكريمة ارشاد إلى وجوب المهاجرة من موضع لا يتمكن الرجل من إقامة أمور دينه بأي سبب كان وعن النبي صلى الله عليه وسلم « من فر بدينه من أرض إلى أرض وإن كان شبرا من الأرض استوجبت له الجنة وكان رفيق أبيه إبراهيم ونبيه محمد عليهما الصلاة والسلام » ( الا المستضعفين ) استثناء منقطع لعدم دخولهم في الموصول وضميره والاشارة اليه ومن في قوله تعالى ( من الرجال والنساء والولدان ) متعلقة بمحذوف وقع حالا من المستضعفين أي كائين منهم وذكر الولدان إن أريد بهم المماليك أو المراهقون ظاهرا وأما أن أريد بهم الاطفال فللمبالغة في أمر الهجرة وإيهام أنها بحيث لو استطاعها غير المكلفين لوجب عليهم والاشعار بأنهم لا يحصى لهم عنها البتة تجب عليهم كما بلغوا حتى كانوا واجبة عليهم قبل البلوغ لو استطاعوا وأن قوامهم يجب عليهم أن يهاجروا

بهم متى أمكنت وقوله تعالى ( لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا ) صفة للمستضعفين فإن ما فيه من اللام ليس للتعريف أو حال منه أو من الضمير المستكن فيه . وقيل تفسير لنفس المستضعفين لكثرة وجوه الاستضعاف واستطاعة الحيلة وجدان أسباب الهجرة ومبادئها واهتداء السبيل معرفة طريق الموضع المهاجر إليه بنفسه أو بدليل ( فاولئك ) إشارة إلى المستضعفين الموصوفين بما ذكر من صفات العجز ( عسى الله أن يعفو عنهم ) جيء بكلمة الاطماع ولفظ العفو ايذانا بأن الهجرة من تأكد الوجوب بحيث ينبغي أن يعد تركها بمن تحقق عدم وجوبها عليه ذنبا يجب طلب العفو عنه رجاء وطمعا لاجزما وقطعا ( وكان الله عفوا غفورا ) تذييل مقرر لما قبله ( ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراغما كثيرا ) ترغيب في المهاجرة وتأنيس لها أي يجد فيها متحو لا ومهاجرا وانما عبر عنه بذلك تأكيذا للترغيب لما فيه من الاشعار بكون ذلك المتحول بحيث يصل فيه المهاجر من الخير والنعمة إلى ما يكون سبيل الرغمة أنف قومه الذين هاجروهم والرغم اللذ والهوان وأصله لصوق الالتف بالرغام وهو التراب وقيل يجد فيها طريقا يرغم بسلوكة قومه أي يفارقهم على رغم أنوفهم ( وسعة ) أي من الرزق ( ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يذكره الموت ) أي قبل أن يصل إلى المقصد وان كان ذلك خارج بابه كما بني عنه إثارة الخروج من بيته على المهاجرة وهو عطف على فعل الشرط وقرئ بالرفع على أنه خبر مبتدا محذوف وقيل هو حركة الهاء نقلت إلى الكاف على نية الوقف كما في قوله:

عجبت والدهر كثير عجه من عز سبني لم أضربه

و قرئ بالنصب على اضمار أن كما في قوله . و ألحق بالحجاز فاستريحا ( فقد وقع أجره على الله ) أي ثبت ذلك عنده تعالى ثبوت الامر الواجب . روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث بالآيات المتقدمة إلى مسلمي مكة قال جندب بن ضمرة لبنيه وكان شيخا كبيرا احمولوني فاني لست من المستضعفين واني لأهتدي الطريق والله لا أبيت الليلة بمكة فحملوه على سرير متوجها إلى المدينة فلما بلغ النعيم أشرف على الموت فصفق بيمينه على شمالك ثم قال اللهم هذه لك وهذه رسولك أبايعك على ما بايعك رسولك فمات حميدا فبلغ خبره أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لو توفي بالمدينة لكان أتم أجرا فزلت قالوا كل هجرة في غرض ديني من طلب علم أو حج أو جهاد أو نحو ذلك فهي هجرة إلى الله عز وجل وإلى رسوله عليه الصلاة والسلام ( وكان الله غفورا ) مبالغا في المغفرة فيغفر له ما فرط منه من الذنوب التي من جملتها القعود

عن الهجرة إلى وقت الخروج (رحيا) مبالغا في الرحمة فيرحمه بالكال أو أبهجته (وإذا) ضربتم في الأرض (شروع في بيان كيفية الصلاة عند الضرورات من السفر ولقاء العدو والمرض والمطر وفيه تأكيد لعزيمة المهاجر على المهاجرة وترغيب له فيها لما فيه من تخفيف المؤنة أي إذا سافرتم أي مسافرة كانت ولذلك لم يقيد بما قيد به المهاجرة) فليس عليكم جناح (أي حرج ومأثم) (أن تقصروا) أي في أن تقصروا والقصر خلاف المديقال قصرت الشيء أي جعلته قصيرا بخذف بعض أجزائه أو أوصافه فبعلق القصر حقيقة إنما هو ذلك الشيء لابعضه فانه متعلق الحذف دون القصر وعلى هذا فقول له تعالى (من الصلاة) ينبغي أن يكون مفعولا لتقصروا على زيادة من حسبا رآه الانخس وأما على تقدير أن تكون تبعية. ويكون المفعول محذوفا كما هو رأي سيويه أي شيئا من الصلاة فينبغي أن يصار إلى وصف الجزء بصفة الكل أو يراد بالقصر معنى الجنس يقال قصرت الشيء إذا حبسته أو يراد بالصلاة الجنس ليكون المقصور بعضا منها وهي الرباعيات فليس عليكم جناح في أن تقصروا بعض الصلاة بتقصيرها. وقرئ تقصروا من الاقصار وتقصروا من التقصير والكل بمعنى. وأدنى مدة السفر الذي يتعلق به القصر عند أبي خنيفة مسيرة ثلاثة أيام ولياليها بسير الابل ومشى الاقدام بالاعتقاد وعند الشافعي مسيرة يومين وظاهر الآية الكريمة التخيير وأفضلية الاتمام وبه تعلق الشافعي وبما روى عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه أتم في السفر وعن عائشة رضي الله عنها أنها أتمت تارة وقصرت أخرى وعن عثمان رضي الله عنه أنه كان يتم ويقصر وعندما يجب القصر لا محالة خلا أن بعض مشايخنا سماه عزيمة وبعضهم رخصة اسقاط بحيث لا مساع للاتمام لا رخصة ترفيه إذ لا معنى للتخيير بين الاخف والاثقل وهو قول عمر وعلي وابن عباس وابن عمر وجابر رضوان الله عليهم وبه قال الحسن وعمر بن عبد العزيز وقتادة وهو قول مالك وقد روى عن عمر رضي الله عنه صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم عليه السلام. وعن أنس رضي الله عنه خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم من المدينة إلى مكة فكان يصلي ركعتين ركعتين حتى رجعنا إلى المدينة وعن عمران بن حصين رضي الله عنه ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في السفر إلا ركعتين وصلي بمكة ركعتين ثم قال «أتموا فانا قوم سفر» وحين سمع ابن مسعود أن عثمان رضي الله عنه صلى بمكة أربع ركعات استرجع ثم قال صليت مع رسول الله عليه الصلاة والسلام بمكة ركعتين وصليت مع أبي بكر رضي الله عنه بمكة ركعتين وصليت مع عمر رضي الله عنه بمكة ركعتين فليت حظي من أربع

ركعتان ركعتان متقبلتان وقد اعتذر عثمان رضي الله عنه عن إتمامه بأنه تأهل بمكة وعن الزهري أنها إنما أتم لأنه أزمع الإقامة بمكة وعن عائشة رضي الله عنها «أول ما فرضت الصلاة فرضت ركعتين ركعتين فأقرت في السفر وزيدت في الحضر» وفي صحيح البخاري أنها قالت «فرض الله الصلاة حين فرضها ركعتين ركعتين في الحضر والسفر فأقرت صلاة السفر وزيد في صلاة الحضر» وأما ما روى عنها من الإتمام فقد اعتذرت عنه وقالت أنا أم المؤمنين حيث حلت فهي داري وإنما ورد ذلك بنفي الجناح لما أنهم ألفوا الإتمام فكانوا مظنة أن يخطر بياهم أن عليهم نقصانا في القصر فصرح بنفي الجناح عنهم لتطيب به نفوسهم ويطمئئوا إليه كما في قوله تعالى «فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما» مع أن ذلك الطواف واجب عندنا ركن عند الشافعي وقوله تعالى (أن خفتم أن يفتكم الذين كفروا) جوابه محذوف لدلالة ما قبله عليه أي أن خفتم أن يتعرضوا لكم بما تكرهونه من القتال وغيره فليس عليكم جناح الخ وهو شرط معتبر في شرعية ما يذكر بعده من صلاة الخوف المؤداة بالجماعة أو أمان في حق مطق القصر فلا اعتبار له اتفاقا لتظاهر السنن على مشروعيته حسبا ووقفت على تفاصيلها. وقد ذكر الطحاوي في شرح الآثار مسندا إلى يعلى بن أمية أنه قال قلت لعمر بن الخطاب رضي الله عنه إنما قال الله «فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة أن خفتم أن يفتكم الذين كفروا» وقد أمن الناس فقال عمر رضي الله عنه عجبت مما عجبت منه فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال «صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته» وفيه دليل على عدم جواز الإكمال لأن التصديق بما لا يحتمل التملك إسقاط محض لا يحتمل الرد كما حقق في موضعه ولا يتوهم أنه مخالف للكتاب لأن التقييد بالشرط عندنا إنما يدل على ثبوت الحكم عند وجود الشرط وأما عدمه عند عدمه فساكت عنه فإن وجد له دليل ثبت عنده أيضاً والايق على حاله لعدم تحقق دليله لا لتحقيق دليل عدمه وناهيك بما سمعت من الأدلة الواضحة وأما عند القائلين بالمفهوم فلا أنه إنما يدل على نفي الحكم عند عدم الشرط إذا لم يكن له فائدة أخرى وقد خرج الشرط هنا مخرج الأغلب كما في قوله تعالى «ولا تكرر هو أفتياتكم على البغاء أن أردن تحصنا» بل نقول إن الآية الكريمة مجملة في حق مقدار القصر وكيفيته وفي حق ما يتعلق به من الصلوات وفي مقدار مدة الضرب الذي ينط به القصر فكل ما ورد عنه صلى الله عليه وسلم من القصر في حال الأمن وتخصيصه بالرباعيات على وجه التصنيف وبالضرب في المدة المعينة بيان لأجمال الكتاب وقد قيل إن قوله تعالى أن خفتم الخ

متعلق بما بعده من صلاة الخوف منفصل عما قبله فانه روى عن أبي أيوب الانصاري رضى الله عنه أنه قال نزل قوله تعالى وإذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة ثم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد حول فنزل أن خفتم الخ « أى أن خفتم أن يفتكم الذين كفروا فليس عليكم جناح الخ وقد قرىء من الصلاة أن يفتكم بغير أن خفتم على أنه مفعول له لما دل عليه الكلام كأنه قيل شرع لكم ذلك كراهة أن يفتكم الخ فان استمرار الاشتغال بالصلاة مظنة لاقدارهم على إيقاع الفتنة وقوله تعالى ( ان الكافرين كانوا لكم عدوا مبينا ) تعليل لذلك باعتبار تعلقه بما ذكر أولا يفهم من الكلام من كون فتنتهم متوقعة فان كمال عدوتهم للمؤمنين من موجبات التعرض لهم بسوء وقوله تعالى ( وإذا كنت فيهم ) بيان لما قبله من النص الجملي الوارد في مشروعية القصر بطريق التفريع وتصوير لكيفيته عند الضرورة التامة وتخصيص البيان بهذه الصورة مع الاكتفاء فيما عداها بالبيان بطريق السنة لمزيد حاجتها اليه لما فيها من كثرة التغير عن الهيئة الاصلية ومن ههنا ظهر لك أن مورد النص الشريف على المقصورة وحكم ما عداها مستفاد من حكمها والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق التجريد وبظاهره يتعلق من لا يرى صلاة الخوف بعده عليه السلام ولا يخفى أن الأئمة بعده نوابه عليه السلام قوام بما كان يقوم به فيتناولهم حكم الخطاب الوارد له عليه السلام كما في قوله تعالى «خذ من أموالهم صدقة» وقد روى أن سعيد بن العاص لما أراد أن يصلى بظهرستان صلاة الخوف قال من شهد منكم صلاة الخوف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام حذيفة بن اليمان رضى الله عنه فوصف له ذلك فضلى بهم كما وصف وكان ذلك بحضرة الصحابة رضى الله عنهم فلم ينكره أحد خل محل الاجماع . وروى في السنن أنهم غزوا مع عبدالرحمن بن سمرة بابل فضلى بهم صلاة الخوف ( فأقمت لهم الصلاة ) أى أردت أن تقيم بهم الصلاة (فلتقم طائفة منهم معك) بعد أن جعلتهم طائفتين ولتقف الطائفة الاخرى بأزاء العدو ليحرسوكم منهم وانما لم يصرح به لظهوره (ولياخذوا) أى الطائفة القائمة معك (أسلحتهم) أى لا يضعوها ولا يلقوها وانما عبر عن ذلك بالاخذ للايذان بالاعتناء باستصحابها كما أنهم يأخذونها ابتداء (فاذا سجدوا) أى القائمون معك وأتموا الركعة (فليكونوا من ورائكم) أى فليصرفوا الى مقابلة العدو للحراسة ( ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا ) بعد وهى الطائفة الواقعة تجاه العدو للحراسة وانما لم تعرف لما أنها لم تذكر فيما قبل (فليصلوا معك) الركعة الباقية ولم يبين في الآية الكريمة حال الركعة الباقية لكل من الطائفتين

وقد بين ذلك بالسنة حيث روى عن ابن عمر وابن مسعود رضي الله عنهم أن النبي صلى الله عليه وسلم حين صلى صلاة الخوف صلى بالطائفة الاولى ركعة وبالطائفة الاخرى ركعة كما في الآية الكريمة ثم جاءت الطائفة الاولى ونهبت هذه الى مقابلة العدو حتى قصت الاولى الركعة الاخيرة بلا قراءة وسلبوا ثم جاءت الطائفة الاخرى وقضوا الركعة الاولى بقراءة حتى صار لكل طائفة ركعتان ( وليأخذوا ) أى هذه الطائفة ( حذرهم وأسلحتهم ) لعل زيادة الامر بالحذر في هذه المرة لكونها مظنة لوقوف الكفرة على كون الطائفة القائمة مع النبي صلى الله عليه وسلم في شغل شاغل وأما قبلها فربما يظنونهم قائمين للحرب وتكليف كل من الطائفتين بما ذكر لما أن الاشتغال بالصلاة مظنة لالقاء السلاح والاعراض عن غيرها ومثمة لهجوم العدو كما ينطق به قوله تعالى ( ود الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم مائلة واحدة ) فانه استئناف مسرق لتعليل الامر المذكور والخطاب للفريقين بطريق الالتفات أي تنموا أن ينالوا منكم غرة ويتنزهوا فرصة فيشدوا عليكم شدة واحدة والمراد بالأمته ما يتمتع به في الحرب لا مطلقا وهذا الامر للوجوب لقوله تعالى ( ولا جناح عليكم ان كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم ) حيث رخص لهم في وضعها اذا ثقل عليهم استصحابها بسبب مطر أو مرض وأمروا مع ذلك بالتيقظ والاحتياط فقيل ( وخذوا حذركم ) لثلاثهم العدو عليكم غيلة روى الكلبي عن أبي صالح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا محاربا وبني أنمار فزولوا ولا يرون من العدو أحدا فوضع الناس أسلحتهم وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم للحاجة له وقد وضع سلاحه حتى قطع الوادي والسماء ترش فحال الوادي بينه عليه السلام وبين أصحابه فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فبصره غورث بن الحرث المحاربي فقال قتلى الله ان لم أقتلك ثم انحدر من الجبل ومعه السيف فلم يشعر به رسول الله صلى الله عليه وسلم الا وهو قائم على رأسه وقد سل سيفه من غمده فقال يا محمد من يعصمك مني الآن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الله عز وجل ثم قال اللهم اكفني غورث ابن الحرث بما شئت » ثم أهوى بالسيف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليضربه فأكب لوجهه من زلجة زلخها بين كتفيه فبدر سيفه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذه ثم قال يا غورث « من يمنعك مني الآن قال لأحد قال عليه الصلاة والسلام تشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله وأعطيك سيفك قال لا ولكن أشهد أن لا أقاتلك أبدا ولا أعين عليك عدوا فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم سيفه فقال غورث والله لأنت خير مني

٨٠ آية أن الصلاة لا تسقط بحال ( أن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا )

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا أحق بذلك منك « فرجع غورث الى أصحابه  
فقص عليهم قصته فأمن بعضهم قال وسكن الوادى فقطع عليه رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الى أصحابه وأخبرهم بالخبر وقوله تعالى ( ان الله أعد للكافرين عذابا مهينا )  
تعليل للأمر بأخذ الحذر أى أعد لهم عذابا مهينا بان مخلفهم وينصركم عليهم فاهتموا  
بأموركم ولا تهملوا فى مباشرة الأسباب كى يحل بهم عذابه بايدكم وقيل لما كان الأمر  
بالحذر من العدو ومهما لتوقع غلبته واعترازه نفى ذلك الإيهام بان الله تعالى ينصرهم  
ويهيئ عدوهم لتقوى قلوبهم ( فاذا قضيت الصلاة ) أى صلاة الخوف أى أدبتموها  
على الوجه المبين وفر غم منها ( فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم ) أى فداوموا  
على ذكر الله تعالى وحافظوا على مراقبته ومناجاته ودعائه فى جميع الاحوال حتى فى حال  
المسابقة والقتال كما فى قوله تعالى اذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثير العلمكم فلتحسون  
( فاذا اطمأنتم ) سكنت قلوبكم من الخوف وأمنتم بعد ما وضعت الحرب أوزارها  
( فأقيموا الصلاة ) أى الصلاة التى دخل وقتها حيثئذ أى أدوها بتعديل أركانها ومراعاة  
شرائطها وقيل المراد بالذكر فى الاحوال الثلاثة الصلاة فيها أى فاذا أردتم أداء الصلاة  
فصلوا قياما عند المسابقة وقعودا جانبا على الركب عند المراماة وعلى جنوبكم مشحنين  
بالجراح فاذا اطمأنتم فى الجملة فاقضوا ما صليتم فى تلك الاحوال التى هى أحوال القلق  
والانزعاج وهو رأى الشافعى رحمه الله وفيه من البعد ما لا يخفى ( ان الصلاة كانت  
على المؤمنين كتابا موقوتا ) أى فرضا مؤقتا قال مجاهد وتنه الله عليهم فلا بد من أقامتها  
فى حالة الخوف أيضا على الوجه المشروح وقيل مفروضا مقدرا فى الحضر أربع ركعات  
وفى السفر ركعتين فلا بد أن تؤدى فى كل وقت حسبا قدر فيه ( ولا تنهوا فى ابتغاء القوم )  
أى لا تضعفوا ولا تتوانوا فى طلب الكفار بالقتال والتعرض لهم بالحرب وقوله تعالى  
( ان تكونوا تألمون فانهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون ) تعليل للنهى  
وتشجيع لهم أى ليس ما تقاسونه من الآلام محتصا بكم بل هو مشترك بينكم وبينهم ثم  
انهم يصبرون على ذلك فما لكم لا تصبرون مع انكم أولى به منهم حيث ترجون من الله  
من اظهار دينكم على سائر الاديان ومن الثواب فى الآخرة ما لا يخطر ببالهم وقرى أن  
تكونوا بفتح الهمزة أى لا تنهوا لأن تكونوا تألمون وقوله تعالى فانهم تعليل للنهى عن  
الوهن لاجله والآية نزلت فى بدر الصغرى ( وكان الله علما ) مبالغا فى العلم فيعلم  
أعمالكم وضما تركم ( حكيا ) فيما يأمر وينهى فجدوا فى الامتثال بذلك فان فيه عواقب  
حميدة ( انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق ) ( وى أن رجلا من الانصار يقال له طعمة بن

أبصر من بني ظفر سرق درعا من جاره قتادة بن النعمان في جراب دقيق فجعل الدقيق يتسرم من خرق فيه فخبأها عند زيد بن السمين اليهودي فالتصت الدرع عند طعمة فلم توجد وحلف ما أخذها وماله بها علم فتركه واتبعوا أثر الدقيق حتى انتهى إلى منزل اليهودي فآخذوها فقال دفعها إلى طعمة وشهد له ناس من اليهود فقالت بنو ظفر انطلقوا بنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألوه أن يجادل عن صاحبهم وشهدوا ببراءته وسرقة اليهودي فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يفعل فنزلت. وروى أن طعمة هرب إلى مكة وارتد ونقب حائطاً بمكة ليسرق أهله فسقط الحائط عليه فقتله وقيل نزل على رجل من بني سليم من أهل مكة يقال له الحجاج بن علاط فنقب بيته فسقط عليه حجر فلم يستطع الدخول ولا الخروج فأخذ ليقتل قتيلاً فأنه قد لجأ إليك فتركه وأخرجوه من مكة فالتحق بتجار من قضاة نحو الشام فنزلوا منزلاً فسرق بعض متاعهم وهرب فآخذوه ورجعوه بالحجارة حتى قتلوه وقيل أنه ركب سفينة إلى جدة فسرق فيها كيساً فيه دنانير فآخذ وألقى في البحر ( لتحكم بين الناس بما أراك الله ) أي بما عرفك وأوحى به إليك ( ولا تكن للخائنين ) أي لاجلهم والذب عنهم وهم طعمة ومن عينه من قومه أو هو ومن يسير بسيرته ( خصيما ) مخاصماً للبراء أي لا تخاصم اليهود ولا جلدك والنهي معطوف على أمر ينسحب عليه النظم الكريم كأنه قيل فاحكم به ولا تكن الخ ( واستغفر الله ) بما هممت به تعويلاً على شهادتهم ( إن الله كان غفوراً رحيماً ) مبالغاً في المغفرة والرحمة لمن يستغفره ( ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم ) أي يخونونها بالمعصية كقولهم تعالى علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم جعلت معصية العصاة خيانة منهم لأنفسهم كما جعلت ظلمها لرجوع ضررها إليهم والمراد بالموصول أما طعمة وأمثاله وأما هو ومن عاونه وشهد ببراءته من قومه فانهم شركاء في الأثم والخيانة ( إن الله لا يحب من كان خواناً ) مفراطاً في الخيانة مصراً عليها ( أثمياً ) منهمكاً فيه وتعليق عدم المحبة الذي هو كناية عن البغض والسخط بالمبالغ في الخيانة والأثم ليس لتخصيصه به بل لبيان أفرط طعمة وقومه فيهما ( يستخفون من الناس ) يستترون منهم حياء وخوفاً من ضررهم ( ولا يستخفون من الله ) أي لا يستحيون منه سبحانه وتعالى وهو أحق بأن يستحيا منه ويخاف من عقابه ( وهو معهم ) عالم بهم وباحوالم فلا طريق إلى الاستخفاء منه سوى ترك ما يستقبه ويؤاخذ به ( اذ يبيتون ) يديرون ويزورون ( ما لا يرضى من القول ) من رمى البريء والخلف الكاذب وشهادة الزور ( وكان الله بما يعملون ) من الأعمال الظاهرة والخفية ( محيطاً ) لا يعذب عنه شيء منها ولا



يفوت ( ما أتم هو لاء ) تلوين للخطاب وتوجيه له اليهم بطريق الالتفات إيدانا بأن تعديد جناياتهم يوجب مشافهتهم بالتوبيخ والتفريع والجملة مبتدأ وخبر وقوله تعالى ( جادلتم عنهم في الحياة الدنيا ) جملة مبنية لوقوع أولاء خبرا ويجوز أن يكون أولاء اسما موصولا بمعنى الذين و جادلتم الخ صلة له و المجادلة أشد المحاصمة والمعنى هو أنكم خالصتم عن طعمة وأمثاله في الدنيا ( فمن يجادل الله عنهم يوم القيامة ) فمن يخاصم عنهم يومئذ عند تعذيبهم وعقابهم (أم من يكون عليهم وكيل) حافظا ومحاميا من بأس الله تعالى و انتقامه (ومن يعمل سوءا) قبيحا يسوء به غيره كإفعل طعمة بقتادة واليهودي أو يظلم (نفسه) بما يختص به كالخالف الكاذب وقيل السوء مادون الشرك والظلم الشرك وقيل هما الصغيرة والكبيرة ( ثم يستغفر الله ) بالتوبة الصادقة (يجد الله غفورا) لذنبه كائنه ما كانت (رحيما) مفضلا عليه وفيه مزيد ترغيب لطعمة وقومه في التوبة والاستغفار لما أن مشاهدة التائب لآثار المغفرة والرحمة نعمة زائدة كما مر ( ومن يكسب إثما ) من الآثام ( فانما يكسبه على نفسه ) حيث لا يتعدى ضرره ووباله الى غيره فليحترز عن تعريضها للعقاب والعذاب عاجلا وآجلا ( وكان الله علما ) مبالغا في العلم ( حكما ) مراعيًا للحكمة في كل ما قدر وقضى ولذلك لا يحمل وازرة وزر أخرى ( ومن يكسب خطيئة ) صغيرة أو مالا عمد فيه من الذنوب وقرئ ( ومن يكسب بكسر الكاف وتشديد السين و أصله يكتسب ) (أو إثما) كبيرة أو ما كان عن عمد ثم ( يرم به ) أي يقذف به ويسنده وتوحيد الضمير مع تعدد المرجع لكان أو وتذكيره لتغليب الاثم على الخطيئة كأنه قيل ثم يرم بأحدهما وقرئ يرم بهما وقيل الضمير للكسب المدلول عليه بقوله تعالى يكسب و ثم للتراخي في الرتبة ( بريئا ) أي بما رماه به ليحمله عقوبته العاجلة كما فعل طعمة يزيد ( فقد احتمل ) أي بما فعل من تحميل جريرته على البريء ( بهتانا ) وهو الكذب على الغير بما يهت منه ويتحير عند سماعه لفظاعته وهوله وقيل هو الكذب الذي يتحير في عظمه ( وإثما مينا ) أي يبتأفحشا وهو صفة لإثما وقد اكتفى في بيان عظم البهتان بالتكثير التفخيم كأنه قيل بهتانا لا يقادر قدره وإثما مينا على أن وصف الاثم بما ذكر بمنزلة وصف البهتان به لانهما عبارة عن أمر واحد هو رمي البريء بجنابة نفسه قد عبر عنه بهما تهويلا لآمره وتفظيلا لحاله فدار العظم والفحامة كون المرمى به للرامي فإن رمى البريء بجنابة ما خطيئة كانت أو إثما بهتان واثم في نفسه أما كونه بهتانا فظاهر وأما كونه اثما فلا ن كون الذنب بالنسبة الى من فعله خطيئة لا يلزم منه كونه بالنسبة الى من نسبته الى البريء

منه أيضا كذلك بل لا يجوز ذلك قطعا كيف لا وهو كذب محرم في جميع الأديان فهو في نفسه هتان وأثم لا محالة ويكون تلك الجناية للرامي يتضاعف ذلك شدة ويزداد قبحا لكن لا لانضمام جنياته المكسوبة الى رمي البريء والا لكان الرمي بغير جناية مثله في العظم ولا لمجرد اشتباهه على تبرئة نفسه الخاطئة والا لكان الرمي بغير جناية مع تبرئة نفسه كذلك في العظم بل لاشتباهه على قصد تحميل جنياته على البريء واجراء عقوبتها عليه كما ينبغي عنه ايثار الاحتمال على الاكتساب ونحوه لما فيه من الايدان بانعكاس تقديره مع ما فيه من الاشعار بثقل الوزر وصعوبة الامر نعم بما ذكر من انضمام كسبه وتبرئة نفسه الى رمي البريء تزداد الجناية قبحا لكن تلك الزيادة وصف للجموع لا للأثم (ولو لا فضل الله عليك ورحمته) باعلامك ما هم عليه بالوحي وتنبهك على الحق وقيل بالنبوة والعصمة (لمهت طائفة منهم) أي من بني ظفروهم الذابون عن طعمة وقد جوز أن يكون المراد بالطائفة كلهم ويكون الضمير راجعا الى الناس وقيل هم وفديني ثقيف قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا اجنثاك لبائعك على أن لا تكسر أضامنا ولا تعشرنا فردهم رسول الله صلى الله عليه وسلم (أن يضلوك) أي بأن يضلوك عن القضاء بالحق مع علمهم بكنه الامر والجملة جواب لولا وانما هي مهمهم مع ان المنهى انما هو تأثيره فقط ايذانا بانتفاء تأثيره بالكلية وقيل المراد هو الهم المؤثر ولا ريب في انتفائه حقيقة وقيل الجواب محذوف أي لا ضلوك وقوله تعالى لمهت جملة مستأنفة أي لقد مهت طائفة الخ (وما يضلون الا أنفسهم) لاقتصار وبال مكرهم عليهم من غير أن يصيبك منه شيء والجملة اعتراض وقوله تعالى (وما يضرونك من شيء) عطف عليه ومحل الجار والمجرور النصب على المصدرية أي وما يضرونك شيئا من الضرر لما أنه تعالى عاصمك واما ما خطر ببالك فكان عملا منك بظاهر الحال ثقة باقوال القائلين من غير أن يخطر ببالك أن الحقيقة على خلاف ذلك (وأمر الله عليك الكتاب والحكمة) أي القرآن الجامع بين العنوانين وقيل المراد بالحكمة السنة (وعليك) بالوحي من خفيات الامور التي من جملتها وجوه ابطال كيد المناققين أو من أمور الدين وأحكام الشرع (ما لم تكن تعلم) ذلك الى وقت التعليم (وكان فضل الله عليك عظيما) اذ لا فضل أعظم من النبوة العامة والرياسة التامة (لا خير في كثير من نجواهم) أي في كثير من تناجي الناس (الا من أمر) أي الا في نجوي من أمر (بصدقة أو معروف) وقيل المراد بالنجوى المتناجون بطريق المجاز وقيل النجوى جمع نجى نقله الكرماني وأياما كان فلا استثناء متصل ويجوز الاقطاع أيضا

على معنى لكن من أمر بصدقة الخ ففي نحو ما الخير . والمعروف كل ما يستحسنه الشرع ولا ينكره العقل فينتظم أصناف الجليل وفنون أعمال البر وقد فسر ههنا بالقرض وإغاثة الملهوف وصدقة التطوع على أن المراد بالصدقة الصدقة الواجبة (أو إصلاح بين الناس) عند وقوع المشاقة والمعاداة بينهم من غير أن يجاوز في ذلك حدود الشرع الشريف وبين أما متعلق بنفس إصلاح يقال أصلحت بين القوم أو بمحذوف هو صفة له أى كائن بين الناس . عن أبى أيوب الانصارى رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له ألا أدلك على صدقة خير لك من خمر النعم فقال بلى يا رسول الله قال تصالح بين الناس اذا تقاتلوا وتقرب بينهم اذا تباعدوا قالوا ولعل السر في افراد هذه الاقسام الثلاثة بالذكر أن عمل الخير المتعدى الى الناس اما لا يصلح المنفعة أو لدفع المضرة . والمنفعة اما جنسية كاعطاء المال واليه الاشارة بقوله تعالى «إلا من أمر بصدقة» واما روحانية واليه الاشارة بالامر بالمعروف واما دفع الضرر فقد أشير اليه بقوله تعالى «أو إصلاح بين الناس» (ومن يفعل ذلك) اشارة الى الامور المذكورة أعني الصدقة والمعروف والإصلاح فانه يشار به الى متعدد وما فيه من معنى البعد مع قرب العهد بها للايدان يبعد منزلتها ورفعة شأنها . وترتيب الوعد على فعلها أثر بيان خيرية الامر بها لما أن المقصود الاصل هو الترغيب في الفعل وبيان خيرية الامر به للدلالة على خيريته بالطريق الاولى لما أن مدار حسن الامر وقبحه حسن المأمور به وقبحه فثبت خيرية الامر بالامور المذكورة بخيرية فعلها أثبت وفيه تحريض للأمر بها على فعلها أو اشارة الى الامر بها كأنه قيل ومن يأمر بها والكلام في ترتيب الوعد على فعلها كالذى مر في الخيرية فان استتباع الامر بها للاجر العظيم انما هو لكونه ذريعة الى فعلها فاستتباعه له أولى وأحق (ابتغاء مرضاة الله) عملة للفعل والتقيد به لان الاعمال بالنيات وأن من فعل خيرا لغير ذلك لم يستحق به غير الحرمان (فسوف تؤتيه) بنون العظمة على الالتفات وقرىء بالياء (أجرا عظيما) يقصر عنه الوصف (ومن يشاقق الرسول) التعرض لعنوان الرسالة لاظهار كمال شناعة ما اجتزموا عليه من المشاقة والمخالفة وتعليل الحكم الآتي بذلك (من بعد ما تبين له الهدى) ظهر له الحق بالوقوف على المعجزات الدالة على نبوته (ويتبع غير سبيل المؤمنين) أى غير ما هم مستمرون عليه من عقد وعمل وهو الدين القيم (نوله ما تولى) أى نجعله واليا لما تولاه من الضلال ونجعله بأن نخلي بينه وبين ما اختاره (وضله جهنم) أى تدخله اياها وقرىء بفتح النون من صلاه (وسات مصيرا) أى جهنم وفيها دلالة

على حجة الاجماع وحرمة مخالفته ( ان الله لا يغفر أن يشرك به ، يغفر ما حو ذلك لمن يشاء ) قد  
مر تفسيره فيما سبق وهو تكرير للتأكيد والتشديد أو لقصة طعمة وقدم موته كافر أو رى  
عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن شيخا من العرب جاء الى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال انى شيخ منكم فى الذنوب الا أنى لم أشرك بالله شيئا منذ عرفته وآمنت به ولم  
أخذ من دونه وليا ولم أوقع المعاصي جراءة على الله تعالى وماتوهت طرفة عين أنى أعجز الله هربا  
وأنى لنادم تائب مستغفر فما ترى حالى عند الله تعالى فنزلت ( ومن يشرك بالله فقد ضل  
ضلالة بعيدا ) عن الحق فان الشرك أعظم أنواع الضلالة وأبعدها عن الصواب والاستقامة  
كما أنه افترأ واثم عظيم ولذلك جعل الجزاء فى هذه الشرطية فقد ضل الخ وفيما سبق  
فقد افترأ اثما عظيما حسبما يقتضيه سباق النظم الكريم وسياقه ( ان يدعون من دونه )  
أى ما يعبدون من دونه عز وجل ( الا أناثا ) يعنى اللات والعزى ومناة ونحوها عن  
الحسن انه لم يكن من أحياء العرب حى الا كان لهم صنم يعبدونه يسمونه أثنى بنى فلان  
قيل لانهم كانوا يقولون فى أصنامهم هن بنات الله وقيل لانهم كانوا يلبسونها أنواع الحلى  
ويربونها على هيئات النسوان . وقيل المراد الملائكة لقولهم الملائكة بنات الله وقيل  
تسميتها أناثا لتأنيث أسمائها أو لانها فى الاصل جماد والجمادات تؤنث من حيث انها ضاهت  
الأناث لانفعالها وإيرادها بهذا الاسم للتنبيه على فرط حماقة عبدها وتناهى جهلهم والأناث  
جمع أثنى كرباب ورنى . وقرئ على التوحيد وأثنا أيضا على أنه جمع أثنى كقلب وقلب  
أو جمع أناث كثمار وثمر وقرئ وثنا واثنا بالتخفيف والتثقل جمع وثن كقولك أسد  
وأسد وأسد على الاصل وقلب الواو ألفا نحو أجوه فى وجوه ( وان يدعون )  
وما يعبدون بعبادتها ( الا شيطانا مريدا ) اذ هو الذى أمرهم بعبادتها واغراهم عليها  
فكانت طاعتهم له عبادة والمريد والمراد هو الذى لا يعلق بخير وأصل التركيب للبلابة  
ومنه صرح عمرد وشجرة مرداء التى تناثر ورقها ( لعنه الله ) صفة ثانية للشيطانا ( وقال  
لأخذن من عبادك نصيبا مفروضا ) عطف على الجملة المتقدمة أى شيطانا مريدا جامعنا  
بين لعنة الله وهذا القول الشنيع الصادر عنه عند اللعن ولقد برهن على أن عبادة  
الأصنام غاية الضلال بطريق التعليل بأن ما يعبدونها يفعل ولا يفعل فعلا اختياريا  
وذلك يناهى الإلهية غاية المنافة ثم استدلل عليه بأن ذلك عبادة للشيطان وهو أظف  
الضلال من وجوه ثلاثة الاول أنه منهمك فى الغى لا يكاد يعلق بشيء من الخير والهدى  
فتكون طاعته ضلالا بعيدا عن الحق والثانى أنه ملعون لضلاله فلا تستتبع مطاوعته سوى  
اللعن والضلال والثالث أنه فى غاية السعى فى اهلاكهم واضلالهم فوالالة من هذا شأنه

غاية الضلال فضلا عن عبادته والمفروض المقطوع أى نصيبا قدر لي وفرض من قولهم  
فرض له في العطاء ( ولا ضلتهم ولا منيتهم ) الاماني الباطلة كطول الحياة وأن لا بعث  
ولا عقاب ونحو ذلك ( ولا منهم فليبتكن آذان الانعام ) أى فليقطعنها بموجب  
أمرى ويشقنها من غير تلعم في ذلك ولا تأخير وذلك ما كانت العرب تفعله بالبحائر  
والسوايب ( ولا منهم فيلغرين ) ممثلين به ( خلق الله ) عن نهجه صورة أو صفة  
ويتنظم فيه ما قيل من فقه عين الحامى وخصاء العبيد والوشم والوشرو ونحو ذلك وعموم  
اللفظ يمنع الخصاء مطلقا لكن الفقهاء رخصوا في البهائم لمكان الحاجة وهذه الجملة المحكية  
عن اللعين مما نطق به لسانه مقالا أو حالا وما فيها من اللامات كلها للقسم والمأمور به  
في الموضوعين مخوف ثقة بدلالة النظم عليه ( ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله )  
بإيثار ما يدعو اليه على ما أمر الله تعالى به ويجاوزته عن طاعة الله تعالى الى طاعته  
( فقد خسر خسرانا مبينا ) لانه ضيع رأس ماله بالكلية واستبدل بمكانه من الجنة  
مكانه من النار ( يعدم ) أى ما لا يكاد ينجزه ( ويمتنعهم ) أى الاماني الفارغة أو يفعل  
لهم الوعد والتمنية على طريقة فلان يعطى ويمنع والضميران لمن والجمع باعتبار معناها كما  
أن الافراد في يتخذون خسر باعتبار لفظها ( وما يعدم الشيطان الاغرورا ) وهو اظهار  
النفع فيما فيه الضرر وهذا الوعد اما بالقاء الخواطر الفاسدة أو بالسنة أو لياثمه وغرورا  
اما مفعول ثان للوعد أو مفعول لاجله أو نعت لمصدر مخدوف أى وعدا اذا غرور  
أو مصدر على غير لفظ المصدر لان يعدم في قوة يغرم بوعده والجملة اعتراض وعدم  
التعرض للتمنية لانها باب من الوعد ( أولئك ) اشارة الى أولياء الشيطان وما فيه من  
من معنى البعد للاشعار ببعد منزلتهم في الخسران وهو مبتدأ وقوله تعالى ( ماؤاهم )  
مبتدأ ثان وقوله تعالى ( جهنم ) خبر للثاني والجملة خبر للاول ( ولا يجحدون عنها )  
محيصا ( أى معدلا ومهريا من حاص الحمار اذا عدل وقيل من خلص ونجا وقيل المحيص  
هو الروغان بنفوره عنها متعلق بمخدوف وقع حالا من محيصا أى كائناتها ولا مساع لتعلقه  
بمحيصا أما اذا كان اسم مكان فظاهروا أما اذا كان مصدرا فلانه لا يعمل فيما قبله ( والذين آمنوا  
وعملوا الصالحات ) مبتدأ خبره قوله تعالى ( سندخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها  
أبدا ) قرن وعيد الكفرة بوعد المؤمنين زيادة لمسة هؤلاء ومساءة أولئك ( وعد الله حقا ) أى  
وعده وعدا وحق ذلك حقا فالاول مؤكد لنفسه لان مضمون الجملة الاسمية وعدا الثاني مؤكد  
لغيره ويجوز أن ينتصب الموصول بمضمر يفسره ما بعده وينتصب وعدا لله بقوله تعالى  
سندخلهم لانه في معنى نعدم ادخال جنات النج وحقا على أنه حال من المصدر ( ومن

أصدق من الله قولا ) جملة مؤكدة بليغة والمقصود من الآية معارضة مواعيد الشيطان الكاذبة لقرنائه بوعد الله الصادق لأوليائه والمبالغة في تأكيد ترغيباً للعباد في تحصيله والقيل مصدر كالقول والقيل وقال ابن السكيت القيل والقال اسمان لا مصدران ونصبه على التمييز وقرئ بأشياء الصاد وكذا كل صاذا كنه بعدها دال ( ليس بآمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب ) أى ليس ما وعد الله تعالى من الثواب يحصل بآمانيتكم أيها المسلمون ولا بآمانى أهل الكتاب وإنما يحصل بالإيمان والعمل الصالح ولعل نظم أمانى أهل الكتاب في سلك أمانى المسلمين مع ظهور حالها للائذان بعدم اجدها أمانى المسلمين أصلاً كما في قوله تعالى « ولا الذين يموتون وهم كفار » كما سلف وعن الحسن ليس الإيمان بالتقوى ولكن ما وقر في القلب وصدقه العمل ان قوما ألهمهم أمانى المغفرة حتى خرجوا من الدنيا ولا حسنة لهم وقالوا نحسن الظن بالله وكذبوا لو أحسنوا الظن به لأحسنوا العمل وقيل إن المسلمين وأهل الكتاب افتخروا فقال أهل الكتاب نبينا قبل نبيكم وكتابنا قبل كتابكم فنحن أولى بالله تعالى منكم فقال المسلمون نحن أولى منكم نبينا خاتم النبيين وكتابنا يقضى على الكتب المتقدمة فزلت وقيل الخطاب للمشركين ويؤيده تقدم ذكرهم أى ليس الأمر بآمانى المشركين وهو قولهم لاجنة ولا نار وقولهم ان كان الأمر كما يزعم هؤلاء لنكون خيراً منهم وأحسن حالاً وقولهم لا وتين مالا وولداً ولا أمانى أهل الكتاب وهو قولهم لن يدخل الجنة الا من كان هوداً أو نصاري وقولهم لن تمسنا النار الا أياماً معدودة ثم قرر ذلك بقوله تعالى ( من يعمل سوءاً يجز به ) عاجلاً أو آجلاً لما روى أنه لما نزلت قال أبو بكر رضى الله تعالى عنه فمن ينجوا مع هذا يارسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أما تحزن أو تمرض أو يصيبك البلاء قال بلى يارسول الله قال هو ذاك » ( ولا يجد له من دون الله ) أى مجاوزاً لمواالاته ونصرتة ( ولياً ) يواليه ( ولا نصيراً ) ينصره فى دفع العذاب عنه ( ومن يعمل من الصالحات ) أى بعضها أو شيئاً منها فان كل أحد لا يتمكن من كلها وليس مكلفاً بها ( من ذكر أو أنثى ) فى موضع الحال من المستكن فى يعمل ومن للبيان أو من الصالحات فمن للابتداء أى كائنه من ذكر الخ ( وهو مؤمن ) حال شرط اقتران العمل بها فى استدعاء الثواب المذكور تنبيهاً على أنه لا اعتداد بهونه ( فأولئك ) اشارة إلى من بعنوان اتصافه بالإيمان والعمل الصالح والجمع باعتبار معناها كما أن الافراد فيما سبق باعتبار لفظها وما فيه من معنى البعد لما مر غير مرة من الأشعار بلوربة المشار اليه وبعد منزلته فى الشرف ( يدخلون

الجنة) وقرئ يدخلون مبنياً للمفعول من الإدخال (ولا يظلمون نقيراً) أي لا ينقصون شيئاً حقيراً من ثواب أعمالهم فإن النقيير علم في القلة والحقارة وإذا لم ينقص ثواب المطيع فلان لا يزداد عقاب العاصي أولى وأحرى كيف لا والمجازي أرحم الراحمين وهو السر في الإقتصار على ذكره عقيب الثواب (ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله) أي أخلص نفسه له تعالى لا يعرف له ربا سواه وقيل بذلك وجهه له في السجود وقيل أخلص عمله له عز وجل وقيل فوض أمره إليه تعالى وهذا انكار واستبعاد لأن يكون أحد أحسن ديناً ممن فعل ذلك أو مساوياً له وإن لم يكن سبب التركيب متعريضاً لانكار المساواة ونفيها يرشدك إليه العرف المطرد والاستعمال الفاشي فإنه إذا قيل من أكرم من فلان أولاً أفضل من فلان فالمراد به حتماً أنه أكرم من كل كريم وأفضل من كل فاضل وعليه مساق قوله تعالى «ومن أظلم ممن افترى» ونظائره وديناً أنصب على التمييز من أحسن منقول من المبتدأ والتقدير ومن دينه أحسن من دين من أسلم الخ فالتمييز في الحقيقة جار بين الدينين لا بين صاحبيهما ففيه تنبيه على أن ذلك أقصى ما تنتهي إليه القوة البشرية (وهو محسن) أي أت بالحسنات تارك للسيئات أو أت بالأعمال الصالحة على الوجه اللائق الذي هو حسنهما الوصفى المستلزم لحسنهما الذاتي وقد فسره عليه الصلاة والسلام بقوله «أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك» والجملة حال من فاعل أسلم (واتبع ملة إبراهيم) الموافقة لدين الإسلام المتفق على صحتها وقبولها (حنيفاً) مأثلاً عن الأديان الزائفة وهو حال من فاعل اتبع أو من إبراهيم (واتخذ الله إبراهيم خليلاً) اصطفاؤه وخصه بكرامات تشبه كرامات الخليل عند خليله وأظهاره عليه الصلاة والسلام في موضع الأضمار لتفخيم شأنه والتخصيص على أنه الممدوح وتأكيده استقلال الجملة الاعتراضية والخلة من الخلال فإنه ود تخلل النفس ومخالطها وقيل من الخلل فإن كل واحد من الخليين يسد خلل الآخر أو من الخل وهو الطريق في الرمل فإنهما يتوافقان في الطريقة أو من الخلة بمعنى الخصلة فإنهما يتوافقان في الخصال وفائدة الاعتراض جملة من جعلتها الترغيب في اتباع ملته عليه السلام فإن من يبلغ من الزلفى عند الله تعالى مبلغاً مصححاً لتسميته خليلاً حقيق بأن يكون اتباع طريقته أهم ما يمتد إليه أعناق الهمم وأشرف ما رفق بمحوه أحداق الأمم قيل أنه عليه الصلاة والسلام بعث إلى خليل له بمصر في أزمنة أصابت الناس يمتار منه فقال خليله لو كان إبراهيم يطلب الميرة لنفسه لفعلت ولكنه يريد بالضياف وقد أصابنا ما أصاب الناس من الشدة فرجع غلبانه عليه الصلاة والسلام فاجتازوا يبطحاء لينة فلقوا منها الغرائر حياء من

الناس وجاءوا بها الى منزل ابراهيم عليه الصلاة والسلام والقوم فيها وتفرقوا وجاء  
أحدهم فأخبر ابراهيم بالقصة فاعتم لذلك غما شديدا لاسيما لاجتماع الناس بابه وجاء  
الطعام فغلبه عيناه وعمدت سارة الى الغرائر فاذا فيها أجود ما يكون من الحواري  
فاختبرت وفي رواية فأطعمت الناس واتبه ابراهيم عليه السلام فاشتم رائحة الخبز فقال  
من أين لكم قالت سارة من خليلك المصري فقال بل من عند خليلي الله عز وجل فسماه  
الله تعالى خليلًا ( والله ما في السموات وما في الارض ) جملة مبتدأة سيقى لتقرير وجوب  
طاعة الله تعالى على أهل السموات والارض بيان أن جميع ما فيها من الموجودات  
له تعالى خلقا وملكا لا يخرج عن ملكوته شيء منها فيجازي كلا بموجب أعماله خيرا  
وشرا وقيل لبيان أن اتخاذه عز وجل لابراهيم عليه السلام خليلًا ليس لاحتياجه سبحانه  
الى ذلك في شأن من شأنه كاهو دأب الآدميين فان مدار خلتهم اقتدار بعضهم الى بعض  
في مصالحهم بل لمجرد تكرفته وتشريفه عليه السلام وقيل لبيان أن الخلقة لا تخرجه عن  
رتبة العبودية وقيل لبيان أن اصطفاؤه عليه السلام للخلقة بمحض مشيئته تعالى أي له تعالى  
ما فيها جميعا يختار منهما ما يشاء لمن يشاء وقوله عز وجل ( وكان الله بكل شيء محيطا )  
تذييل مقرر لمضمون ما قبله على الوجوه المذكورة فان احاطته تعالى علما وقدره بجميع  
الاشياء التي من جملتها ما فيها من المكلفين وأعمالهم بما يقرر ذلك كمل تقرير ( ويستفتونك  
في النساء ) أي في حقهن على الاطلاق كما ينبى عنه الاحكام الآتية لاني حق ميراثهن  
خاصة فانه صلى الله عليه وسلم قد سئل عن أحوال كثيرة مما يتعلق بهن فما بين حكمه فيما  
سلف أحيل بيانه على ماورد في ذلك من الكتاب والم بين حكمه بعد بين ههنا وذلك  
قوله تعالى ( قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب ) باسناد الافتاء الذي هو  
تبيين المبهم وتوضيح المشكل اليه تعالى والي ما تلى من الكتاب فيما سبق باعتبارين على  
طريقة قولك أغناي زيد وعطاء بمعطف ما على المبتدأ أو ضميره في الخبر لكان الفضل بالمفعول  
والجاز والمجرور . وإثار صيغة المضارع للأيدان باستمرار التلاوة ودوامها وفي الكتاب  
إما متعلق بمتلى أو بمحذوف وقع حالا من المستكن فيه أي يتلى كائنا فيه ويجوز أن  
يكون ما يتلى عليكم مبتدأ وفي الكتاب خبره على أن المراد به اللوح المحفوظ والجملة  
معرضة مسوقة لبيان عظم شأن التلاوة عليهم وأن العدل في الحقوق المينة فيه من عظام  
الامور التي يجب مراعاتها والحفاظه عليها فاي تلى حينئذ متناول لما تلى وما سئلى ويجوز  
أن يكون مجرورا على القسم النبي عن تعظيم المقسم به وتفخيمه كأنه قيل قل الله  
يفتيكم فيهن وأقسم بما يتلى عليكم في الكتاب فالمراد بقوله تعالى يفتيكم بيانه السابق



واللاحق ولا مسناخ لعطفه على المجرور من فيهن لاختلاله لفظا ومعنى وقوله تعالى  
 ( في يتامى النساء ) على الوجه الاول وهو الاظهر متعلق يتلى أى ما يتلى عليكم في  
 شأنهن وعلى الاخيرين بدل من فيهن وهذه الاضافة بمعنى من لانها اضافة الشيء الى  
 جنسه وقرئ ييامى على قلب همزة أياى ياء ( اللاتي لا توتونهن ما كتب لهن ) أى  
 ما فرض لهن من الميراث وغيره ( وترغبون ) عطف على الصلة عطف جملة مثبتة على  
 جملة منفية وقيل حال من فاعل توتونهن بتأويل وأتم ترغبون ولا ريب في أنه لا يظهر  
 لتقييد عدم الايتاء بذلك فائدة الا اذا أريد بما كتب لهن صداقهن ( أن تنكحوهن )  
 أى في أن تنكحوهن لا لاجل التمتع بهن بل لأكل مالهن أو في أن تنكحوهن  
 بغير اكمال الصداق وذلك ما روى عن عائشة رضى الله تعالى عنها من أنها اليتيمة  
 تكون في حجر وليها فيرغب في مالها وجمالها ويريد أن ينكحها بأدنى من سنة  
 نسائها فنهوا أن ينكحوهن الا أن يقسطوا لهن في اكمال الصداق أو عن أن تنكحوهن  
 وذلك ما روى عنها رضى الله عنها أنها يقيمة يرغب وليها عن نكاحها ولا ينكحها  
 فيعضلها طمعا في ميراثها وفي رواية عنها رضى الله عنها هو الرجل يكون عنده يتيمة هو وليها  
 ووارثها وشريكها في المال حتى في العتق فيرغب أن ينكحها ويكره أن يزوجها رجلا  
 فيشركه في ماله بما شركته فيعضلها فالمراد بما كتب لهن على الوجه الاول والاخير  
 ميراثهن وبما يتلى في حقهن قوله تعالى « وآتوا اليتامى أموالهم وقوله تعالى ولا تأكلوها »  
 ونحوهما من النصوص الدالة على عدم التعرض لأموالهم وعلى الوجه الثاني صداقهن  
 وبما يتلى فيهن قوله تعالى « وان خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى الآية » ( والمستضعفين من  
 الوالدان ) عطف على يتامى النساء وما يتلى في حقهم قوله تعالى يوصيكم الله الخ وقد  
 كانوا في الجاهلية لا يورثونهم كما لا يورثون النساء وإنما يورثون الرجال القوام بالأمور  
 روى ان عينة بن حصن الفزارى جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أخبرنا  
 بأنك تعطى الابنة النصف والأخت النصف وإنما كنا نورث من يشهد القتال ويجوز  
 الغنيمة فقال عليه الصلاة والسلام كذلك أمرت ( وأن تقوموا لليتامى بالقسط ) بالجر  
 عطف على ما قبله وما يتلى في حقهم قوله تعالى ولا تبدلوا الخبيث بالطيب ولا تأكلوا  
 أموالهم الى أموالكم ونحو ذلك مما لا يكاد يحصر هنا على تقدير كون في يتامى النساء  
 متعلقا بآية ( وما تفعلوا ) في حقوق  
 يفتيكم أن تقوموا ويجوز نصبه باضمار  
 والاوصياء ( وما تفعلوا ) في حقوق

من خير على الإطلاق فيندرج فيه ما يتعلق بهم اندراجا أوليا ( فان الله كان به عليا )  
 فيجازيكم بحسبه (وان امرأة خافت) شروع في بيان ما لم يبين فيما سلف من الاحكام أى  
 ان توفعت امرأة (من بعلها نشوزا ) أى تجافيا عنها وترفعها عن صحبتها كراهة لها ومنعها  
 لحقوقها (أو اعراضا) بان يقل محادثتها وموانستها لما يقتضى ذلك من الدواعي والاسباب  
 ( فلا جناح عليهما ) حيثئذ ( ان يصلحا بينهما صلحا ) أى فى أن يصلحا بينهما بان  
 تحط له المهر أو بعضه أو القسم كما فعلت سودة بنت زمعة حين كرهت أن يفارقها  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فوهبت يومها لعائشة رضى الله عنها أو بان تهبها شيئا  
 تستميله وقرىء يصلحا من يتصلحا ويصلحا من يصطلحا ويصلحا من المفاعلة وصلحا  
 أما منصوب بالفعل المذكور على كل تقدير على أنه مصدر منه بحذف الزوائد وقد يعبر عنه  
 باسم المصدر كأنه قيل اصلاحا أو تصالحا أو اصطلاحا حسبما قرىء الفعل أو بفعل  
 مترتب على المذكور أى فيصلح حالهما صلحا وبينهما ظرف للفعل أو حال من صلحا  
 والتعرض لنفى الجناح عنهما مع أنه ليس من جانبها الاخذ الذى هو المظنة للجناح لبيان  
 ان هذا الصلح ليس من قبيل الرشوة المحرمة للبعثى والآخذ (والصلح خير) أى من  
 الفرقة أو من سوء العشرة أو من الخصومة فاللام للعهد أو هو خير من الخيور فاللام  
 للجنس والجملة اعراض مقرر لما قبله وكذا قوله تعالى ( وأحضرت الانفس الشح ) أى  
 جعلت حاضرة له مطبوعة لا تنفك عنه أبدا فلا المرأة تسمح بحقوقها من الرجل ولا الرجل  
 يحد بحسن المعاشرة مع دمايتها فان فيه تحقيقا للصلح وتقريرا له بحث كل منهما عليه  
 لكن لا بالنظر الى حال نفسه فان ذلك يستدعى التماضى فى المماكسة والشقاق بل بالنظر  
 الى حال صاحبه فان شح نفس الرجل وعدم ميلها عن حالتها الجبلية بغير استئالة مما  
 يحمل المرأة على بذل بعض حقوقها اليه لاستئالته وكذا شح نفسها بحقوقها مما يحمل  
 الرجل على ان يقتنع من قبلها بشيء يسير ولا يكلفها بذل الكثير فيتحقق بذلك الصلح  
 (وإن تحسنوا) فى العشرة (وتتقوا) النشوز والاعراض وان تعاضدت الاسباب الداعية  
 اليهما وتصبروا على ذلك مراعاة لحقوق الصلحة ولم تضطروهن الى بذل شيء من  
 حقوقهن ( فان الله كان بما تعملون ) أى من الاحسان والتقوى أو بما تعملون جميعا  
 فيدخل ذلك فيه دخولا أوليا ( خيرا ) فيجازيكم ويشيكم على ذلك البتة لاستحالة أن  
 الاموال خير المحسنين وفى خطاب الأزواج طريق الالتفات والتعير عن رعاية حقوقهن  
 أن يكون مجرورا على الاسم النبى عن تعظيمه والاعراض مما يتوق منه وترتيب  
 فيفيكم فيهن وأقسم بما يلى عليكم فى الكتاب فالمراد حسن المعاملة مالا يخفى روى

أما نزلت في عمرة بنت محمد بن مسلبة وزوجها سعد بن الربيع تزوجها وهي شابة فلما  
علاها الكبر تزوج شابة وآثرها عليها وجفاها فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكت إليه ذلك  
وقيل نزلت في أبي السائب كانت له امرأة قد كبرت وله منها أولاد فأراد أن يطلقها  
وبنزوج غيرها فقالت لا تطلقني ودعني على أولادي فأقسم لي من بكل شهرين أن  
شئت وإن شئت فلا تقسم لي فقال إن كان يصلح ذلك فهو أحب إلي فأنت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فذكر له ذلك فنزلت (وان تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء) أي محال  
أن تقدروا على أن تعدلوا بينهن بحيث لا يقع ميل ما إلى جانب احدهن في شأن من  
الشئون ألبتة وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم بين نسائه فيعدل ثم يقول  
«اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تؤاخذني فيما تملك ولا أملك» وفي رواية وأنت أعلم بما  
لا أملك يعني فرط محبته لعائشة رضي الله عنها (ولو حرصتم) أي على إقامة العدل  
وبالغتم في ذلك (فلا تميلوا كل الميل) أي فلا تجرروا على المرغوب عنها كل الجور  
واعدلوا ما استطعتم فان عجزكم عن حقيقة العدل إنما يصحح عدم تكليفكم بها لا بما  
دونها من المراتب الداخلة تحت استطاعتكم (فتدروها) أي التي ملتم عنها (كالمعلقة)  
التي ليست ذات بعل أو مطلقة وقرى كالمسجونة وفي الحديث «من كانت له امرأتان  
يميل مع أحدهما جاء يوم القيامة وأحدشقيه مائل» (وان تصلحوا) ما كنتم تفسدون  
من أمورهن (وتتقوا) الميل فيما يستقبل (فان الله كان عفورا) يغفر لكم ما فرط منكم من الميل  
(رحيما) يفضل عليكم برحمته (وان يتفرقا) وقرى يتفارقا أي يفارق كل منهم صاحبه بان لم  
ينفق بينهما وفاق بوجه ما من الصلح وغيره (يعن الله كلا) منهما أي يجعله مستغنيا عن الآخر  
ويكفه مهماته (من سعته) من غناه وقدرته وفيه جز لهما عن المفارقة رغما لصاحبه  
(وكان الله واسعا حكيما) مقتدرا متقنا في أفعاله وأحكامه وقوله تعالى (والله مافي  
السموات وما في الأرض) أي من الموجودات كائنا ما كان من الخلائق وازراقهم  
وغير ذلك جملة مستأنفة منبهة على كمال سعته وعظم قدرته (ولقد وصينا الذين أوثروا  
الكتاب من قبلكم) أي أمرناهم في كتابهم وهم اليهود والنصارى ومن قبلهم من  
الأمم واللام في الكتاب للجنس ومن متعلقة بوصينا أو بأوثروا (واياكم) عطف  
على الموصول (أن اتقوا الله) أي وصينا كلا منكم ومنهم بأن اتقوا الله على أن أن  
مصدرية حذف عنها الجار ويجوز أن تكون مفسرة لأن التوصية في معنى القول  
فقوله تعالى (وان تكفروا فان الله ما في السموات وما في الأرض) حيثذ من تمة  
القول المحكي أي ولقد قلنا لهم ولكم اتقوا الله وان تكفروا إلى آخر الآية وعلى

تقدير كون أن مصدرية مبنى الكلام ارادة القول أى أمرناهم وأياكم بالتقوى وقلنا لهم ولكم أن تكفروا الآية وقيل هى جملة مستأنفة خوطب بها هذه الأمة وأياما كان فالترتب على كفرهم ليس مضمون قوله تعالى فان لله الآية بل هو الأمر بعلمه كأنه قيل وان تكفروا فاعلموا أن الله ما فى السموات وما فى الارض من الخلاق قاطبة مفتقرون اليه فى الوجود وسائر النعم المتفرعة عليه لا يستغنون عن فضله طرفة عين فحقه أن يطاع ولا يعصى ويتقى عقابه ويرجى ثوابه وقد قرر ذلك بقوله تعالى ( وكان الله غنيا ) أى عن الخلق وعبادتهم ( حميدا ) محمودا فى ذاته حمده أولم يحمدوه فلا يتضرر بكفرهم ومعاصيهم كما لا ينفع شكرهم وتقواهم وانما وصاهم بالتقوى لرحمته لا لحاجته ( والله ما فى السموات وما فى الأرض ) كلام مبتدأ مسوق للخطابين توطئة لما بعده من الشرطية غير داخل تحت القول المحكى أى له سبحانه ما فيهما من الخلاق خلقا وملاكا يتصرف فيهم كيفما يشاء ايجادا واعداما و احياء وامانة ( وكفى بالله وكيلا ) فى تدبير أمور الكل وكل الامور فلا بد من أن يتوكل عليه لا على أحد سواه ( ان يشأ يذهبكم ) أيها الناس أي يفسدكم ويستأصلكم بالمره ( ويأت بآخرين ) أى ويوجد دفعة مكانكم قوما آخرين من البشر أو خلقا آخرين مكان الأنس ومفعول المشيئة محذوف لكونه مضمون الجزاء أى ان يشأ إفناءكم و ايجاد آخرين يذهبكم الخ يعنى أن إبقاءكم على ما أنتم عليه من العصيان انما هو لكمال غناه عن طاعتكم واعدام تعلق مشيئته الميئنة على الحكم البالغة بافنائكم لا لعجزه سبحانه وتعالى عن ذلك علوا كبيرا ( وكان الله على ذلك ) أى على افنائكم بالمره و ايجاد آخرين دفعة مكانكم ( قديرا ) بليغ القدرة وفيه لاسيما فى توسيط الخطاب بين الجزاء وما عطف عليه من تشديد التهديد ما لا يخفى . وقيل هو خطاب لمن عادي رسول الله صلى الله عليه وسلم من العرب أى ان يشأ يمتكم ويأت بأناس آخرين بوالونه فعنا هو معنى قوله تعالى « وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم » ويروى أنها لما نزلت ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على ظهر سليمان وقال انهم قوم هذا يريد أبناء فارس ( من كان يريد ثواب الدنيا ) للجهاد يريد بجهاده الغنيمة ( فعند الله ثواب الدنيا والآخرة ) أى فعنده تعالى ثوابها له ان أراد . فماله يطلب أخسهما فليطلبهما كمن يقول: ربنا آتانا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة أو ليطلب أشرفهما فان من جاهد خالصا لوجه الله تعالى لم تخطئه الغنيمة وله فى الآخرة ما هو فى جنبه كلا شئ أى فعند الله ثواب الدارين فيعطى كلا ما يريد كقوله تعالى « من كان يريد حرث الآخرة نزدله فى حرثه »

الآية ( وكان الله سميعا بصيرا ) علما بجميع المسموعات والمبصرات فيندرج فيها ما صدر عنهم من الأقوال والأعمال المتعلقة بمزاجاتهم اندراجا أولا ( يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط ) مبالغين في العدل وإقامة القسط في جميع الأمور بمجاهدين في ذلك حق الاجتهاد ( شهداء لله ) بالحق يقيمون شهادتكم لوجه الله تعالى وهو خير ثناء وقيل حال ( ولو على أنفسكم ) أي ولو كانت الشهادة على أنفسكم بأن تقرروا عليها على أن الشهادة عبارة عن الاخبار بحق الغير سواء كان ذلك عليه أو على ثالث بأن تكون شهادة مستتبعة لضرر ينالكم من جهة المشهود عليه ( أو والدين والأقربين ) أي ولو كانت على والديكم وأقاربكم ( أن يكن ) أي المشهود عليه ( غنيا ) ينتفى في العادة رضاه ويتقي سخطه ( أو فقيرا ) يترحم عليه غالبا وقرى أن يكن غني أو فقير على أن كان تامة وجواب الشرط محذوف لدلالة قوله تعالى ( فانه أولى بهما ) عليه أي فلا تمتنعوا عنها طلبا لرضا الغني أو ترحما على الفقير فان الله تعالى أولى بحسن الغني والفقير المدلول عليهما بما ذكر ولولا أن الشهادة عليهما مصلحة لهما لما شرعها وقرى أولى بهم ( فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا ) أي مخافة أن تعدلوا عن الحق فان اتباع الهوى من مظان الجور الذي حقه أن يخاف ويحذر وقيل كراهة أن تعدلوا بين الناس أو إرادة أن تعدلوا عن الحق ( وإن تلوا ) أي ألستم عن شهادة الحق أو حكومة العدل بأن تأتوا بها لأعلى وجهها وقرى وإن تلوا من الولاية والتصدى أي وإن وليتم إقامة الشهادة ( أو تعرضوا ) أي عن إقامتها رأسا ( فان الله كان بما تعملون ) من في اللسنة والأعراض بالكلية أو من جميع الأعمال التي من جملتها ما ذكر ( خبيرا ) فيجازيكم لاحالة على ذلك فهو على القراءة المشهورة وعيد محض وعلى القراءة الأخيرة يتضمن للوعيد ( يا أيها الذين آمنوا ) خطاب لكافة المسلمين فعنى قوله تعالى ( آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي أنزل على رسوله والكتاب الذي أنزل من قبل ) اثبتوا على الايمان بذلك ودوموا عليه وازدادوا فيه طمأنينة و يقينا أو آمنوا بما ذكر مفصلا بناء على أن ايمان بعضهم اجمالى والمراد بالكتاب الثاني الجنس المنتظم لجميع الكتب السماوية لقوله تعالى وكتبه وبالايمان به الايمان بأن كل كتاب من تلك الكتب منزل منه تعالى على رسول معين لإرشاد أمته الى ما شرع لهم من الدين بالأوامر والنواهي لكن لأعلى أن مدار الايمان بكل واحد من تلك الكتب خصوصية ذلك الكتاب ولأعلى أن أحكام تلك الكتب وشرائعها باقية بالكلية ولأعلى أن الباقي منها معتبر بالإضافة إليها على أن الايمان بالكل مندرج تحت الايمان بالكتاب المنزل على رسوله وأن أحكام كل منها

كانت حجة ثابتة الى ورود ما نسخها وأن ما لم ينسخ منها الى الآن من الشرائع  
والاحكام ثابتة من حيث أنها من أحكام هذا الكتاب الجليل المصون عن النسخ  
والتبديل كما في تفسير خاتمة سورة البقرة. وقريء نزل وأنزل على البناء للدفع ولوقيل  
هو خطاب لمؤمني أهل الكتاب لما أن عبد الله بن سلام وابن أخيه سلامة وابن أخيه  
سلامة وأسدا وأسيد بنى كعب وثعلبة بن قيس ويامين بن يامين أتوا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وقالوا يا رسول الله انا نؤمن بك وبكتابك وبموسى والتوراة وعزير  
ونكفر بما سواه من الكتب والرسل فقال عليه السلام بل آمنوا بالله ورسوله محمد  
وكتابه القرآن وبكل كتاب كان قبله فقالوا لا نفعل فنزلت فآمنوا كلهم فامرهم  
بالإيمان بالكتاب المتناول للتوراة مع أنهم مؤمنون بها من قبل ليس لكون المراد  
بالإيمان ما يعم انشاءه والثبت عليه ولا لأن متعلق الأمر حقيقة هو الإيمان بما  
عدها كانه قيل آمنوا بالكل ولا تخصوه بالعض بل لأن المأمور به إنما هو الإيمان  
بها في ضمن الإيمان بالقرآن على الوجه الذي أشير اليه آتفا لا إيمانهم السابق ولأن  
فيه حملا لهم على التسوية بينهم وبين سائر الكتب في التصديق لاشتراك الكل فيما  
يوجه وهو النزول من عند الله تعالى. وقيل خطاب لأهل الكتابين فالمنع آمنوا بالكل  
لا ببعض دون بعض وأمر كل طائفة بالإيمان بكتابه في ضمن الأمر بالإيمان بحسب  
الكتاب لما ذكره وقيل هو للمنافقين فالمنع آمنوا بقاؤكم لا بالاستكتم فقط (ومن يكفر بالله وملائكته  
وكتبه ورسله واليوم الآخر) أي شيء من ذلك (فقد ضل ضلالا بعيدا) عن المقصد  
بحيث لا يكاد يعود الى طريقه وزيادة الملائكة واليوم الآخر في جانب الكفر لما  
أن بالكفر باحدهما لا يتحقق الإيمان أصلا وجمع الكتب والرسل لما أن الكفر  
بكتاب أو برسول كفر بالكل. وتقديم الرسول فيما سبق لذكر الكتاب بعنوان كونه  
منزلا عليه وتقديم الملائكة والكتب على الرسل لأنهم وسائط بين الله عز وجل  
وبين الرسل في انزال الكتب (ان الذين آمنوا) قال قتادة هم اليهود آمنوا بموسى  
(ثم كفروا) بعبادتهم العجل (ثم آمنوا) عند عوده اليهم (ثم كفروا) بعيسى والانجيل  
(ثم ازدادوا كفرا) بكفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم. وقيل هم قوم تكرر منهم  
الارتداد وأصروا على الكفر وازدادوا تماديا في النفي (لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم  
سيلا) لما أنه يستبعد منهم أن يتوبوا عن الكفر ويثبتوا على الإيمان فان قلوبهم  
قد صرنت بالكفر وتمرت على الردة وكان الإيمان عندهم أهون شيء وأدونه لا  
أنهم لو أخلصوا الإيمان لم يقبل منهم ولو يغفر لهم وخبر كان مخوف أي مريدا ليغفر

٥٩٦ آية أن المنافق والجاسوس لعدو البلاد في نهاية الخطاط (الذين يتخذون الكافرين أولياء) الخ

لهم وقوله عز وجل (بشر المنافقين بأن لهم عذابا أليما) يدل على أن المراد بالمذكورين الذين آمنوا في الظاهر نفاقا وكفروا في السر مرة بعد أخرى ثم ازدادوا كفرا ونفاقا ووضع بشر موضع أنذر تهكما بهم (الذين يتخذون الكافرين أولياء) في محل النصب أو الرفع على الذم بمعنى أريد بهم الذين أوهم الذين وقيل نصب على أنه صفة للمنافقين وقوله تعالى (من دون المؤمنين) حال من فاعل يتخذون أي يتخذون الكفرة أنصارا متجاوزين ولاية المؤمنين وكانوا يوالونهم ويقول بعضهم لبعض لا يتم أمر محمد عليه الصلاة والسلام فتولوا اليهود (أي يتفنون عندهم العزة) أنكارا لهم وأبطال له وبيان لخية رجائهم وقطع لأطماعهم الفارغة والجملة معترضة مقررة لما قبلها أي يبطلون بموالاته الكفرة القوة والغلبة قال الواحدي أصل العزة الشدة ومنه قيل للارض الشديدة الصلبة عزاز وقوله تعالى (فان العزة لله جميعا) تعليل لما يفيد الاستفهام الإنكاري من بطلان رأيهم وخيبة رجائهم فان انحصار جميع أفراد العزة في جنبه عزه علا بحيث لا ينالها الا أولياءه الذين كتب لهم العزة والغلبة قال تعالى والله العزة ولسوله وللمؤمنين يقضى ببطلان التعزز بغيره سبحانه وتعالى واستحالة الانتفاع به وقيل هو جواب بشرط محذوف كأنه قيل ان يتفنوا عندهم عزة فان العزة لله وجميعا حال من المستكن في قوله تعالى الله لا يعتمد على المبتدأ (وقد نزل عليكم) خطاب للمنافقين بطريق الالتفات مفيد لتشديد التوبيخ الذي يستدعيه تعداد جنائياتهم وقرئ مبني بالفعل من التنزيل والانزال ونزل أيضا مخففا والجملة حال من ضمير يتخذون أيضا مفيدة لكامل قباحة حالهم ونهاية استعصانهم عليه سبحانه ببيان أنهم فعلوا ما فعلوا من موالاته الكفرة مع تحقق ما يمنعهم من ذلك وهو ورود النهي الصريح عن مجالستهم المستأزم للنهي عن موالاتهم على أبلغ وجه وأكده أن بيان انتفاء ما يدعونه اليه بالجملة المعترضة كأنه قيل تتخذونهم أولياء والحال انه تعالى قد نزل عليكم قبل هذه بمكة (في الكتاب) أي القرآن الكريم (أن اذا سمعتم آيات الله يكفر بها ويستهرأها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره) وذلك قوله تعالى واذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم الآية وهذا يقتضي الانزجار عن مجالستهم في تلك الحالة القبيحة فكيف بموالاتهم والاعتزاز بهم وان هي المخففة من أن وضمير الشأن الذي هو اسمها محذوف والجملة الشرطية خبرها وقوله تعالى يكفر بها حال من آيات الله وقوله تعالى ويستهرأها عطف عليه داخل في حكم الحالية وازافة الآيات الى الاسم الجليل لتشريفها وابانة خطرها وتهويل أمر الكفر بها أي نزل عليكم

في الكتاب انه اذا سمعتم آيات الله مكفورا بها ومستهزأ بها وفيه دلالة على أن المنزل على النبي عليه السلام وأن خوطب به خاصة منزل على الامة وان مدار الاعراض عنهم هو العلم بخوضهم في الآيات ولذلك عبر عن ذلك تارة بالرؤية وأخرى بالسماح وأن المراد بالاعراض اظهار المخالفة بالقياس عن مجالسهم لا الاعراض بالقلب أو بالوجه فقط والضمير في معهم للكفرة المدلول عليهم بقوله تعالى يكفر بها ويستهزأ بها ( انكم اذن مثلهم ) جملة مستأفة سيقت لتعليل النهي غير داخلة تحت التنزيل واذن ملقاة عن العمل لوقوعها بين المبتدأ والخبر أى لا تتعدوا معهم في ذلك الوقت انكم ان فعلتموه كنتم مثلهم في الكفر واستتباع العذاب وأفراد المثل لانه كالمصدر أو الاستثناء بالاضافة الى الجمع. وقرئ شاذاً مثلهم بالفتح لاضافته الى غير متمكن كما في قوله تعالى «مثل ما أنكم تطقون» وقيل هو منصوب على الظرفية أي في مثل حالهم وقوله تعالى ( ان الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعاً ) تعليل لكونهم مثلهم في الكفر ببيان ما يستلزمه من شركتهم لهم في العذاب والمراد بالمنافقين إما المخاطبون وقد وضع موضع ضميرهم المظهر تسجيلاً بنفاقهم وتعليلاً للحكم بما أخذ الاشتقاق وأما الجنس وهم داخلون تحته دخولا أولياً وتقديم المنافقين على الكافرين لتشديد الوعيد على المخاطبين ونصب جميعاً مثل ما قبله ( الذين يترصدون بكم ) تلوين للخطاب وتوجيه له الى المؤمنين بتعديدهم بعض آخر من جنائيات المنافقين وقبائحهم وهو أما بدل من الذين يتخذون أو صفة للمنافقين فقط اذ هم المترصدون دن الكافرين أو مرفوع أو منصوب على على الذم أى ينتظرون أمرهم وما يحدث لكم من ظفر أو اخفاق والفاء في قوله تعالى ( فان كان لكم فتح من الله ) لترتيب مضمونه على ما قبلها فان حكاية ترصدكم مستتبعة لحكاية ما يقع بعد ذلك كما ان نفس التربص يستدعى شيئاً ينتظر المترصد وقوعه ( قالوا ) أى لكم ( ألم نكن معكم ) أى مظاهرين لكم فأسهموا لنا في الغنمة ( وان كان للكافرين نصيب ) من الحرب فانها سجال ( قالوا ) أى للكفرة ( ألم نستحوذ عليكم ) أى ألم نغلبكم وتمكن من قتلكم وأسرهم فابقينا عليكم ( ونمنعكم من المؤمنين ) بان سلطانهم عنكم وخيلناهم ما ضعفته قلوبهم ومرضوا في قتالكم وتواثنا في مظاهرتهم والا لكنتم نعمة للنواب فها تروا نصيبنا لما أصبتم. وتسمية ظفر المسلمين فتحاوم الكافرين نصيباً لتعظيم شأن المسلمين وتخصيص حظ الكافرين. وقرئ ويمنعكم باضمار أن ( فالله يحكم بينكم يوم القيامة ) حكماً يليق بشأن كل منكم من الثواب والعقاب وأما في الدنيا فقد أجرى على من تفوه بكلمة الاسلام حكمه ولم يضع السيف على من



تكلم بها نقاقا ( وإن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا ) حيث قد يجعل ذلك في الدنيا بطريق الابتلاء والاستدراج أو في الدنيا على أن المراد بالسبيل الحجة ( أن المنافقين يخادعون الله وهو خادعهم ) كلام مبتدأ سبق لبيان طرف آخر من قبائح أعمالهم أى يفعلون ما يفعل المخادع من اظهار الايمان وابطال تقيضه والله فاعل بهم ما يفعل الغالب في الخداع حيث تركهم في الدنيا معصومي الدماء والاموال وأعد لهم في الآخرة الدرك الأسفل من النار وقد مر التحقيق في صدر سورة البقرة وقيل يعطون على الصراط نورا كما يعطى المؤمنون فيصنون نورهم ثم يطفأ نورهم ويبقى نور المؤمنين فينادون أنظرونا فتنس من نوركم ( وإذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى ) متساقلين كالمكره على الفعل . وقرئ بفتح الكاف وهما جمعا كسلان ( يراءون الناس ) ليحسبهم مؤمنين والمرءة مفاعلة بمعنى التفعيل كنعم وناعم أو للقبالة فلن المرائى يرى غيره عمله وهو يريه استحيائه والجملة أما استئناف مبنى على سؤال نشأ من الكلام كأنه قيل فماذا يريدون بقيامهم اليها كسالى فقيل يراءون الخ أو حال من ضمير قاموا ( ولا يذكرون الله الا قليلا ) عطف على يراءون أى لا يذكرونه سبحانه الا ذكرا قليلا وهو ذكرهم باللسان فانه بالاضافة الى الذكر بالقلب قليل أو الاز مانا قليلا أو لا يصلون الا قليلا لانهم لا يصلون الا بما رأى من الناس وذلك قليل وقيل لا يذكرونه تعالى في الصلاة الا قليلا عند التكبير والتسليم ( مذنبين بين ذلك ) حال من فاعل يراءون أو منصوب على الذم . وذلك اشارة الى الايمان والكفر المدلول عليهما بمعونة المقام أى مرددين بينهما متحيرين قد ذنبهم الشيطان . وحقيقة المذنب ما يذنب ويدفع عن كلا الجانبين مرة بعد أخرى . وقرئ بكسر الدال أى مذنبين قلوبهم أو رأيهم أو دينهم أو هو بمعنى مذنبين كما جاء صاعدا بمعنى متصل وفي مصحف ابن مسعود رضى الله عنه متذنبين وقرئ مذنبين بالدال غير المعجمة وكان المعنى أخذ بهم تارة في دنة أى طريقة وأخرى في أخرى ( لالى هؤلاء ولالى هؤلاء ) أى لالمسربين الى المؤمنين ولا منسوبين الى الكافرين أولا صائرين الى الأولين ولا الى الآخرين فحله انصب على أنه حال من ضمير مذنبين أو على أنه بدل منه أو بيان وتفسير له ( ومن يضل الله ) لعدم استعداده للهداية والتوفيق ( فلن تجد له سبيلا ) موصلا الى الحق والصواب فضلا عن أن تهديه اليه والخطاب لكل من يصلح له كائنا من كان ( يا أيها الذين آمنوا لاتخذوا الكافرين أولياء من دون المؤمنين ) فهو عن موالاته الكفر قصر يحاوان كان في بيان حال المنافقين مزجرة عن ذلك مبالغة في

الرجز والتحذير ( أتريدون أن تجعلوا الله عليكم سلطاناً مينا ) أى أتريدون بذلك أن تجعلوا الله عليكم حجة بينة على انكم منافقون فان موالاتهم أوضح أدلة النفاق أو سلطاناً يسلط عليكم عقابه وتوجيه الانكار إلى الارادة دون متعلقها بان يقال أنجعلون الخ للمبالغة في انكار وتهويل أمره ببيان أنه مما لا يصدر عن العاقل ارادته فضلاً عن صدور نفسه كما في قوله عز وجل « أم تريدون أن تسألوا رسولكم » ( ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار ) وهو الطبقة التي في قعر جهنم وانما كان كذلك لانهم أخبث الكفرة . حيث ضموا إلى الكفر الاستهزاء بالاسلام وأهله وخداعهم . وأما قوله عليه السلام « ثلاث من كن فيه فهو منافق وان صام وصلى وزعم انه مسلم من إذا حدث كذب . وإذا وعد أخلف . وإذا ائتمن خان » ونحوه فمن باب التشديد والتهديد والتغليظ مبالغة في الرجز وتسمية طبقاتها السبع دركات لكونها متداركة متتابعة بعضها تحت بعض . وقرئ بفتح الراء وهو لغة كالسطر والسطر ويعضده أن جمعه أدراك ( وان تجعلهم نصيراً ) يخلصهم منه والخطاب كما سبق ( الا الذين تابوا ) أى عن النفاق وهو استثناء من المنافقين بل من ضميرهم في الخير ( وأصلحوا ) ما أفسدوا من أحوالهم في حال النفاق ( واعتصموا بالله ) أى وثقوا به وتمسكوا بدينه ( وأخلصوا دينهم ) أى جعلوه خالصاً ( لله ) لا يبتغون بطاعتهم الاوجه ( فأولئك ) اشارة إلى الموصول باعتبار اتصافه بما في حيز الصلة وما فيه من معنى البعد للايدان بعد المنزلة وعلو الطبقة ( مع المؤمنين ) أى المؤمنين المهودين الذين لم يصدر عنهم نفاق أصلاً منذ آمنوا والافهم أيضاً مؤمنون أي معهم في الدرجات العالية من الجنة وقد بين ذلك بقوله تعالى ( وسوف يوثق الله المؤمنين أجراً عظيماً ) لا يقدر قدره فيسأهمونهم فيه ( ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم ) استثناء مسوق لبيان ان مدار تعذيبهم وجوداً وعندما انما هو كفرهم لاشي آخر فيكون مقررأ لما قبله من انابهم عند توبتهم وما استفهامية مفيدة للنفي على أبلغ وجه وآكده أى أى شي يفعل الله سبحانه بتعذيبكم أيتشفى به من الغيظ أم يدرك به النار أم يستجلب به نفعاً أم يستدفع به ضرار كما هو شأن الملوك وهو الغنى المتعالى عن أمثال ذلك وانما هو أمر يقتضيه كفرهم فاذا زال ذلك بالايمن والشكر اتفى التعذيب لا محالة . وتقديم الشكر على الايمان لما أنه طريق موصول اليه فان الناظر يدرك أولاً ما عليه من النعم الانفسية والافاقية فيشكر شكرأ مبهما ثم يترقى إلى معرفة المنعم فيؤمن به وجواب الشرط محذوف بالدلالة ما قبله عليه ( وكان الله شاكراً ) الشكر من الله سبحانه هو الرضا باليسير من

طاعة عباده وأضعاف الثواب بمقابلته (عليه) مبالغا في العلم بجميع المعلومات التي من جملتها شكركم وإيمانكم فيستحيل أن لا يوفىكم أجوركم (لا يحب الله الجهر بالسوء من القول) عدم محبة تعالى لشيء كناية عن سخطه والباء متعلقة بالجهر ومن محذوف وقع حالا من السوء أي لا يحب الله تعالى أن يجهر أحد بالسوء كائنا من القول (إلا من ظلم) أي الاجهر من ظلم بأن يدعو على ظالمه أو يتظلم منه ويذكره بما فيه من السوء فإن ذلك غير مستحوط عنده سبحانه وقيل هو أن يبدأ بالشتيمة فيرد على الشاتم ولما انتصر بعد ظلمه الآية وقيل ضاف رجل قوما فلم يطعموه فاشتكم فعوتب على الشكاية فنزلت. وقرئ الا من ظلم على البناء للفاعل فالاستثناء منقطع أي ولكن الظالم يرتكب ما لا يحبه الله تعالى فيجهر بالسوء (وكان الله سميعا) لجميع المسموعات فيندرج فيها كلام المظلوم والظالم (عليه) بجميع المعلومات التي من جملتها حال المظلوم والظالم فالجمللة تدل على مقرر لما يفيد الاستثناء (ان تبدوا خيرا) أي خير كان من الأقوال والأفعال (أو تخفوه أو تعفوا عن سوء) مع ما سوغ لكم من مؤاخذه المسيء والتخصيص عليه مع اندراجها في ابداء الخير واخفاؤه لما أنه الحقيق بالبيان وإنما ذكر ابداء الخير واخفاؤه بطريق التسيب له كما ينبي عنه قوله عز وجل (فان الله كان عفوا قديرا) فان ايراده في معرض جواب الشرط يدل على أن العمدة هو العفو مع القدرة أي كان مبالغا في العفو مع كمال قدرته على المؤاخذه وقال الحسن يعفو عن الجائين مع قدرته على الانتقام فعليكم أن تقتدوا بسنة الله تعالى وقال الكاظمي هو أقدر على عفو ذنوبكم منكم على عفو ذنوب من ظلمكم وقيل عفواً عن عفا قديراً على ائصال الثواب اليه (ان الذين يكفرون بالله ورسله) أي يؤدي اليه مذهبهم ويقتضيه رأيهم لأنهم يصرحون بذلك كما ينبي عنه قوله تعالى (ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسله) أي بأن يؤمنوا به تعالى ويكفروا بهم لكن بان لا يصرحوا بالايان به تعالى وبالكفر بهم قاطبة بل بطريق الاستلزام كما يحكيه قوله تعالى (ويقولون تؤمن ببعض ونكفر ببعض) أي تؤمن ببعض الانبياء ونكفر ببعضهم كما قالت اليهود تؤمن بموسى والتوراة وعزير ونكفر بما وراء ذلك وما ذاك إلا كفر بالله تعالى ورسله وتفریق بين الله تعالى ورسله في الايمان لانه تعالى قد أمرهم بالايمان بجميع الانبياء عليهم السلام ومامن نبي من الانبياء إلا وقد أخبر قومه بحقيقة دين نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم وعليهم أجمعين فمن كفر بواحد منهم فقد كفر بالكل وبالله تعالى أيضا من حيث لا يحتسب (ويريدون) بقولهم ذلك (أن

تفسير قوله تعالى (يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء) الآية ٦٠١

يتخذوا بين ذلك ) أى بين الايمان والكفر ( سبيلا ) يسلكونه مع أنه لا واسطة بينهما قطعا اذا لحق لا يختلف وماذا بعد الحق إلا الضلال ( أولئك ) الموصوفون بالصفات القبيحة ( هم الكافرون ) الكاملون في الكفر لا عبرة بما يدعون ويسمونه إيمانا أصلا ( حقا ) مصدر مؤكد لمضمون الجملة أى حق ذلك أى كونهم كاملين في الكفر حقا أو صفة لمصدر الكافرين أى هم الذين كفروا كفرا حقا أى ثابتا يقينا لا ريب فيه ( وأعدنا للكافرين ) أى لهم وانما وضع المظهر مكان المضمّر ذمالمهم وتذكير الوصفهم أو لجميع الكافرين وهم داخلون في زميرهم دخولا أوليا ( عذابا مهينا ) سيدوقونه عند حلوله ( والذين آمنوا بالله ورسله ) أى على الوجه الذى بين في تفسير قوله تعالى يا أيها آمنوا آمنوا بالله ورسله الآية ( ولم يفرقوا بين أحد منهم ) بأن يؤمنوا ببعضهم ويكفروا بآخرين كما فعله الكفرة ودخول بين على أحد قد مر تحقيقه في سورة البقرة بما لا مزيد عليه ( أولئك ) المنعوتون بالنعوت الجليلة المذكورة ( سوف يؤتيهم أجورهم ) الموعودة لهم وتصديره بسوف لتأكيد الوعد والدلالة على أنه كائن لا محالة وأن تراخى وقرىء يؤتيهم بنون العظمة ( وكان الله غفورا ) لما فرط منهم ( رحما ) مبالغا في الرحمة عليهم بتضعيف حسناتهم ( سألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء ) نزلت في أحبار اليهود حين قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن كنت نبيّا فأتنا بكتاب من السماء جملة كما أتى به موسى عليه الصلاة والسلام وقيل كتابا محجرا بخط سماوى على اللوح كما نزلت التوراة أو كتابا ناعينه حين ينزل أو كتابا لنا بأعيننا بأنك رسول الله وما كان مقصدهم بهذه العظيمة إلا التحكم والتعنت قال الحسن ولو سألوه لنكى يمينوا الحق لأعظامهم وفيما آتاهم كفاية ( فقد سألو موسى أكبر من ذلك ) جواب شرط مقدر أى أن استكبرت ما سألوه منك فقد سألو موسى شيئا أكبر منه وقيل تعليل للجواب أى فلا تبال بسؤالهم فقد سألو موسى أكبر منه وهذه المسئلة وأن صدرت عن أسلافهم لكنه لما كانوا مقتدين بهم في كل ما يأتون وما يدرون اسندت اليهم والمعنى أن لهم في ذلك عرفا راسخا وأن ما اقترحوا عليك ليس أول جهالاتهم ( فقالوا أرنا الله جهرة ) أى أرنا نره جهرة أى عيانا أو مجاهرين معانين له والباء تفسيرية ( فأخذتهم الصاعقة ) أى النار التي جاءت من السماء فاهلكتهم وقرىء الصعقة ( بظلمهم ) أى بسبب ظلمهم وهو تحتهم وسؤالهم لما يستحيل في تلك الحالة التي كانوا عليها وذلك لا يقتضى امتناع الرؤية مطلقا ( ثم اتخذوا العجل من بعد ما جاءتهم البينات ) أى المعجزات التي أظهرها لفرعون من العصا واليد البيضاء وقلع البحر وغيرها لا التوراة

لأنها لم تنزل عليهم بعد ( فغفونا عن ذلك ) ولم نستأصلهم وكانوا أحقاء به قيل هذا استدعاء لهم الى التوبة كانه قيل ان أولئك الذين أجزموا تابوا فغفونا عنهم فتوبوا أنتم أيضا حتى نغفوا عنكم ( وآتينا موسى سلطانا مينا ) سلطانا ظاهرا عليهم حيث أمرهم بأن يقتلوا أنفسهم توبة عن معصيتهم ( ورفضنا فوقهم الطور بميثاقهم ) أي بسبب ميثاقهم ليعطوه على ما روى أنهم امتنعوا عن قبول شريعة التوراة فرفع الله تعالى عليهم الطور فقبأوها أو ليخافوا فلا ينقضوه على ما روى أنهم هموا بنقضه فرفع الله تعالى عليهم الجبل فخافوا وألقوا عن النقض وهو الانسب بما سيأتى من قوله عز وجل وأخذنا منهم ميثاقا غليظا ( وقلنا لهم ) على لسان موسى عليه السلام والطور مظل عليهم ( ادخلوا الباب ) قال قتادة كنا نحدث أنه باب من أبواب بيت المقدس وقيل هو ايليا وقيل هو أريحا وقيل هو اسم قرية وقيل باب القبة التي كانوا يصلون اليها فانهم لم يدخلوا بيت المقدس في حياة موسى عليه السلام ( سجدا ) أى متطاعنين خاصعين ( وقلنا لهم لا تعبدوا ) أى لا تظلموا باصطياد الحيتان ( فى السبت ) وقرىء لا تعتدوا ولا تعبدوا بفتح العين وتشديد الدال على أن أصله تعتدوا فادغمت التاء فى الدال لتقاربهما فى المخرج بعد نقل حركتها الى العين ( وأخذنا منهم ) على الامثال بما كلفوه ( ميثاقا غليظا ) مؤكدا وهو العهد الذي أخذته الله عليهم فى التوراة قيل أنهم أعطوا الميثاق على أنهم ان هموا بالرجوع عن الدين فالله تعالى يعذبهم بأى أنواع العذاب اراد ( فيما نقضهم ميثاقهم ) ما مزيدة للتأكيد او نكرة تامة ونقضهم بدل منها والباء متعلقة بفعل محذوف أى بسبب نقضهم ميثاقهم ذلك فعلنا بهم ما فعلنا من اللعن والمسح وغيرهما من العقوبات النازلة عليهم او على افعالهم روى أنهم اعتدوا فى السبت فى عهد داود عليه السلام فلعنوا ومسحوا قرده وقيل متعلقة بحرمانا على ان قوله تعالى فبظلم بدل من قوله تعالى فيما وما عطف عليه فيكون التحريم معللا بالكل ولا يخفى ان قولهم إنا قتلنا المسيح وقولهم على مريم البهتان متأخر عن التحريم ولا مسأغ لتعلقها بما دل عليه قوله تعالى بل طبع الله عليها بكفرهم لانه رد لقولهم قلوبنا غلف فيكون من صلة قوله تعالى وقولهم المعطوف على المجرور فلا يعمل فى جاره ( وكفرهم بآيات الله ) أى بالقرآن أو بما فى كتابهم ( وقتلهم الانبياء بغير حق ) كزكريا ويحيى عليهما السلام ( وقولهم قلوبنا غلف ) جمع اغلف أى هى مغشاة باغشية جليلة لا يكاد يصل اليها ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم او هو تخفيف غلف جمع غلاف أى هى اوعية للعلوم فنحن مستغنون بما عندنا من غير ما قاله ابن عباس وعطاء وقال الكلبي يعنون ان قلوبنا بحيث لا يصل

اليها حديث الاوعته ولو كان في حديثك خير لوعته ايضا (بل طبع الله عليها بكفرهم) كلام معترض  
بين المعطوفين جي به على وجه الاستطارد مسارعة الى رد زعمهم الفاسد اى ليس كفرهم وعدم  
وصول الحق الى قلوبهم لكونها غلغا بحسب الجبله بل الامر بالعكس حيث ختم الله  
عليها بسبب كفرهم أو ليست قلوبهم كما زعموا بل هي مطبوع عليها بسبب كفرهم (فلا  
يؤمنون الا قليلا) منهم كعبد الله بن سلام وأضرابه أو الا ايمانا قليلا لا يعبأ به  
(و بكفرهم) أى يعيسى عليه السلام وهو عطف على قولهم واعادة الجار لطول  
ما بينهما بالاستطارد وقد جوز عطفه على بكفرهم فيكون هو وما عطف عليه من أسباب  
الطبع وقيل هذا المجموع معطوف على مجموع ما قبله وتكرر الكفر للايذان بتكرار  
كفرهم حيث كفروا بموسى ثم يعيسى ثم بمحمد عليهم الصلاة والسلام (وقولهم على  
مريم هتانا عظيما) لا يقادر قدره حيث نسبوها الى ما هي عنه بالف منزل (وقولهم انا  
قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله) نظم قولهم هذا في سلك سائر جنائياتهم التي  
نعتت عليهم ليس لمجرد كونه كذبا بل لتضمنه لابتهاجمهم بقتل النبي عليه السلام والاستهزاء  
به فان وصفهم له عليه السلام بعنوان الرسالة انما هو بطريق التهكم به عليه السلام كما  
في قوله تعالى «يا أيها الذي نزل عليه الذكر» النخ ولائبا عنه ذكرهم له عليه السلام  
بالوجه القبيح على ما قيل من أن ذلك وضع للذكر الجليل من جهة تعالى مكان ذكرهم  
القبيح وقيل هو نعت له عليه الصلاة والسلام من جهة تعالى مدح له ورفع له محله  
عليه السلام واظهار النايه جرائتهم في تصديدهم لقتله ونهاية وقاحتهم في افتخارهم  
بذلك (وما قتلوه وما صلبوه) حال أو اعتراض (ولكن شبه لهم) روى أن رجلا  
من اليهود سبوه عليه السلام وأنه فدعا عليهم فمسخهم الله تعالى قردة وخنازير فاجمعت  
اليهود على قتله فآخبره الله تعالى بأنه رفعه الى السماء فقال لاصحابه أيكم يرضى بأن يلقى  
عليه شبهة فيقتل ويصلب ويدخل الجنة فقال رجل منهم أنا فالقى الله تعالى عليه  
شبهه فقتل وصلب. وقيل كان رجل يوافق عيسى عليه السلام فلما أرادوا قتله قال أنا  
أدلكم عليه فدخل بيت عيسى عليه السلام فرفع عيسى عليه السلام وألقى شبهه على  
المنافق فدخلوا عليه فقتلوه وهم يظنون أنه عيسى عليه السلام وقيل ان ططيانوس  
اليهودى دخل بيتا كان هو فيه فلم يجده وألقى الله تعالى عليه شبهه فلما خرج ظن أنه  
عيسى عليه السلام فأخذ وقتل وأمثال هذه الخوارق لاستبعاد في عصر النبوة. وقيل ان  
اليهود لما هموا بقتله عليه السلام فرفعه الله تعالى الى السماء خاف رؤساء اليهود من  
وقوع الفتنة بين عوامهم فأخذوا انسانا وقتلوه وصلبوه ولبسوا على الناس وأظهروا لهم

٦٠٤ بيان قوله تعالى ( وأن الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ) وقوله بل رفعه الله اليه

أنه هو هو المسيح وما كانوا يعرفونه الا بالاسم لعدم مخالطته عليه السلام لهم الا قليلا وشبهه مسند الى الجار والمجور كانه قيل ولكن وقع لهم التشبيه بين عيسى عليه السلام والمقتول أو في الامر على قول من قال لم يقتل أحد ولكن أرحف بقتله فشاخ بين الناس أو الى ضمير المقتول لدلالة انا قتلنا على أن ثم مقتولا ( وأن الذين اختلفوا فيه ) أى في شأن عيسى عليه السلام فانه لما وقعت تلك الواقعة اختلف الناس فقال بعض اليهود انه كان كاذبا فقتلناه حتما وتردد آخرون فقال بعضهم ان كان هذا عيسى فأين صاحبنا وقال بعضهم الوجه وجه عيسى والبدن بدن صاحبنا وقال من سمع منه عليه السلام ان الله يرفعني الى السماء انه رفع الى السماء وقال قوم صلب الناسوت وصعد اللاهوت ( لفي شك منه ) لفي تردد والشك كما يطلق على ما لم يترجح أحد طرفيه يطلق على مطلق التردد وعلى ما يقابل العلم ولذلك أكد بقوله تعالى ( ما لهم به من علم الا اتباع الظن ) استثناء منقطع أى لكنهم يتبعون الظن ويجوز أن يفسر الشك بالجهل والعلم بالاعتقاد الذى تسكن اليه النفس جزما كان أو غيره فالاستثناء حينئذ متصل ( وما قتلوه يقينا ) أى قتلا يقينا كما زعموا بقولهم انا قتلنا المسيح وقيل معناه وما علموه يقينا كما في قول من قال:

كذلك تخبر عنها العالَمات بها وقد قتلت بعلى ذلك يقينا

من قولهم قتلت الشيء علما وبحرته علما اذا تبالغ عليك فيه وفيه تهكم بهم لاشعاره بعلمهم في الجملة وقد نفى ذلك عنهم بالكلية ( بل رفعه الله اليه ) ردوا نكار لقتله واثبات لرفعه ( وكان الله عزيزا ) لا يغالب فيما يريد ( حكيم ) في جميع أفعاله فيدخل فيها تدبيراته تعالى في أمر عيسى عليه السلام دخولا أوليا ( وأن من أهل الكتاب ) أى من اليهود والنصارى وقوله تعالى ( الا ليؤمنن به قبل موته ) جملة قسمية وقعت صفة لموصوف محذوف اليه يرجع الضمير الثانى والاوّل لعيسى عليه السلام أى وما من أهل الكتاب أحد الا ليؤمنن بعيسى عليه السلام قبل أن ترهق روحه بأنه عبد الله ورسوله ولات حين ايمان لا تقطاع وقت التكليف ويضده أنه قرىء ليؤمنن به قبل موتهم بضم النون لما ان احدافى معنى الجمع وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه فسر كذا فقال له عكرمة فان اتاه رجل فضرب عنقه قال لا تخرج نفسه حتى يحرك به شفيه قال فان خر من فوق بيت او احترق او اكله سبع قال يتكلم بها في الهواء ولا تخرج روحه حتى يؤمن به وعن شهر بن حوشب قال للحجاج آية ما قرأتها الا تتخالج في نفسى شي منها يعنى هذه الآية وقال إني أوتى بالاسير من اليهود والنصارى فأضرب عنقه فلا

اسمع منه ذلك فقلت ان اليهودى اذا حضره الموت ضربت الملائكة ذنبه ووجهه وقالوا  
 يا عدو الله أتاك عيسى عليه السلام نبيا فكذبت به فيقول آمنت انه عبد نبي وتقول  
 للنصارى أتاك عيسى عليه السلام نبيا فزعمت أنه الله أو ابن الله فيؤمن انه عبد الله ورسوله حيث  
 لا ينفعه ايمانه قالوا كان منكنا فاستوى جالساً فطر الى وقال من سمعت هذا قلت حدثني محمد بن علي بن  
 الحنفية فأخذ ينكت الأرض بقضيبه ثم قال لقد أخذتها من عين صافية والاخبار بحالهم  
 هذه وعيد لهم وتحريض على المسارعة الى الايمان به قبل ان يضطروا اليه مع انتفاء  
 جدواه وقيل كلا الضميرين لعيسى والمعنى وما من اهل الكتاب الموجودين عند نزول  
 عيسى عليه السلام احد الا يؤمن به قبل موته روى انه عليه السلام أنه ينزل من  
 السماء في آخر الزمان فلا يبقى أحد من أهل الكتاب الا يؤمن به حتى  
 تكون الملة واحدة وهى ملة الاسلام ويهلك الله في زمانه الدجال وتقع الأمانة  
 حتى ترتفع الأسود مع الابل والغور مع البقر والزئاب مع الغنم ويلعب الصبيان بالحيات  
 ويلبث في الارض أربعين سنة ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون ويدفونه وقيل الضمير  
 الأول يرجع الى الله تعالى وقيل الى محمد صلى الله عليه وسلم ( ويوم القيامة يكون )  
 أى عيسى عليه السلام ( عليهم ) على أهل الكتاب ( شهيدا ) فيشهد على اليهود بالكذب  
 وعلى النصارى بأنهم دعوه ابن الله تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ( فظلم من الذين  
 هادوا ) لعل ذكرهم بهذا العنوان لئلا يذنبوا بحال عظم ظلمهم بتدبير وقوعه بعدما هادوا  
 أى تابوا من عبادة العجل مثل تلك التوبة الهائلة المشروطة بنجس النفوس أثر بيان  
 عظمه في حد ذاته بالتبوين التفخيمى أى بسبب ظلم عظيم خارج عن حدود الاشياء  
 والاشكال صادر عنهم ( حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم ) ولما قبلهم لاشياء غيره  
 كما رغبوا فانهم كانوا كلوا ارتكبوا معصية من المعاصى التى اقترفوها يحرم عليهم  
 نوع من الطيبات التى كانت محللة لهم ولما تقدمهم من أسلافهم عقوبة لهم وكانوا مع  
 ذلك يفترون على الله سبحانه ويقولون لسانا بأول من حرمت عليه وانما كانت محرمة  
 على نوح و ابراهيم ومن بعدهما حتى انتهى الامر اليها فكذبهم الله عز وجل في مواقع  
 كثيرة وبكتمهم بقوله تعالى كل الطعام كان حلالا لبني اسرائيل الا ما حرم اسرائيل  
 على نفسه من قبل أن تنزل التوراة قل فاتوا بالتوراة فاتواها ان كنتم صادقين أى في  
 ادعائكم أنه تحریم قديم روي أنه عليه السلام لما كلفهم اخراج التوراة لم يجسر أحد  
 على اخراجها لما أن كون التحريم بظلمهم كان مسطورا فيها فبهتوا واقلبوا اصاغرين  
 ( ويصدحهم عن سبيل الله كثيرا ) أى ناسا كثيرا أو صدأ كثيرا ( وأخذهم الربوا وقد



٦٠٦ بيان شرف العلماء بآية ( لكن الراسخين في العلم منهم المؤمنون يؤمنون ) الآية

هو عنه ) فان الزمان كان محرما عليهم كما هو محرم علينا وفيه دليل على ان النهي يدل على حرمة النهي عنه ( وأكلهم أموال الناس بالباطل ) بالرشوة وسائر الوجوه المحرمة ( وأعتدنا للكافرين منهم ) أي للبصرين على الكفر لا لمن تاب وآمن من بينهم ( عذابا أليما ) سينوقونه في الآخرة كما ذاقوا في الدنيا عقوبة التحريم ( لكن الراسخين في العلم منهم ) استدرأك من قوله تعالى ( وأعتدنا الخ ) بيان لكون بعضهم على خلاف حالهم عاجلا و آجلا أي لكن الثابتون في العلم منهم المتقنون المستصرون فيه غير التابعين للظن كأولئك الجهلة والمراد بهم عبد الله بن سلام وأصحابه ( والمؤمنون ) أي منهم وصفوا بالإيمان بعد ما وصفوا بما يوجب من الرسوخ في العلم بطريق المطفئ النبي عن المغيرة بين المعطوفين تنزيلا للاختلاف العنواني منزلة الاختلاف الذاتي وقوله تعالى ( يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك ) حال من المؤمنون مبينة لكيفية إيمانهم وقيل اعتراض مؤكدا قبله وقوله عز وجل ( والمقيمين الصلاة ) قيل نصب باضمار فعل تقديره وأعني المقيمين الصلاة على أن الجملة معترضة بين المستدوا والخبر وقيل هو عطف على ما أنزل إليك على أن المراد بهم الانبياء عليهم السلام أي يؤمنون بالكتب بالانبياء أو الملائكة قال مكي أي يؤمنون بالملائكة الذين صفتهم إقامة الصلاة لقوله تعالى « يسبحون الليل والنهار لا يفترون » وقيل عطف على الكاف في اليك أي يؤمنون بما أنزل إليك وإلى المقيمين الصلاة وهم الانبياء وقيل على الضمير المحرور في منهم أي لكن الراسخين في العلم منهم ومن المقيمين الصلاة وقرئ بالرفع على أنه معطوف على المؤمنون بناء على ما مر من تنزيل التباير العنواني منزلة التباير الذاتي وكذا الحال فيلسأقي من المعطوفين فان قوله تعالى ( والمؤتون الزكاة ) عطف على المؤمنون مع اتحاد الكل ذاتا وكذا الكلام في قوله تعالى ( والمؤمنون بالله واليوم الآخر ) فان المراد بالكل مؤمنو أهل الكتاب قد وصفوا أو لا يكونهم راسخين في علم الكتاب ايدانا بان ذلك موجب للإيمان حتما وأن من عداهم انما بقوا مصرين على الكفر لعدم رسوخهم فيه ثم يكونهم مؤمنين بجميع الكتب المنزلة على الانبياء ثم يكونهم عاملين بما فيها من الشرائع والاحكام واكتفى من بينها بذكر إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة المستتبعين لسائر العبادات البدنية والمالية ثم يكونهم مؤمنين بالمبدأ والمعاد تحقيقا لحيازتهم الإيمان بقطريه واحاطتهم به من طرفيه وتعرضا بان من عداهم من أهل الكتاب ليسوا بمؤمنين بواحد منهم ما حقيقة فانهم بقولهم عزير ان الله مشر كون بالله سبحانه وبقولهم لن تمسنا النار الا أياما معدودة كافرين باليوم الآخر وقوله تعالى

تفسير قوله تعالى ( انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده ) الآية ٦٠٧

( أولئك ) إشارة اليهم باعتبار اتصافهم بما عدا من الصفات الجميلة وما فيه من معنى البعد للاشعار  
بعلو درجتهم وبعد منزلتهم في الفضل وهو مبتدأ وقوله تعالى ( سنؤتيهم أجرا عظيما ) خبره  
والجملة خبر للبسطة الذي هو الراسخون وما عطف عليه والسين لتأكيد الوعد وتنكير الاجر  
للتفخيم وهذا أنسب بتجاوب طرفي الاستدراك حيث أوعد الاولون بالعذاب الاليم  
ووعد الآخرون بالاجر العظيم كأنه قيل اثر قوله تعالى « وأعدنا للكافرين منهم  
عذابا أليما » لكن المؤمنون منهم سنؤتيهم أجرا عظيما وأما ما جرح اليه الجمهور من جعل  
قوله تعالى يؤمنون بما أنزل اليك الخ خبرا للبسطة ففي كمال السداد خلا أنه غير  
متعرض لتقابل الطرفين وقرىء سيؤتيهم بالياء مراعاة لظاهر قوله تعالى والمؤمنون  
بالله ( انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده ) جواب لاهل الكتاب  
عن سؤالهم رسول الله عليه الصلاة والسلام أن ينزل عليهم كتابا من السماء واحتجاج  
عليهم بأنه ليس بدعا من الرسل وانما شأنه في حقيقة الارسال وأصل الوحي كشأن  
سائر مشاهير الانبياء الذين لا ريب لاحد في نبوتهم والكاف في محل النصب على أنه  
نعت لمصدر محذوف أى احياء مثل ابحاثنا الى نوح أو على أنه حال من ذلك المصدر  
المقدر معرفا كما هو رأى سيئويه أى اوحينا احياء حال كونه منشبا بابحاثنا الخ ومن  
بعده متعلق باوحينا وانما بدى بذكر نوح لانه أبو البشر وأول نبي شرع الله تعالى  
على لسانه الشرائع والاحكام وأول نبي عذبت أمته لردم دعوته وقد أهلك الله بدعائه  
أهل الارض ( وأوحينا الى ابراهيم ) عطف على اوحينا الى نوح داخل معه في  
حكم التشبيه أى وكما اوحينا الى ابراهيم ( واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط )  
رهم أولاد يعقوب عليهم السلام ( وعيسى وأيوب ويونس وهرون وسليمان )  
خصوصا بالذكر مع ظهور انتظامهم في سلك النبيين تشريفا لهم واطوارا لفضلهم كما في  
قوله تعالى من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال وتصريحا بمن يسمى  
اليهم اليهود من الانبياء وتكرير الفعل لمزيد تقرير احياء والتنبيه على أنهم طائفة  
خاصة مستقلة بنوع مخصوص من الوحي ( وآتينا داود زبور ) قال القرطبي كان  
فيه مائة وخمسون سورة ليس فيها حكم من الاحكام وانما هي حكم ومواعظ وتحميد  
وتمجيد وثاء على الله تعالى وقرىء بضم الزاء وهو جمع زبر بمعنى مرسوم والجملة  
عطف على اوحينا داخل في حكمه لان ايتاء الزبور من باب احياء أى وكما آتينا  
داود زبوراً وايتارة على وأوحينا الى داود لتحقيق الماثلة في أمر خاص هو ايتاء  
الكتاب بعد تحقيقها في مطلق احياء ثم أشير الى تحقيقها في أمر لازم لها لزوما

کلیما وهو الارسال فان قوله تعالى (ورسلا) نصب بمضمر یدل علیہ أوحینا معطوف علیہ داخل معه فی حکم التشبیه كما قبلہ آی وکما أرسلنا رسلا لایما یفسره قوله تعالى (قد قصصناهم علیک) آی وقصصنا رسلا كما قالوا وفرعوا علیہ أن قوله تعالى قد قصصناهم علی الوجه الاول منصوب علی أنه صفة لرسلا وعلی الوجه الثاني لالحل له من الاعراب فانه مالا سیل الیه كما ستقف علیہ. وقری برفع رسل. وقوله تعالى (من قبل) متعلق بقصصنا آی قصصنا من قبل هذه السورة أو اليوم (ورسلا لم نقصصهم علیک) عطف علی رسلا منصوب بنصبه وقیل كلاهما منصوب بنزع الخافض والتقدير كما أوحینا الی نوح والی رسل الخ والحق أن یكون انتصابهما بارسلا فان فیہ تحقیقا للمائلة بین شأنه علیہ الصلاة والسلام وبین شئون من یعترفون بنبوته من الانبیاء علیهم السلام فی مطلق الایحاء ثم فی ایتاء الکتاب ثم فی الارسال فان قوله تعالى انا أوحینا الیک منتظم لمعنی آتیناک وأرسلناک حتما کانه قیل انا أوحینا الیک ایحاء مثل ما أوحینا الی نوح ومثل ما أوحینا الی ابراهیم ومن بعده وآتیناک الفرقان ایتاء مثل ما آتینا داود زبوراً وأرسلناک رسلاً مثل ما أرسلنا رسلاً قد قصصناهم علیک من قبل ورسلا آخرین لم نقصصهم علیک من غیر تفاوت بینک وبنهم فی حقیقة الایحاء وأصل الارسال فالکفرة یسألونک شیاً لم یعطه أحد من هؤلاء الرسل علیهم السلام ومن هنا اتضح أن رسلا لا یمكن نصبه بقصصنا فان ناسبه یجب أن یكون معطوفا علی أوحینا داخل معه فی حکم التشبیه الذی علیہ یدور فلك الاحتجاج علی الکفرة ولاریب فی أن قصصنا لاتعلق له بشیء من الایحاء والایفاء حتی یمكن اعتباره فی ضمن قوله تعالى انا أوحینا الیک ثم یعتبر ینبوی بین المذکور مائلة مصححة للتشبیه علی أن تقدیره فی رسلا الاول یقتضی تقدیر نفیه فی الثاني وذلك أشد استحالة وأظهر بطلانا (وکلّم الله موسیٰ) برفع الجلالة ونصب موسیٰ. وقریء علی القلب وقوله تعالى (تکلیما) مصدر مؤکد رافع لاحتمال المجاز قال الفراء العرب تسمى ما وصل الی الانسان کلاما بأی طریق وصل مالم یؤکد بالمصدر فاذا أكد به لم یکن الا حقیقة الکلام والجملة أما معطوفة علی قوله تعالى انا أوحینا الیک عطف القصة علی القصة لاعلی آتینا وما عطف علیہ واما حال بتقدير قد كما ینبی عنه تغیر الاسلوب بالاتفات والمعنی أن التکلیم بغير واسطة منتهی مراتب الوحی خص به موسیٰ من بینهم فلم یکن ذلك قادحا فی نبوة سائر الانبیاء علیهم السلام فكیف یتوهم کون نزول التوراة علیہ علیه السلام جملة قادحا فی صحة نبوة من أنزل علیہ الکتاب

مفصلا مع ظهور أن نزولها كذلك لحكم مقتضية لذلك من جعلها أن بني اسرائيل كانوا في العناد وشدة الشكيمة بحيث لو لم يكن نزولها كذلك لما آمنوا بها ومع ذلك ما آمنوا بها الا بعد اللثام والتي . وقد فضل الله تعالى نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم بان أعطاه مثل ما أعطى كل واحد منهم صلى الله عليهم وسلم تسليما كثيرا ( رسلا مبشرين ومنذرين ) نصب على المدح أو باضمار أرسلنا أو على الحال بأن يكون رسلا موطئا لما بعده أو على البدلية من رسلا الاول أى مبشرين لاهل الطاعة بالجنة ومنذرين للعصاة بالنار ( لئلا يكون للناس على الله حجة ) أى معذرة يعتدرون بها قائلين لولا أرسلت إلينا رسولا فيبين لنا شرائعك ويعلمنا ما لم نكن نعلم من أحكامك لقصور القوة البشرية عن ادراك جزئيات المصالح وعجز أكثر الناس عن ادراك كلياتها كما في قوله عز وجل . ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبلك لقالوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك الآية وإنما سميت حجة مع استحالة أن يكون لاجد عليه سبحانه حجة في فعل من أفعاله بل له أن يفعل ما يشاء كما يشاء للتنبيه على أن المعذرة في القبول عنده تعالى بمقتضى كرمه ورحمته لعباده بمنزلة الحجة القاطعة التي لا مرد لها ولذلك قال تعالى وما كنا معذبين حتي نبعث رسولا قال النبي صلى الله عليه وسلم . ما أحد أغير من الله تعالى ولذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن وما أحد أحب إليه المدح من الله تعالى ولذلك مدح نفسه وما أحد أحب إليه العذر من الله تعالى ولذلك أرسل الرسل وأنزل الكتب فاللام متعلقة بأرسلنا وقيل بقوله تعالى مبشرين ومنذرين وحجة اسم كان وللناس خبرها وعلى الله متعلق بمحذوف وقع حالا من حجة أى كائنة على الله أو هو الخبر وللناس حال على الوجه المذكور ويجوز أن يتعلق كل منهما بما يتعلق به الآخر الذي هو الخبر ولا يجوز التعلق بحجة لأن معمول المصدر لا يتقدم عليه وقوله تعالى ( بعد الرسل ) أى بعد إرسالهم وتبليغ الشرائع الى الامم على ألسنتهم متعلق بحجة أو بمحذوف وقع صفة لها لان الظروف يوصف بها الاحداث كما يخبر بها عنها نحو القتال يوم الجمعة وكان الله عزير لا يغالب في أمر من أموره ومن قضيت الامتاع عن الاجابة الى مسألة المتعنتين ( حكما ) في جميع أفعاله التي من جعلها إرسال الرسل وأنزال الكتب فان تعدد الرسل والكتب واختلافها في كيفية النزول وتغايرها في بعض الشرائع والاحكام انما هو لتفاوت طبقات الامم في الاحوال التي عليها يدور فلك التكليف فكأنه سبحانه وتعالى برأهم على أنحاشتي وأطوار متباينة حسب مقتضيه الحكمة التكوينية كذلك تعبدتهم بما يليق بشأنهم ومقتضيه أحوالهم المتخلفة واستعداداتهم

المتغايرة من الشرائع والاجكام حسبما تستدعيه الحكمة التشريعية وراعى في ارسال الرسل وانزال الكتب وغير ذلك من الامور المتعلقة بمعاشهم ومعادهم ما فيه صلاحهم فسؤال تنزيل الكتاب جملة اقتراح فاسد اذ حيثئذ تتعاقم التكاليف فيثقل على المكلف قبولها والخروج عن عهدها وأما التنزيل المنجم الواقع حسب الامور الداعية اليه فهو أيسر قبولاً وأسهل امتثالاً ( لكن الله يشهد ) بتخفيف النون ورفع الجلالة . وقرئ بتشديد النون ونصب الجلالة وهو استدراك عما يفهم بما قبله كأنهم لما تعنتوا عليه بما سبق من السؤال واحتج عليهم بقوله تعالى انا أوحينا اليك كما أوحينا النخ قيل انهم لا يشهدون بذلك لكن الله يشهد ( بما أنزل اليك ) على البناء للفاعل وقرئ على البناء للمفعول والباء صلة للشهادة أى يشهد بحقيقة ما أنزل اليك من القرآن المعجز الناطق بنبوتك وقيل لما أنزل قوله تعالى انا أوحينا اليك قالوا ما تشهدك بهذا فنزل لكن الله يشهد ( أنزله بعلمه ) أى ما تنبأ بعلمه الخاص الذى لا يعلمه غيره وهو تأليفه على نمط بديع يميز عنه كل بليغ أو يعلمه بحال من أنزله عليه واستعداده لا قياس الانوار القدسية أو يعلمه الذى يحتاج اليه الناس فى معاشهم ومعادهم فالجار والمجرور على الاولين حال من الفاعل وعلى الثالث من المفعول والجملة فى موقع التفسير لما قبلها وقرئ منزه وقوله تعالى ( والملائكة يشهدون ) أى بذلك مبتدأ وخبر والجملة عطف على ما قبلها وقيل حال من مفعول أنزله أى أنزله والملائكة يشهدون بصدقه وحقيقته ( وكفى بالله شهيدا ) على صحة نبوتك حيث نصب لها معجزات باهرة وحججا ظاهرة مغنية عن الاستشهاد بغيرها ( ان الذين كفروا ) أى بما أنزل الله تعالى وشهد به أو بكل ما يجب الايمان به وهو داخل فيه دخولا أوليا والمراد بهم اليهود حيث كفروا به ( وصدوا عن سبيل الله ) وهو دين الاسلام من أراد سلوكه بقولهم ما نعرف صفة محمد فى كتابنا وقرئ صدوا مبنيًا للمفعول ( قد ضلوا ) بما فعلوا من الكفر والصد عن طريق الحق ( ضلالا بعيدا ) لانهم جمعوا بين الضلال والاضلال ولان المضل يكون أعرف فى الضلال وأبعد من الاقلاع عنه ( ان الذين كفروا ) أى بما ذكر آنفا ( وظلموا ) أى محمد صلى الله عليه وسلم بانكار نبوته وكتان نعوته الجليلة ووضع غيرها مكانها أو الناس بصددهم عما فيه صلاحهم فى المعاش والمعاد ( لم يكن الله ليغفر لهم ) لاستحالة تعلق المغفرة بالكافر ( ولا يهديهم طريقا ) لعدم استعدادهم للهداية الى الحق والاعمال الصالحة التى هى طريق الجنة والمراد بالهداية المفهومة من الاستثناء بطريق الإشارة خلقه تعالى لاعمالهم السيئة المؤدية بهم الى جهنم عند صرف قدرتهم واختيارهم الى اكتسابها

أو سوقهم اليها يوم القيامة بواسطة الملائكة والطريق على عمومه والاستثناء متصل وقيل خاص بطريق الحق والاستثناء منقطع (خالدين فيها) حال مقدرة من الضمير المنصوب والعامل فيه مادل عليه الاستثناء دلالة واضحة كأنه قيل يدخلهم جهنم خالدين فيها الخ وقوله تعالى (أبدا) نصب على الظرفية رافع لاحتمال حمل الخلود على المكث الطويل (وكان ذلك) أي جعلهم خالدين في جهنم (على الله يسيرا) لاستحالة أن يتعذر عليه شيء من مراداته تعالى (يا أيها الناس) بعد ما حكى لرسول الله صلى الله عليه وسلم تعلق اليهود بالباطيل واقتراحهم الباطل تعنتا ورد عليهم ذلك بتحقيق نبوته عليه الصلاة والسلام وتقرير رسالته ببيان أن شأنه عليه الصلاة والسلام في أمر الوحي والارسل كشؤون من يعرفون بنبوته من مشاهير الانبياء عليهم السلام وأكد ذلك بشهادته سبحانه وشهادة الملائكة أمر المكلفون كافة على طريق تلوين الخطاب بالايان بذلك أمرا مشفوعا بالوعد بالاجابة والوعيد على الرد تنبيها على أن الحجة قد لزمت ولم يبق بعد ذلك لاحد عذر في عدم القبول وقوله عز وجل (قد جاءكم الرسول بالحق من ربكم) تكرير للشهادة وتقرير لحقية المشهود به وتمهيد لما يعقبه من الامر بالايمان . و اراده عليه الصلاة والسلام بضوان الرسالة ثناء كيد وجوب طاعته والمراد بالحق هو القرآن الكريم والباء متعلقة بجاء لم فهي للتعدية أو بمحذوف وقع حالا من الرسول أي ملتسما بالحق ومن أيضا متعلقة اما بالفعل واما بمحذوف هو حال من الحق أي جاءكم به من عنده تعالى أو جاءكم بالحق كائنا من عنده تعالى والتعرض لعنوان الربوبية مع الاضافة الي ضمير المخاطبين للايدان بان ذلك لتريتهم وتبليغهم الى كالمهم الاتق بهم ترغيبا لهم في الامثال بما بعده من الامر والفاء في قوله عز وجل (فآمنوا) للدلالة على ايجاب ما قبلها لما بعدها أي فآمنوا به وبما جاء به من الحق وقوله تعالى (خيرا لكم) منصوب على أنه مفعول الفعل واجب الاضمار كما هو رأى الخليل وسيبويه أي اقصدوا أو اتقوا أمرا خيرا لكم مما أتم فيه من الكفر أو على أنه نعت لمصدر محذوف كما هو رأى الفراء أي آمنوا ايمانا خيرا لكم أو على انه خبر كان المضمرة الواقعة جوابا للامر لاجزاء للشرط الصناعي وهو رأى الكسائي وأبي عبيدة أي يكن الايمان خيرا لكم (وان تكفروا) أي ان تصروا وتستمروا على الكفر به (فان الله ما في السموات والارض) من الموجودات سواء كانت داخلة في حقيقتها وبذلك يعلم حال أنفسهما على أبلغ وجهه وآكده أو خارجة عنهما مستقرة فيهما من العقلاء وغيرهم فيدخل في جملتهم المخاطبون دخولا أوليا أي كلها له عز وجل خلقا وملكا وتصرفا لا يخرج من ملكوته وقهره

شيء منها فمن هذا شأنه فهو قادر على تعذيبكم بكفركم لا بحالة أو فمن كان كذلك فهو  
 غنى عنكم وعن غيركم لا يتضرر بكفركم ولا ينفع بيمانكم وقيل فمن كان كذلك فله عيب  
 بعدونه ويتقادون لامره (وكان الله علما) مبالغا في العلم فهو عالم بأحوال الكل  
 فيدخل في ذلك عليه تعالى بكفرهم دخولا أوليا (حكما) مراعى للحكمة في جميع أفعاله  
 التي من جملتها تعذيبه تعالى إياهم بكفرهم (يا أهل الكتاب) تيمنا بالخطاب وتخصيص  
 له بالنصاري زجرا لهم عما هم عليه من الكفر والضلال (لا تغلوا في دينكم)  
 بالافراط في رفع شأن عيسى عليه السلام وادعاء الوهيته وأما غلو اليهود في حط رتبته عليه السلام  
 ورميهم بأنه ولد لغير رشدة فقد نعى عليهم ذلك فيما سبق (ولا تقولوا على الله ألا الحق) أي لا تصفوه  
 بما يستحيل اتصافه به من الحول والاتحاد واتخاذ الصاحبة والولد بل يزوهه عن جميع ذلك  
 (إنما المسيح) قد مر تفسيره في سورة آل عمران وقرئ بكسر الميم وتشديد السين  
 كالسكيت على صيغة المبالغة وهو مبتدأ وقوله تعالى (عيسى) بدل منه أو عطف بيان  
 له وقوله تعالى (ابن مريم) صفة له مفيدة لبطان ما وصفوه عليه السلام به من نبوته  
 لله تعالى وقوله تعالى (رسول الله) خبر للبتداء والجملة مستأنفة مسوقة لتعليل النهي  
 عن القول الباطل المستلزم للامر بضده أعني الحق أي أنه مقصور على رتبة الرسالة  
 لا يتخطاها (وكلمته) عطف على رسول الله أي مكون بكلمته وأمره الذي هو كن من  
 غير واسطة أب ولا نقطة (ألقاها إلى مريم) أي أوصلها إليها وحصلها فيها بنفخ  
 جبريل عليه السلام وقيل أعلها إياها وأخبرها بها بطريق البشارة وذلك قوله تعالى  
 أن الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم . وقيل الجملة حال من ضميره  
 عليه السلام المستكن فيما دل عليه وكلمته من معنى المشتق الذي هو العامل فيها وقد  
 مقدرة معها (وروح منه) قيل هو نفخ جبريل عليه السلام في درع مريم فحملت  
 بإذن الله تعالى سمي النفخ روحا لأنه ربح تخرج من الروح ومن لا بداء الغاية مجازا  
 لا تبعيضية كما زعمت النصارى . يحكى أن طيبيا حاذقا نصرانيا للرشيد ناظر على بن حسين  
 الواقدي المروزي ذات يوم فقال له إن في كتابكم ما يدل على أن عيسى عليه السلام  
 جزء منه تعالى وتلا هذه الآية فقرأ الواقدي وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض  
 جميعا منه فقال إذن يلزم أن يكون جميع تلك الأشياء جزءا منه تعالى علوا كبيرا فانتقطع  
 النصراني فأسلم وفرح الرشيد فرحاشديدا ووصل الواقدي بصلة فاخرة وهي متعلقة  
 بمحذوف وقع صفة لروح أي كائنة من جهته تعالى جعلت منه تعالى وإن كانت بنفخ  
 جبريل عليه السلام لكون النفخ بامرهم سبحانه . وقيل سمي روحا لأحيائه الاموات وقيل

آية بطلان الأشراك والتثليث (أما الله إله واحد سبحانه أن يكون له ولد) ٦١٣

لاحياته القلوب كما سمي به القرآن لتلك في قوله تعالى «وكنكك أوحينا اليك روحا من أمرنا» وقيل أريد بالروح الوحي الذي أوحى الى مريم بالبشارة وقيل جرت العادة بأنهم اذا أرادوا وصف شيء بغاية الطهارة والنظافة قالوا انه روح فلما كان عيسى عليه السلام متكونا من النفخ لامن النطفة وصف بالروح . وتقديم كونه عليه السلام رسول الله في الذكر مع تأخره عن كونه كلمته تعالى وروحا منه في الوجود لتحقيق الحق من أول الامر مما هو نص فيه غير محتمل للتأويل وتعيين مال ما يحتملهم وسد باب التأويل الزائغ (فأمنوا بالله) وخصوه بالالوهية (ورسله) أجمعين وصفوهم بالرسالة ولا تخرجوا بعضهم عن سلكهم بوصفه بالالوهية (ولا تقولوا ثلاثة) أي الآلهة ثلاثة الله والمسيح ومريم كما ينبت عنه قوله تعالى «أأنت قلت للناس اتخذوني وأمي آلهين من دون الله» أو الله ثلاثة ان صح أنهم يقولون الله جوهر واحد ثلاثة أقانيم أقنوم الاب وأقنوم الابن وأقنوم روح القدس وأنهم يريدون بالاول الذات وقيل الوجود والثاني العلم والثالث الحياة (انتها) أي عن التثليث (خيرا لكم) قد مر وجوه انتصابه (أما الله إله واحد) أي بالذات منزعه عن التعدد بوجه من الوجوه فانه مبتدأ وإله خبره وواحد نعت أي منفرد في الوهية (سبحانه أن يكون له ولد) أي أسبغه تسبيحا من أن يكون له ولد أو سبحانه تسبيحا من ذلك فانه إنما يتصور فيمن يمانه شيء ويتطرق اليه فناء والله سبحانه منزعه عن أمثاله وقرىء أن يكون أي سبحانه ما يكون له ولد وقوله تعالى (له مافي السموات ومافي الارض) جملة مستأنفة مسوقة لتعليل التنزيه وتقريره أي له ما فيهما من الموجودات خلقا وما كانا وتضرعا لا يخرج عن ملكوته شيء من الاشياء التي من جملتها عيسى عليه السلام فكيف يتوهم كونه ولدا له تعالى (وكفى بالله وكيل) اليه بكل كل الخلق أمورهم وهو غنى عن العالمين فاني يتصور في حقه اتخاذ الولد الذي هو شأن العجزة المحتاجين في تدبير أمورهم الى من يخلفهم ويقوم مقامهم (ان يستكف المسيح) استئناف مقرر لما سبق من التنزيه والاستنكاف الأتفة والترفع من تكفت الدمع اذا نحيته عن وجهك بالاصبع أي ان يأنف ولن يترفع (أن يكون عبدا لله) أي عن أن يكون عبدا له تعالى مستمرا على عبادته وطاعته حسبها هو وظيفة العبودية كيف وأن ذلك أقصى مراتب الشرف . والاقصا على ذكر عدم استنكافه عليه السلام عنه مع أن شأنه عليه السلام المباهاة به كما يدل عليه أحواله ويفصح عنه أقواله ولا يرى أن أول مقالة قالها للناس قوله: إني عبد الله أتاني الكتاب وجعلني نبيا: لوقوعه في موقع الجواب عما قاله الكفرة



روى أن وفد نجران قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم تعيب صاحبنا قال «ومن  
 صاحبكم قالوا عيسى قال وأي شيء أقول قالوا تقول أنه عبد الله قال انه ليس بعار أن  
 يكون عبد الله قالوا بلى فنزلت «وهو السر في جعل المستكف عنه كونه عليه السلام  
 عبدا له تعالى دون أن يقال عن عبادة الله ونحو ذلك مع افادة فائدة جلية هي كمال زاهدته  
 عليه السلام عن الاستكاف بالكلية فان كونه عبدا له تعالى حالة مستمرة مستبعدة  
 لدوام العبادة قطعا فعدم الاستكاف عنه مستلزم لعدم الاستكاف عن عبادته تعالى  
 كما أشير اليه بخلاف عبادته تعالى فانها حالة متجددة غير مستلزمة للدوام يكفي في اتصاف  
 موضوعها بها تحققها مرة فعدم الاستكاف عنها لا يستلزم عدم الاستكاف عن  
 دوامها (ولا الملائكة المقربون) عطف على المسيح أي ولا يستكف الملائكة المقربون  
 أن يكونوا عبيدا لله تعالى . وقيل أن أريد بالملائكة كل واحد منهم لم يحتج الى التقدير  
 واحتج بالآية من زعم فضل الملائكة على الانبياء عليهم السلام وقال مسافة لرد  
 النصارى في رفع المسيح عن مقام العبودية وذلك يقتضى أن يكون المعطوف أعلى  
 درجة من المعطوف عليه حتى يكون عدم استكافهم مستلزما لعدم استكافه عايه  
 السلام وأجيب بأن مناط كفر النصارى ورفعهم له عليه السلام عن رتبة العبودية  
 لما كان اختصاصه عليه السلام وامتيازهم عن سائر أفراد البشر بالولادة من غير أب  
 وبالعلم بالمغيبات وبالرفع الى السماء عطف على عدم استكافه عن عبوديته  
 تعالى لعدم استكاف من هو أعلى درجة منه فيما ذكر فان الملائكة مخلوقون  
 من غير أب ولا أم وعالمون بما لا يعلمه البشر من المغيبات ومقارهم السموات  
 العلاء ولا نزاع لاحد في علو درجاتهم من هذه الحيثية وانما النزاع في علوها من حيث  
 كثرة الثواب على الطاعات وبأن الآية ليست للرد على النصارى فقط بل على عبدة  
 الملائكة أيضا فلا اتجاه لما قالوا حيثئذ وان سلم اختصاصها بالرد على النصارى فلعله  
 أريد بالعطف المبالغة باعتبار التكثير والتفصيل لا باعتبار التكبير والتفصيل كما في قوله :  
 أصبح الأمير لا يخالفه رئيس ولا مرءوس ولئن سلم ارادة التفضيل فغاية الامر الدلالة  
 على أفضلية المقربين منهم وهم الكروبيون الذين حول العرش أو من هو أعلى منهم  
 رتبة من الملائكة عليهم السلام على المسيح من الانبياء عليهم السلام وليس يلزم من  
 ذلك فضل أحد الجلسين على الآخر مطلقا وهل التشاجر الا فيه ( ومن يستكف  
 عن عبادته ) أى عن طاعته فيشمل جميع الكفرة لعدم طاعتهم له تعالى وانما جعل  
 المستكف عنه ههنا عبادته تعالى لا ملبق لتعليق الوعيد بوصف ظاهر الثبوت

للكفرة فان عدم طاعتهم له تعالى مما لاسيل لهم الي انكار اتصافهم به ان قيل لم عبر  
عن عدم طاعتهم له تعالى بالاستكفاف عنها مع أن ذلك منهم كان بطريق انكار كون  
الامر من جهته تعالى لا بطريق الاستكفاف قلنا لانهم كانوا يستكفون عن طاعة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهل هو الا استكفاف عن طاعة الله تعالى اذ لا أمر له  
عليه الصلاة والسلام سوى أمره تعالى «من يطع الرسول فقد أطاع الله» ( ويستكبر )  
الاستكبار الأتفة عما لا ينبغي أن يؤتف عنه وأصله طلب الكبر لنفسه بنير استحقاق له  
لا بمعنى طلب تحصيله مع اعتقاد عدم حصوله فيه بل بمعنى عد نفسه كبيرا واعتقاده  
كذلك وانما عبر عنه بما يدل على الطلب للايذان بان مآله محض الطلب بدون  
حصول المطلوب وقد عبر عن مثل ذلك بنفس الطلب في قوله تعالى «يصدون عن سبيل  
الله ويغونها عوجا» فانهم ما كانوا يطلبون ثبوت العوج لسبيل الله مع اعتقادهم  
لاستقامتها بل كانوا يعدونها ويعتقدونها معوجة ويحكمون بذلك ولكن عبر عن ذلك  
بالطلب لما ذكر من الاشعار بأن ليس هناك شيء سوى الطلب والاستكبار دون  
الاستكفاف النبي عن توهم لحوق العار والنقص من المستكف عنه ( فيحشرهم إليه  
جميعا ) أى المستكفين ومقابلهم المدلول عليهم بذكر عدم استكفاف المسيح والملائكة  
عليهم السلام وقد ترك ذكر أحد الفريقين في الفصل تعويلا على أنباء التفصيل عنه  
وثقة بظهور اقتضاء حشر أحدهما لحشر الآخر ضرورة عموم الحشر للخلائق كافة  
كما ترك ذكر أحد الفريقين في التفصيل عند قوله تعالى «فأما الذين آمنوا بالله الآية  
مع عموم الخطاب لها اعتمادا على ظهور اقتضاء اثابة أحدهما لعقاب الآخر ضرورة  
شمول الجزاء للكل وقيل الضمير للمستكفين وهناك مقدر معطوف عليه والتقدير  
فيحشرهم وغيرهم وقيل المعنى فيحشرهم إليه يوم يحشر العباد لمجازاتهم وفيه ان الانسب  
بالتفصيل الآتى اعتبار حشر الكل في الاجمال على نهج واحد . وقرئ فيحشرهم  
بكسر الشين وهى لغة وقرئ فيحشرهم بنون العظمة بطريقتي الالتفات  
( فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات ) بيان لحال الفريق المطوى ذكره في الاجمال قدم  
على بيان حال ما يقابله ابانة لفضله ومسارة إلى بيان كون حشره أيضاً معتبرا في  
الاجمال . وايراده بعنوان الايمان والعمل الصالح لا بوصف عدم الاستكفاف المناسب  
لما قبله وما بعده للتنبيه على أنه المستتبع لما يعقبه من الثمرات ( فيوفهم أجورهم )  
من غير أن ينقص منها شيئا أصلا ( ويريدهم من فضله ) بتضعيفها اضعافا مضاعفة  
وبأعطاء مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ( وأما الذين

استنكفوا ) أى عن عبادته عز وجل ( واستكبروا فيعذبهم ) بسبب استنكافهم  
واستكبارهم ( عذاباً أليماً ) لا يحيط به الوصف ( ولا يجدون لهم من دون الله ولياً )  
على أمورهم ويدبر مصالحهم ( ولا نصيراً ) ينصرهم من بأسه تعالى وينجيهم من  
عذابه ( يا أيها الناس ) تلويح للخطاب وتوجيه له إلى كافة المكلفين اثر بيان بطلان  
مادعيه الكفرة من فنون الكفر والضلال والراهم بالبراهين القاطعة التي تخر  
لها صم الجبال وإزاحة شبههم الواهية بالبدعات الواضحة وتديه لهم على ان الحجة قد تمت  
فلم يبق بعد ذلك علة لمنعهم ولا عنر لمعتذر ( قد جاءكم ) أي وصل اليكم وتقرر  
في قلوبكم بحيث لا سبيل لكم إلى الانكار ( برهان ) البرهان ما يبرهن به على  
المطلوب والمراد به القرآن الدال على صحة نبوة النبي عليه الصلاة والسلام المثبت لما  
فيه من الأحكام التي من جعلها ما أشير اليه مما أثبتته الآيات الكريمة من حقية الحق  
وبطلان الباطل وروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن النبي عليه الصلاة والسلام  
عبر عنه به لما معه من المعجزات التي تشهد بصدقه وقيل هو المعجزات التي أظهرها  
وقيل هو دين الحق الذي أتى به وقوله تعالى ( من ربكم ) اما متعلق بجاءكم أو بحذوف  
وقع صفة مشرفة لبرهان مؤكدة لما أفاده التثوين من الفخامة الذاتية بالفخامة الإضافية  
أى كائن منه تعالى على أن من لا ابتداء الغاية مجازاً وقد جوز على الثاني كونها تبعيضية بخذف  
المضاف أى كائن من براهين ربكم والتعرض لعنوان الربوبية مع الإضافة إلى ضمير  
المخاطبين لإظهار اللطف بهم والإيدان بأن مجيئه اليهم لترتيبهم وتكليفهم ( وأنزلنا  
اليكم نورا مبيناً ) أريد به أيضا القرآن الكريم عبر عنه تارة بالبرهان لما أشير اليه  
آنفاً وأخرى بالنور النير بنفسه المنور لغيره ايذاناً بأنه بين بنفسه مستغن في ثبوت  
حققته وكونه من عند الله تعالى بإعجازه غير محتاج إلى غيره مبين لغيره من الامور  
المذكورة وأشعاراً بهديته للخلق وأخرجهم من ظلمات الكفر إلى نور الايمان وقد  
سلك به مسلك العطف المبني على تغاير الطرفين تنزيلاً للمغفرة العنوانية منزلة المغفرة  
الذاتية وغير عن ملاسته للمخاطبين تارة بالمجيئ المسند اليه المنى عن كمال قوته في  
البرهانية كأنه يجيئ بنفسه فيثبت أحكامه من غير أن يجيئ به أحد ويجيئ على شبه  
الكفرة بالأبطال وأخرى بالانزال الموقوع عليه الملاثم لحيثية كونه نورا توفيرا له  
باعتبار كل واحد من عنوانيه حظه اللائق به واستناد انزاله اليه تعالى بطريق الالتفات  
لكمال تشريفه هذا على تقدير كون البرهان عبارة عن القرآن العظيم وأما على تقدير  
كونه عبارة عن الرسول صلى الله عليه وسلم أو عن المعجزات الظاهرة على يده أو عن

الدين الحق فالامر حين وقوله تعالى اليكم متعلق بأنزلنا فان انزاله بالذات وان كان الى النبي صلى الله عليه وسلم ليكنه منزل اليهم أيضا بواسطة عليه الصلاة والسلام وانما اعتبر حاله بالواسطة دون حاله بالذات كما في قوله تعالى «إنا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس» ونظائره لظاهر كمال اللطف بهم والتصريح بوصوله اليهم مبالغة في الاعذار وتقديمه على المفعول الصريح مع أن حقه التأخر عنه لما مر غير مرة من الاهتمام بما قدم والتشويق الى ما أخر وللحفاظ على فواصل الآي الكريمة (فاما الذين آمنوا بالله) حسبما يوجب البرهان الذي أناهم (واعصموا به) أي عصموا به أنفسهم بما يرد بها من زيف الشيطان وغيره (فسيدخلهم في رحمة منه وفضل) قال ابن عباس رضي تعالى عنهما هي الجنة وما يتفضل عليهم بما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وعبر عن افاضة الفضل بالادخال على طريقة قوله علفتها نبنا وماء باردا وتوين رحمة وفضل تفخيمي ومنه متعلق بمحذوف وقع صفة مشرفة لرحمة (ويهديهم اليه) أي الى الله عز وجل وقيل الى الموعد وقيل الى عبادته (صراطا مستقيما) هو الاسلام والطاعة في الدنيا وطريق الجنة في الآخرة وتقدير ذكر الوعد بادخال الجنة على الوعد بالهداية اليها على خلاف الترتيب في الوجود بين الموعدين للسارعة الى التبشير بما هو المقصد الاصل. قيل انتصاب صراطا على أنه مفعول لفعل محذوف ينبي عنه يهديهم أي يعرفهم صراطا مستقيما (يستفتونك) أي في الكلالة استفتي عن ذكره بوروده في قوله تعالى (قل الله يفتيكم في الكلالة) وقد مر تفسيرها في مطلع السورة الكريمة والمستفتي جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنه يروي أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم في طريق مكة عام حجة الوداع فقال أن لي أخفافكم آخذ من ميراثها ان ماتت وقيل كان مريضا فعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني كلاله فكيف أصنع في مالي وروى عنه رضي الله عنه أنه قال عاذني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا مريض لا أعقل فتوضأ وصب من وضوئه على ففعلت فقلت يا رسول الله لمن الميراث وانما يرثي كلاله فنزلت وقوله تعالى (انامرو هلك) استئناف مبين للفتيا وارفع امرؤ بفعل يفسره المذكور وقوله تعالى (ليس له ولد) صفة له وقيل حال من الضمير في هلك ورد بأنه مفسر للمحذوف غير مقصود في الكلام أي ان هلك امرؤ غير ذي ولد ذكر اكان أو أنثى واقتصر على ذكر عدم الولد مع أن عدم الوالد أيضا معتبر في الكلالة ثقة بظهور الامر ودلالة تفصيل الورثة عليه وقوله تعالى (وله أخت) عطف على قوله تعالى ليس له ولد أو حال والمراد بالاخت من ليست لأم فقط فان فرضها السدس

وقد مر بيانه في صدر السورة الكريمة ( فلها نصف ما ترك ) أي بالفرض والباقي للعصبة  
أولها بالرد أن لم يكن له عصبة ( وهو ) أي المرء المفروض ( يرثها ) أي أخته  
المفروضة أن فرض هلاكها مع بقائه ( أن لم يكن لها ولد ) ذكرها كان أو أنثى فالمراد بأثره  
لها أحراز جميع ما لها إذ هو المشروط بانتفاء الولد بالكلية لا أثره لها في الجملة فإنه  
يتحقق مع وجود بنتها وليس في الآية ما يدل على سقوط الاخوة بغير الولد ولا  
على عدم سقوطها وإنما دلت على سقوطهم مع الأب الستة الشريفة ( فإن كانتا اثنتين )  
عطف على الشرطية الأولى أي اثنتين فصاعدا ( فلهما الثلثان مما ترك ) الضمير لمن  
يرث بالاخوة والتأنيث والتثنية باعتبار المعنى قبل وفائدة الاخبار عنها باثنتين مع دلالة ألف  
التثنية على الاثنيتين التنبيه على أن المعتبر في اختلاف الحكم هو العدد دون الصغر  
والكبر وغيرهما ( وإن كانوا ) أي من يرث بطريق الاخوة ( أخوة ) أي محتاطة رجلا  
ونساء بدل من أخوة والاصل وإن كانوا أخوة وإخوات فغلب المذكر على المؤنث  
( فللذكر ) أي فللذكر منهم ( مثل حظ الانثيين ) يقتسمون التركة على طريقة  
التعصيب وهذا آخر ما أنزل من كتاب الله تعالى في الاحكام . روى أن الصديق رضى  
الله تعالى عنه قال في خطبته ألا أن الآية التي أنزلها الله تعالى في سورة النساء في الفرائض  
ظاها في الولد والوالد وثانيها في الزوج والوجة والاخوة من الام والآية التي ختم  
بها السورة في الاخوة والاخوات لا يوين أولاب والآية التي ختم بها سورة الانفال  
أنزلها في أولى الارحام ( يبين الله لكم ) أي حكم الكلالة أو أحكامه وشرائعه التي  
من جملة أحكامها ( أن تضلوا ) أي كراهة أن تضلوا في ذلك وهذا رأى البصريين صرح  
به المبرد وذهب الكسائي والقراء وغيرهما من الكوفيين الى تقدير اللام ولا في طرفي  
أن أي ثلثا تضلوا وقال الزجاج هو مثل قوله تعالى « إن الله يمسك السموات والارض  
أن تزولا أي ثلثا تزولا وقال أبو عبيد رويت للكسائي حديث ابن عمر رضى الله  
تعالى عنهما وهو « لا يدعون أحداكم على ولده أن يوافق من الله أجابة أي ثلثا يوافق  
فاستحسنه وليس ما ذكر من الآية والحديث نصا فيما ذهب اليه الكسائي واضرابه  
فان التقدير فيهما عند البصريين كراهة أن تزولا وكراهة أن يوافق الخ وقيل ليس  
هناك حذف ولا تقدير وإنما هو مفعول يبين أي يبين لكم ضلالكم الذي من هوشأنكم  
إذا خليت وطباعكم لتحترزوا عنه وتتحرروا خلافة وأنت خير بأن ذلك إنما يليق  
بما إذا كان بيانه تعالى على طريقة تعيين موقع الخطأ والضلال من غير تصريح بما هو  
الحق والصواب وليس كذلك ( والله بكل شيء ) من الاشياء التي من جملة أحوالكم

المتعلقة بمحياكم ومماتكم (عليهم) مبالغ في العلم فيبين لكم ما فيه مصلحتكم ومنفعتكم  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم «من قرأ سورة النساء فكأنما تصدق على كل مؤمن  
ومؤمنة ورث ميراثا وأعطى من الاجر كمن اشترى محررا وبرىء من الشرك وكان  
في مشيئة الله تعالى من الذين يتجاوز عنهم» والله أعلم

نحمد الله العظيم على تمام الجزء الأول من تفسير العلامة أبي السعود مفتي الثقلين  
وبليه الجزء الثاني أوله سورة المائدة



### الخاتمة

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله على آلائه التي لا تحصى ، والصلاة والسلام على  
حبيبه وصفيه المصطفى وعلى سائر الانبياء والمرسلين والصحابة والتابعين ( أما بعد )  
فأنا لا نبالغ إذا قلنا أن هذا التفسير أول كتاب يقتنى للعلم والمتعلم جميعا بل نعد أنفسنا  
في طاعة الله العظيم حينما قمنا بهذا العمل الجليل وسهرنا في تصحيحه الليالي واتخذنا لمراجعته  
الكتب اللائق فاليكم يا أولي العرفان فاغتيموه واقتبسوا من معلومات هذا الجهر المحنك  
الأديب ماهو أحلى من رشف السلسيل. وألذ من نسيم الصبا للليل. واعلموا أيها الاخوان  
أن السكال لله وحده فانا مع بذل كل همه قد وجدنا في هذا المجلد الحاوئ لاربعين ملزمة  
بعض سقطات مطبعية تعد على الأصابع قلما يخلو عنها كتاب في الدنيا قد تداركناها  
في كتابة الفهرس منعا للوم وخدمة للعلم الحق ولو قيس بغير مطبوعاتنا لكان هو اللب وهي  
القشور وسعنى أكثر من هذه العناية في الاجزاء الآتية وفقنا الله واياكم لما فيه السداد  
وأهملنا طريق الرشاد ؟

عيد الوصيف محمد

أحد علماء الشافعية بالأزهر الشريف

تم في ٢ من شهر رجب الفرد من سنة ١٣٤٧ هجرية على صاحبها أفضل الصلوات وأتم التسليم

ص	٢	خير ما يفتح به القارئ الكريم	ص	٤٤	الاستدلال على جواز التكليف بما لا يطاق من الآية الشريفة
٦	٦	تفسير سورة الفاتحة الشريفة	٤٥	٤٥	المباحث البيانية في قوله تعالى ( ختم الله على قلوبهم )
٨	٨	الأقوال في السمعة ومعناها	٤٦	٤٦	تفضيل السمع على البصر وكيفية الختم والغشاوة
٢٣	٢٣	الأقوال في فواتح السور من المقطعات	٤٧	٤٧	لم يسم الإنسان إنسانا والجن جنانا
٢٦	٢٦	أوجه الأعراب في فواتح السور	٤٨	٤٨	بيان المراد بالناس وابتداء اليوم الآخر
٢٧	٢٧	معنى قوله تعالى ( ذلك الكتاب لا ريب فيه )	٤٩	٤٩	معنى قول الله في المنافقين ( يتخذون الله والذين آمنوا )
٢٨	٢٨	معنى الهدى في قوله تعالى ( هدى للمتقين )	٥٠	٥٠	معنى النفس وما يراد بها في ( وما يتخذون إلا أنفُسهم )
٣٠	٣٠	هل يعتبر الوصل وعدمه في مفهوم الهدى والضلال	٥١	٥١	بيان أن الكذب مرتعه وخيم وسبيل إلى العذاب الأليم
٣١	٣١	هل يعتبر الهدى في مفهوم الهداية كالعلم في التعليم	٥٢	٥٢	بيان أن المنافقين لا يقبضون ثم يقولون إنما نحن مصلحون
٣٢	٣٢	إيضاح للعلامة المفسر يتضح به طريق الهداية	٥٣	٥٣	آية الرد عليهم ( ألا أنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون )
٣٣	٣٣	الأقوال في معنى التقوى وفي مراتبها	٥٤	٥٤	جهلهم المركب بآية ( ألا أنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون )
٣٥	٣٥	بيان وصف المتقين بقوله تعالى ( يؤمنون بالنيب )	٥٥	٥٥	آية الحكاية لذنبه المنافقين ( وإذا لقوا الذين آمنوا )
٣٧	٣٧	الأقوال في معنى إقامة الصلاة وما هو الرزق	٥٦	٥٦	الاستنتاج من حالهم تعرف من الماسون صنوف الخداع والذنبية
٣٨	٣٨	الفرق بين الاتفاق والانقاد	٥٧	٥٧	أقوى حجة على خلق الله لكل الأفعال آية ( ويمدهم في طبغيهم وهميون )
٣٩	٣٩	بيان كمال الإيمان الغيبي وكيفية إنزال الله كتبه السماوية	٥٨	٥٨	الإشارة إلى بلادهم من قوله تعالى ( أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى )
٤٠	٤٠	تتميم وصف المتقين بالهدى والفلاح بالنظم البليغ والنسق البديع	٦٠	٦٠	معنى المثل وبداعة التمثيل وحسن تأنيده الجليل
٤١	٤١	مباحث العلامة البلاغية في قوله تعالى ( وأولئك هم المفلحون )			
٤٢	٤٢	آلية بحثه البديع في قوله تعالى ( إن الذين كفروا )			
٤٣	٤٣	احتجاج المعتزلة على حدوث القرآن ( يزيه العلامة )			

ص	ص
٦١	التمثيل للجنة المتأقين بآية ( مثلهم كمثل الذي استوقد نارا )
٦٢	التمثيل بالبلغ في ( صم بكم عى ) الآية
٦٥	تفسير قول الجليل ( من الصواعق الى بكاد البرق يخطف أبصارهم )
٦٧	البحث الشريف فيما ترد له لوم المعاني
٧٠	جزالة التمثيل الثاني مع تفسير ( يا أيها الناس اعبدوا ربكم )
٧٢	معنى لعل في جانب الرب الجليل
٧٤	كقوله تعالى ( لعلكم تتقون )
٧٥	تفسير آية المنة ( الذي جعل لكم الأرض فراشا ) الخ
٧٥	الرد على الطيعيين بقوله تعالى ( فأخرج به من الثمرات رزقا لكم )
٧٧	تفسير آية التحدى ( وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة )
٨٠	اختلاف المعنى لاختلاف الاعراب
٨٢	في آية ( وادعوا شهداءكم من دون الله ) المعجزة الباهرة في ( ولن تفعلوا ) لنفي المعارضة أبدا
٨٣	دليل وجود نار الآخرة الآن بآية ( أعدت للكافرين )
٨٤	بيان أن الإيمان غير العمل بآية ( آمنوا وعملوا الصالحات )
٨٥	تفسير قوله تعالى ( كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا ) الآية
٨٧	عذوبة بيان المراد بأى مثل مطابق بآية ( إن الله لا يستحي أن يضرب مثلا ما ) الآية
٨٨	بيان معنى ضرب الامثال البانية في
٩١	الكلام البالغ
٩٢	القول الحق في بيان معنى إرادة الله
٩٣	بيان معنى الفسق لغة وشرعا ومراتبه
٩٥	الابداع اليباني في آية ( ينقضون عهد الله ) الخ
٩٦	التعجب من الكفران مع عظيم الاحسان
٩٧	توسط خلق السموات بين إيجاد الارض ودحوها
٩٨	امتنان الله على جميع البشر بخلق سيدنا آدم عليه السلام ومنه تكون اختلاف الآراء في حقيقة الملائكة
١٠٢	تشريف سيدنا آدم بآية ( وعلم آدم الاسماء كلها ) الخ
١٠٦	الدليل على أن اللغات توقيفية
١٠٧	تفسير ( وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا ) الآية
١٠٨	بيان أن الامر بالسجود تنجزى أم تعلقى
١١٠	بيان امتناع إبليس عن السجود بآية ( إلا إبليس أبى واستكبر )
١١١	بيان المراد بالجنة في آية ( اسكن أنت وزوجك الجنة )
١١٢	كيف أخرج إبليس اللعين سيدنا آدم والسيدة حواء من الجنة
١١٣	تفسير قول الجليل ( فلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه )
١١٤	الإيمان لا يتوقف على البعثة بآية ( فأما يا نبيكم منى هدى )
١١٥	معنى الآية واشتقاقها



ص	ص
١١٦	دقة بيان العلامة في آية ( وأوفوا بعهدي أوف بعهديكم )
١١٧	نسخ القرآن لسابق الشرائع بآية ( وآمنوا بما أنزلت مصدقا لما معكم )
١١٨	تحذير العالم بالحق عن الكتمان بآية ( ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا )
١١٩	تفسير قوله تعالى ( أناأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم ) وفيها عظة العالم وترية لنفسه
١٢٠	الدليل على جواز الوسيلة بآية ( واستعينوا بالصبر والصلاة )
١٢١	تمسك المعتزلة بآية ( ولا يقبل منها شفاعة والرد عليهم )
١٢٢	ألقاب الماوك بمناسبة قوله تعالى ( وإذ نجيناكم من آل فرعون )
١٢٣	تفسير قوله تعالى ( وإذ فرقنا بكم البحر فأنجيناكم )
١٢٤	تفسير قوله الجليل ( وإذ واعدنا موسى أربعين ليلة )
١٢٥	توبة بني إسرائيل في قوله تعالى ( فتوبوا إلى بارئكم فاقبلوا أنفسكم )
١٢٦	تعتت بني إسرائيل مع أنبياء الحق
١٢٧	منة الله على بني إسرائيل بآية ( كلوا من طيبات ما رزقناكم ) الآيات
١٣٠	خلة اليهود الابدية بآية ( وضربت عليهم النلة والمسكنة ) الخ
١٣١	بحث العلامة في معنى اليهود والنصارى
١٣٢	يتصف بالايان من نطق بالشهادتين وان لم يؤمن بقلبه
١٣٤	تفسير آيات البقرة ومحاوره بني إسرائيل
١٣٧	مغزى حكاية الجليل عن محاوره بني إسرائيل ( أن من شدد شدد عليه )
١٣٨	التثيل لقدرة الجليل على بعث الموتى بآية ( كذلك يحيي الله الموتى )
١٣٩	قسوة قلوب اليهود المتوارثة ونفاقهم بآية ( ثم قست قلوبكم ) الآيات
١٤٢	حرص اليهود على إخفاء الحق بقولهم لاخوانهم اتحدوهم بما فتح الله عليكم ) الآيات
١٤٣	اقتضاح أمر كل خوان أئيم
١٤٤	حسن التعبير والابداع في آية ( ومنهم أميون إلى فويل لهم )
١٤٥	عذاب الله الاليم لمن غير في كتابه
١٤٦	اقتراء اليهود على الله في قولهم ( لن تمسنا النار إلا أياما معدودة )
١٤٧	بيان أن الخلود في النار يختص بالكافر
١٥٠	بيان أن اليهود ينقضون في أقوالهم وأفعالهم
١٥٢	تفسير ( ولقد آتينا موسى الكتاب وقصينا من بعده بالرسول )
١٥٤	فضيحة اليهود بقوله تعالى ( فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به )
١٥٥	توبيخهم على سوء صنيعهم بآية ( بشما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا )
١٥٩	حرص اليهود على الحياة وجنبهم الطيبي
١٦٠	تفسير ( قل من كان عدوا للجبريل فانه نزله على قلبك ) الآيات
١٦١	بيان غضب المنعم على من يحجده
١٦٢	تفسير قول الجليل ( ولما جاءهم

ص	ص
٢٠٠	رسول مصدق لا معهم الآية
( صيغة الله ومن أحسن من الله صيغة )	١٦٣ تفسير قول الجليل ( واتبعوا ما تلووا
٢٠٢	الشياطين ) الآية
( تفسير سيقول السفهاء من الناس )	١٦٤ بيان السحر وأنواعه والمراد منه
٢٠٦	ما قيل في قول الجليل ( يبابل
الصمدانية	هاروت وماروت ) الآية
٢١٢	آيات أمانتهما ( وما يعلنان من أحد
٢١٣	حتى يقولوا إنما نحن فتنة )
( ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل	١٦٧ آية اختصاصه تعالى بالتصرف
الله ) الخ	١٦٩ آية النهي عن محاكاة الكفار
٢١٤	١٧٠ تكريم نبينا رغم آف اليهود
آية فضيلة الصبر والتسليم إلى الله	١٧١ بيان معنى النسخ وما يراد به هنا
عز وجل	١٧٦ الاسلام من أكبر نعم الله على خلقه
٢١٥	١٧٩ آية تنزيه الرب الجليل عن الولد
تفسير قوله تعالى ( إن الصفا والمروة	١٨٠ التمثيل لسرعة التكوين الإلهي
من شعائر الله )	١٨٢ تفسير قوله تعالى ( ولن ترضى عنك
٢١٦	اليهود ولا النصرارى الخ
تفضل الله بقبول من أناب إليه	١٨٤ معنى الابتلاء من العاليم الخبير وبيان
٢١٨	الآراء في كلمات سيدنا ابراهيم
آية وحدة الصانع الحكيم ( إن في	١٨٧ بيان تشريف البيت الحرام
خلق السموات والأرض الآية	١٨٨ آية دعاء الخليل المبارك
٢١٩	١٨٩ بيان أن مكة المشرفة وأهلها في بحبوحة
توبيخ سفهاء الأحلام	دعاء الخليل إلى الأبد
٢٢٠	١٩٠ ما قيل في بناء البيت الحرام
أظهروا شرف المؤمنين بقوله ( والذين	١٩١ بيان كم نبى ودعاء سيدنا ابراهيم
آمنوا أشد حبا لله الخ	واسماعيل عليهما السلام
٢٢٣	١٩٥ توبيخ اليهود على ما يفترون
آية ذم التقليد وتوبيخ المقلدين	١٩٧ تفسير قوله تعالى ( وقالوا كونوا هودا
٢٢٧	أو نصارى الخ
تفسير قوله تعالى ( ليس البر أن	١٩٨ تصديق المؤمنين لجميع الانبياء
تولوا وجوهكم الخ	١٩٩ نصره الله لنيه ضد المعاندين
٢٢٨	
الايمن هو البر من قوله تعالى ( ولكن	
البر من آمن بالله الخ	
٢٣٠	
بيان شرعية القصاص بآية ( يا أيها	
الذين آمنوا كتب عليكم القصاص الخ	
٢٣٤	
آية شرع الصيام ( يا أيها الذين آمنوا	
كتب عليكم الصيام ) الخ	
٢٤٠	
مكارم الأخلاق من قول الحكيم	
( فان انتهوا فان الله غفور رحيم )	

ص	ص
٢٤٢	دقة العلامة في التكلم على العمرة
٢٤٣	بيان الخلاف في وقت الحج في قوله تعالى (الحج أشهر معلومات)
٢٤٥	بيان لم سمي الموقف في الحج عرفة والافاضة منه بآية (ثم أفيضوا)
٢٤٨	الكبر يمنع من قبول العظة بآية (واذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم)
٢٥١	قائمة بعثة الرسل بقوله تعالى (فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين)
٢٥٤	ذم الفتنة وتبحيح فاعلها
٢٥٥	تحريم الخمر والميسر بقول الجليل (يسألونك عن الخمر والميسر)
٢٥٦	ما قيل في الخمر والميسر والأنصاب والأزلام في الجاهلية والإسلام
٢٥٧	مشروعية كفالة اليتيم بقوله (ويسألونك عن اليتيم قل إصلاح لهم)
٢٥٩	المنع من نكاح الكافر للسبلة
٢٦٠	حكمة النهي عن رمطه الحيض بقوله تعالى (قل هو أذى)
٢٦٢	المذاهب في نفي العيّن
٢٦٣	عدة المطلقات بقوله تعالى (والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء)
٢٦٥	آية الخلع والتحلل من الطلاق الثلاث وحكمها في الشريعة
٢٦٧	النهي عن منع المطلقة بعد وفاء عدتها أن ترجع إلى زوجها المطلق
٢٦٨	بيان مدة الرضاع بآية (والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين)
٢٦٩	بيان من تلزمه نفقة الرضاع بقوله تعالى (وعلى المولود له رزقهن)
٢٧٠	بيان عدة التوفى عنها زوجها بآية
٢٧١	(والذين يتوفون منكم الآية)
٢٧٢	الفرق بين التعريض والكناية بقوله تعالى (فيما عرضتم به الخ)
٢٧٣	بطلان النكاح قبل وفاة العدة بآية (ولا تعزموا عقدة النكاح الخ)
٢٧٤	بيان حكم الشفعة من قوله تعالى (ومتعوهن على الموسع قدره)
٢٧٥	بيان الأقوال في الصلاة الوسطى في قول الجليل (والصلاة الوسطى)
٢٧٦	الصلاة لا تسقط مع الخوف والقتال بآية (فإن خفتم فرجالا أو ركباناً)
٢٧٧	ما قيل من نسخ المدة والنفقة في قوله تعالى (متاعاً إلى الحول غير أخراج)
٢٧٨	مثل تعجيل العمل الصالح طلباً للثواب في آية (من ذا الذي يقرض الله)
٢٧٩	ما ورد في قوله تعالى (ألم تر إلى الملا من بني إسرائيل)
٢٨٠	جذب بني إسرائيل من عهد قديم بقول الحكيم (فلما كتب عليهم القتال الخ)
٢٨١	ما قيل في التابوت في قوله تعالى (إن آية ملكه أن يأتكم التابوت)
٢٨٢	بيان تمام العبرة بقوله تعالى (فلما فصل طالوت بالجنود)
٢٨٣	تمام جنبهم بقول الله عنهم (قالوا لا طاعة لنا اليوم بجالوت وجنوده)
٢٨٤	بيان ثبات قلب المؤمن بقوله مؤمنهم (كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة)
٢٨٥	بيان نصر الله للمؤمنين بقوله تعالى (فهم مومم بأذن الله)
	تفسير قوله تعالى (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض)

ص	ص
الرجل ( فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان ) الآية	٢٨٩ ما ورد من شريف الأخبار ومحاسن الآثار في فضل آية الكرسي
٣١٣ آية الارشاد الي الوفاء ( ولا يأت الشهداء اذا ما دعوا ) الآية	٢٩٠ شرف دين الاسلام في قول الجليل ( لا اكره في الدين ) الآية
٣١٤ آية حسن المعاملة ( وأشهدوا اذا تبايعتم ) الآية	٢٩٢ مناظرة سيدنا ابراهيم الخليل عليه السلام لخصمه المعاند
٣١٥ آية الرد على منكري الحساب ( وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه ) الآية	٢٩٥ ما قيل في إحياء الله للعزيز وأرجاع حماره وحفظ طعامه
٣١٦ تفسير قوله تعالى ( آم من الرسول بما أنزل اليه من ربه ) الآية	٢٩٦ زيادة أيقان الخليل عليه السلام بقدره الرب الجليل
٣١٨ اعتدال المؤمنين بقول الله عنهم ( لا تفرق بين أحد من رسله )	٢٩٨ المثل الجليل مع سيدنا ابراهيم الخليل في أحياء الله الموتى
٣١٩ بيان قول الله عن المؤمنين ( وقالوا سمعنا وأطعنا ) الخ	٢٩٩ بيان قوله تعالى ( مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ) الآية
٣٢٠ تفسير قوله تعالى ( لا يكلف الله نفسا الا وسعها لها ما كسبت ) الآية	٣٠٠ مكارم الاخلاق في قول الجليل ( قول معروف ومغفرة خير من صدقة الخ
٣٢٢ تفسير أول سورة آل عمران شهادة الاحياء بصديق الرسول على الحقيقة	٣٠١ المثل من الآية الكريمة لا فائدة أن الرياء يحبط ثواب الأعمال
٣٢٤ تصديق النبي الكريم بقوله تعالى ( نزل عليك الكتاب بالحق ) الآية	٣٠٥ آية الحث على الاتفاق في البر ( وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر ) الآية
٣٢٥ ذكر التوراة والانجيل والفرقان وتفضل العلم بهدى العالمين	٣٠٦ مكارم الاخلاق في قول الجليل ( وان تخفوها وتؤتوها الفقراء ) الآية
٣٢٧ بيان عزة الجليل في آية ( هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء )	٣٠٧ آية الحث على التصديق على الفقير المتعفف
٣٢٨ بيان المحكم والمتشابه في قوله تعالى ( منه آيات محكمات ) الآية	٣٠٨ بيان ذم المراءين وتوبيخهم بآية الذين يأكلون الربا ) الآية
٣٣٢ تفسير قول الجليل ( وأؤتلك هم وقود النار ) وفيها المثل العجيب	٣٠٩ تفسير قول الجليل ( وأحل الله البيع وحرم الربا ) الآية
٣٣٤ المعجزة الباهرة في واقعة بدر بآية ( قد كان لكم آية في فتيت التنا )	٣١٠ بيان أن لا قيمة للربا بآية ( وان تبتم فلکم زعوس أموالكم )
	٣١٢ آية أن المرأة على النصف من

ص	ص
٣٣٥	ماورد في واقعة بدر من نصر الله
٣٣٦	لن يعرفه
٣٣٧	آية نصر الله جيش المؤمنين (برونهم)
٣٣٨	مثلهم رأى العين ( الآية )
٣٣٩	تفسير قوله تعالى ( زين للناس حب
٣٤٠	الشهوات من النساء والبنين ) الآية
٣٤١	ذكر صفات المؤمنين حقاً
٣٤٢	الاسلام هو الدين الحق بآية ( ان
٣٤٣	الدين عند الله الاسلام )
٣٤٤	أفصح أفعال اليهود سفهاء الاحلام
٣٤٥	آية نصريف الله في الافلاك
٣٤٦	آية تكون حسن الرابطة وتقوية
٣٤٧	الوحدة
٣٤٨	عزة الله الجليل وإظهاره للجاحدين
٣٤٩	بآية ( ويحذركم الله نفسه )
٣٥٠	بداعة الحجاز المركب في قوله تعالى
٣٥١	( قالت رب انى وضعتها أنى )
٣٥٢	حسن قبول الله لمن أقبل عليه بآية
٣٥٣	( فقبلها ربهما بقبول حسن )
٣٥٤	بيان أن أفعال الله الحكيم أكبر من
٣٥٥	أن تقف عند مدارك العقول
٣٥٦	تشریف السيدة مريم بآية ( إن
٣٥٧	الله اصطفاك )
٣٥٨	بيان المراد من قوله تعالى ( يا مريم
٣٥٩	اقتني لربك ) الآية
٣٦٠	آية اختصاص النبي بالشرف العظيم
٣٦١	آية وسام الشرف لسيدنا عيسى
٣٦٢	آية سرعة تكوين العزيز المقتدر
٣٦٣	معجزات سيدنا عيسى عليه السلام
٣٦٤	بيان الأقوال في معنى الحوارين
٣٦٥	حسن المشاكلة في آية ( ومكروا
٣٦٦	ومكر الله ) الآية
٣٦٧	بيان مؤسس النصرانية بعد صلب
٣٦٨	شنيه عيسى عليه السلام
٣٦٩	قصة صلب الشنيه ورفع سيدنا عيسى
٣٧٠	تفسير آية الحق المين ( إن مثل
٣٧١	عيسى عند الله كمثل آدم ) الآية
٣٧٢	دعوة النبي عليه السلام وفد بحران
٣٧٣	للباهلة واعتراف حبرهم بنبوته
٣٧٤	آية الهدى والنهاية إلى الاسلام
٣٧٥	آية تبرة الانبياء صلوات الله عليهم
٣٧٦	من الجحود
٣٧٧	آية توبيخ من اتبع هواه وباع
٣٧٨	دينه بدنياه
٣٧٩	النص الصريح على تفضيل نبينا على
٣٨٠	سائر الانبياء عليهم السلام
٣٨١	مكارم الاخلاق في قول الجليل
٣٨٢	لن تناووا البرحتى تنفقوا عما تحبون
٣٨٣	المباحث اللغوية الشريفة في قوله تعالى
٣٨٤	( للذى يكة مباركا )
٣٨٥	تفسير قوله تعالى ( والله على الناس
٣٨٦	حج البيت من استطاع اليه سبيلاً )
٣٨٧	الاسرار المنيفة والتطبيقات البلاغية
٣٨٨	العجبية في آية الحج الشريفة
٣٨٩	بيان توبيخ اليهود بقوله تعالى ( قل
٣٩٠	يا أهل الكتاب ) الآية
٣٩١	التعجب من الكفران مع وجود
٣٩٢	نزله بآية ( وكيف تكفرون ) الخ
٣٩٣	محاسن التمثيل والاستعارة في قوله
٣٩٤	تعالى ( واعتصموا بحبل الله جميعاً )
٣٩٥	بيان فضيلة الناصحين المرشدين بآية
٣٩٦	( وأولئك هم المفلحون )

ص	ص
٤٠٣	بيان أن الله الكريم لا يضيع عمل عامل
٤٠٤	بيان أن الاموال لا تغني عند الله مع الكفر بآية (إن الذين كفروا لن تغني عنهم الخ
٤٠٧	بيان ما جاء في غزوة أحد واستشارة النبي عليه السلام الخ
٤١٢	حسن الابداع في تلوين الخطاب من قول الحكيم (ليس لك من الأمر شيء)
٤١٤	بيان النهي عن التعامل بالربا وما قيل في قوله تعالى أضغاث مضاعفة الخ
٤١٥	بيان أخوف آية في القرآن بقول النعمان (واتقوا النار التي أعدت للكافرين)
٤١٧	تفسير قول الرحيم (والذين إذا فعلوا فاحشة الخ
٤٢٥	بيان ما قاساه الرسول الأكرم من شدة الأهوال في نصرة دينه القويم
٤٢٩	بيان أن المؤمنين إذا التجأوا إلى ربهم أتاهم الله ثواب الدنيا وحسن ثواب الآخرة
٤٣٠	الارشاد إلى الكياسة بقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا الذين كفروا الخ
٤٣٢	بيان أن ترك قتال المشركين موجب للخيبة والحسرة والندامة
٤٣٤	آية التوبيخ على حب النفس (وطائفة قد أمتهم أنفسهم الخ
٤٣٥	آية أن ما قدر لا بد كائن (قل لو كنتم في بيوكم لبرز الذين كتب عليهم القتل)
٤٣٧	آية الحث على الجهاد (ولئن قتلتم في سبيل الله الخ
٤٣٩	آية الحث على امضاء العزيمة (فاذا عزمت فتوكل على الله)
٤٤٠	آية التفرقة بين الطائعت والعاصي (أمن اتبع رضوان الله الخ
٤٤١	الفائدة العظمى في بعث الرسول منا في قول الحكيم (ويزكيهم ويفعلهم الكتاب والحكمة)
٤٤٢	الآية على تأخر الامم قبل مبعث رسل الله (وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين)
٤٤٦	آية شرف الشهداء وحياتهم (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا)
٤٤٨	الايمان ين يدونقص بآية (فراهم إيماناً الخ
٤٥٤	الغيب مما استأثر الله بعليه بآية (وما كان الله ليطلعكم على الغيب)
٤٥٧	بيان قوله تعالى (ذلك بما قدمت أيديكم الخ
٤٥٩	بيان سر التكليف في قول الجليل (لتبلون في أموالكم وأنفسكم)
٤٦١	ماورد في كتم العلم في بيان قوله تعالى (ولا تكتمونه فنبهوه وراء ظمورهم)
٤٦٤	تكلم العلامة في فني الفلك والجغرافيا في قوله تعالى واختلاف الليل والنهار)
٤٦٥	ما ورد في هيئة الذكر الشرعي في آية الذين يذكرون الله قياما وقعودا)
٤٦٧	الحكمة البالغة في خلق الخلق أجمعين ومن أبدعها خلق السموات والارض
٤٧٠	حسن النظر في العواقب بقول الطائعين

ص	ص
٥٠١	( ولا تخزنا يوم القيامة )
٥٠٢	٤٧١ بيان انعام الله على العاملين بآية ( فاستجاب لهم ربهم أنى لا أضيع عمل عامل ) الخ
٥٠٣	٤٧٤ بيان جواز الصلاة على الميت الغائب من فعل النبي صلى الله عليه وسلم وصحابة
٥٠٥	٤٧٥ تفسير أول سورة النساء
٥٠٩	٤٧٦ بيان أصل خلق الانسان بقوله تعالى ( وخلق منها زوجها ) الخ
٥١٠	٤٧٨ البحث عن معنى اليتيم ومعنى ابتاء المال اليه في آية ( وأتوا اليتامى أموالهم )
٥١٣	٤٨٠ تفسير قوله تعالى ( فانكحوا ما طاب لكم من النساء )
٥١٤	٤٨٣ بيان ما أحل للأزواج من صداق نسائهم في آية ( فان طاب لكم عن شيء منه نفسا فكلوه هنيئاً مريئاً )
٥١٧	٤٨٧ آية الارشاد الى ستر الذرية الى الابد وليخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية الخ
٥١٨	٤٨٩ تفسير آية المواريث تقسيم الله الحكيم العادل ( للذكر مثل حظ الانثيين )
٥١٩	٤٩٣ بيان المراد بالكلالة في قوله تعالى ( وان كان رجل يورث كلالة ) الآية
٥٢٠	٤٩٤ الاشارة الى أحكام قسمة المواريث بقول العلم الحبير ( تلك حدود الله )
٥٢١	٤٩٥ التشديد على الزانيات العاهرات بآية ( فأمسكوهن في البيوت الخ )
٥٢٢	٤٩٧ قبول توبة العاصي المنيب بآية ( ثم يتوبون من قريب )
٥٢٤	٤٩٩ آية انصاف الزوجات ( ولا تعاضوهن لتذهبوا ) الآية
٥٢٥	
٥٢٨	
٥٢٩	
٥٣٤	
على الباطل	

ص	ص
٥٦٥	٥٣٦ آية العام المراد به الخصوص مجازاً
٥٦٦	( أم يحسدون الناس ) الخ
٥٦٧	٥٤٠ آية الحث على العدل في القضاء
٥٦٨	٥٤٤ تفسير قوله تعالى ( وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله )
٥٦٩	٥٤٥ جلالة النبي عند من يعرف فضله
٥٧٠	٥٤٧ آية التشجيع مع أخذ الحذر ( يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم )
٥٧١	٥٤٨ آية المناقنين دعاء الهزيمة وخبثهم في كل أمة
٥٧٢	٥٥٠ مقاصد المجاهدين حقاً ( في آية الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله )
٥٧٣	٥٥٢ آية سلطان الرب الجليل على جميع خلقه
٥٧٥	٥٥٣ آية نهاية الإبداع في التوسيع ( قال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً )
٥٧٦	٥٥٤ آية الأفعال إيجاداً وكسباً
٥٧٨	٥٥٥ آية رافة الله برسوله وتوسيع المعرض عنه
٥٧٩	٥٥٦ آية البصرة والعبرة ( أفلا يتدبرون القرآن ) الخ
٥٨٠	٥٥٧ آية الحث على الاحتكام إلى الحكماء
٥٨١	٥٦٠ آية غاية الكمال في المجاملة ( وإذا حسم بتحجة الآية )
٥٨٣	٥٦١ آية من طبعه النفاق لا يتجصص ولا يمدح
٥٨٦	٥٦٢ آية الإرشاد إلى مقاصد الكفار من المسلمين
٥٨٧	٥٦٣ تفسير آية أخذ الحذر منهم
٥٨٨	٥٦٤ ما قيل في ( وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ )
٥٩٠	
٥٩١	
٥٩٢	
٥٩٣	



ص	ص
السموية	( أن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد )
٦١٠ تفسير قوله تعالى ( إن الذين كفروا	٥٩٦ آية أن المنافق والجالوس لعذو البلاد
وصدوا عن سبيل الله )	في نهاية الانحطاط
٦١١ تفسير قوله تعالى ( يا أيها الناس قد	٥٩٧ آية أن المنافق والكافر سواء
جاءكم الحق من ربكم ) الآية	٥٩٩ تفسير قوله تعالى ( ما يفعل الله بعذابكم
٦١٢ آية الارشاد إلى الحق المبين	إن شكرتم وآمنتم الخ
٦١٣ آية بطلان الاشرار والتثليث	٦٠٠ تفسير أول الجزء السادس من التنزيل
٦١٦ إطلاق البرهان على القرآن الكريم	٦٠٣ ما أبدع به العلامة في تفسير قوله تعالى
٦١٧ تفسير آية السكالة	( وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم
٦١٩ ما ورد في فضل سورة النساء	٦٠٨ نهاية تشریف سيدنا موسى عليه
وخاتمة الجزء الأول	السلام بآية ( وكلم الله موسى تكليما
٦٢٠ فهرس الجزء الأول إلى النهاية	٦٠٩ حكمة إرسال الله رسله بالشرائع



## بعض ما ورد في ترجمة العلامة المفسر

قال في كشف الظنون نمرة ٦٧ ج أول  
 ارشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم في تفسير القرآن  
 العظيم على مذهب النعمان لشيخ الاسلام ومفتي الأناطام مولانا أبو السعود  
 الهادي المتوفى سنة ٩٨٢ هجرية ولما بلغ تسويده إلى صورة «ص» وطال العهد  
 يبيضه في شعبان سنة ٩٧٣ وأرسله إلى السلطان سليمان خان مع ابنه المملوك  
 فاستقبل إلى الباب وزاد في وظيفته وتشريفاته

# تفسير العالم في السجود

إلى جمهور العالم الاسلامي عامة - وأفاضل المتعلمين خاصة -

إن الجمعية العلمية الأزهرية المصرية الملايوية بأنها قدمت للعالم الحى كتاب تفسير  
للآمة أبى السعود . وهو ذلك السفر الجليل الذى لم يسبق إليه ولن يسمح الدهر بمثله  
تطبيقات بلاغية تسحر قلوب العارفين إلى أخلاق ومناسبات تاريخية بهجة للناظرين  
أحكام أصولية وأخرى فرعية . تتم عن مكانة ذلك الامام مفتى الثقلين . كأن تفسيره  
ذكر الحكيم . الجواهر اللؤلؤية . وسبك عباراته السلاسل الذهبية .

فصارى القول وحاده . أنه التفسير الوحيد فى باب الكافي لطلابه . فليكم ترف  
الجمعية هذه البشرية . فلقد خرج منه الجزء الأول . يحكى قلائد العقيان فى جيد  
الحسان . فلهوا أيها المشتركون إلى استلامه . وتمتعوا بتصحيحه الدقيق . ووضع  
منظره اللائق . فقد طبع بدار العصور . وما أدراك ما دار العصور . حروفها ألمانية  
كسريتها ولا تفوت بينها . صانعها أحسن العمال . وصاحبها عند قول الشاعر المجيد :

فان تقى الأنام . وأنت منهم . فان المسك بعض دم الغزال

هذا . فليعلم . يعشق العلوم والمعارف . فاشتركوا فى هذا الكتاب . فانه أثناء الطبع  
من المنال . وتسهلا للنفع قد جعلت الجمعية الاشتراك فيه كما يأتى :

الاول من الورق الابيض الناعم الجيد : ٨ قروش صاغا

» » » الستية الاسمر » ٧ » »

وار يقع فى أربع مجلدات من حازها حق له أن يفخر بها . يكون ثمنها بعد الطبع

١٠ قرشاً صاغا من الورق الجيد و ٤ قرشاً صاغا من الثانى عدا أجرة البريد .  
وفقنا الله وإياكم لإقتناء العلم الصحيح . والى تعضيد أهله العاملين على رفع مناره .

مدير الجمعية

عبد الوصيف محمد

أحد علماء الأزهر الشريف

## (لسان العرب)

قد اعتزمت الجمعية العلمية على طبع أحسن مرجع في اللغة العربية خدمة للغة والدين ذلك هو «كتاب لسان العرب» الواقع في ثلاثين جزءا . قيمة الاشتراك في جزءه من الورق الناعم الجيد ١٢ قوشا صاغا ومن العادي الأبيض ١٠ قروش ص فاعتصموا هذه الفرصة . وهلموا الى الاشتراك فيه من مكتبة الجمعية الكائنة بشار رقة القمح شرقي الأزهر الشريف

واطلبوا من مطبوعاتها كتاب

# علم المنطق المختار والفقه

على النظام الصحيح والنظم القويم

الذي حلف الشيخ الشافعي أنه أول كتاب أخرج في فن المنطق — ورسالة السمع في الرد على الوهابيين . كلاهما مدير الجمعية . وسائر الكتب العلمية استلفات : سترسل الجمعية مندوبا من قبلها لكل معهد لجمع الاشتراكات بالاقبال عليه — واشتركوا جميعا في افتتاح كنوز العلم الخالد فضله إلى الزمان مناره بأيديكم فأن خير أنيس الكتاب النفيس وفقنا الله وأياكم آل سلوك أنه ولي التوفيق





**RULES:—**

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of Re. 1.00 per volume per day shall be charged for text-books and 10 Paise per volume per day for general books kept over-due.

